



وزارة اوقاف واملئ امور كوءة



# موسوعة فقهية

جلد - ٢

استعاضة - اشتهااء

# موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابانی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: [ifa@vsnl.net](mailto:ifa@vsnl.net)

اشاعت اول : ۱۴۳۵ھ / ۲۰۱۴ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

**Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.**

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

# موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۴

استعاذۃ — اشتہاء

مجمع الفقہ اسلامی الہند

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً  
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي  
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ انفجر، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ  
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ  
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس  
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیراً“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری و مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

## فہرست موسوعہ فقہیہ

### جلد - ۴

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۹-۵۱	استعاذہ	۳۲-۱
۳۹	تعریف	۱
۳۹	متعلقہ الفاظ	۲
۳۹	استعاذہ کا شرعی حکم	۳
۳۹	استعاذہ کی شریعت کی حکمت	۴
۴۰	استعاذہ کے مقامات	
۴۰-۴۲	قرآن کریم کے لئے استعاذہ	۵-۳
۴۰	استعاذہ کا حکم	۶
۴۰	محفل استعاذہ	۷
۴۱	استعاذہ میں جہر و اخفاء	۸
۴۲	بعض وہ مقامات جن میں استعاذہ مستحب ہے	۹
۴۲	اخفاء کا مفہوم	۱۰
۴۲	استعاذہ کے الفاظ کیا ہیں اور ان میں افضل کون ہے؟	۱۱
۴۳	استعاذہ پر وقف	۱۲
۴۳	تلاوت کے منقطع ہو جانے پر تعوذ کا اعادہ	۱۳
۴۳	بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ	۱۴
۴۳	بیت الخلاء جاتے وقت استعاذہ کے الفاظ	۱۵
۴۵	حصول طہارت کے لئے استعاذہ	۱۶
۴۶	مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت استعاذہ	۱۷
۴۶-۵۰	نماز میں استعاذہ	۱۸-۲۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۶	استعاذہ کا حکم	۱۸
۴۷	نماز میں استعاذہ کا موقع	۱۹
۴۷	نماز میں استعاذہ کس کے تابع ہے؟	۲۰
۴۷	تعوذ کا چھوٹ جانا	۲۱
۴۷	نماز کے اندر استعاذہ میں جبر ہر	۲۲
۴۸	ہر رکعت میں استعاذہ کی تکرار	۲۳
۴۹	نماز میں استعاذہ کے الفاظ	۲۴
۵۰	مقدمہ کی استعاذہ	۲۵
۵۰	خطبہ جمعہ میں استعاذہ	۲۶
۵۰	نماز عید میں استعاذہ کا موقع	۲۷
۵۰	نماز جنازہ میں استعاذہ کا حکم اور محل	۲۸
۵۰	کس کی پناہ لی جائے	۲۹
۵۱	استعاذہ کن چیزوں سے کیا جائے	۳۰
۵۱	پناہ طلب کرنے والے کو پناہ دینا	۳۱
۵۱	تعوذیہ ات باعد حنا	۳۲
۵۳-۵۲	استعارہ	۳-۱
۵۲	تعریف	۱
۵۲	استعارہ کا شرعی حکم	۲
۵۲	عارفہ لینے کے آداب	۳
۵۵-۵۴	استعانت	۸-۱
۵۴	تعریف	۱
۵۴	اجمالی حکم	۲
۵۴	قتال میں غیر مسلموں سے استعانت	۵
۵۵	غیر قتال میں غیر مسلموں سے استعانت	۶
۵۵	باغیوں سے اور ان کے خلاف استعانت	۷
۵۵	عبادت میں دوسرے سے استعانت	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۵۵	استعطاء	
	دیکھئے: عطاء، عطیہ	
۵۶-۵۶	استعلاء	۴-۱
۵۶	تعریف	۱
۵۶	متعلقہ الفاظ: تکبر	۲
۵۶	اجمالی حکم	۳
۵۶	بحث کے مقامات	۴
۵۷-۵۸	استعمال	۹-۱
۵۷	تعریف	۱
۵۷	متعلقہ الفاظ: استجار	۲
۵۷	اجمالی حکم	۳
۵۷	مواد کا استعمال اور اس کی صورتیں	۴
۵۷	الف: پانی کا استعمال	۴
۵۷	ب: خوشبو استعمال کرنا	۵
۵۷	ج: مرد و جانوروں کی کھالوں کا استعمال	۶
۵۸	د: سونے چاندی کے برتنوں کا استعمال	۷
۵۸	موجب ضمان استعمال	۸
۵۸	انسان سے کام لینا	۹
۵۹-۷۵	استغاثہ	۲۸-۱
۵۹	تعریف	۱
۵۹	متعلقہ الفاظ: استخارہ، استعانت	۲
۵۹	استغاثہ کا حکم	۳
۶۰	اللہ تعالیٰ سے استغاثہ	۵
۶۱	رسول اللہ ﷺ سے استغاثہ	۶
۶۲	مخلوق سے استغاثہ کے اقسام	۷



صفحہ	عنوان	فقرہ
۶۲	پہلی صورت	۴۷
۶۵	دوسری صورت	۱۲
۶۶	تیسری صورت	۳
۶۷	چوتھی صورت	۱۴
۶۸	ہلاکت سے استغاثہ	۱۵
۶۸	جنات سے استغاثہ	۱۶
۶۸	استغاثہ کرنے والوں کی قسمیں	۱۷
۷۰	کفار کے ساتھ جنگ میں کفر سے مدد لینا	۱۹
۷۰	جانور کا استغاثہ	۲۰
۷۰	استغاثہ کرنے والے کی حالت	۲۱
۷۲	استغاثہ کرنے والے کی ہلاکت کا نشان	۲۳
۷۲	استغاثہ کرنے والے کی فریاد رسی سے باز رہنے والے کا حکم	۲۴
۷۲	قریب الہلاک ہونے کی حالت میں استغاثہ	۲۴
۷۳	حد قائم کرنے کے وقت استغاثہ	۲۵
۷۳	غصب کے وقت استغاثہ	۲۶
۷۴	زمانہ پر اگر لو میں استغاثہ	۲۸
۷۵-۷۶	استغراق	۷۱-۷۰
۷۵	تعریف	۱
۷۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۴
۷۵	استغراق پر دلالت کرنے والے الفاظ	۵
۷۶-۸۹	استغفار	۳۵-۱
۷۶	تعریف	۱
۷۷	متعلقہ الفاظ: توبہ، دعا	۲
۷۷	استغفار کا شرعی حکم	۴
۷۸	استغفار مطلوب	۵

صفحہ	عنوان	فقہ
۷۸	استغفار کے الفاظ	۶
۷۹	نبی اکرم ﷺ کا استغفار	۸
۸۰	طہارت میں استغفار	۹-۱۰
۸۰	اول: بیت الخلاء سے نکلنے کے بعد استغفار	۹
۸۰	دوم: وضو کے بعد استغفار	۱۰
۸۱	مسجد میں داخل ہوتے وقت اور نکلنے کے وقت استغفار	۱۱
۸۱-۸۴	نماز میں استغفار	۱۲-۱۷
۸۱	اول: آغاز نماز میں استغفار	۱۲
۸۲	دوم: رکوع و سجود اور دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنے کی حالت میں استغفار	۱۳
۸۳	سوم: قنوت میں استغفار	۱۶
۸۳	چہارم: قعدہ و اخیرہ میں تشہد کے بعد استغفار	۱۷
۸۳	نماز کے بعد استغفار	۱۸
۸۴	استسقاء میں استغفار	۱۹
۸۵	مردوں کے لئے استغفار	۲۱
۸۶	نسیت سے استغفار	۲۴
۸۶	مؤمنوں کے لئے استغفار	۲۵
۸۷	کافر کے لئے استغفار	۲۶
۸۷	استغفار کے ذریعہ گناہوں کی معافی	۲۸
۸۸	سوتے وقت استغفار	۳۰
۸۸	چھینکنے پر دعا دینے والے کے لئے دعا مغفرت	۳۱
۸۹	کاموں کے آخر میں استغفار	۳۲
۹۰	استغفار	
	دیکھئے: استسما	
۹۰-۹۳	استغفار	۱-۱۰
۹۰	تعریف	۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۹۰	اجمالی حکم	۲
۹۱	حدیث مستفیض	۸
۹۲	بحث کے مقامات	۰
۹۲	استغناء	
	دیکھئے: فتویٰ	
۹۲-۱۰۵	استفتاح	۱۹-۱
۹۲	تعریف	
۹۲	لفظی معنی	
۹۳	اصطلاحی معنی	۲
۹۳	استفتاح نماز	۳
۹۳	متعلقہ الفاظ: ثناء	۴
۹۳	استفتاح کا حکم	۵
۹۵-۹۹	استفتاح کے منقول الفاظ	۸-۶
۹۶	”و اما من المسلمین“ کہا جائے یا ”اول المسلمین“؟	۷
۹۸	پہنہ پر وہ الفاظ سے متعلق متباد کے مذہب	۸
۹۹-۱۰۲	دعاء استفتاح پڑھنے کی کیفیت اور اس کا موقع	۱۲-۹
۹۹	دعاء استفتاح آہستہ پڑھنا	۹
۹۹	نماز میں استفتاح کا موقع	۱۰
۱۰۰	مقتدی کے لئے دعاء استفتاح	
۱۰۱	مستہوق کے لئے دعاء استفتاح	۲
	وہ نمازیں جن میں دعاء استفتاح ہے اور وہ نمازیں جن میں	۱۶-۱۳
۱۰۲-۱۰۴	دعاء استفتاح نہیں	
۱۰۳	اول: نماز جنارہ میں استفتاح	۴
۱۰۳	۱۰: نماز عید میں استفتاح	۵

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۰۳	سوم: نوافل میں استفتاح	۱۶
۱۰۴	ثالث: وت کرنے والے کا استفتاح	۱۷
۱۰۴	استفتاح بمعنی نصرت طلب کرنا	۱۸
۱۰۴	استفتاح بمعنی غیب کا علم طلب کرنا	۱۹
۱۰۶-۱۰۵	استفراش	۳-۱
۱۰۵	تعریف	۱
۱۰۵	متحاۃ المناظرة: استحتاج	۲
۱۰۶	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۱۰۸-۱۰۶	استفسار	۷-۱
۱۰۶	تعریف	۱
۱۰۶	متحاۃ المناظرة: سوال، استفسال	۲
۱۰۸-۱۰۷	اجمالی حکم	۶-۴
۱۰۷	اہل اصول کے یہاں اس کا حکم	۴
۱۰۷	فقہاء کے یہاں اس کا حکم	۵
۱۰۷	بحث کے مقامات	۷
۱۱۰-۱۰۸	استفصال	۸-۱
۱۰۸	تعریف	۱
۱۰۸	متحاۃ المناظرة: استفسار، سوال	۲
۱۱۰-۱۰۹	اجمالی حکم	۷-۴
۱۰۹	اصولیین کے نزدیک اس کا حکم	۳
۱۰۹	فقہاء کے نزدیک اس کا حکم	۵
۱۱۰	بحث کے مقامات	۸
۱۱۱-۱۱۰	استقاء	۳-۱
۱۱۰	تعریف	۱
۱۱۰	اجمالی حکم	۲
۱۱۱	بحث کے مقامات	۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۱۱-۱۳۲	استقبال	۱-۴۴
۱۱۱	تعریف	
۱۱۲	متعلقہ الفاظ: استخفاف، مسامحہ، محاذاتہ، التفات	۲
۱۱۳-۱۳۱	نماز میں استقبال قبلہ	۷-۴۱
۱۱۳	نجر کا استقبال	۸
۱۱۳	نماز میں استقبال قبلہ کا حکم	۹
۱۱۳	استقبال قبلہ ترک کرنا	۱۰
۱۱۵	نماز میں استقبال قبلہ کا تحقق کس طرح ہوگا	
۱۱۶-۱۱۹	مکہ والوں کا استقبال قبلہ	۱۲-۱۸
۱۱۶	کعبہ کو دیکھنے والے کی کیا استقبال قبلہ	۲
۱۱۶	کعبہ کے قریب نماز یا جماعت	۳
۱۱۶	کعبہ کو نہ دیکھنے والے کی کیا استقبال قبلہ	۴
۱۱۷	کعبہ کے اندر نماز میں پڑھتے وقت استقبال	۵
۱۱۸	کعبہ کی چھت پر نماز کے وقت قبلہ رخ ہونا	۶
۱۱۸	کعبہ کے اندر اور اس کی چھت پر نفل نماز	۷
۱۱۹	مکہ سے دور رہنے والے شخص کا استقبال قبلہ	۹
۱۲۰	مدینہ اور جو مدینہ کے حکم میں ہے، وہاں کے لوگوں کا استقبال قبلہ	۲۰
۱۲۰	صحابہ کا یحییٰ کے خرواہوں کا رخ کرنا	۲
۱۲۰	قبلہ کے متعلقہ خبریں	۲۲
۱۲۱	نجر، یمن والوں کا اختلاف	۲۳
۱۲۱	قبلہ کے دلائل	۲۴
۱۲۱	انف و ستارے	۲۵
۱۲۱	بہ سورج اور چاند	۲۶
۱۲۲	جہت قبلہ نما	۲۷
۱۲۲	دلائل قبلہ کی ترتیب	۲۵

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۲۲	دلائل قبلہ کا سمجھنا	۲۶
۱۲۲	قبلہ کے بارے میں اجتہادِ رسا	۲۷
۱۲۳	اجتہاد میں شک اور اجتہاد کی تبدیلی	۲۸
۱۲۴	قبلہ کے بارے میں اجتہاد میں اختلاف	۲۹
۱۲۴	مجتہد پر قبلہ کا غلطی ہونا	۳۰
۱۲۴	تحریٰ نماز سے قبل قبلہ کا غلطی ہونا	۳۱
۱۲۵	تحریٰ کا ترکِ رسا	۳۲
۱۲۶	تحریٰ کرنے والے کے لئے سمتِ قبلہ صحیح ہونے کا ظہور	۳۳
۱۲۶	قبلہ کے بارے میں تھید	۳۴
۱۲۶	ترکِ تھید	۳۵
۱۲۷	ماہیتِ شخص اور اجتہادِ تاریکی میں گرفتار شخص کا استقبالِ قبلہ	۳۶
۱۲۷	قبلہ کے بارے میں غلطی کا واضح ہونا	۳۷
۱۲۷	نماز میں استقبالِ قبلہ سے عائد ہونا	۳۸
۱۲۹	سہ میں سواری پہلے پہلے پہلے کا استقبالِ قبلہ	۳۹
۱۲۹	سہ میں پیدل چلتے ہوئے پہلے نماز پہلے پہلے کا استقبالِ قبلہ	۴۰
۱۳۰	کشتی وغیرہ پر نماز پہلے پہلے کا استقبالِ قبلہ	۴۱
۱۳۰	نماز کے علاوہ حالتوں میں استقبالِ قبلہ	۴۲
۱۳۰	نماز میں غیر قبلہ کا استقبال	۴۳
۱۳۱	نماز کے علاوہ حالتوں میں غیر قبلہ کی طرف متوجہ ہونا	۴۴
۱۳۲ - ۱۳۳	استقراء	۴۵
۱۳۲	تعریف	
۱۳۲	متعلقہ اناطہ: قیاس	۴۶
۱۳۲	احمالی حکم	۴۷
۱۳۳ - ۱۳۵	استقرائش	۴۸
۱۳۳	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۳۳	متعلقہ الفاظ: استدلال	۲
۳۴	اجمالی حکم	۳
۳۵	بحث کے مقامات	۴
۱۳۶-۱۳۹	استقسام	۸-۱
۳۶	تعریف	۱
۳۶	متعلقہ الفاظ: طر، غیر، قال، قرء، کبانت	۲
۱۳۸	استقسام کا شرعی حکم	۷
۳۹	استقسام کے بجائے شریعت کا استخارہ کو حلال قرار دینا	۸
۱۳۹	استقبال	
	دیکھئے: آخر	
۱۳۹	استکباب	
	دیکھئے: مذاق، نقد	
۱۴۰-۱۴۱	استام	۲-۱
۱۴۰	تعریف	۱
۱۴۰	اجمالی حکم	۲
۱۴۱-۱۴۲	استحاق	۲-۱
۱۴۱	تعریف	
۱۴۱	استحاق کا شرعی حکم	۲
۱۴۳-۱۵۷	استماع	۳۱-۱
۱۴۳	تعریف	۱
۱۴۳	متعلقہ الفاظ: سماع، استراق السمع، تجسس، انصات	۲
۱۴۳-۱۵۷	استماع کی قسمیں	۳۱-۳
۱۴۳-۱۵۴	پہلی قسم: انسان کی آواز کو بغور سننا	۲۳-۳
۱۴۳-۱۴۷	اہل: قرآن کریم کا سننا	۱۱-۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۳	الف: نماز کے بارے میں قرآن کریم کو بغور سننے کا حکم	۳
۱۴۴	ب: قرآن کو بغور سننے کے لئے اس کی آیات کا مطالعہ کرنا	۵
۱۴۵	ج: غیر شرعی آیات کا سننا	۷
۱۴۷	د: ذکر کا قرآن سننا	۹
۱۴۷	ہ: نماز میں قرآن سننا	۱۰
۱۴۷	و: آیت تہجد کا سننا	۱۱
۱۴۷-۱۵۵	ز: غیر قرآن کریم کا سننا	۲۳-۲
۱۴۷	الف: خطبہ جمعہ سننے کا حکم	۲
۱۴۹	ب: عورت کی آواز سننا	۵
۱۴۹	ج: گانا سننا	۶
۱۵۰	د: نفس کو راحت پہنچانے کے لئے گانا	۷
۱۵۲	ہ: مہمان کے لئے غفر خوانی	۲۲
۱۵۴	و: تجوید و غزواتوں سے متعلق کلام کا سننا	۲۳
۱۵۵	دوسری قسم: حیوانات کی آواز سننا	۲۴
۱۵۶-۱۵۷	تیسری قسم: جمادات کی آوازیوں کا سننا	۳۱-۲۵
۱۵۵	اول: موسیقی کا سننا	۲۶
۱۵۵	الف: دف اور اس جیسے بھائے جانے والے آلات کا سننا	۲۷
۱۵۷	ب: بانسری اور اس جیسے چوبک لہرائے جانے والے آلات کا سننا	۲۹
۱۵۷	ج: اصل آواز اور اس کی بارش کا سننا	۳
۱۵۸	استمنا	۳-۱
۱۵۹	تعریف	
۱۵۹	برائی حکم	۲
۱۵۹	بحث کے مقامات	۳
۱۵۹-۱۶۴	استمنا	۱۵-۱
۱۵۹	تعریف	



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۵۹-۱۶۰	استمنا کے وسائل	۵-۳
۱۵۹	مشت رتی سرا	۴
۱۶۰	آگے کی ٹرنگاد کے طاء و عیبوں میں مباشرت کر کے حق خارج کرنا	۵
۱۶۰	اخراج رتی کی وجہ سے غسل سرا	۶
۱۶۱	اخراج رتی سے عورت کا غسل سرا	۷
۱۶۱	روزہ پر اخراج رتی کا اثر	۸
۱۶۳	عکاف پر استمنا کا اثر	
۱۶۳	حج و عمرہ میں استمنا کا اثر	۲
۱۶۳	بیوی کے توسط سے اخراج رتی کرنا	۴
۱۶۳	اخراج رتی کی ہر	۵
۱۶۶-۱۶۵	استمبال	۵-۱
۱۶۵	تعریف	
۱۶۵	استمبال کا حکم	۲
۱۶۵	الف: جابر استمبال	۲
۱۶۵	ب: جابر استمبال	۲
۱۶۶	استمبال میں بی بی مہلت کی مدت	۴
۱۶۶	مہلت غلبہ کرے ۱۰ لے کی درخواست قبول کرنے کا حکم	۵
۱۶۶	استنابہ	
	دیکھیے: الامت	
۱۶۷-۱۶۵	استنابہ	۱۷-۱
۱۶۷	تعریف	
۱۶۷	استنابہ حسی	۲
۱۶۷-۱۶۰	بول: نماز میں ٹیک لگانے کے احکام	۶-۳
۱۶۷	الف: فرض نماز میں ٹیک لگانا	۳
۱۶۸	ب: وقت ضرورت فرض نماز میں ٹیک لگانا	۴
۱۶۹	ج: نماز میں بیٹھنے کے درمیان ٹیک لگانا	۵

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۶۹	وہ نفل نماز میں یک لکھا	۶
۱۶۹-۱۷۰	وہم: نماز کے علاوہ میں ٹیک لگانے کے احکام	۷-۸
۱۶۹	لغف: باغیٹھ میں کاندھ کی حالت میں یک لکھا	۷
۱۶۹	ب: قیر سے یک لکھا	۸
۱۷۰	استناب: معنی استدلال	۹
۱۷۰	استناب: معنی دلیل کو لوٹ کر ماضی میں حکم ثابت کرنا	۱۰
۱۷۲	استناب: رتیس کے درمیان فرق	۲
۱۷۲	یک اعتبار سے ماضی کی طرف مسبب ہوا اور اس اعتبار سے نہ ہوا	۳
۱۷۳	نہج موقوف میں احارت کو ماضی کی طرف مسبب قرار دینے کا نتیجہ	۴
۱۷۴	استناب: نماں کہاں ہوتا ہے	۵
۱۷۵	مقد کے فتح کرے اور اس کو فتح ہو جانے میں استناب	۷
۱۷۵-۱۷۶	استنباط	۱-۴
۱۷۵	تعریف	
۱۷۶	متعلقہ الفاظ: استنباط، تخریج، بحث	۲
۱۷۶	بحث کے مقامات	۵
۱۷۷	استنار	
	دیکھئے: استنار	
۱۷۷-۱۷۸	استنار	۱-۳
۱۷۷	تعریف	
۱۷۷	اجمالی حکم	۲
۱۷۸	بحث کے مقامات	۳
۱۷۸-۱۹۳	استنباط	۱-۳۵
۱۷۸	تعریف	
۱۷۹	متعلقہ الفاظ: استنباط، استنار، استنباط، استنباط	۲
۱۷۹	استنباط کا حکم	۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۸۱	۱۔ جوہ استنجاء کے تالکین کے ز، یک اس کے ۱۔ جوہ کا وقت	۸
۱۸۱	۲۔ جوہ سے استنجاء کا تعلق اور ان، ہوں کے درمیان ترتیب	۹
۱۸۲	۳۔ تیمم سے استنجاء کا تعلق اور ان، ہوں کے درمیان ترتیب	۱۰
۱۸۲	جس شخص کو، انکی حدیث ہواں کے استنجاء کا حکم	
۱۸۳	استنجاء کرنے کا سبب	۱۲
۱۸۳	غیر معتاد نکلنے، ہلی ٹی	۱۳
۱۸۳	غیر معتاد میں سے خون، پیپ اور اس جیسی چیزیں	۱۴
۱۸۴	سہمیوں کے مقابل خرچ سے نکلنے، ہلی چیز	۱۵
۱۸۴	ہڈی	۱۶
۱۸۴	ہڈی	۱۷
۱۸۵	رج	۱۸
۱۸۵	پانی کے، درمیان استنجاء	۱۹
۱۸۶	پانی کے، ملا، دھری سیال چیزوں سے استنجاء کرنا	۲۰
۱۸۶	پتھر، ہوں کے استعمال کے بجائے پانی سے، جو، فصل ہے	۲۱
۱۸۷	تہمارس چیز کے، درمیان یا حائے	۲۲
۱۸۸	یا تہمار محل کو پاک کرے، ملا ہے؟	۲۳
۱۸۹-۱۸۹	۱۰۔ جگہوں جہاں، تہمار کافی نہیں	۲۴-۲۵
۱۸۹	لغف، خرچ پر، ہ سے نکلنے، ہلی نجاست	۲۵
۱۸۹	ب: نجاست کا پھیل، خرچ سے آگے بڑھ جانا	۲۶
۱۸۹	ج: عورت کا ارادہ نجاست کے لئے پتھر استعمال کرنا	۲۷
۱۹۰	دو چیز جس سے، تہمار منوٹ ہے	۲۸
۱۹۱	نہیں چیزوں سے استنجاء حرام ہے، ان سے استنجاء کرنا کافی ہے یا نہیں	۲۹
۱۹۵-۱۹۴	استنجاء کا طریقہ اور اس کے آداب	۳۰-۳۵
۱۹۴	۱۔ اول نبا میں ہاتھ سے استنجاء کرنا	۳۰
۱۹۴	۲۔ دوم بوقت استنجاء پر، دوسرا	۳۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۹۲	سوم: قضا، حاجت کی جگہ سے منتقل ہوا	۳۲
۱۹۳	چہارم: حاست، استجاء میں استقبال قبلہ نہ کرنا	۳۳
۱۹۳	پنجم: استجاء	۳۴
۱۹۳	ششم: پھیپھیں مارنا اور دوسرے کو تم کرنا	۳۵
۱۹۴-۱۹۴	استغفار	۵-۱
۱۹۴	تعریف	
۱۹۴	متعلقہ اناطہ: استغفار، استجاء	۲
۱۹۴	اجمالی حکم	۴
۱۹۴	بحث کے مقامات	۵
۱۹۵-۱۹۵	استسحاق	۳-۱
۱۹۵	تعریف	
۱۹۵	اجمالی حکم	۲
۱۹۵	بحث کے مقامات	۳
۱۹۸-۱۹۶	استغفار	۹-۱
۱۹۶	تعریف	
۱۹۶	متعلقہ اناطہ: استغفار	۳
۱۹۶	اجمالی حکم	۴
۱۹۸	منی سے نکالنا	۸
۱۹۸	بحث کے مقامات	۹
۱۹۸	استغناء	
	دیکھیے: استجاء	
۱۹۹-۱۹۹	استسحاق	۳-۱
۱۹۹	تعریف	
۱۹۹	اجمالی حکم	۲
۱۹۹	بحث کے مقامات	۳

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۹۹	استہزا۱	
	دیکھئے: استخفاف	
۲۰۰-۲۰۰	استہلاک	۴-۱
۲۰۰	تعریف	۱
۲۰۰	محتاجۃ القاطنۃ: استلاف	۲
۲۰۰	کن چیزوں سے استہلاک ہوتا ہے	۳
۲۰۰	استہلاک کا اثر	۴
۲۰۱-۲۰۱	استہلال	۲۳-۱
۲۰۱	تعریف	
۲۰۱-۲۰۲	علامات حیات	۸-۲
۲۰۱	الف: چیخنا	۲
۲۰۱	ب: چھینٹنا اور دھڑھکیا	۳
۲۰۲	ج: سانس لینا	۴
۲۰۲	د: حرکت کرنا	۵
۲۰۲	ه: لمبی حرکت	۶
۲۰۲	و: معمولی حرکت	۷
۲۰۲	ز: اختلاج	۸
۲۰۲	استہلال کا اثبات	۹
۲۰۲	تمین کی کوہی	۱۳
۲۰۲	نوزائیدہ بچے کا نام رکھنا	۱۶
۲۰۵	مرنے والے نوزائیدہ بچے کو غسل دینا، اس پر نماز جنازہ پڑھنا اور اس کو دفن کرنا	۱۷
۲۰۶	نوزائیدہ بچہ کی وراثت میں استہلال کا اثر	۱۸
۲۰۶	پیٹ کے بچے کو نقصان پہنچانا جبکہ وہ استہلال کے بعد مر جائے	۱۹
۲۰۶	ظہور سے پہلے کا حکم	۲۰
۲۰۶	ظہور کے بعد کا حکم	۲۱

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۰۷	مکمل مکھنے کے بعد زیارتی کرنا	۲۲
۲۰۷	جس بچہ پر زیارتی کی جائے اس کے اجمال کے بارے میں اختلاف	۲۳
۲۰۸-۲۰۸	استواء	۲-۱
۲۰۸	تعریف	
۲۰۸	جمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۲۰۹-۲۱۹	استیاء	۱۸-۱
۲۰۹	تعریف	
۲۰۹	متعلقہ الفاظ: تحلیل لاشان	۲
۲۰۹	مسواک کے مشروع ہونے کی حکمت	۳
۲۰۹	مسواک کرنے کا شرعی حکم	۴
۲۱۸-۲۱۱	طہارت میں مسواک کرنا	۶-۵
۲۱۱	ہسو	۵
۲۱۱	تیمم اور غسل	۶
۲۱۱	نماز کے لئے مسواک کرنا	۷
۲۱۲	روزہ دار کے لئے مسواک کرنا	۸
۲۱۲	۵۰۰ مرتبہ قرآن اور ذکر کے وقت مسواک کرنا	۹
۲۱۳	مسواک کے تحتجب ہوئے کے بعد بے موقع	۱۰
۲۱۳	مسواک سے بیخ کی ہو	
۲۱۳	دونکڑیاں جن کی مسواک کرنا ممنوع یا مکروہ ہے	۱۲
۲۱۵	مسواک کی صفت	۱۳
۲۱۵	نکڑی کے علاوہ سے مسواک کرنا	۱۴
۲۱۶	مسواک کرنے کا طریقہ	۱۵
۲۱۷	مسواک کرے کے آداب	۱۶
۲۱۷	بار بار مسواک کرنا، اور اس کی ریاء و سے ریاء وادہر کم سے کم مقدار	۱۷
۲۱۸	مسواک کا مہ کوٹوں آلودہ کرنا	۱۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۱۸	استیام	دیکھئے: سوم
۲۱۸	استیداع	دیکھئے: بیعت
۲۱۸	استیطان	دیکھئے: اہل
۲۱۹-۲۲۰	استیعاب	۷-۱
۲۱۹	تعریف	۱
۲۱۹	متعلقہ الفاظ: اسباق، استغراق	۲
۲۱۹-۲۲۰	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳-۷
۲۱۹	الف: استیعاب واجب	۴
۲۲۰	ب: استیعاب مستحب	۵
۲۲۰	ج: استیعاب مکرر	۷
۲۲۱-۲۲۲	استیفاء	۱-۲۵
۲۲۱	تعریف	
۲۲۱	متعلقہ الفاظ: قبض	۱
۲۲۱	استیفاء کا اہم اور حوالہ سے ربط	۳
۲۲۱	استیفاء کا حق اس کو ہے	۴
۲۲۲-۲۲۳	حقوق اللہ کی وضاحت	۵-۱۲
۲۲۲-۲۲۳	اول: حدود کا اجراء	۵-۹
۲۲۲	الف: نہ رما کے اتہاء لی - عیت	۶
۲۲۲	ب: پتہ نہ رما کے اتہاء لی - عیت	۷
۲۲۳	ج: حدسرقہ جاری کرنے کا طریقہ	۸
۲۲۳	د: اتہاء اور حدسرقہ کی جگہ	۹

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۲۴	دوم: بغیر میراث کا اجراء	۱۰
۲۲۴	سوم: اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق کی وصولیابی	۱۱
۲۲۴	الف: زکوٰۃ کی وصولی	
۲۲۵	ب: کفار و مرتدوں کی وصولیابی	۲
۲۲۳-۲۲۶	حقوق العباد کی وصولیابی	۲۳-۱۳
۲۲۸-۲۲۶	۱۔ مال: قصاص ایما	۱۶-۱۳
۲۲۶	الف: جان کے قصاص لیے کا طریقہ	۴
۲۲۷	ب: قصاص لیے میں تاج	۵
۲۲۸	ج: جان کے مال میں قصاص لیے کا وقت	۶
۲۲۳-۲۲۸	دوم: بندوں کے مالی حقوق کی وصولیابی	۲۳-۱۷
۲۲۸	الف: مہر کے مال سے حق کو عمومی طور پر وصول کرنا	۷
۲۳۱	ب: مرتکب کا شئی مہر ہون سے رہن کی قیمت وصول کرنا	۹
۲۳۲	ج: قیمت وصول کرنے کے لئے جمع کو روکنا	۲۰
۲۳۲	د: اجارہ میں حق کی وصولیابی	۲
۲۳۲	۱۔ منفعت وصول کرنا	۲
۲۳۲	۲۔ اثرت وصول کرنا	۲۲
۲۳۳	۳۔ عاریت پر لینے والے کا عاریت کے سامان کی منفعت کو حاصل کرنا	۲۳
۲۳۴-۲۳۴	وصولیابی میں نیا بہت	۲۵-۲۴
۲۳۴	۱۔ مہر قائم کرے میں امام کا کسی کو خلیفہ مقرر کرنا	۲۴
۲۳۴	۲۔ وصولیابی میں نکاح	۲۵
۲۳۴-۲۳۴	استیلاء	۲۳-۱
۲۳۴	تعریف	
۲۳۴	متعلقہ الفاظ: دیار، غصب، مضطر، غیمہ، احرار	۲
۲۳۵	۱۔ استیلاء کا شرعی حکم	۷



صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۳۵	ملکیت میں استیلاء کا اثر	۸
۲۳۷	مسلمانوں کے مال پر حربی کفار کا استیلاء	۱۵
۲۳۹	اسلامی ملک پر کفار کا استیلاء	۱۶
۲۳۹	مسلمان کے مال پر استیلاء کے بعد حربی کا ملامت	۷
۲۴۰	مال مباح پر استیلاء	۱۹
۲۴۱	اقسام استیلاء	۲
۲۴۸-۲۴۲	استیلاء	۱۹-۱
۲۴۲	تعریف	
۲۴۲	متعلقہ الفاظ: حق تدبیر، کتابت، تسری	۲
۲۴۳	استیلاء کا اثر فی حکم: اس کے شر میں ہونے کی حکمت	۶
۲۴۴	ام ولد کی اس "ملا" کا حکم جو اس کے آقا کے علاوہ سے ہو	۷
۲۴۴	استیلاء کا حق کس چیز سے ہوتا ہے اور اس کے شرائط	۸
۲۴۴	ام ولد میں آقا کن چیز میں ملا لک ہے	۹
۲۴۵	آقا کن چیز میں ملا لک نہیں ہے	۱۰
۲۴۵	ام ولد بنائے میں اختلاف: ابن کاثر	
۲۴۶	ام ولد کے مخصوص احکام	۲
۲۴۶	الف: عدت	۲
۲۴۶	ب: ہجر	۳
۲۴۶	ام ولد کی جنابت	۴
۲۴۷	ام ولد کا اثر ار جنابت	۵
۲۴۷	ام ولد کے اس زمین پر جنابت جو اس کے آقا سے ہو	۶
۲۴۷	ام ولد پر جنابت	۷
	آقا کی رمد کی میں ام ولد کی موت کا خود اس پر اور آقا کے علاوہ سے	۸
۲۴۸	ہوے والے اس کے بچے پر اثر	
۲۴۸	ام ولد کے حق میں یا ام ولد کے لئے وصیت	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۳۸	اسر	دیکھیے: اسری
۲۳۹-۲۵۷	اسرار	۲۲-۱
۲۳۹	تقریب	
۲۳۹	تھاقلہ، التماطلہ، مخافتہ، جبر، کتمان، انقواء	۲
۲۵۷-۲۵۷	اسرار، طاثرتی حکم	۲۲-۶
۲۵۳-۲۵۰	اہل: اسرار، صرف اپنی ذات کو سنانے کے لحاظ سے	۱۶-۶
۲۵۲-۲۵۰	عبادت میں اسرار	۵-۶
۲۵۰	سزائی نمازیں	۶
۲۵۰	اقوال نماز میں اسرار	۷
۲۵۰	الف: عجیبہ تحریر	۷
۲۵۱	ب: دعا، افتتاح	۸
۲۵۱	ج: آقواء	۹
۲۵۱	د: زحمت کے شروع میں غیر مقتدی کا بسم اللہ پڑھنا	۱۰
۲۵۱	ہ: قرأت فاتحہ	
۲۵۲	و: نام، مقتدی اور منفذ کا آمین پڑنا	۲
۲۵۲	ز: رکوع کی تسبیح	۳
۲۵۲	ح: رکوع سے پہلے پڑھتے ہوئے "سبح اللہ من حمد" اور "ربنا لک الحمد" پڑنا	۴
۲۵۲	ط: عبادوں کی تسبیح	۵
۲۵۲	خ: نثار میں قبول، مسئلہ، آیت	۶
۲۵۷-۲۵۳	دوم: افعال میں اسرار	۲۲-۱۷
۲۵۳	زکاة	۷
۲۵۳	صدقات مائلہ	۸
۲۵۳	قیام میل	۹
۲۵۵	نثار سے پہلے کی دعا میں اورا کار	۲۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۵۶	قسم میں اسرار	۲۱
۲۵۶	طلاق میں اسرار	۲۲
۲۴۹-۲۵۷	اسراف	۲۸-۱
۲۵۷	تعریف	
۲۵۷	متعلقہ الفاظ: تہذیب، تہذیب، سند	۲
۲۵۹	اسراف کا حکم	۵
۲۶۸-۲۶۰	طاعات میں اسراف	۱۱-۶
۲۶۵-۲۶۰	اول: عبادات بدنیہ میں اسراف	۹-۶
۲۶۰	الف: وضو میں اسراف	۶
۲۶۲	ب: غسل میں اسراف	۸
۲۶۳	ج: نماز اور روزه میں اسراف	۱۱
۲۶۸-۲۶۵	دوم: عبادات مالیہ میں اسراف	۱۱-۱۰
۲۶۵	الف: صدقہ میں اسراف	۱۰
۲۶۷	ب: وصیت میں اسراف	
۲۶۸	سوم: جنگ کے موقع پر دشمن کا خون بہانے میں اسراف	۱۲
۲۷۱-۲۶۹	مباح چیزوں میں اسراف	۱۳-۱۳
۲۶۹	الف: کھانے پینے میں اسراف	۱۳
۲۷۰	ب: لباس و رہنمائی میں اسراف	۳
۲۷۱	مہ میں اسراف	۵
۲۷۲	تہذیب و تہذیب میں اسراف	۶
۲۷۳	نعمات میں اسراف	۷
۲۷۹-۲۷۵	سزا میں اسراف	۲۷-۲۰
۲۷۵	الف: قسامت میں اسراف	۲
۲۷۷	ب: عہدہ میں اسراف	۲۵
۲۷۸	ج: باقیہ میں اسراف	۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۹	ہل میں اسراف کرنے والے پر پابندی	۲۸
۲۸۰-۳۱۶	اسری	۸۲-۱
۲۸۰	تعریف	
۲۸۱	معاذ اللہ! رینڈہ میں کسی	۳
۲۸۱	اسر کا شرعی حکم	۶
۲۸۱	مشرکیت اسر کی حکمت	۷
۲۸۲	کن کو قیدی بنانا جائز ہے اور کن کو نہیں	۸
۲۸۲	قیدی پر قید کرنے والے کا تسلط اور اس کے اختیارات	۱۰
۲۸۳	قید کرنے والے کا قیدی کو قتل کرنے کا حکم	۲
۲۸۳	والا سلام فتحی سے پہلے قیدی کے ساتھ نہ ہو	۳
۲۸۵	والا سلام فتحی سے پہلے قیدیوں میں تصرف	۴
۲۸۷	قیدی کو حاکم کی مانگنا	۶
۲۸۷	قیدیوں کے بارے میں امام کا فیصلہ	۷
۲۸۹	ہل کے عوض رہائی	۲۳
۲۹۱	مسم قیدیوں کی شہادت کے قیدیوں کے بدلے رہائی	۲۵
۲۹۲	قیدیوں کو بیٹا، اماں، اور ان پر بیٹا لگانا	۲۸
۲۹۳	امام کا اپنے فیصلہ سے رجوع	۲۹
۲۹۳	فیصلہ پیسے ہوگا	۳۰
۲۹۳	قیدی کا اسلام قبول کرنا	۳
۲۹۴	قیدی کا مال	۳۲
۲۹۵	قیدی کا اسلام پیسے معلوم ہوگا	۳۵
۲۹۶	بائیسوں کے قیدی	۳۶
۲۹۹	بائیسوں کی مدد کرنے والے عربوں کے قیدی	۴۳
۲۹۹	بائیسوں کی مدد کرنے والے دیہیوں کے قیدی	۴۴
۳۰۰	لوٹ مار کرنے والے قیدی	۴۵
۳۰۱	مرد قیدی اور ان سے متعلق احکام	۴۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۰۴-۳۱۶	مسلمان قیدی دشمنوں کے قبضہ میں	۵۴-۸۲
	مہسم کی خود پہ ولی اور کناراں کو ڈھال کی طرح استعمال کریں	۵۴-۶۹
۳۰۴-۳۱۰	تو اس کو بچانے کی مناسب تدبیر	
۳۰۴	استسار	۵۴
۳۰۵	مہسم قیدیوں کی رہائی کی تدبیر اور ان کا تبادلہ	۵۶
۳۰۷	مہسم قیدیوں کو ڈھال بنانا	۶۳
۳۰۸	لغٹ: ڈھال کو ٹانہ بنانا	۶۳
۳۰۹	ب: کناراں اور میت	۶۶
۳۱۰-۳۱۹	مسلمان قیدیوں پر بعض شرعی احکام کی تطبیق کے حدود	۷۰-۸۲
۳۱۰	مال قیمت میں قیدی کا حق	۷۰
۳۱۱	وراثت میں قیدی کا حق اور اس کے مالی تصرفات	۷۲
۳۱۲	قیدی کا تیم اور اس میں وجہ	۷۵
۳۱۳	قیدیوں کے نکاح	۷۷
۳۱۳	قیدی کے ساتھ رہنے والی سزا اور اس سے کام لینا	۷۸
۳۱۳	قیدی کی طرف سے امان دیا جانا اور خود اس کو امان دینا	۷۹
۳۱۳	حالت سفر میں اسیر کی نماز، اس کا بھاگ بھٹنا، اور قید کے ختم ہونے کے اسباب	۸۰
۳۱۷-۳۱۷	اسرہ	۱-۳
۳۱۷	تعریف	
۳۱۷	محتاجہ الفاظ	۲
۳۱۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۳۱۸-۳۱۷	اسطوانہ	۱-۲
۳۱۷	تعریف	
۳۱۷	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۱۸-۳۱۹	اسرار	۱-۳
۳۱۸	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقرہ
۳۱۸	جمالی حکم	۲
۳۱۹	بحث کے مقامات	۳
۳۵۹-۳۲۰	۱۔ قاط	۶۷-۱
۳۲۰	تقریف	
۳۲۰	۱۔ قاطہ، قاطہ، ۱۔ صبح، مقامہ، غلو، تملیک	۲
۳۲۲	۱۔ قاط کا اثر ہی حکم	۷
۳۲۲	۱۔ قاط کے خیرات	۸
۳۳۲-۳۲۳	۱۔ قاط کے ارکان	۳۲-۹
۳۲۳	صید	۱۰
۳۲۴	صید میں، بیجا	
۳۲۵	قبول	۲
۳۲۷	۱۔ قاط کو سہ، سرا	۶
۳۳۲-۳۲۸	۱۔ قاطات میں تعلیق، تفسیر، ۱۔ اضافت	۳۲-۲۰
۳۲۸	۱۔ قاط کو طلق سرا	۲۳
۳۳۰	۱۔ قاط کو ط کے ساتھ مقید سرا	۲۷
۳۳۱	۱۔ قاط کو زمانہ مستحق فی طرف مساب سرا	۲۸
۳۳۲	۱۔ قاط کا اختیار کس کو ہے	۲۹
۳۳۲	۱۔ قاط کرنے والے میں کیا چیزیں	۳۰
۳۳۳	مسقط عنہ	۳
۳۳۴	محل، قاط	۳۲
۳۳۳-۳۳۴	وہ حقوق جن کا قاط ہو سکتا ہے	۳۲-۳۳
۳۳۴	۱۔ بے بین	۳۳
۳۳۵	۱۔ بے بین	۳۴
۳۳۶	سوم بے منفعت	۳۵
۳۳۸	چارم بے مطلق حق	۳۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۳۸	اللہ سبحانہ تعالیٰ کا حق	۳۹
۳۴۰	حقوق الہیہ	۴
۳۴۲-۳۵۹	جو چیزیں - قاطعاً قبول نہیں کرتے	۵۸-۴۳
۳۴۳	نائب زمین	۴۳
۳۴۴	سب بچے	۴۵
۳۴۴	وہ حقوق اللہ جو - قاطعاً قبول نہیں کرتے	۴۵
۳۴۶	مالِ نفع بچے پر ولایت	۵۰
۳۴۷	عدت کے گھر میں کمالت	۵
۳۴۷	خیارِ ولایت	۵۲
۳۴۸	سید کی ولایت کا حق	۵۳
۳۴۸	وہ حقوق الہیہ جو - قاطعاً قبول نہیں کرتے	۵۴
۳۴۹	جس سے غیر کا حق متعلق ہو	۵۴
۳۴۹	پرورش کا حق	۵۵
۳۴۹	بچے کا نسب	۵۶
۳۴۹	وکیل کی معزولی	۵۷
۳۵۰	یہ لیتا تصرف	۵۸
۳۵۰	حق کے وجوب سے پہلے اور سب وجوب کے پائے جانے کے بعد حق کا - قاطعاً	۵۹
۳۵۱	مجبور کا - قاطعاً	۶
۳۵۳	- قاطعاً میں جو ی	۶۳
۳۵۴	ساتھ شدہ (حق) نہیں لوتا ہے	۶۵
۳۵۶	- قاطعاً کا اثر	۶۶
۳۵۸	- قاطعاً کا ختم ہو جانا	۶۷
۳۵۹-۳۶۰	اسکار	۶-۱
۳۵۹	تعریف	
۳۵۹	متعلقہ الفاظ: انشاء، تجدید، منہج	۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۶۰	اجمالی علم	۵
۳۶۰	بحث کے مقامات	۶
۳۶۰	اسکان	
	دیکھئے: مکتبی	
۳۸۱-۳۶۱	اسلام	۳۱-۱
۳۶۱	تعریف	۱
۳۶۱	متعلقہ الفاظ: ایمان	۲
۳۶۲	انبیاء سابقین اور ان کے قبضین کی ملتوں پر اسلام کا اطلاق	۳
۳۶۳	سابقہ تصرفات میں اسلام لانے کا اثر	۵
	کافر اگر مسلمان ہو جائے تو اسلام کے قبل کے	۷
۳۶۵	واجبات میں سے اس کے ذمہ کیا لازم رہے گا	
۳۶۶	اسلام میں داخل ہونے کی صورت میں مرتب ہونے والے اثرات	۸
۳۶۷	احکام شرعیہ: نماز، عبادات، جہاد وغیرہ سے متعلق اسلام لانے پر مرتب ہونے والا اثر	۹
۳۶۹	وہ تصرفات جن کی صحت کے لئے اسلام شرط ہے	۱۱
۳۷۰	ب: دین یا ملت	۱۲
۳۷۰	وہ چیزیں جو انسان کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیتی ہیں	۱۳
۳۷۱	وہ چیزیں جن کی وجہ سے کافر مسلمان قرار پاتا ہے	۱۵
۳۷۱	اول: صریح اسلام	۱۶
۳۷۲	ارکان اسلام	۱۹
	۱. اركان: اس بات کی وہی، یا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں	۲۰
۳۷۳	۲. یہ کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں	
۳۷۵	۳. دوسرا رکن: نماز قائم کرنا	۲
۳۷۵	تیسرا رکن: زکوٰۃ ادا کرنا	۲۲
۳۷۶	چوتھا رکن: روزہ رکھنا	۲۳
۳۷۶	پانچواں رکن: حج	۲۴



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۷۷	دہم: تابعیوں کا اسلام کا حکم	۲۵
۳۷۷	تابعی کا اسلام اس کے والدین میں سے کسی ایک کے اسلام کی صورت میں	۲۵
۳۷۷	در اسلام کے تابعیوں کا اسلام کا حکم	۲۶
۳۷۸	سوم: طالبات کے درمیان اسلام کا حکم	۲۷
۳۷۸	ایک نماز	۲۸
۳۸۰	سبب اذان	۲۹
۳۸۰	حق: تجدید تہیات	۳۰
۳۸۱	دعج	۳
۳۸۱	اسلام	
	دیکھئے: مسلم	
۳۸۱	اسلاف	
	دیکھئے: اسلاف	
۳۸۲-۳۸۱	اسناد	۸-۱
۳۸۱	تعریف	
۳۸۲	اسناد: متن حدیث تک پہنچانے والے طریقہ کے معنی میں	۲
۳۸۲-۳۸۲	اسناد: سند کے مابین نسبت	۵-۳
۳۸۲	سند	۳
۳۸۲	اسناد کا درجہ	۳
۳۸۳	اسناد: رشوت حدیث	۶
۳۸۳	اسناد کی صفات	۷
۳۸۳	دو چیز جس میں اسناد کی ضرورت ہوتی ہے، اول: موجودہ اور میں اسناد کی حیثیت	۸
۳۸۵	اسہام	۳-۱
۳۸۵	تعریف	
۳۸۵	اسہام معنی اول (اس شخص کو حصہ ملا) کے اعتبار سے	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۸۵	اسہام دوسرے معنی (قرعہ اندازی) کے لحاظ سے	۳
۳۸۶	أسیر	
	دیکھئے: اُسری	
۳۸۶-۳۹۶	اشارہ	۲۲-۱
۳۸۶	تعریف	
۳۸۷	متعلقہ الفاظ: ولایت، اعیان	۲
۳۸۷	اشارہ کا اثری حکم	۳
۳۸۷-۳۹۰	گوئے کا اشارہ	۱۱-۵
۳۸۹	گوئے کی طرف سے اس چیز کا اثر جو جب مد ہوتی ہے	۶
۳۸۹	گوئے کا اشارہ ایسے فقرہ کے متعلق جس سے قصاص واجب ہوتا ہے	۷
۳۸۹	گوئے کے اشارے کی تقسیم	۸
۳۸۹	گوئے کا اشارہ قرآن کے سلسلے میں	۹
۳۹۰	اشارے کے: ریحہ کوئی	۱۰
۳۹۰	وہ شخص جس کی زبان بند ہوگئی ہو	
۳۹۰-۳۹۶	بولنے والے کا اشارہ	۱۲-۱۳
۳۹۱	مبارۃ الخس اور مبارۃ الخس میں تعارض	۱۳
۳۹۱	نماز میں سلام کا جواب دینا	۱۴
۳۹۲	تشہد میں اشارہ	۱۵
۳۹۳	محرم کا شکار کی طرف اشارہ کرنا	۱۶
۳۹۴	خبر اسب... درکن بیان کی طرف اشارہ کرنا	۱۷
۳۹۴	اشارہ کے ذریعہ سلام کرنا	۱۸
۳۹۵	اصل یحییٰ کے بارے میں اشارہ	۱۹
۳۹۵	فریقین میں سے کسی ایک کی طرف تاضی کا اشارہ کرنا	۲۰
۴۹۶	قریب امرگ شخص کا اس پر جنابت کرنے والے آدمی کی طرف اشارہ کرنا	۲۱
۴۹۶	قریب امرگ شخص کا مالی تصرفات کی طرف اشارہ کرنا	۲۲

صفحہ	عنوان	فقہ
۳۹۸-۳۹۷	اشاعت	۵-۱
۳۹۷	تعریف	۱
۳۹۷	اجمالی حکم	۲
۳۹۸	بحث کے مقامات	۵
۴۰۲-۳۹۸	اشیاء	۱۰-۱
۳۹۸	لفظی تعریف	۱
۳۹۸	اصطلاحی تعریف	۲
۳۹۸	الف: فقہاء کے ۱۰ یک	۲
۳۹۸	ب: اصولیوں کے ۱۰ یک	۳
۳۹۹	شیخہ: جمالی حکم	۴
۴۰۱	علم الفقہ میں فن الاشیاء: الاظہار سے مراد	۶
۴۲۲-۴۰۲	اشتباہ	۲۹-۱
۴۰۲	تعریف	
۴۰۲	متعلقہ الفاظ: اقتباس، شہید، تعارض، شک، ظن، یم	۲
۴۱۷-۴۰۲	اشتباہ کے اسباب	۱۸-۸
۴۰۵	الف: ۱۰ خبہ، ۱۰ یے، ۱۰ لوں کا اختلاف	۹
۴۰۵	ب: اشتباہ پیدا کرنے والی خبہ	۱۰
۴۰۵	ج: لاطل کا غلط کی طور پر تعارض	
۴۰۷	د: اختلاف فقہاء	۲
۴۰۸	ه: اختلاط	۳
۴۰۹	و: شک	۴
۴۱۰	ز: جمل	۵
۴۱۲	ح: نسیان	۶
۴۱۲	ط: خلاف اصل معاملہ پر غیر قوی دلیل کا پایا جانا	۷
۴۱۵	ی: ایہام بیان کے عدم امکان کے ساتھ	۸

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۱۸-۴۲۲	زلزلہ اشتہاء کے طریقے	۱۹-۲۵
۴۱۸	الف: تحریر	۲۰
۴۱۸	ب: قرآن کو اختیار کرنا	۲
۴۱۹	ج: اصحاب حال	۲۲
۴۱۹	د: احتیاط کو اختیار کرنا	۲۳
۴۲۰	ه: مدت کے گزرنے کا انتظار	۲۴
۴۲۰	و: قرعہ اندازی کرنا	۲۵
۴۲۰	اشتہاء پر مرتب ہونے کا اثر	۲۶
۴۲۲-۴۲۷	اشتراط	۱-۱۴
۴۲۲	تعریف	
۴۲۳	الف: شرط تعلیق	۴
۴۲۳	ب: شرط وجوب	۵
۴۲۳	متعلقہ الفاظ: تعلیق	۶
۴۲۳-۴۲۷	شرط: طبعی اور تصرفات پر اس کا اثر	۷-۱۴
۴۲۵-۴۲۴	شرط: تعلیقی اور اس کا اثر	۷-۹
۴۲۴	تعلیق کو قبول نہ کرے اور لے تصرفات	۸
۴۲۵	شرط: تعلیقی کو قبول کرے اور لے تصرفات	۹
۴۲۵-۴۳۱	اشتراط تقبیدی اور اس کا اثر	۱۰-۱۴
۴۲۶	قسم اول: اشتراط صحیح	۲
۴۲۶	قسم دوم: شرط افساد یا باطل	۳
۴۲۶	پہلی نوٹ: جو تصرف کو فاسد اور باطل نہ کرتی ہے	۳
۴۲۷	دوسری نوٹ: جو باطل ہو مگر اس کے ساتھ تصرف صحیح ہو	۴
۴۲۸-۴۳۰	اشتراک	۱-۵
۴۲۸	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۲۸	مختارہ النظارۃ علیہ	۲
۴۲۸	اصولیں کے زیر یک مشتہ ک اور اس کی قسمیں	۳
۴۲۹	لکھنؤ مشتہ ک کا عام ہونا	۴
۴۲۹	مشتہ ک کے مقامات	۵
۴۳۰-۴۳۴	اشتغال الذمہ	۶-۱
۴۳۰	تعریف	
۴۳۱	مختارہ النظارۃ بر امت و مد تعریف و مد	۲
۴۳۱	جمالی حکم	۴
۴۳۲	ذمہ میں وجوب اور اس کو قارض بنانا	۵
۴۳۲	بحث کے مقامات	۶
۴۳۳	اشتغال الصماء	۳-۱
۴۳۳	تعریف	
۴۳۳	جمالی حکم	۲
۴۳۳	بحث کے مقامات	۳
۴۳۶-۴۳۷	اشتہاء	۶-۱
۴۳۷	تعریف	
۴۳۷	مختارہ النظارۃ: حسن	۲
۴۳۷	جمالی حکم	۳
۴۳۵	لائب: نظر	۴
۴۳۵	پ: حرمت صماء	۵
۴۳۶	بحث کے مقامات	۶
۴۳۹-۴۶۲	تراجم فقہاء	



موسوع فقهيہ

کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، جبکہ استعاذہ صرف دفع شرک  
'عائز' ہے (۱)۔

۱. تعارف کا شرق حکم:

۳۔ اذیت، کے نزدیک استغفار و منت ہے، اور بعض فقہاء قرآن و حدیث اور خوف کے وقت استغفار کو واجب کہتے ہیں۔  
اس کے حکم کی تفصیل، مقام پر علیحدہ علیحدہ دے رہی ہے (۲)۔

استعاذہ کی شریعت کی حکمت:

۴۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے مطالبہ کیا ہے کہ وہ ہر اس چیز سے جس میں شر ہو اس کی پناہ طلب کریں، اور بعض کاموں کو انجام دیتے وقت اللہ تعالیٰ نے استعاذہ کو شرط کیا ہے، جیسے نماز میں، ورنہ از سرِ بابِ حرامت قرآن کے موقع پر، اور بعض دھرمے موقع پر۔

رسول اللہ ﷺ نے ہر شر سے چناہ ماگی ہے (۳)، بلکہ آپ ﷺ نے اپنی عہدیت کے اظہار اور امت کی تعلیم کے لئے نیتوں سے بھی چناہ طلب کی ہے جن سے آپ کو محفوظ و مامون کر دیا

(۱) ابن ماجہ میں ۲۰ طبع ۲۴، الترمذی ۳۱، طبعی یزید، المجموع ۳۳۳  
طبع المبرر =

(۲) اخرجہ فی علی ظیل ۱۰۵ طبع دار الفکر

(۳) حدیث مسند الرسول "کی روایت طبرانی اور ابوداؤد نے جامع بن عمرہ بن حنبل سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "انہم اہل اسلمک من الخیر کلمہ ما علمت مدہ وما لم اعلمہم و اھود ہک من الشر کلمہ ما علمت مدہ وما لم اعلمہم" (اے اللہ میں آپ سے میری بھلائی کا سوال کرتا ہوں خیر وہ مجھے معلوم ہوا نہ ہو اور اے اللہ میں میرے شر سے آپ کی پناہ چاہتا ہوں شر وہ مجھے معلوم ہوا نہ ہو اور اے اللہ میں کی صحت کی طرف متا رہ کیا ہے) فیض الہدیہ ۲/ ۱۰۳ مع کردہ المکتبۃ التجاریہ النجفیہ ۲۳۹ طبع مصطفیٰ النجفی، صحیح الجامع الصغیر ۱/ ۴۳۰ مع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ ۱۳۸۸ھ۔

## استعاذه

تحریر

۱۔ ستودہ کا لغوی معنی پناہ لینا ہے، قد عداد بہ يعود، یعنی پناہ کیر ہوا، پناہ لیا اور مضبوطی سے پکڑا، عزت بفلان و استعانت بہ، یعنی میں نے اس کی پناہ لی۔

اس کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے مختلف نہیں ہے (۱) کہ چنانچہ شافعیہ میں سے بیجوری نے اس کی تعریف یہ کی ہے کہ استعاذہ ما کو از شیئ سے بچنے کے لئے صاحب قوت و شوکت کی پناہ طلب کرنا ہے (۲) کہ ورکسی کا اعوذ ہا للہ کہنا لفظا خبر ہے، لیکن معنی دعا ہے (۳) کہ سین لفظ استعاذہ جب مطلق بولا جائے، خاص طور پر ۳۱۰ آیت قرآن یا نماز کے موقع پر تو اس سے مراد (اعوذ ہا للہ من الشیطان الرجیم) یا اس کے ہم معنی کوئی لفظ کہنا ہوتا ہے جس کا بیان مختصر یہ آ رہا ہے۔

مفتی

30

۲- وہ استغافہ سے عام ہے، چنانچہ وہ حصول خیر یا دفع شر دونوں

(۱) جامع الفوائد (محرر) ابن عابدین ۲۰ طبع سوم اختر مرادی ۹۹۱.  
الدرستی ۲۱۲ طبع دار الفکر.

(۲) الفتاویٰ علی ابن قاسم ۱۷۲ طبع مصطفیٰ الحسن.

(۳) الفخر المرادی ۹۹۱ طبع المطبعة النبیة.





## استعاذہ ۸

### استعاذہ میں جبر و اختفاء

۸- استعاذہ کے جبر و اختفاء میں تشابہات کی متعدد درجہ ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ استعاذہ میں جبر مستحب ہے، یہی ثنائیہ کا قول ہے (۱)، اور امام احمد کی ایک روایت ہے (۲)، اور ابن قرأت کے نزدیک مختار ہے۔ اس میں صرف حمزہ اور اس کے موافقین کا اختلاف ہے۔ حاکم ابو عمرو نے اپنی جامع میں بیان کیا ہے کہ افتتاح قرآن کے وقت اور پورے قرآن میں قاری جب بھی عرض کرے یا تلقین کا آغاز کرے تو پابان بلند استعاذہ کہنے میں مجھے کسی کا اختلاف معلوم نہیں، البتہ نافع اور حمزہ سے اختلاف منقول ہے (۳)۔ اور امام ابو شامہ نے جبر کے مطلقاً مختار ہونے کو اس صورت کے ساتھ مقید کیا ہے جب وہاں کوئی اس کی قرأت سن رہا ہو، چونکہ تعوذ میں جبر شعار قرأت کے اظہار کے لئے ہے، جیسے تبدیہ و تکبیرات عیدین میں جبر، اور اس کا ایک قاعدہ یہ ہے کہ سننے والا قرأت کے شروع ہی سے سننے کے لئے خاموش ہو جائے گا، اس سے قرأت کا کوئی جز، فوت نہ ہوگا، اور اگر خود میں اختفاء کیا جائے تو سننے والے کو قرأت کا علم اس کا کچھ حصہ فوت ہو جانے کے بعد ہی ہوگا، اسی وجہ سے مار کے اندر اور نماز کے باہر قرأت میں فرق کیا جاتا ہے، چنانچہ نماز میں اختفاء مختار ہے، اس لئے کہ مقتدی تکبیر تحریر عی کے وقت سے سننے کے لئے خاموش رہتا ہے (۴)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ جبر و اختفاء دونوں کا اختیار ہے، حنفیہ کے نزدیک یہی صحیح ہے، ابن عابدین نے کہا ہے کہ البتہ ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹،

مستحب ہے یعنی سننے والے کا خاصوش ہو کر سننا اور متوجہ ہونا، وہ س  
صیوں میں ہو جو نہیں ہے (۱)۔

### اخفاء کا مفہوم:

۱۰- اخفاء سے کیا مراد ہے؟ اس سلسلہ میں ابن الجزری نے  
متاثرین کا اختلاف دیکھا ہے، دفرماتے ہیں کہ بہت سے قراء  
کہتے ہیں کہ اس سے مراد پوشیدہ رکھنا ہے، اور ثمالی نے  
شاطبی کے کلام کا یہی مطلب بیان کیا ہے۔ اس قول کے مطابق بغیر  
تلفظ کے الی الی میں استعاذہ کر لیا کافی ہے، اور جمہور کا قول یہ  
ہے کہ اخفاء سے مراد سراپا ہونا ہے، اور جہری نے شاطبی کے کلام کا  
مطلب یہی بیان کیا ہے، اس قول کے مطابق اس طرح تلفظ کرنا کہ  
خود سن لے ضروری ہے، اور یہی صحیح ہے، کیونکہ متقدمین نے نصرت  
کی ہے کہ اخفاء جہر کی صمد ہے، اور جہر کی صمد ہونے کا مقاصد یہ ہے کہ  
اس کو سراپا صا جاے (۲)۔

استعاذہ کے الفاظ کیا ہیں اور ان میں افضل کون ہے؟

۱۱- قرآن ہدایت کے یہاں استعاذہ کے لئے دو طرح کے الفاظ  
ہیں، پہلا الفاظ: "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" ہے، جیسا  
کہ سورہ بقرہ کی اس آیت میں ہے: "فإذا قرأت القرآن فاستعذ  
باللہ من الشیطان الرجیم" (۳) (تو جب پڑھنا پڑھنے لگیں  
تو شیطان مرید (کے شر) سے اللہ کی پناہ مانگ لیا کیجئے)۔ ابو عمرو  
عاصم نے اس آیت رحمہم اللہ نے اسی کو اختیار فرمایا ہے۔ ابن الجزری

تمام ائمہ قرأت استعاذہ میں جہر کے قائل ہیں، صرف حمزہ اس میں  
خفاء کرتے ہیں (۱)، اور یہی حنا بلکہ کا قول ہے (۲)۔

تیسری رائے یہ ہے کہ مطلقاً اخفاء ہو، حنفیہ کا ایک قول اور حنا بلکہ کی  
ایک روایت یہی ہے (۳)، اور حمزہ کی بھی ایک روایت یہی ہے (۴)۔  
چوتھی رائے یہ ہے کہ صرف فاتحہ شریف میں رتے وقت خود میں جہر  
یا جاے گا، اور باقی پورے قرآن میں اخفاء یا جاے گا، حمزہ کی  
دوسری روایت یہی ہے (۵)۔

خارج نماز استعاذہ کے مسئلہ میں مالکیہ کی رائے مجھے معلوم نہیں  
ہو سکی، لیکن ابن السیسی کی روایت سے اس کا اندازہ ہوتا ہے، ان سے  
ابن مدینہ کے استعاذہ کے متعلق معلوم کیا گیا کہ وہ استعاذہ میں جہر  
کرتے تھے، اخفاء؟ انہوں نے فرمایا کہ ہم نہ جہر کرتے تھے نہ اخفاء،  
بلکہ ہم تو استعاذہ ہی نہیں کرتے تھے (۶)۔

جنس وہ مقامات جن میں استعاذہ سراً مستحب ہے:

۹- جہاں استعاذہ سراً مستحب ہے، ایسی بعض جگہوں کا ذکر ابن  
الجزری نے کیا ہے، اول یہ کہ انسان تنہائی میں قرأت کرے، ثلوث  
قرأت سر ہو یا جہر، دوسرے یہ کہ انسان نماز میں قرأت کرے،  
تیسرے یہ کہ انسان نماز کرے، قرأت کی ابتدا نہ کر رہا ہو یا بعد  
باندہ ہستہ پڑھے، تاکہ قرأت میں اتصال رہے اور کوئی اجنبی چیز  
(غیر قرآن) درمیان میں نہ آئے، اس لئے کہ جس وجہ سے جہر

(۱) ابن ماجہ ۳۲۹/۱ طبع بیروت۔

(۲) مکرور ۳۰۳۔

(۳) سہد و نور ص ۳۰۔

(۴) اشرفی القراءات اشرف ۲۵۲۔

(۵) حوالہ سابق ۲۵۳۔

(۶) حوالہ سابق ۲۵۲۔

(۱) اشرفی القراءات اشرف ۲۵۲، البصر منی علی نہایت اکبر ص ۲۵۶ طبع  
مکتبہ المدینہ۔

(۲) اشرفی القراءات اشرف ۲۵۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۹۸۔

کہتے ہیں کہ روایت کے اعتبار سے تمام ائمہ کبار ایک ہی مختار ہے اور ابو الحسن عسکری نے اپنی کتاب (جمال القراء) میں کہا ہے کہ اسی پر امت کا جماع ہے۔ انشراح میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے تواتر کے ساتھ منقول ہے کہ آپ ﷺ قراءت اور دُعا تمام تہجدات کے لئے رعی الفاظ سے استعاذہ کرتے تھے، ابو عمرو وانی کہتے ہیں کہ عام فقہاء، عسکری، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد و غیرہ نے ان کو اختیار فرمایا ہے (۱)۔

غصہ کو دور کرنے کے لئے مسیحین وغیرہ میں رسول اللہ ﷺ کا رشا مروی ہے کہ "لو قال: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لمذهب عنه ما يبعد" (۲) (اگر کوئی شخص اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ کہے گا تو اس کا غصہ قیامت پر پہنچ جائے گا)، اور مسیحین کے علاوہ دُعا کتابوں میں ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے "أعوذ بالله السميع العليم" پڑھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "قل: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، وهكنا اخذته عن جبريل عن ميكايل عن اللوح المحفوظ" (۳) (اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) کہو، اسی طرح میں نے جبریل سے انہوں نے میکائیل سے اور انہوں نے لوح محفوظ سے لیا ہے)۔

رواہ القضا: "أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بن الله هو السميع العليم" ہے جو اہل مدینہ سے نقل کیا گیا ہے، و امام رزی نے اپنی تفسیر میں امام احمد سے اس کو نقل کیا ہے اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "واقفا برعك من الشيطان سرع فاستعد بالله بئنه هو السميع العليم" (۱) (اور اگر (ایسے وقت میں) آپ کو شیطان کی طرف سے کچھ دوسرے آنے لگیں تو (نورا) اللہ کی نادمائیک لیا کیجئے، بلاشبہ وہ خوب سننے والا ہے، خوب جاننے والا ہے)۔ محمد بن خطاب، مسلم بن یسار، بن یزید و ثوری سے یہی مروی ہے، اسی کو نافع، ابن عامر اور کسائی نے اختیار کیا ہے (۲)۔

تیسرے الفاظ: "أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم" ہے۔ "انشراح" میں ہے کہ یہ ابن سیرین کا قول ہے۔

چوتھا لفظ: "اللهم بئني أعوذ بك من الشيطان الرجيم" ہے، اس کو ابن ماجہ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے منقول کیا ہے، اور "انشراح" میں ہے کہ اس کی روایت ابو داؤد نے کی ہے۔

صاحب انشراح نے کچھ دیگر الفاظ بھی بیان کئے ہیں۔

#### ۱۔ استعاذہ پر وقف:

۱۲۔ اَعُوذُ بِاللّٰهِ بِرَقَبَتِكَ کے اس کے مابعد کو شرمناک کرنا چاہتا ہے، جو اس کا مابعد۔ سم اللہ بڑا کون، غیر تہمت ہو، اور اَعُوذُ بِاللّٰهِ كَوَالِ کے مابعد سے ماہر پر پڑھنا بھی جائز ہے، انوں صورتیں درست ہیں، دینی کے حکام سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اَعُوذُ بِاللّٰهِ كَوَالِ سم اللہ سے ماہر پر پڑھنا زیادہ درست ہے، اور دین شیطان اور شرع لفظوں نے صرف اسی کو دریغ ہے کہ اَعُوذُ بِاللّٰهِ كَوَالِ سم اللہ سے ماہر پر پڑھا جائے۔ ترک کوئی۔ سم اللہ نہ

(۱) سورة الفلق ۳۶

(۲) انشراح فی القراءات ۱۲۵، المصنوع ۱۳۳۔

(۱) انشراح فی القراءات ۱۲۵، المصنوع علی سرائی خلاصہ ۱۳۱۔

(۲) غصہ کو دور کرنے کے متعلق رسول اللہ ﷺ کے فرمان کی روایت بخاری نے سیمان بن جرد سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "بئني أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم" (بجیسے اہل کلمہ معلوم ہے کہ اگر کوئی وہ کلمہ کہے تو یقیناً اس کا غصہ ختم ہو جائے، وہ یہ ہے کہ اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) کہے (فتح الماری ۵۱۸، طبع استغفر)۔

(۳) ابن الجریجی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب اور سند کے اعتبار سے بھتر ہے، انشراح فی القراءات ۱۲۵، فتح کردہ المکتبۃ النجادیہ۔

پڑھے تو نعوذ باللہ پر سکوت رہا زیادہ بہتر ہے، لیکن اس کو لازم کرنا بھی جائز ہے (۱)۔

بلکہ ان کام کے لئے مخصوص ہو یعنی نے اس قول کی نسبت امام مالک کی طرف کی ہے (۱)۔

تلاوت کے منقطع ہو جانے پر تعوذ کا مادہ:

۱۳- بیت کرنے والا اگر کسی عذر کی وجہ سے اس وقت روک رہا ہے، وہ عذر خود سوال ہو یا کوئی دیگر کلام یا بتا دیتی ہے متعلق ہو، تو استعاذہ کا عہدہ نہ کرے، اس لئے کہ وہ ایک ہی تلاوت ہے (۲)۔ (مطلب: اولیٰ انہی) میں ہے کہ استعاذہ کا عہدہ اس وقت نہیں کیا جائے گا جب تلاوت کرنے والے کا یہ پتہ ہو کہ وہ اس عذر کے ختم ہوتے ہی تلاوت کی تکمیل کرے گا (۳)۔ اگر یہ کلام تلاوت سے متعلق نہ ہو یا تلاوت کا زمانہ چھوڑے اور لا پرواہی کی وجہ سے ہو تو تعوذ کا عہدہ کرے (۴) نووی نے کہا ہے کہ طویل سکوت اور طویل کلام بھی عہدہ کا سبب ہے (۵)۔

بیت لٹا دیا جاتے وقت استعاذہ:

۱۴- بیت لٹا دیا جاتے وقت استعاذہ مستحب ہے اور اس کے ساتھ بسم اللہ کو بھی ملایا جائے، نیز بسم اللہ ہی سے ابتداء کی جائے، چاروں طرف مذہب کا اس پر اتفاق ہے۔

بیت لٹا دیا، غل ہو جائے کے بعد خبیث، شافعیہ اور حنابلہ کے روئے یکا عود نہ پڑھے، اور اگر وہ جگہ اسی کام کے لئے بنائی ہو تو اس پر مالکیہ کا بھی اتفاق ہے، ایک قول یہ ہے کہ استعاذہ دیا جائے تو نوہود

بیت لٹا دیا جاتے وقت استعاذہ کے الفاظ:

۱۵- خبیث، مالکیہ، شافعیہ کی رائے اور حنابلہ کا مقتضی مذہب (۲) یہ ہے کہ بیت لٹا دیا جاتے وقت استعاذہ کا لفظ یہ ہے: "بسم اللہ اللہم انی أعوذ بک من الخبث والخبائث" (شروع اللہ کے نام سے، اے اللہ! میں تیری پناہ چاہتا ہوں مذکورہ مؤنث شیطین سے)، کیونکہ حضرت انسؓ سے روایت ہے: "أن النبی ﷺ کان إذا دخل الخلاء یقول: اللہم انی أعوذ بک من الخبث والخبائث" (۳) (رسول اللہ ﷺ بیت لٹا دیا جاتے وقت "اللہم انی أعوذ بک من الخبث والخبائث" کہا کرتے تھے)۔

امام احمد سے یہ بھی مروی ہے کہ جب انسان بیت لٹا دیا جائے تو کہے: "أعوذ باللہ من الخبث والخبائث"، اس روایت میں تسمیہ کا ذکر نہیں ہے (۴)۔

امام غزالی نے یہ استعاذہ اضافہ کے ساتھ بتایا ہے: "اللہم انی أعوذ بک من الرجس النجس الخبث المسخث الشیطان الرجیم" (اے اللہ! میں تیری پناہ چاہتا ہوں مایوس، پلید، خبیث اور برائیوں پر برہنہ کرنے والے شیطان مردود)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۳۰ طبع بیروت، المشرع الصغیر ۸۹۰ م تا ۸۹۱ م کردہ دار المعارف، نہایت مختصراً ۱۲۷-۱۲۸، المجموع ۲۷۲ م تا ۲۷۳ م کردہ المکتبۃ الحالیہ، محمد بن قاسم ۶۹۹، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲ م تا ۱۰۱۳ م کردہ کتاب الادب والادب و الفنون۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۳) حدیث ۳۳ اللہم انی أعوذ بک... کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد و ترمذی نے حضرت انسؓ سے کی ہے (۱) جامع الصحاح ۱۰ ص ۱۰۱۱، حدیث ابوداؤد ۱۰۱۱ م تا ۱۰۱۲ م کردہ دار المعارف، المشرع الصغیر ۸۹۰ م تا ۸۹۱ م۔

(۴) انہی مع المشرع الکبیر ۱۶۲ طبع ۱۲۸۰ م۔

(۱) اشتر فی فرائد اشتر ۲۵۷۔

(۲) اشتر فی فرائد اشتر ۲۵۹، مطالب ولی انہی ۵۹۹۔

(۳) مطالب ہون انہی ۵۹۹۔

(۴) اشتر فی فرائد اشتر ۲۵۹، مطالب ولی انہی ۵۹۹۔

(۵) المجموع ۳۲۵۔

ہے۔ اس لئے کہ ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا يعجز أحدكم إذا دخل مرقه أن يقول: اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم" (۱) جب تم میں سے کوئی بیت اثناء جائے تو تضرع کر لیا کرے، "اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم"۔

خبث "با" کے ضمیر کے ساتھ ذکر شیاطین، اور انہما: مؤنث شیاطین ہیں۔ اور بوجہ کہتے ہیں کہ خبث "با" کے کون کے ساتھ شر کو کہتے ہیں، اور انہما: مؤنث سے مراد شیاطین ہیں (۲)۔ خطاب کہتے ہیں کہ اس جگہ کے لئے استعاذہ کو دو دوسروں سے خاص کیا گیا ہے:

۱۔ اس سے کہ یہ تہائی کی جگہ ہے، رفتہ کی قدرت سے شیاطین کا جہوت میں تائب نہیں ہوتا جتنا علوت میں ہوتا ہے۔  
۲۔ اس سے کہ بیت اثناء گند کی جگہ ہے، وہاں رہاں سے اللہ کا ذکر نہیں کیا جاتا، تو شیطان کو ذکر اللہ سے خالی موقع ہاتھ آ جاتا ہے، کیونکہ اس کو تو صرف اللہ کا ذکر ہی دفع کرتا ہے، اسی لئے اس سے پہلے استعاذہ کا حکم دیا گیا تاکہ وہ نکلنے تک استعاذہ کو اپنے اور شیطان کے درمیان ہی رکھ دے اور یہ بتانا لے (۳)۔

(۱) حامیہ الشروانی و ابن قاسم اعبادی ۱/ ۱۷۳ طبع دار ماہان، المصنف مع الشرح الکبیر ۱/ ۱۶۲ طبع مطبعۃ المصابہ اور حدیث: "لا يعجز أحدكم..." کی روایت ابن ماجہ سے ابو امامہؓ کی ہے، اور حدیث حنفیہ میں بھی لے کیا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد فؤاد عبدالباقی ۱/ ۱۰۹ طبع عین البیان ۲/ ۳۷۳)۔

(۲) غامر بن عوفی متقی چیرہ منورہ حدیث میں یہ متنی مراد ہوا بعید ہے اس لئے کہ ذکر شیاطین کو بھڑکے صرف مؤنث شیاطین سے استعاذہ کیے درست ہو سکتا ہے اور صحیحاً جب ذکر کیا جائے تو بھی ذکر کا ذکر ہوتا ہے۔

(۳) خطاب ۱/ ۲۷۱۔

حصول طہارت کے لئے استعاذہ:

۱۶۔ طہاری نے خفیہ کا مذہب بیان کیا ہے کہ استعاذہ قسمیہ سے پہلے کیا جائے، لیکن انہوں نے اس کے حکم کی وضاحت نہیں فرمائی (۱)۔  
شافعیہ کے نزدیک وضو میں قسمیہ سے پہلے سری طور پر استعاذہ مستحب ہے، شوافی کہتے ہیں کہ اس کے بعد یہ اضافہ کیا جائے: "الحمد لله الذي جعل الماء طهورا، والإسلام يورا، رب أعوذ بك من همرات الشياطين، وأعوذ بك رب في محضرون" (۲) (تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لئے خاص ہیں جس نے پانی کو درمید طہارت و پانی و رسد کو نور بنایا، میرے رب! میں تیری پناہ چاہتا ہوں شیاطین کی چھینے خدوں سے، اور تیری پناہ چاہتا ہوں اسے کہ وہ میرے پاس آویں)۔

مالکیہ کے یہاں وضو کے آخر میں تشہدین اور شروع میں بسم اللہ کے بعد کوئی ذکر نہایت نہیں (۳)۔ اور حنابلہ کے مسلک میں استعاذہ کے تعلق کوئی نہایت میں نہیں ملتی۔

ہماری معلومات کے مطابق غسل، ریتیم کے وقت استعاذہ کے بارے میں فقہاء نے بحث ہی نہیں کی، البتہ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ غسل سے قبل وضو مندوب ہے، لہذا وضو کے وقت استعاذہ کے سبب احکام یہاں بھی جاری ہوں گے۔ ابن مفلح نے اپنی کتاب "الفرع" میں بہت عمدہ بات کہی ہے کہ تعوذ ہر نیکی و طاعت کے وقت مستحب ہے (۴)۔ اس میں یہ اور اس جیسے دیگر اعمال داخل ہیں۔

(۱) حامیہ الطہاری علی مرآۃ الفلاح ۱/ ۳۷۔

(۲) الشروانی علی التحدیث مع حامیہ ابن قاسم اعبادی ۱/ ۲۲۳، نہایت المحتاج ۱/ ۶۸۔

(۳) طہری علی کون ہاشم حامیہ المدنی ۱/ ۱۵۰، شرح سراج علی منظومہ ابن ماثر ۱/ ۱۷۱۔

(۴) الفروع ۱/ ۳۰۴۔

مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت استعاذہ:

۱- مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ مسجد میں داخل ہوتے وقت استعاذہ مندوب ہے، اور مسجد میں داخل ہوتے وقت استعاذہ کے الفاظ حدیث میں یہ ہیں: "اعوذ باللہ العظیم، وبوجهہ الکریم، وسلطانہ القلیم من الشیطان الرجیم" (۱) الحمد لله اللہم صل وسلم علی محمد وعلی آل محمد، اللہم اعمد لی دینی، وافتح لی ابواب رحمتک" (میں پناہ طلب کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کی عظیم ہستی، اس کی کریم ذات اور اس کی قدیم بادشاہی کی شیطان مردود سے، تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے خاص ہیں، اے اللہ! درود و سلام ہو محمد ﷺ پر اور اس کی آل پر، اے اللہ! میرے گناہوں کو بخش دے اور میرے لئے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے)۔ اس دعا کے بعد بسم اللہ کہے، اور داخل ہوتے وقت پہلے دایاں پیچ مسجد میں رکھے، اور نکلتے وقت پسے دایاں پیچ نکالے، نیز نکلتے وقت مذکورہ پوری دعا پڑھے، البتہ نکلتے وقت "ابواب رحمتک" کی جگہ "ابواب نصک" کہے (۲)۔

اس مسئلہ میں ہمیں حنفیہ کا کوئی قول نہیں ملا۔

شافعیہ اور حنابلہ کے یہاں مسجد سے نکلتے وقت بھی استعاذہ کے مندوب ہونے کی صراحت ہے، شافعیہ کہتے ہیں کہ مسجد سے نکلتے وقت بھی استعاذہ کے لئے ایسی الفاظ کہے جائیں جو داخل ہوتے وقت کہے جاتے ہیں، اور حنابلہ نے اس کے لئے حدیث میں وارد ذیل کے الفاظ کو اختیار کیا ہے: "اللہم اہی اعود بک من

(۱) حدیث: "اعوذ باللہ العظیم..." کی روایت ابو ذر نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہے (عون المجتہد ۱/۵۵۱ طبع المکتبۃ بنی الجوز ۱۴۰۷ھ تا ۱۴۰۸ھ شرح کردہ دارالکتب العلمیہ بیروت)۔

(۲) فتاویٰ العربیہ شرح الاذکار النوبیہ ۱/۲۵۱ تا ۲۵۲۔

ابلیس وجودہ" (۱) (اے اللہ میں تیری پناہ طلب کرتا ہوں شیطان اور اس کے لشکروں سے)۔

حنفیہ و مالکیہ کے یہاں اس سلسلہ میں کچھ نہیں ملتا، البتہ حنفیہ نے مسجد حرام سے نکلتے وقت استعاذہ کو ضروری قرار دیا ہے (۲)۔

نماز میں استعاذہ:

۱ استعاذہ کا حکم:

۱۸- نماز میں استعاذہ حنفیہ (۳) و شافعیہ کے نزدیک ملت ہے، حنابلہ کا بھی مذہب یہی ہے، اور امام احمد کی ایک اہری روایت اس کے وجوب کی ہے (۴)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ نوافل میں استعاذہ جائز اور فرض میں مکروہ ہے (۵)۔

ان قبل پر استدلال کے لئے وہ دلائل کافی ہیں جو حدیث قرآن کے وقت استعاذہ کے احکام میں بیانات سے چٹکتے ہیں، البتہ مالکیہ کے یہاں جو کراہت ہے اس سلسلہ میں ان کی دلیل یہ ہے کہ شیطان اذان اور تکبیر کے وقت پیچھے نہ بھاگ جاتا ہے، نیز ان کی دلیل یہ بھی ہے کہ حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "صلیت خلف رسول اللہ ﷺ و خلف امی بکر و عمر

(۱) حدیث: "اللہم اہی اعود بک..." کی روایت ابن اسلم سے "اصح الیوم واللیلۃ" میں حضرت ابوالمہدی سفہ ضعیف کے ساتھ ہے اور اس حدیث کے ضعیف، مقوف، منقطع اور مرسل متعدد طرق ہیں (فتاویٰ حنفیہ ۱/۵۱۲، ۵۱۳ تا ۵۱۴ شرح کردہ المکتبۃ الاسلامیہ)۔

(۲) رد المحتار علی شرح التلخیص ۲/۲۲۳ تا ۲۲۴ کشاف القناع ۱/۳۰۰ تا ۳۰۱، شرح منہاج النفلۃ ابن ماثر ۲/۱۳۷۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۲۲۳ طبع سوم۔

(۴) تصانیف ۱/۱۱۹۔

(۵) البحر ۱/۲۲۳ تا ۲۵۱۔



قیس کی رائے یہ ہے کہ جہرہ کے درمیان اختیار ہے، یہ شافعیہ کا ایک قول ہے، "لام" میں ہے کہ بن عمرؓ دس ہی دس میں استعاذہ کرتے تھے، اور ابوہریرہؓ کی طور پر استعاذہ کرتے تھے۔

جہر رعت میں استعاذہ کی تکرار:

۲۳- پہلی رعت میں استعاذہ بالاتفاق شروع ہے، اور دہائی رکعتوں میں اس کی تکرار سے تعلق فقہاء کی دو مختلف روایتیں ہیں: پہلی رائے یہ ہے کہ جہر رعت میں تکرار مستحب ہے، مالکیہ میں سے ابن حبیب کا یہی قول ہے، "مالکیہ میں سے کسی کا اس کی مخالفت نہیں، شافعیہ کا بھی یہی مذہب ہے، اور امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے، جسے صاحب "الانساب" نے صحیح قرار دیا ہے، بلکہ ابن ابی شیبہؒ کہتے ہیں: اس کی ایک روایت ہے (۲)۔

اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ" (۳) (تو جب آپ قرآن پڑھنے لگیں تو شیطان مردود (کے شر) سے اللہ کی پناہ مانگ لیں)۔ اور یہاں قرآنوں کے درمیان فصل ہو رہا ہے، تو ایسا ہو گیا جیسے خاریجی مار میں کسی کو پہ سے قرأت منقطع کر دی جائے، اور پھر قرأت شروع کرنے کی جائے تو اس وقت غوراً مستحب ہے، نیز اس سے کہ استعاذہ قرأت سے تعلق ہے تو جب جب قرأت میں تکرار ہو تو استعاذہ بھی کر رہا ہو جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَنُكْسِمُ بِحَبَابِ كَلْبٍ" (۴) (اور اگر تم حالت جنابت میں ہو تو (سارے جسم) پاک

ہے، ورنہ وہی ہند یہ میں ہے کہ یہی مذہب ہے (۱) اور اس میں مجز بن قدامہ کے مستثنیات کے (۲) حاملہ ان کے ساتھ ہیں، مالکیہ کا بھی یہی قول یہی ہے (۳) شافعیہ کے یہاں بھی یہی رائج ہے (۴)۔ استعاذہ کو سر آکھنے کے انتخاب کی دلیل حضرت ابن مسعودؓ کا یہ قول ہے: "اربع بحفصہ الإمام ودكر منها: العود والتسمية وامس" (۵) (امام چار چیزوں میں اختار کرے، اور انہوں نے ان میں سے توبہ تسمیہ اور آمین کا ذکر کیا، دوسری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے جہر منقول نہیں (۶)۔

دوسری رائے یہ ہے کہ جہر مستحب ہے، لہذا دوسرے کے ظاہر الفاظ کے مطابق مالکیہ کا قول یہی ہے، اور شافعیہ کا غیر رائج قول بھی یہی ہے، اور جنازہ وغیرہ میں جہاں اختفاء مطلوب ہے بسا اوقات سنت کی تعلیم و تالیف قلوب کے لئے جہر کیا جاتا ہے، ابن قدامہ نے اسے مستحب قرار دیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اسی کو ابن تیمیہ نے اختیار کیا ہے، اور "المفرد" میں ہے کہ یہی امام احمد سے صراحت کے ساتھ منقول ہے (۷)۔ استعاذہ میں جہر کو مستحب قرار دینے والوں کی دلیل یہ ہے کہ انہوں نے استعاذہ کو بسم اللہ اور آمین پر قیاس کیا ہے۔

(۱) البدیع ۱/۴۰۳، فتح القدیر ۱/۴۰۳، المعراج ۱/۴۸۸، التہذیب ۱/۴۸۸، التہذیب ۱/۴۸۸۔

(۲) المفرد ۱/۴۰۳، التہذیب ۱/۴۸۸۔

(۳) المفرد ۱/۴۰۳۔

(۴) المجموع ۳/۳۶، المفرد ۱/۴۸۸، المعراج ۱/۴۸۸۔

(۵) حلقہ نور سہولے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: ثلاث بحفصہ الإمام، الاستعاذہ وبسم اللہ الرحمن الرحیم و امس (امام تین چیزوں میں اختار کرے کہ استعاذہ، بسم اللہ الرحمن الرحیم اور آمین) (شیل طوطا ۴/۲۷۷، فتح کردہ دارالکتاب بیروت)۔

(۶) فتح القدیر ۱/۴۰۳، البدیع ۱/۴۰۳۔

(۷) المفرد ۱/۴۰۳، المفرد ۱/۴۸۸، المفرد ۱/۴۰۳۔

(۱) المجموع ۳/۳۲۔

(۲) التہذیب ۱/۴۸۸، المفرد ۱/۴۸۸، المجموع ۳/۳۲، المعراج ۱/۴۸۸، انساب ۴/۳۷۳، التہذیب ۱/۴۸۸، المفرد ۱/۴۸۸۔

(۳) سورۃ نمل ۹۸۔

(۴) سورۃ مائدہ ۶۸۔



صاف رلو)۔ "اِس وجہ سے بھی کہ جب استعاذہ پہلی رُعت میں شروع ہے تو اشتراکِ ملت کی بنا پر قیاس کرتے ہوئے، پُر رُعتوں میں بھی شروع ہوگا۔

دہریہ رے یہ ہے کہ دہریہ "اِس کے بعد کی رُعتوں میں استعاذہ دکر وہ ہے، حنفیہ مذہب، شافعیہ کا ایک قول، "مناجلہ کا رائج مذہب بھی ہے (۱)۔

بکی دلیل یہ ہے کہ "رکوعی شخص، ویران قرائت بعد ۳۱ امت کرے، بعد ۳۱ امت کے بعد پھر قرائت کرنے لگے تو عودہ ۱۱ اعماد نہیں کرے گا، کویر بعد نماز پوری نماز کی قرائت کو ایک قرائت بتایا ہے، الودہ مسوق جب اپنی نماز پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو تو امام ابو یوسف کے نزدیک اِس پر عودہ ہے (۲)۔

نماز میں استعاذہ کے الفاظ:

۲۴- شافعیہ کے نزدیک نماز میں ان تمام الفاظ سے استعاذہ درست ہے جو شیطان سے پناہ طلب کرے نہ مشتمل ہوں، جو رے نے اِس میں اتنی قید کا اضافہ کیا ہے کہ وہ الفاظ نبی ﷺ سے منقول ہوں، حنا بلہ کا بھی یہی مسلک ہے، لہذا ایسے تمام الفاظ سے استعاذہ درست ہے جو منقول ہوں (۳) اور حنفیہ نے "اعوذ" یا "مستعیدہ" ہی کو خاص کیا ہے (۴)۔

وہ اِس مسئلہ میں مالکیہ کی کوئی صراحت ہمیں نہیں ملی۔

(۱) الفہدیہ ۱/ ۴۷، الفہدیہ علی الہدایہ بحاشی فتح القدیر ۱/ ۴۱۷، البحر الرائق ۱/ ۳۲۸، ابن ماجہ ۱/ ۳۵۶، طبع سوم الاصابہ ۱/ ۱۱۹، الاذنی ۱/ ۳۲۹۔

(۲) فتح الباری ج ۱ ص ۳۰۶۔

(۳) الفہدیہ ۱/ ۳۵۳، البحر الرائق ۱/ ۴۲۱، الفہدیہ ۱/ ۴۳۱، الاصابہ ۱/ ۴۷۔

(۴) البحر الرائق ۱/ ۳۲۸، الفہدیہ علی مرآۃ المصلح ۱/ ۱۳۱۔

شافعیہ کے نزدیک مطلقاً سب سے افضل الفاظ "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" (۱) ہیں، یہی حنفیہ کے یہاں مختار ہے، اور ستر شافعیہ حنا بلہ کا بھی یہی قول ہے، "یونکہ یہ الفاظ رسول اللہ ﷺ سے استعاذہ سے منقول ہیں، بن مسعود کہتے ہیں: "جاء عن السیّدینہ انہ کان یقول قبل القراءۃ "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" (رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے کہ آپ ﷺ قرائت سے قبل "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" پڑھا کرتے تھے)۔

امام احمد سے منقول ہے کہ وہ (قراءت سے قبل) "اعوذ باللہ السميع العليم من الشیطان الرجیم" (۲) پڑھتے تھے، اِس لئے کہ ابو سعیدؓ کی حدیث میں ان الفاظ کا اضافہ ہے۔ اور حنبلی نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ اِس کے بعد یہ اضافہ کرے گا: "اِنَّ اللہ هو السميع العليم" (۱)۔

فتح القدیر میں ہے کہ "اِنَّ اللہ هو السميع العليم" کا اضافہ مناسب نہیں ہے (۲)۔

(۱) حدیث: "اِنَّ اللہ هو السميع العليم" کان یقول قبل القراءۃ، "اِنَّ اللہ هو السميع العليم" کی تخریج کذا دیکھئے فقرہ ۷)۔

(۲) حدیث: "اعوذ باللہ السميع العليم" کی روایت سنن اربعہ کے مؤلفین نے حضرت ابو سعیدؓ کی حدیث سے کی ہے، ترمذی نے کہا ہے کہ یہ اِس باب کی سب سے مشہور حدیث ہے، اور اِس کی سند میں کلام کیا گیا ہے۔ (تصحیح ابن ماجہ ۱/ ۳۳۱، طبع دوم مطبوعات مجلس اعلیٰ، تحت الاذنی ۱/ ۵۰۲) تالیف کردہ المکتبۃ التقریبیہ مدینہ منورہ، مکتبہ فیضی نے کہا ہے کہ اسے احمد نے روایت کیا ہے، اور اِس کے رجال ثقہ ہیں (مجمع طرہ ۱/ ۳۶۵، طبع کردہ مکتبۃ الفہدی ۱/ ۳۵۲)۔

(۱) الشرح الکبیر ۱/ ۵۲۱، البحر الرائق ۱/ ۳۲۸۔

(۲) البحر الرائق ۱/ ۳۲۸۔

مقتدی کا استعاذہ:

میں کوئی بات ہمیں نہیں ملی۔

۲۵- امام کے استعاذہ کا حکم وہی ہے جو منہ کے استعاذہ کا ہے۔

ثانیہ کے نزدیک مقتدی کے لئے استعاذہ مستحب ہے خواہ دوسری نماز ہو یا جہری (۱)، اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کا بھی یہی قول ہے (۲)، اس لئے کہ ان کے نزدیک تعوذ ثناء کے تابع ہے، اور امام احمد کی تیس روایتوں میں سے ایک روایت یہی ہے (۳)۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک مقتدی کے لئے استعاذہ مکروہ تحریمی ہے، اس سے نہ استعاذہ قرأت کے تابع ہے، اور مقتدی پر قرأت نہیں ہے بلکہ اگر وہ استعاذہ کر لے تو اس قول کے مطابق نماز فاسد نہیں ہوگی (۴)، یہی امام احمد کی دوسری روایت ہے، اور ان کی تیسری روایت یہ ہے کہ اگر وہ امام کی آواز سن رہا ہو تو مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں، مالکیہ نے نوافل میں امام اور مقتدی کے لئے اس کے جواز کو اختیار کیا ہے، اور فرانس کے متعلق پہلے بھی بیان کیا جا چکا ہے کہ ان کے نزدیک امام و مقتدی دونوں کے لئے مکروہ ہے۔

خطبہ جمعہ میں استعاذہ:

۲۶- حنفیہ کے نزدیک جمعہ کے پہلے خطبہ میں حمد سے قبل "استعاذہ مسنون ہے (۵)، اور ان کی دلیل سوید کا قول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو بکر صدیقؓ کو منبر پر "أعوذ بالله من الشيطان الرجيم" کہتے ہوئے سنا ہے (۶)، بقیہ مذہب کے اندر اس سلسلہ

نماز عید میں استعاذہ کا موقع:

۲۷- امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک استعاذہ دُغیبہ سنت زائد کے بعد ہے، ایسے ہی ثانیہ کے رکن ایک بھی عکسیر کے بعد ہے، اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے اس سے کہ استعاذہ قرأت کے تابع ہے (۱)۔

مالکیہ کے رکن ایک اور حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کے نزدیک استعاذہ دُغیبہ سنت زائد سے پہلے ہے، اس سے کہ رکن ایک استعاذہ ثناء کے تابع ہے، امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے (۲)۔

نماز جنازہ میں استعاذہ کا حکم و محل:

۲۸- نماز جنازہ میں استعاذہ کا حکم وہی ہے جو عام نمازوں میں ہے، اور اس میں بھی وہی اختلافات ہیں جو عام میں ہیں (۳)۔

نفس کی پناہ لی جائے:

۲۹- پناہ اللہ تعالیٰ کی بات، صفات اور اس کے نام کی طلب کی جاتی ہے (۴)، بعض حضرات کہتے ہیں کہ تعوذ کے سے قرآن کی کوئی آیت پڑھنے میں یہ بات ضروری ہے کہ اس آیت میں تعوذ کے معہوم پر لامت کرنے والا کوئی لفظ موجود ہو، کوئی ایسی آیت نہ ہو جو

- (۱) الخطاوی علی مرقی الاصلاح ۲۹۱، المروغ ۲۷۱، الفروع ۵۷۹، الفتاویٰ المنجد ۲۱۳۔
- (۲) الخطاوی علی مرقی الاصلاح ۲۹۱، الفروع ۵۷۹، فتح الباری ۲۵۱، المجموع ۳۰۱۔
- (۳) المجموع ۲۵۱، کتاب القناع ۱۰۱۔
- (۴) الفروع ۵۷۹، کتاب القناع ۵۹۲، تفسیر القرطبی ۱۰۔

- (۱) المجموع شرح المہذب ۲۵۹، طبع سوم۔
- (۲) ابن عابدین ۲۵۷، طبع سوم، الموسط ۱۳۔
- (۳) الاصاب ۲۳۳۔
- (۴) ابن عابدین ۲۳۸، طبع سوم، الدرر ۲۵۱۔
- (۵) ابن عابدین ۲۳۸۔
- (۶) الفخری ۷۵۔

اس مفہوم سے خالی ہو جیسے آیت دین (۱)۔

جو اس وقت پر انسان کی قدرت میں ہوں ان میں انسان کے ذریعہ بھی استعاذہ جاز ہے، مثلاً: کی چٹاڑ کھانے، لے جاؤ ریا قتل کے راہ سے حملہ آور انسان سے انسان کی پناہ طلب کرنا۔

وہ دن و شیا طیں کی پناہ طلب کرنا حرام ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ: "لوگوں نے اس کی پناہ طلب لی انہوں نے ان کی سرکشی میں ضائع کیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "وَاِنَّ كَافِرًا مِّنْ الْاِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنْ الْاَعْنَقِ فَوَادُّوْهُمُ اهْلًاۙ (۲) (۴) انسانوں میں بہت سے لوگ ایسے ہوئے ہیں کہ وہ جنات میں سے بعض لوگوں کی پناہ لیا کرتے تھے سو انہوں نے ان (جنات) کی نجات و رہائی کی۔

استعاذہ کن چیزوں سے کیا جائے:

۳۰- مستعاذہ منہ یعنی جس سے پناہ طلب کی جائے، کا مفصل ذکر مشکل ہے، فقہیہ، حدیث اور فکار کی کتابوں میں بکثرت ان کا ذکر ہے، لہذا ان کی بعض اقسام کی طرف مثال کے طور پر اشارہ دینی ہے۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بعض صفات سے بعض صفات کی پناہ لی جائے۔: امرے یہ کہ: مثلاً: نفس، خواہش، مقامات، مریہ، وغیرہ کے شر سے پناہ لی جائے۔ سوم یہ کہ انتہائی نہ حیا پانہ سے نجاست، مخالفت، شکی، مذاق، بد صلاحی، برائی اور غفل سے استعاذہ دیا جائے۔

۱۔ پناہ طلب ہے۔ "وہ بھی بھی پناہ دینا، جب سلی حین ہو، جب سلی الکفایہ ہو جاتا ہے، یہ تکہ عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ: "یو اللہ کا ۱۰ اطرے کر تم سے پناہ طلب کرے" سے پناہ دے، یو اللہ کا ۱۰ اطرے کر تم سے سولی کرے" سے محتاط رہو، یو تمہیں پکارے اس کی "وہ پر یلیک ہو، اور یو تمہارے ساتھ احسان کرے تم اس کے حساب کا بدلہ" (۲۰۱)۔

اللہ کی ۱۰ بات سے استعاذہ کرنے والا یہ ۱۰ مقامات استعاذہ کرتا ہے، اس کے حکم کی تفصیل اصطلاح (۱) استعاذہ میں سرئی ریا و بہتر ہے۔

تعویذات باندھنا:

۳۲- تعویذات باندھنے کے حکم کے لئے اصطلاح (تیسرہ) کی طرف رجوع کیا جائے۔



(۱) البحر الطوسی علی التہاریر ۳/۲۶۳۔

(۲) حدیث: "من استعاذکم باللہ...." کی روایت احمد بن حنبل، ابوداؤد، نسائی، ابن حبان ورماع نے ابن عمرؓ کی ہے نووی نے دیلمی الصائیں میں کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے (فیض الفقیر ۵/۵۵۸ مع کردہ المکتبۃ الشامیہ ۳۵۷)۔

پناہ طلب کرنے والے کو پناہ دینا:

۳۱- جو کام اپنی قدرت میں ہو اس میں طلب کرے ۱۰ لے کو پناہ

امروا فی علی فیئر ۱۰۵۔

۳ سورۃ ص ۶۱۔

مستحب ہوتا ہے۔ جیسے مفید کتابوں کا استعارہ۔

اگر ایسی ضرورت کے لئے عاریت لی جائے جو ناز پر نہ ہو اور عاریت پر لینے میں دینے والے کا احسان جتانے کا خطرہ ہو تو استعارہ مکرر ہے۔ فقہاء نے مکرر استعارہ میں اس کو بھی شامل کیا ہے کہ لانا، ماں باپ سے خدمت لے، اس لئے کہ ایسی صورت میں ماں باپ کی خدمت کی ذلت سے دو چار ہوں گے جن سے اس کو پہچانا ضروری ہے (۱)۔

سادات عاریت عاریت حرام ہو جاتا ہے، جیسے حرم کام کے سے کوئی چیز عاریت لیا، مثلاً کسی بے قصور آدمی کو قتل کرنے کے سے اختیار لیا، یا ناقصوں کو حق کرنے کے سے۔ لہذا عاریت کو عاریت لیا وغیرہ (۲)۔

عاریت لینے کے آداب:

۳- عاریت کے چند آداب حسب ذیل ہیں:

الف۔ عاریت لینے کے آداب میں سے یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے آپ کو ذلیل و رسوا نہ کرے، بلکہ اگر کوئی چیز عاریت لے تو عزت کے ساتھ لے، استعارہ اور استعجاء (بھیک مانگنا) میں یہی فرق ہے کہ استعجاء عزت کے ساتھ اور استعارہ باعزت طریقہ سے ہوتا ہے (۳)۔ اسی لئے اگر کوئی احسان جتائے اور ضرورت پوری ہو سکتی ہو تو ضروری ہے کہ عاریت پر نہ لے، جیسا کہ گذرا۔

ب۔ ایک ادب یہ ہے کہ مانگنے میں اناف (بھرار) نہ کرے، اور اناف انکار کے بعد پھر سوال کرنے کو کہتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے

(۱) حاشیہ الجمل علی شرح الحجج ۳۵۶/۳ طبع دار احیاء التراث العربی۔

(۲) حاشیہ الجمل ۵۵۳/۳ کہ نہایۃ الحاج ۵/۱۱۵-۲۰، یعنی ۳۰۳، ۱۹۳، قسیمی

الذیولت ۳۱۱/۲

(۳) شرح النہی لمسلم ۱۲۷/۲ طبع المطبعۃ المصریہ

## استعارہ

تعریف:

۱- استعارہ کا معنی عاریت طلب کرنا ہے۔ اور اعادہ بغیر عوض منفعت کا نام، نہ دینا ہے (۱)۔

استعارہ کا شرعی حکم:

۲- ضابطہ یہ ہے کہ جس کے لئے کوئی چیز لیا جائز ہے اس کے لئے سے طلب کرنا بھی جائز ہے، اور جس کے لئے کوئی چیز لیا جائز نہیں اس کے لئے سے طلب کرنا بھی جائز نہیں۔

جس حالت میں کوئی چیز طلب کی جائے اس کے اعتبار سے استعارہ کا حکم بتا دیتا ہے۔

چنانچہ اگر عاریت کی حفاظت یا ان جیسے نہ مری ہو، استعارہ پر موقوف ہوں تو استعارہ جب ہو جائے، اس لئے کہ نہ مریات پوری کرنا واجب ہے، اس میں تسامح جائز نہیں، اور جس کے بغیر واجب کی تکمیل نہ ہو وہ خود واجب ہوتا ہے (۲)۔

اور یہ بات استعارہ کی غیر پر تعاون حاصل کرنے کے لئے

(۱) الدر المنثور مع رد المحتار ۵۰۲/۴ طبع بیروت دار الفکر علی الشرح المبرر

۴۰۵/۴، مثنیٰ الحاج ۳/۲۳، علیہ النہی ۲۲۷/۴

(۲) الجمل ۱۵۸/۹ طبع المبرر یہ الفتاویٰ المیزانیہ بیہاش الفتاویٰ المیزانیہ

۳۵۷/۱ طبع دوم بیروت دار الفکر الحاجات المعروہ فی تبیین الفقہاء

۳۰۶/۱ طبع بیروت دار الفکر حاشیہ ابن ماجہ ۶۹/۲ طبع بیروت

سوال میں اصرار کرنے والوں کی غمت اس طرح کی ہے: "تَعْرِفُهُمْ بِسَيِّئَاتِهِمْ لَا يَنْدَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا" (۱) (تائیس کے شرعی سے بچیں لے گا، وہ لوگوں سے لگ پٹ نہیں مانتے)۔ اصرار میں غمت اس لئے ہے کہ یہ کبھی کبھی عاریت پر، اپنے لے کو پٹی حد سے نکال دیتا ہے۔ جس کی وجہ سے وہ خوش کوئی وغیرہ حرم کام کا ارتکاب کر دیتا ہے۔ اور عاریت پر، اپنے لے کی اس اصرار سے بے پروائی کا سبب دراصل عاریت لینے والا ہی بتا ہے (۲)۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: "لَا تَلْحَقُوا فِي الْمَسْأَلَةِ" (۳) (سوال میں اصرار نہ کرنا)۔

البتہ مانگنے کی ضرورت کو بیان کرنے میں عکرا جا رہا ہے (۴)۔ حج۔ جملہ آداب کے یہ بھی ہے کہ مانگنے میں دوسروں کے مقابہ میں ٹیک اور صالح لوگوں کو مقدم رکھا جائے۔ کیونکہ ٹیک لوگ مال حال کا شتم کرتے ہیں، اور یہ پائے دھوس کے مالک ہوتے ہیں ان سے مجھے کام انجام پاتے ہیں۔ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مَنْ كُنْتَ سَائِلًا لَا يَدُ الْمَسْأَلِ الْمَصَالِحِينَ" (۵) (اُترتم کو سوال کرنا ہی ضروری ہو تو ٹیک لوگوں سے سولی کرو)۔

- (۱) سورۃ بقرہ ۳۷۳۔
- (۲) شرح النووی لمسلم ۷/۱۲۷ عن المعجود ۴۰، تفسیر قرطبی ۳۶/۳۶۶ غایہ المبتغی ۶۰۳۔
- (۳) اس کی روایت مسلم و نسائی نے حضرت سجاد سے کی ہے (صحیح مسلم ۴/۱۸۸ طبع عیسائی، سنن نسائی ۵/۳۷۵ طبع ول مصنفی المجلد ۱۳۸۳)۔
- (۴) احکام ابن اعرابی ۲/۲۳۰ طبع عیسائی المجلد ۱۳۸۳۔
- (۵) حدیث: "مَنْ كُنْتَ سَائِلًا..." کی روایت المعجود (عن المعجود ۵/۶۱ طبع مستقیم) و نسائی (سنن نسائی ۵/۷۵ طبع المعجود المعجود ۶۱) نے مسلم بن حنفی عن ابن اعرابی (عن اعرابی) سے کی ہے عبدالحق نے کہا ہے کہ ابن اعرابی سے بکر بن سوید کے علاوہ کسی کا روایت کیا مطلوب نہیں (فیض القدیر ۳/۵۳۳) المجلد ۱۳۸۳ نے اس کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے (ضعیف المراجع المعجود ۵/۶۱) نسخ کردہ المکتب الاسلامی)۔

د۔ مانگنا ایک "اب یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کے حق کا حوالہ۔" رسول اللہ ﷺ نے کیا جائے، "مَنْ كُنْتَ سَائِلًا لَا يَدُ الْمَسْأَلِ الْمَصَالِحِينَ" (۱) (تائیس کے شرعی سے بچیں لے گا، وہ لوگوں سے لگ پٹ نہیں مانتے)۔ اصرار میں غمت اس لئے ہے کہ یہ کبھی کبھی عاریت پر، اپنے لے کو پٹی حد سے نکال دیتا ہے۔ جس کی وجہ سے وہ خوش کوئی وغیرہ حرم کام کا ارتکاب کر دیتا ہے۔ اور عاریت پر، اپنے لے کی اس اصرار سے بے پروائی کا سبب دراصل عاریت لینے والا ہی بتا ہے (۲)۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: "لَا تَلْحَقُوا فِي الْمَسْأَلَةِ" (۳) (سوال میں اصرار نہ کرنا)۔

تفصیل کے لئے، کیسے: اصطلاح (اعارہ)۔

- (۱) المجموع ۶/۳۳۵، المعجود ۴۰، الفتاویٰ الہندیہ ۲/۵۸۰، ۵/۵۸۰، انوار الدروانی ۲/۳۲۷، المجلد ۱۳۸۳۔
- (۲) حدیث: "مَنْ كُنْتَ سَائِلًا..." کی روایت المعجود (عن المعجود ۵/۶۱ طبع مستقیم) و نسائی (سنن نسائی ۵/۷۵ طبع المعجود المعجود ۶۱) نے کہا ہے کہ اس کی سند میں سلیمان بن سجاد ہیں اور دراصل کا کہا ہے کہ سلیمان بن سجاد سلیمان بن قمر ہیں۔ صاحب عون المعجود نے اس حدیث کی سند پر تعلق کی اور ملا کر سلیمان بن قمر کے بارے میں متعدد لوگوں کے کلام کیا ہے (عن المعجود ۵/۸۸ طبع مستقیم)۔
- (۳) حدیث: "مَنْ كُنْتَ سَائِلًا..." کی روایت طبرانی نے اپنی المعجم الکبیر میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے کی ہے اور اس کے حسن ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے حنفی حنفی نے شرح الاممہ میں کہا ہے اس کی سند حسن ہے، مگر نے کہا ہے کہ اس میں ایسے روای بھی ہیں جنہیں میں نہیں جانتا اور دوسری جگہ کہا کہ اسے طبرانی نے اپنے شیخ یحییٰ بن عثمان بن صالح سے روایت کیا ہے، یحییٰ بن عثمان بن صالح ثقہ ہیں اور ان میں کچھ ضعف بھی ہے اور اس کے باقی رجال صحیح کے رجال ہیں (فیض القدیر ۳/۵۳۳) نسخ کردہ المکتب الاسلامی)۔

## استغانت ۱-۵

طرح اس کی طرف متوجہ ہو رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ** (۱) (اور صبر اور نماز سے مدد چاہو)۔

۳- نیز اللہ سے استغانت انسانوں سے ہونے والی ہے۔

۴- استغانت جنات سے ہو تو مومن ہے، اور یہ استغانت بسا اوقات کفر و شرک بن جاتی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَأَنَّهُ كَانَ دِخَالًا مِّنَ الْأَنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالِ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ دَهْقًا** (۲) (اور انسانوں میں بہت سے لوگ ایسے ہوئے ہیں کہ وہ جنات میں سے بعض لوگوں کی پناہ لیا کرتے تھے سو انہوں نے ان (جنات) کی سرشتیں اور بڑھادی)۔

۵- جس چیز میں مدد ماننا انسانوں کے بس میں ہو اس میں انسانوں سے استغانت کے بعد پرفتنہ کا تعلق ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ** (۳) (ایک دوسرے کی مدد نیکی اور تقویٰ میں کرتے رہو، اور گناہ اور زیادتی میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو)۔

اور کبھی کبھی خطرہ کے وقت استغانت واجب ہو جاتی ہے، جیسے کوئی ملاکت میں پھنس جائے اور استغانت کے علاوہ چھٹکار کی کوئی راہ نہ ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَلَا تَقْنُؤُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى الْهَلَاكَةِ** (۴) (اور اپنے کو اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو)۔

قتال میں غیر مسلموں سے استغانت:

۵- صحابہ اور جنابہ نے جنگ میں مسلمان کے لئے ضرورت پڑنے پر

## استغانت

تعریف:

۱- الاستغاثۃ "استعان" کا مصدر ہے، اور اس کا معنی مدد طلب کرنا ہے۔ کہا جاتا ہے: **اسْتَعْنَتْهُ وَاسْتَعْنَتْ بِهِ فَلَمَعَانِي** (۱) (میں نے اس سے مدد طلب کی تو اس نے میری مدد کی)۔  
استغانت کا اصطلاحی معنی لغوی معنی کے دائرہ سے خالی نہیں۔

جمادی حکم:

۲- استغانت کی دو قسمیں ہیں: اللہ تعالیٰ سے استغانت، نیز اللہ سے استغانت۔

اللہ تعالیٰ سے استغانت: چیز میں مطلوب ہے، خواہ مادی چیز ہو مثلاً ضروریات پوری کرنا، جیسے رزق میں، صحت، اور خوب معنوی چیز ہو جیسے پریشانیوں اور غموں کو دور کرنا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِحَبْلِ وَجْهِكُمْ عَلَى اللَّهِ** (۱) (ایم بس تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور بس تجھی سے مدد چاہتے ہیں)۔ دوسری جگہ ارشاد ہے: **قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْعَبُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا** (۲) (مدد سے اپنی قوم سے کہا کہ اللہ (کی) کا سہارا رکھو اور صبر کرو)۔

استغانت اللہ تعالیٰ کی طرف لوگوں کا کرنا کے وسیع ہوتی ہے، اسی

(۱) سورۃ بقرہ ۲۵۵

(۲) سورۃ حنزلہ ۶۱

(۳) سورۃ مائدہ ۴۸

(۴) سورۃ بقرہ ۱۹۵

(۱) الحجیر کی ہسان العرب مادہ: (عون)۔

(۲) سورۃ فاطر ۵۵

(۳) سورۃ اعراف ۱۲۸

## استغانت ۶-۸، استعطا

غیر مسلم سے مددینے کو جائز قرار دیا ہے، شافعیہ کے روایات یہ چند شرط کے ساتھ جائز ہے، اور مالکیہ نے اس کی رضامندی کی شرط کے ساتھ جائز قرار دیا ہے (۱)۔ اس کی تفصیل اصطلاح (جہاد) میں ہے۔

غیر قتال میں غیر مسلموں سے استغانت:

۶- عبادت کے علاوہ میں مجموعی طور پر غیر مسلموں سے استغانت جائز ہے خواہ غیر مسلم اہل کتاب ہو یا غیر اہل کتاب۔ جیسے کتابت، حساب ورمہاج شہریتنا علی، عمارتیں، گھر اور مساجد وغیرہ دینا، ورنہ ہر وہ تمام چیزیں جو شریعت میں ممنوع نہیں ہیں۔

الذات عبادت میں غیر مسلموں سے استغانت حار نہیں، جیسے ذبح، حج، قیام تراب، اور وہ تمام امور جن کی انجام دہی سے غیر مسلموں کو شریعت منع یا کفر ہے ممنوع ہیں جیسے غیر مسلم کو مسلمانوں یا نکاحی و لاہ پر کوئی منصب دینا۔

بعض عبادت، مثلاً ذبح، رخصت میں اہل کتاب سے استغانت مباح ہے، ان کے علاوہ مشرکین، مجوس، اور ان کا طریقہ اختیار کرنے والوں سے استغانت جائز نہیں، نہ مشرک، نہ مجوسی مسلمان کے لئے شکار کرنے اور ذبح کرنے کے ذمہ دار نہیں ہوتے۔ اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (جہاد)، (صيد)، (ذبح)، (طہارہ)، (نکاح) اور (وکالت) (۲)۔

## استعطاء

دیکھئے: ”عجاء“ اور ”عطیہ“۔

باغیوں سے اور ان کے خلاف استغانت:

۷- حبیب، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ باغیوں سے کفار کے خلاف استغانت جائز ہے، اور باغیوں کے خلاف کفار سے

(۱) فتح القدیر ۴/۲۷۷، کتاب الفتن ۴/۸۸، من مایہ بن ۲۳۵۳۔

(۲) المغنی ۴/۸۳، ۵/۱۶۵، ۵/۵۰۹، ۵/۵۱۱، طبع المیزان، من مایہ بن ۴۸۸۳۔

۴/۵۰۹، ۵/۱۸۹، تلمیذی و عمیرہ ۲/۵۱۱، ۳/۵۳۷، ۴/۵۷۸، ۵/۷۷۸۔

استغانت کو بحر حنفیہ کے کسی نے جائز نہیں کہا۔  
اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح (ہجوہ) (۱)۔

عبادت میں دوسرے سے استغانت:

۸- عبادت کی ”انگلی“ میں دوسرے سے استغانت جائز ہے یمن اور کوئی شخص ”دوسرے کی مدد کے بغیر کوئی عبادت“ نہ کر سکتا ہو تو یہ اس کو اس عبادت کی ”انگلی“ پر کار تصور کیا جائے گا؟ اور اس پر اس کی ”انگلی“ لازم ہوگی؟

بعض حنفیہ کہتے ہیں کہ عبادت کی ”انگلی“ مثلاً وضو اور نماز میں قیام پر تعاون دینے والا اور کوئی شخص موجود ہو تو انسان کو اس عبادت پر قادر سمجھا جائے گا، اس میں ثنائیہ حنابلہ بھی حنفیہ کی اس رائے سے اتفاق کرتے ہیں۔ مگر بعض حنفیہ کا کہنا ہے کہ غیر کے تعاون کی وجہ سے سے قادر نہیں گردانا جائے گا، اس لئے کہ غیر کی امداد اس کے حق میں زائد چیز ہے (۲)۔ ”مالکیہ کی عبارتوں سے بھی ایسا ہی سمجھ میں آتا ہے۔

(۱) فتح القدیر ۴/۲۷۷، کتاب الفتن ۴/۸۸، من مایہ بن ۲۳۵۳۔  
۴/۵۰۹، ۵/۱۸۹، تلمیذی و عمیرہ ۲/۵۱۱، ۳/۵۳۷، ۴/۵۷۸، ۵/۷۷۸۔

(۲) فتح القدیر ۴/۲۷۷، کتاب الفتن ۴/۸۸، من مایہ بن ۲۳۵۳۔  
۴/۵۰۹، ۵/۱۸۹، تلمیذی و عمیرہ ۲/۵۱۱، ۳/۵۳۷، ۴/۵۷۸، ۵/۷۷۸۔

یہ صفات باری تعالیٰ میں ممدوح ہے اس لئے کہ اس کی شان عظیم  
ہے اور ہماری صفات میں مذموم ہے، اس لئے کہ ہماری شان کمتر ہے،  
اللہ رب العزت عظمت کے دہل میں اور ہم اس کے دہل نہیں (۱)۔

اجمالی حکم:

۳- جمہور علماء اصول کا خیال ہے کہ امر میں استعلاء شرط ہے، تاکہ وہ  
عامہ اہل اہتمام سے ممتاز ہو سکے (۲)۔

بحث کے مقامات:

۴- امر میں استعلاء کے شرط ہونے کی وجہ سے علماء اصول شرط  
امر پر تنگی کے وقت امر کی بحث میں استعلاء پر بحث کرتے ہیں، اور  
حرف تہ کے مسائل میں "علی" حرف تہ پر کلام کرتے ہوئے  
استعلاء پر اس کی دلائل کے بارے میں بحث کی جاتی ہے۔  
اس کی تفصیل بعد میں ضمیمہ میں ہے۔



سے کی ہے اور اہل اہتمام نے اس سے گنج ہوئے کی طرف اشارہ کیا ہے (فیض  
الہدیہ ۱۲/۵ طبع المکتبۃ النجاشیہ بیروت) جامع البیروت تحقیق طبعی ۹۳  
تاریخ کردہ المکتبۃ النجاشیہ۔  
(۱) الفروق فی اللغة للعسکری۔  
(۲) المستعمی للفرغانی ۱/۳۶۹ طبع بلاق۔

## استعلاء

تعریف:

۱- لغت میں استعلاء سے باب استفعال کا مصدر ہے، امرط کے  
معنی رفعت و بلندی کے ہیں۔ حرف مستعلیہ حرف تہ کو کہا جاتا  
ہے، اور ب کے استعلاء سے مراد یہ ہے کہ یہ "پ" کے تالو کی طرف  
چڑھتے ہیں، کہا جاتا ہے: "استعلی علی الناس" (۱) (لوگوں پر  
غائب تہ، ن کو دہا لیا اور ان پر حاوی ہو گیا)۔  
۲- اصول کی اصطلاح میں استعلاء اظہار بلندی کے معنی میں  
مستعمل ہے، خواہ وہاں حقیقہ بلندی ہو یا نہ ہو (۲) اس کی تفصیل  
اصطلاح (امر) میں ہے۔

متعلقہ غلط:

۳- تکبر: اس کا معنی اظہار کبر یعنی برائی ظاہر کرنا ہے۔  
تکبر کی شرعی تعریف جیسا کہ حدیث میں ہے کہ اپنے کو بہر  
حق کو نہ قبول کرنا، اور لوگوں کو حقیر سمجھنا ہے (۳)۔

(۱) لسان العرب، الصحاح، تاجم مقامات، اللغة، لمصباح المصیر، المعروقات للراغب  
الاسمہ فی مادہ امرط۔  
(۲) حاشیہ البیروتی علی اہل ۱/۳۶۹ طبع مصنفی نجاشی۔  
(۳) حدیث: "لکبر من مطر الحق و غبط الناس" کی روایت حاکم اور  
ابوداؤد سے حضرت ابوہریرہ سے کی ہے، ابوہریرہ سے اس کی روایت حضرت  
ابن مسعود سے کی ہے اور مسلم میں یہ ایک حدیث کا جز ہے احمد بن حنبل سے  
اس کی روایت قتیبہ بن عامر سے کی ہے ابن عساکر سے اس کی روایت ابن عمر





## استعمال ۷-۹

انسان سے کام لینا:

۹- انسان سے رضا کارانہ اور بہت دے کر کام لینا جائز ہے، جیسے متعینہ شرائط کے ساتھ امامت اور قضاء کا کام لینا، اس کی تفصیل کے لئے کتب فقہ میں ولایت، امامت اور قضاء کے مباحث کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

اور انسان سے صنعت و خدمت اور تجارت کا کام لینا بھی جائز ہے، خبر جو دی ہوئے جانے کے سلسلے میں عباس بن سہل ساعدی کا قول اس پر ولایت ثابت ہے، وہ فرماتے ہیں ”چنانچہ میرے والد گئے اور منبر کی بنائیاں جنگل سے کاٹیں، عباس کہتے ہیں کہ یہ معلوم نہیں کہ میرے باپ نے منبر خود سے بنایا کسی سے بنوایا“ (۲)۔  
اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح (مصنعات)، (اجارہ) اور (وکالت) کی طرف رجوع کیا جائے (۳)۔



کھانوں کا استعمال ناجائز ہے، ورنہ بافت سے قبل ثانیہ کے یہاں بھی یہی حکم ہے، ورنہ غیر سے چھوٹ پائی کے ورنہ بہت حد تک دینے کے بعد اس کے استعمال کو جائز قرار دیا ہے، اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح (دباغت) (۱)۔

دسونے چاندی کے برتنوں کا استعمال:

۷- کھانے پینے میں سونے چاندی کے برتنوں کے استعمال کو علماء نے ممنوع قرار دیا ہے، اس لئے کہ اس سے تعلق نصیب ورنہ ہوتی ہیں۔ ایک نص یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لا تشربوا فی آنية الذهب والنحاس، ولا تأكلوا فی صحافہا، فإنها لہم فی الدنیا ولکم فی الآخرة“ (۲) (سونے چاندی کے برتنوں میں نہ پیو، اور نہ ان کے پیالوں میں کھاؤ، کیونکہ وہ دنیا میں ن (کفار) کے لئے ہیں، اور آخرت میں تمہارے لئے)۔ اس کی تفصیل اصطلاح (نہیہ) میں دیکھئے (۳)۔

موجب ضمان استعمال:

۸- مجموعی طور پر فقہاء کے یہاں یہ بات طے شدہ ہے کہ کئی مہینوں یا مال و بیعت کا استعمال تعدی ہے جس کی وجہ سے ضمان لازم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ تعدی مطلقاً ضمان کا سبب ہے۔

اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح (رجحان) و (بیعت)

اور (ضمان) (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۵) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۶) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۷) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۸) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۹) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۴) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۵) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۶) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۷) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

(۸) ابن ماجہ ۱/۳۶۷، سنن ابی داؤد ۱۰/۳۵۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۳۲، سنن ابی یوسف ۱/۱۱۰، سنن ابی خذیمہ ۲/۱۱۲، سنن ابی نعیم ۲/۲۰۵، سنن ابی حنیفہ ۱/۱۱۰۔

سے بھی درست ہے جو ان کی قدرت میں ہوں، اور استغاثت اللہ تعالیٰ سے تو ہوتی ہی ہے (یُنَاکَ عِبَادٌ مُّسْتَعِیْنٌ) (۱) نام پس تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور بس تجھی سے مدد چاہتے ہیں)۔ انہوں میں فرق یہ ہے کہ استغاثہ صرف شیعہ پریشانی میں ہوتا ہے۔

## استغاثہ

۱ استغاثہ کا حکم:

۴-۱ استغاثہ کے چار احکام ہیں:

پہلا حکم یہ ہے کہ استغاثہ مباح ہے، اور مباح اس صورت میں ہے جب مردہ لوگوں سے ان ضروریات کے پورا کرنے کو طلب کیا جائے جن کے پورا کرنے پر وہ قادر ہوں۔ اسی کی ایک قسم دعا ہے، کیونکہ ہر مسلمان سے دعا کی درخواست کرنا مباح بلکہ مستحسن ہے، تو انسان کو اختیار ہے کہ وہ مخلوق سے استغاثہ کرے یا نہ کرے، لیکن یہ وہ جب نہیں کہ ذلت و رسوائی اور تضرع کے ساتھ مخلوق سے اس طرح طلب کرے جیسے اللہ تعالیٰ سے سؤل کیا جاتا ہے، اس لئے کہ حقیقت مخلوق سے سؤل کرنا حرام ہے، صرف حاجت و ضرورت کے وقت مباح قرار دیا گیا ہے، اور فصل اس سے احترازی ہے (۲) الا یہ کہ استغاثہ نہ کرنے سے ملاکت، حد یا ضمان لازم ہوتا ہو، ایسی صورت میں استغاثہ کے درمیان سے دور کرنا واجب ہے، ایسا نہ کرنے سے گناہ ہوتا، اور اس پر خون و حقوق کا ضمان مرتب ہوگا جس کی تفصیل مقرر یہ آ رہی ہے۔

دوم حکم انتخاب کا ہے، یہ اس صورت میں ہے جب پریشانی اور مصیبتوں میں اللہ تعالیٰ کی ذات یا اس کی کسی صفت سے استغاثہ ہو: "اَمْسُ یُحِیْبُ الْمَصْطَرَّ اِذَا دَعَا وَیُکْشِفُ الشَّوْءَ" (۳) (یہ

تعریف:

۱ سلفت میں استغاثہ کا معنی مرد اور نصرت طلب کرنا ہے (۱)۔

شریعت میں استغاثہ کا مفہم لغوی تعریف سے باہر نہیں ہے، اس لئے کہ استغاثہ شرعاً بھی مرد کرنے اور پریشانیوں کو دور کرنے ہی کے لئے ہوتا ہے۔

متفقہ غلط:

ستخارہ:

۲- ستخارہ کسی چیز میں خیر کے طلب کرنے کو کہتے ہیں۔

در حدیث میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو چیز پسندیدہ ہے اس کی طرف توجہ کے ہمیں، اسے کی طلب کو ستخارہ کہتے ہیں۔ اور یہاں دوسرے یہ ہے کہ ستخارہ نہ مرد دعا کے درمیان یا جائے (۲) بلکہ ستخارہ خاص ہے، اس سے کہ ستخارہ صرف اللہ ہی کی ذات سے ہوتا ہے۔

ستغاثت:

۳- ستغاثت مرد طلب کرے کو کہتے ہیں۔ اہل عرب بولتے ہیں: استعصت بفلان فاعاسی وعاوسی (۳) اس نے فلاں سے مرد طلب کی تو اس نے میری مدد کی)۔ استغاثت ان امور میں بندہ

(۱) سورہ فاتحہ ۵۔

(۲) کتاب النکاح ۴/۱۳۳، استغاثہ لابن تیمیہ ۱۳۹ھ۔

(۳) سورہ نمل ۶۲۔

(۱) بحری، مسان العرب: مادہ (حوث)۔

(۲) مسان العرب: مادہ (حیر)، انھوی علی لغزش ۱/۶۱۔

(۳) الصحاح: مادہ (عو)۔

## استغاثہ ۵

بت، ستر میں لپیٹ کر جو بے قرار رہی (زیادہ) سوتا ہے جب وہ اسے پکارتا ہے اور مصیبت کو روکتا ہے۔

تیسرے حکم، جو بکا ہے، یہ اس صورت میں ہے جب ترک استغاثہ ملاکت یا ضامن کو تسلیم ہو۔ اگر وہ جو بکا کے باوجود استغاثہ نہ کرے گا تو تنبیہ ہوگا۔

چوتھے حکم، استغاثہ کی حرمت کا ہے، اور استغاثہ تمام اس صورت میں ہے جب معنوی امور میں ان سے استغاثہ یا حائل جو قوت یا تاثیر کے ذریعہ اس کی طاقت نہیں رکھتے خواہ وہ انسان ہوں یا جن یا فرشتہ یا بی۔ استغاثہ اس کی زندگی میں ہو یا وفات کے بعد، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ" (۱) (اور اللہ کے علاوہ کسی سے نہ پکارنا جو تجھے نہ نفع پہنچائے نہ نقصان پہنچائے)۔

اللہ تعالیٰ سے استغاثہ:

### ۵- (نف) عام معاملات میں استغاثہ:

ہمارے امت کا اس پر اجماع ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ سے استغاثہ مستحب ہے، خواہ دشمن کے جنگ و جدال کی وجہ سے ہو، یا کسی مردود وغیرہ سے بچنے کے سے ہو، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ بدر کے موقع پر اللہ تعالیٰ سے استغاثہ فرمایا (۲) قرآن کریم نے ہمیں اس کی

(۱) سورہ یونس ۱۰۶۔

(۲) غزوہ بدر کے موقع پر نبی ﷺ کے اللہ تعالیٰ سے استغاثہ کی حدیث کی روایت مسلم اور ترمذی نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ لَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْمُشْرِكِينَ وَهُمْ أَلَمٌ وَأَصْحَابُهُ لَلْأَمَانَةِ وَسَعَةِ عَشْرِ رَجُلًا، فَاسْتَقْبَلَ إِيَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: لِمَ مَدَّيْتُمْ لِي هَهِ هَهِ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْجِرْ بَيْنِي مَا وَعَدْتَنِي، اللَّهُمَّ إِنِّي نَهَيْتُكَ عَنْ مَعْصَاةٍ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تَعِدُ فِي الْأَرْضِ، فَمَا رَأَى هَهِ هَهِ

نہی کی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَسْتَعِينُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدَّتُكُمْ بِالْقَبْلِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مَرْدَفِينَ" (۱) ((اس وقت کو یاد آئے) جب تم اپنے پروردگار سے فریاد کر رہے تھے پھر اس نے تمہاری نلی (اور فرمایا) کہ میں تم کے بعد آئے آئے والے ایک ہزار فرشتوں سے تمہاری مدد کروں گا۔

نیز اس لئے کہ خولہ بنت خلیفہ بن زید سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ نَزَلَ مِنْزِلًا ثُمَّ قَالَ: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ لَمْ يَصْرَفْ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ مَنْزِلِهِ" (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ

= مَاذَا يَلْمِزُ (مستقبل القبلة) حسی مفسر ردائہ عن منكبہ، اناہ لہو بکوء، فاعل رداءہ فافقاه علی منكبہ، ثم التزمہ لأحدہ من ورائہ وقال یا ای اللہ اکھاک ما اشدک ربک، لایہ سبحون لک ما وعدک فالقول اللہ عزوجل (اذ يستغيثون ربکم فاستجاب لکم انی ممدکم بالغیب من الملائکۃ مردفین) الحمد للہ اللہ بالملائکۃ (غزوہ بدر کے دن رسول اللہ ﷺ نے مشرکین کی طرف دیکھا جن کی تعداد ایک ہزار تھی، پھر آپ ﷺ کے صحابہ تین سو تھے (۳۱۹) تھے، نبی ﷺ نے قبلہ رخ ہو کر ہاتھ بھیلایا اور اپنے رب کو پکارے گئے کہ اے اللہ! مجھ سے جو آپ نے وعدہ فرمایا ہے اسے پورا کر دیجئے، اے اللہ! تو نے مجھ سے جو وعدہ فرمایا ہے مجھے عطا فرما، اے اللہ! اگر تو نے مسلمانوں کی اس جماعت کو ہلاک کر دیا تو زمین پر تیری عبادت نہیں کی جائے گی، (قبلہ رخ) ہاتھ بھیلایا جوئے ہر ہر اپنے رب کو پکارتے رہے یہاں تک کہ منافقوں سے آپ کی چادر گر گئی، حضرت ابو بکر آپ ﷺ کے پاس آئے، اور چادر اٹھا کر آپ ﷺ کے منانوں پر رکھی، پھر آپ ﷺ سے چٹ گئے اور آپ کو پیچھے سے پکڑ کر عرض کیا کہ اے اللہ کے نبی! آپ کے اپنے رب سے بہتر راہ دکھائی، وہ اپنا وعدہ پورا کرے، پھر اے اللہ! تو نے یہ آیت نازل فرمائی: "اذ يستغيثون ربکم فاستجاب لکم انی ممدکم بالغیب من الملائکۃ مردفین"، پھر اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے ذریعہ مدد بھیجی (جامع الأصول فی احادیث الرسول ص ۱۸۳ مع کردہ مکتبہ المجلد اولی و مکتبہ دیرالایمان)۔

(۱) سورہ انفال ۹۔

(۲) حدیث: "مَنْ نَزَلَ مِنْزِلًا" کی روایت سے مسلم، احمد بن حنبل، ابوداؤد اور

## استغاثہ ۶

فرماتے ہوئے سنا کہ ”جو شخص کسی جگہ پر ایسا لے پھر یہ دعا پڑھے: ”اعوذ بکلمات اللہ العظام من شر ما خلق“ (میں اللہ کے کلمات نامہ کی پناہ چاہتا ہوں اس چیزوں کے شر سے جن کو اس نے پیدا کیا ہے) تو اپنی منزل سے کوئی خطر نہ تک کوئی چیز اسے تکلیف نہیں پہنچاتی۔

(ب) اور معنویہ میں اللہ تعالیٰ سے قوت و تاثیر کے ساتھ استغاثہ مستحب ہے: ”یا اللہ تعالیٰ میں جن پر اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی قادر نہیں، اللہ ہی سے استغاثہ کیا جائے جیسے بارش دینا، تکلیف دہ کرنا، مرض سے شفا دینا اور رزق طلب کرنا وغیرہ اور جن پر صرف اللہ تعالیٰ ہی قادر ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَالًا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الضَّالِّينَ“ (۱) اور اللہ کے علاوہ (کسی اور) کو نہ پکارنا جو تجھے نہ نفع پہنچ سکے اور نہ نقصان پہنچ سکے پھر اگر تو نے ایسا کیا تو یقیناً تو ٹھٹھوں میں سے ہو جائے گا۔ اور یہی جگہ ارشاد باری ہے: ”وَأَنْ يَمْسِسَكَ اللَّهُ بِبَصَرٍ فَلَا يَكْشِفُ لَهُ إِلَّا هُوَ“ (۲) اور اللہ تجھے کوئی کچھ پہنچے تو اس کا وہ دیکھے گا (بھی کوئی) نہیں ہے (خود) ہی کے۔

اللہ تعالیٰ کے نام اور اس کی سی بھی صفت سے استغاثہ کیا جائے، کیونکہ اس نام مالک سے روایت ہے، ”و فرماتے ہیں: ”ما کان الدی اللہ ادا کربہ امر قال یا حی یا قیوم برحمتک استغیث“ (۳) (یا کریم علیہ السلام کو جب کوئی پریشانی پیش آتی تو یہ ترمذی سے خود بہت حکیم سفیر سے مروی ہے) صحیح مسلم شعبہ محمد بن عبد البرقی ۲۰۸۰ ۲۰۸۱ طبع عیسیٰ الخلیفی ۳۷۵ ۳۷۶ طبع المکیر ۲۳۲ ۲۳۳ طبع معطف الخلیفی ۱۳۵۰ھ۔

(۱) سورہ یونس ۱۰۶ھ

(۲) سورہ بقرہ ۷۷ھ

(۳) حدیث ”ما کان الدی اللہ ادا کربہ امر“ کی روایت ترمذی سے

عبارتیں تھیں: ”یا حی یا قیوم برحمتک استغیث“ (۱) وہ ذات جو زندہ اور سب کو تحاشے والی ہے میں تیری رحمت سے مدد طلب کرتا ہوں۔

رسول اللہ ﷺ سے استغاثہ:

۶- رسول اللہ ﷺ سے استغاثہ کی چند قسمیں ہیں:

پہلی قسم یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ان امور میں استغاثہ کیا جائے جو آپ کی قدرت میں ہوں۔ فقہ کا اس وقت پر اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ”وہ مخلوق سے اس کی مددگی میں سہارا“ میں استغاثہ جائز ہے جو ان کی قدرت میں ہوں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَأَنْ يَسْتَعِزُّوْكُمْ فِي الْغَلَبِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ“ (۱) اور اگر وہ تم سے مدد چاہیں دین کے کام میں تو تم پر واجب ہے مدد کرنا۔ دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَاسْتَعَاذَ الْيَدْيُ مِنْ شَيْعَتِهِ عَلَى الْيَدْيُ مِنْ عِلْوَةٍ“ (۲) (سو وہ جو ان کی برادری کا تھا اس نے اس سے درخواست کی اس کے مقابلہ میں جو ان کے مخالفین میں تھا)، یہ مدد اور طاقت طلب کرنے کے قبیل سے ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى“ (۳) (ایک دوسرے کی مدد

حضرت انس بن مالک سے کہ ہے عذر دیا کہ یہ حدیث غریب ہے اور اس حدیث کو حضرت انس سے اس طریق کے علاوہ کسی روایت کہا گیا ہے الہی نے اس کے سن ہوئے کا فعل کہ کفر ملا: ترمذی (۲۶۷۲) سے نقل ہے کہ اس میں ارتکابی ہیں جن کا ام پڑا ہے جیسا کہ ابن ابی (۳۳۲) میں ہے اور وہ ضعیف ہیں لیکن مستدرک ۵۰۹ میں اس کے لئے شاہد ہے (فیض الباری ۵۹۵ طبع المکتبۃ النجفیہ ۳۵۶ ۳۵۷ صحیح جامع المغیرۃ فی ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ طبع کتب الاسلامی ۳۹۹ ۳۹۸ طبع المکتبۃ النجفیہ فی ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ طبع کتب الاسلامی)۔

(۱) سورہ انفال ۷۲ھ

(۲) سورہ قصص ۱۵ھ

(۳) تقویٰ ابن تیمیہ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱

نیکی و رتقوی میں کرتے رہو)۔

دوسری قسم رسول اللہ ﷺ سے آپ ﷺ کی وفات کے بعد استغاثہ ہے، جس کی تفصیل در اس میں اختلاف بنتہ آ رہا ہے۔ تیسری قسم یہ ہے کہ بندہ اللہ تعالیٰ سے رسول اللہ ﷺ کے وسیلہ سے استغاثہ کرے، مثلاً یہ کہے: "اللهم انی فوجہ الیک حبیبہ محمد ﷺ ان تفعل کلنا" (اے اللہ میں فلاں کام کے لئے تیرے نبی محمد ﷺ کے وسیلہ سے تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں)۔ اس کا یہ بنتہ آ رہا ہے۔

چوتھی قسم رسول اللہ ﷺ کی ذات سے استغاثہ ہے، جس کی وضاحت بنتہ آ رہی ہے۔

مخلوق سے استغاثہ کے اقسام:

۷۔ جن امور پر مخلوق کو قدرت حاصل نہیں ہے، ان میں مخلوق سے استغاثہ کی چار صورتیں ہیں:

پہلی صورت: کسی کو سیدنا کر اللہ تعالیٰ سے پہچانوں کے اور کرنے کا سوال کیا جائے، اور جس کو وسیلہ بنایا جا رہا ہے اس سے کسی چیز کا سوال نہ ہو، مثلاً کوئی کہے: "اللهم بحاء رسولک فرج کربتی" (اے اللہ اپنے رسول کے بلند مرتبہ کی بدست میری پریشانی کو دور فرما)۔ اس صورت میں سوال و استغاثہ صرف اللہ تعالیٰ سے ہے، جس کو سیدنا بنو یا استغاثہ اس سے نہیں ہے۔

ثانی کا اتفاق ہے کہ یہ صورت شرک نہیں ہے، اس لئے کہ استغاثہ اللہ تعالیٰ سے ہے، وسیلہ سے استغاثہ نہیں، بلکہ اس طرح سوال کرنے کے بارے میں طہت و حرمت کے اعتبار سے فقہاء کے میں مختلف قول ہیں:

ماکرہ آیت ۲۰

۸۔ پہلا قول: انبیاء و صلحاء کو ان کی زندگی میں و وفات کے حد وسیلہ بنانا جائز ہے۔ اس قول کو مالک، سبکی، زہبی، نووی، قسطلانی، سمبوی، ابن الحاج اور ابن الجوزی نے اختیار کیا ہے (۱)۔

۹۔ انبیاء و صلحاء کے وسیلہ سے استغاثہ کو جائز نہیں، لوں نے بہت سے دلائل سے استدلال کیا ہے، مثلاً وہ دعاء میں جو نبی ﷺ سے منقول ہیں جیسے: "فسالک بحق السائلین علیک، و بحق معشای هذا الیک" (۲) میں آپ سے سوال کرنا ہوں سوال کرنے والوں کا جو آپ پر حق ہے اس کے واسطے سے اور آپ کی طرف میرے اس چلنے کے واسطے سے)۔

ان ہی دلائل میں سے ایک قاطعہ بنت اسد کے لئے دعا کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "اغفر لأمی فاطمة

(۱) قسطلانی ۳۰۲/۸، المجموع للذہبی ۳/۸، ۳۷۳، المروءات للذہبی ۳۰۳/۸، ۳۰۵، وقایع اللغات ۳/۸، ۳۷۲، ۳۷۶، البدل لابن طہار ۳۹۳، المحسن المحسن و جلاء العیوب ۳۳۶۔

(۲) حدیث: "فسالک بحق السائلین..." انکی روایت حضرت ابو سعید خدری سے ابن ماجہ، صحیح ابی داؤد، ابن ابی شیبہ کی ہے۔

حافظ ابی حیرہ نے اہل ہاد میں ابن ماجہ کی روایت پر قائل کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ سند مسلسل ضعیف دویوں پر مشتمل ہے، مدیہ یعنی العوفی، فضل بن مرووق، و فضل بن ابی اسحق سب ضعیف ہیں۔ لیکن ابن خزیمہ نے اپنی تصحیح میں اس کو فضل بن مرووق کے طریق سے روایت کیا ہے، تو ان کے نزدیک وہ صحیح ہے۔ منفردی نے کہا کہ اس کو مذہب نے ذکر کیا ہے، اور مذہب نے اپنے مجموعہ کو حسن کہا، اس سے مراد کیا ہے، ان میں سے کسی میں اس نے اس کو نہیں دیکھا، اس کو صرف ابن ماجہ نے روایت کیا ہے، اور جو سند بیان کی اس میں کلام ہے، ہمارے شیخ حافظ ابی الحسن نے اس کو حسن کہا ہے، اور لمائی نے اس کے ضعف کا حکم لگا کر اس کی مختلف مندوں میں حدیث کے ضعف کے وجہ بیان کے لئے۔

(سنن ابن ماجہ تحقیق محمد نواز احمد لمائی ۲۵۶/۱ طبع عیسیٰ الخلیفی ۱۳۵۲ھ طبع المکیر ۱۸۸-۱۸۹ھ طبع مصطفیٰ لمائی ۱۳۵۰ھ طبع عرب و الترہیب ۲۷۲/۳ طبع کردہ المکتبۃ التجاریہ ۱۳۸۰ھ مکتبۃ طہارہت المدینہ والمفوضہ ۲۳/۳ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ)۔

مستلزم ہے (۱)۔

ایک دلیل اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَكَاثِرًا مِّن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا“ (۲) (اور اس کے قبل یہ (خود ہی) کانروں سے بیان یا کرتے تھے) کے ذیل میں ابن عباسؓ کا قول ہے کہ اہل نبیہ مطعان سے قتال کرتے تھے، ان میں مذبحیہ ہوتی تو غطاف یہود کو شکست دے دیتے تو یہودیہ دعا مانگتے: ”اللہم انا مستدک بحق الذی وعدنا انی تخرجہ لنا ایا بصورتنا عیبہم لکنا و ادا التقدوا دعوا بهذا الدعاء ففهم اليهود عظاما“ (۳) (اے اللہ ہم تیرے اس حق کے ذریعہ جس کا تو نے ہم سے وعدہ کیا ہے سہل کرتے ہیں کہ جب تو ہمیں (مطعان کو) ہماری طرف نکالے تو اس کے خلاف ہماری مدد فرما، پھر جب بھی مذبحیہ ہوتی تو یہ دعا کر لیتے اور یہود مطعان کو شکست دے دیتے)۔

ایک دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ

(۱) حدیث: ”ان النبی ﷺ مو علی موسیٰ وهو قائم“ کی روایت مسلم نے حضرت انسؓ سے مرفوعاً کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”محدث علی موسیٰ وهو قائم بصلی فی قبرہ“، اور عیسیٰ بن یونسؓ کی حدیث میں یہ اضافہ ہے: ”محدث لیلۃ امویہ“ (صحیح مسلم تفسیر محمد و عبد الباقی ۱/۳۵۲ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۷۵ھ)۔

(۲) سورہ بقرہ ۸۹۔

(۳) اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”وَكَاثِرًا مِّن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا“ کے متعلق ابن عباسؓ کی جو حدیث ہے حاکم نے اپنی مستدرک میں اسے ابن عباسؓ کے اثر کی حیثیت سے روایت کیا ہے وافر ملایا کہ اس کو روایت کرے کی ضرورت تھی ابن تیمیہؒ نے کہا ہے کہ حاکم کی اس روایت پر علماء و کبار کی ہے اس لئے کہ عبد الملک بن داؤد ضعیف ترین لوگوں میں ہے، اور چنانچہ کے نزدیک وہ متروک بلکہ کذاب ہے (تذکرۃ جلیلیہ فی احوال و البیور ۱/۱۹ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۷۳ھ)۔

بت اسد، ووسع علیها مدخلها بحق بیک والانبیاء  
المیں من قبلی، فایک ارحم الراحمین“ (۱) (اے اللہ میری ماں فاطمہ بنت اسد کی مغفرت فرما، اس کی قبر کو ان کے لئے کشادہ فرما  
پہنچا، اور مجھ سے پہلے انبیاء کے وسیلہ سے، بے شک تو تمام رحم کرنے والوں میں سب سے زیادہ رحم کرنے والا ہے)۔

اسی دلائل میں سے ایک دلیل رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث ہے: ”من دار قبری وجبت له شفاعتی“ (۲) (جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے سے میری شفاعت واجب ہوئی)۔

نہی دلائل میں سے ایک دلیل معراج کے سلسلہ میں وارد حدیث ہے: ”ان النبی ﷺ مو علی موسیٰ وهو قائم بصلی فی قبرہ“ (نبی ﷺ موسیٰ کے پاس سے گزرے اس حال میں کہ وہ اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے)، اور نماز حیات بدنی کو

(۱) فاطمہ بنت اسد کے لئے رسول اللہ ﷺ کی دعا کی روایت طبرانی نے معجم الکبیر اور معجم الاوسط میں ایک طویل فقرہ کے ضمن میں کی ہے جو حضرت انس بن مالک سے مروی ہے لکن اس نے کہا کہ اس کے ایک دوسری روایت میں ملاح ہیں جن کو ابن جریر اور حاکم نے فقہ کہا ہے حالانکہ ان میں کچھ ضعف ہے البتہ اس کے باقی رجال صحیح کے رجال ہیں۔ ابو نعیم نے بھی اہلبیت میں اس کی روایت کی ہے وافر ملایا ہے کہ عام و ثوری کی سند سے یہ غریب ہے ہم نے اسے صرف روایت میں ملاح کی سند سے لکھا ہے وہ اس میں مفرد ہیں۔ الباقی اس کے ضعف کا حکم لگایا ہے (معجم اکبر ۱/۲۵۶-۲۵۷، تاریخ کردہ مکتبۃ المدینہ ۱۳۵۳ھ حیدر آباد ۱۳۱۳ھ طبع مکتبۃ المدینہ و مطبعہ لسانہ ۱۳۵۲ھ سلسلۃ الاحادیث الضعیفہ ۱/۳۲۸، ۳۲۹، تاریخ کردہ مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) حدیث: ”من دار قبری...“ کی روایت ابن عساکر نے کمال میں، بخاری نے شعب الایمان میں ورواقطی نے حضرت ابن عمرؓ سے مرفوعاً کی ہے اس کے ساتھ کیا کہ یہ منکر ہے (صحیح الکبیر ۳/۱۹۵ طبع مکتبۃ المدینہ ۱۳۵۰ھ سر در قضا ۲/۸۲ طبع مکتبۃ المدینہ، ورواقطی لعل ۳/۳۳۶ تاریخ کردہ مکتبۃ المدینہ ۱۳۹۹ھ ضعیف، الملاح صیر ۵/۲۰۲ تاریخ کردہ مکتبۃ المدینہ ۱۳۹۹ھ)۔

لوجموا اللہ موباً زحیماً“ (۱) اور کاش کہ جس وقت یہ اپنے جانوں پر ریادتی رہیں گے تھے آپ کے پاس آجاتے پھر اللہ سے مغفرت چاہتے، اور رسول بھی اس کے حق میں مغفرت چاہتے تو یہ ضرور اللہ کو توبہ قبول کرنے والا اور جان پاتے (رسول اللہ ﷺ کی یہی برتری و تعظیم ہے جو آپ ﷺ کی وفات سے بھی تم نہیں ہوتی)۔

ایک دلیل اس مایہ کی حدیث ہے جس نے اپنی بیانی لوٹا نے کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کو وسیلہ بنایا (۲)۔

(۱) سورہ نساء ۶۴۔

(۲) جلاء الضمیں ۱/۳۴۰۔

(۳) بیانی کی واپسی کے لئے رسول اللہ ﷺ کو سہلانے والے لایا گیا کہ حدیث کی روایت ترمذی ابن ماجہ اور حاکم نے عثمان بن حنیف سے کی ہے ترمذی کے الفاظ یہ ہیں: ”أَنَّ رَجُلًا ضَرَبَ الْبَصَرَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: ادْعُ بِهِ أَنْ يَهْدِيَنِي، قَالَ: إِنَّ شَنْتَ دَعْوَتَهُ وَإِنْ شَنْتَ صَوْتَهُ لَهْوٌ عَمَّا يَكُنْ، قَالَ: فَادْعُهُ، قَالَ: فَادْعُهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ لِحَسَنٍ وَضوءاً وَدَعْوَهُ بِهَذَا الدُّعَاءِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَلِتُوجِّهَ إِلَيْكَ بِبَيْتِكَ مُحَمَّدٌ بْنُ الرَّحْمَةِ، إِنِّي لَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَلَا لِنَقْصِي إِلَيْكَ، اللَّهُمَّ فَشَمِّعْهُ فِي“ (ایک مایہ شخص نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ آپ اللہ سے دعا کرو دیجئے کہ وہ میرے ساتھ عافیت کا سفر فرمائے، آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تم چاہو تو دعا کرو، اور اگر چاہو تو میری دعا اور یہ دعا رکھ لے بھتر ہے اس نے کہا دعا کرو دیجئے، وہی کہتے ہیں کہ پھر آپ ﷺ نے اسے وضو کر کے حکم دیا کہ وہ اچھی طرح وضو کرے اور یہ دعا مانگے: اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں، تیرے نبی محمد کے واسطے سے تیری طرف متوجہ ہونا ہوں، میں اپنی اس ضرورت کے سلسلہ میں اپنے رب کی طرف (اے محمد) تیرے واسطے سے متوجہ ہونا، تاکہ تو میری ضرورت چوری کر دے اے اللہ میرے لئے ان کی سفارش قبول فرما) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح و غریب ہے ابو نعیم کی یہ حدیث ہمیں اس سند کے علاوہ سے معلوم نہیں، اور یہ ابو نعیم کی نظر کے علاوہ جیلہ حاکم نے کہا کہ یہ صحیحین کی شرط پر ہے اور وہ بھی اس کی تائید کی ہے لمبانی نے اس پر صحت کا حکم لگایا ہے (فیض الباری ۴/۱۳۲ طبع المکتبۃ البجاریہ ۱۳۵۶ھ تحفہ الاعودی ۱۰/۳۲۲ طبع کردہ المکتبۃ الشریعہ، سنن ابن ماجہ ۱/۲۲۱ طبع عینی

۱۰-۱۰، اور قول: عز اللہ بن عبد السلام (۲) اور دیگر بعض علماء نے نبی ﷺ «صالحین کی زندگی میں ان کے وسیلہ سے اللہ سے استغاثہ کو جائز قرار دیا ہے، ایک روایت کے مطابق اسے انہوں نے صرف نبی ﷺ کے لئے خاص قرار دیا ہے۔ اس کے سوا دوسرے مایہ کی حدیث کو دلیل بناتے ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ سے استغاثہ مایہ تھا، «اللہ تعالیٰ نے اس کی بیانی لوٹائی تھی۔

چنانچہ عثمان بن حنیف سے روایت ہے کہ آپ ﷺ کے پاس ایک مایہ شخص نے آکر کہا کہ اللہ تعالیٰ سے میری عافیت کے لئے دعا فرما دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا: «اِنَّ شَنْتَ دَعْوَتَهُ وَهُوَ حَسْبُكَ وَانْ شَنْتَ دَعْوَتَهُ فَقَالَ: ادْعُ، قَالَ: فَادْعُهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ وَبِحَسَنٍ وَضوءاً وَدَعْوَهُ بِهَذَا الدُّعَاءِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَلِتُوجِّهَ إِلَيْكَ بِبَيْتِكَ مُحَمَّدٌ بْنُ الرَّحْمَةِ، إِنِّي لَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي لِنَقْصِي إِلَيْكَ، اللَّهُمَّ فَشَمِّعْهُ فِي“ (۲) (اگر تم چاہو تو میں مؤثر کروں، اور یہ بہتر ہے، اور اگر چاہو تو میں دعا کروں، اس نے کہا کہ دعا ہی فرما دیجئے۔ راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اسے حکم دیا کہ وضو کرے، اور اچھی طرح کرے، اور یہ دعا مانگے: اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیرے حبیب نبی رحمت کے وسیلہ سے تیری طرف متوجہ ہونا ہوں، اے محمد! میں آپ کے وسیلہ سے آپ کے رب کی

۱۰-۱۰، اور قول: عز اللہ بن عبد السلام (۲) اور دیگر بعض علماء نے نبی ﷺ «صالحین کی زندگی میں ان کے وسیلہ سے اللہ سے استغاثہ کو جائز قرار دیا ہے، ایک روایت کے مطابق اسے انہوں نے صرف نبی ﷺ کے لئے خاص قرار دیا ہے۔ اس کے سوا دوسرے مایہ کی حدیث کو دلیل بناتے ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ سے استغاثہ مایہ تھا، «اللہ تعالیٰ نے اس کی بیانی لوٹائی تھی۔

(۱) جلاء الضمیں ۱/۳۴۰۔  
(۲) عثمان بن حنیف کی اس حدیث کی ترجیح الفاظ کے کچھ اختلاف کے ساتھ (تقریباً ۹۰) پر گذر چکی ہے۔



دوسری صورت:

۱۲- استغاثہ اللہ تعالیٰ سے ہو اور شفیع سے صرف یہ مطلوب ہو کہ وہ اس کے لئے اعانہ کرے جس کی صورت یہ ہے کہ سوال اللہ تعالیٰ سے کرے اور جس کو وسیلہ بنا رہا ہے اس سے صرف یہ سوال ہو کہ وہ اس کے حق میں اعانتہ کرے جیسا کہ صحابہ کرتے تھے بارش طلب کرنے میں استغاثہ کرتے اور نبی ﷺ کو وسیلہ بناتے پھر آپ ﷺ کے بعد آپ کے چچا عباس ( ) اور یزید بن الاسود آخری کو وسیلہ بناتے تو یہ استغاثہ اللہ تعالیٰ سے ہوتا، شفیع سے صرف یہ سوال ہوتا کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ان کے لئے اعانتہ کرے، اس صورت میں ان کی دعا و سفارش وسیلہ ہوتی، شفیع کی مدد میں یہ وسیلہ بنیہ اور آیتوں کے بارے میں شہادت ہے، اس میں کوئی اختلاف معلوم نہیں ہوتا (۲)۔

چنانچہ بخاری شریف میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "ألا أخبركم بأهل الجنة، كل ضعيف مستضعف، لو أفسم على الله لأبره" (۳) (کیا میں تمہیں اہل جنت کی خبر نہ دے دوں،

۱۱۰ طبع مطبع المصطفیٰ ۱۳۸۱ھ مشہد احمد بن حنبل ۵/۱۷۳ طبع کردہ المکتب الاسلامی)۔

(۱) بخاری کی روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ قحط کے سال حضرت عباسؓ سے کہا: "ألا أخبركم بأهل الجنة، كل ضعيف مستضعف، لو أفسم على الله لأبره" (۳) (کیا میں تمہیں اہل جنت کی خبر نہ دے دوں، ہر کس کا رسول الیک بدینا فاسقنا فلا نوسل الیک بعیم بعد لاسقا" (اے اللہ! ہم آپ کی طرف آپ کے نبی کو وسیلہ بناتے تھے ہیں آپ ہم کو میراب کر دیتے تھے اور اب ہم وسیلہ بناتے ہیں آپ کی طرف آپ کے نبی کے چچا کو، آپ ہم کو میراب کر دیتے تھے) (بخاری ۴/۳۹۳ طبع المکتبہ السوریہ)۔

(۲) استغاثہ المذنبی المذنبی ۱۲۳۔

(۳) حدیث: "ألا أخبركم بأهل الجنة، كل ضعيف مستضعف، لو أفسم على الله لأبره" کی روایت بخاری، مسلم اور ترمذی سے عارض بن وہب سے مرفوعہ کی ہے (جامع الاصول کی احادیث المرفوعہ ۱۰/۵۳ طبع کردہ مکتبہ المکملہ ۱۳۹۲ھ)۔

طرف متوجہ ہوتا ہوں اپنی حاجت کے بارے میں تاکہ میری حاجت پوری ہو۔ اے اللہ! میرے حق میں ان کی سفارش قبول فرما)۔ یعنی نے سے صحیح تر رویہ اس میں اضافہ کیا ہے کہ وہ کھڑے ہوئے اور اس کی مینائی لوٹ آئی۔

۱۱- تیسرے قول: اللہ تعالیٰ کے واسطے سے استغاثہ جاری نہیں، اور استغاثہ میں نبیہ و سہما کو اس کی زمین میں یا بعد وفات وسیلہ بنانا بھی ممنوع ہے۔

یہ دوسری تفسیر (۱) وراثت میں سے ان کا طریقہ اختیار کرنے والوں کی ہے۔ ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ" (۲) (اور اس سے بڑھ کر گمراہ اور کون ہوگا جو اللہ کے سوا کسی اور کو پکارے جو قیامت تک بھی اس کی بات نہ سنتے بلکہ انہیں ان کے پکارنے کی خبر تک نہ ہو)۔

دوسری دلیل وہ حدیث ہے جس میں نبی نے اپنی سند کے ساتھ عبادہ بن الصامتؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ کے زمانہ میں ایک منافق مومنوں کو دہشت پہنچاتا تھا تو بعض صحابہؓ نے کہا کہ چلو اس منافق کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے استغاثہ کریں، تو نبی ﷺ سے ارشاد فرمایا: "انہ لا يستغاث بي وإنما يستغاث بآدمه" (۳) (استغاثہ مجھ سے نہیں لیا جاتا، استغاثہ تو صرف اللہ تعالیٰ سے کیا جاتا ہے)۔

(۱) مجموعہ فتاویٰ ابن تیمیہ ۱/۱۰۴، قرۃ مجنون المصنفین ۵/۱۰۵، الاستغاثہ ۵/۱۶۳۔

(۲) سورہ غافر ۵۔

(۳) حدیث: "انہ کان فی زمن النبی ﷺ منافق یؤدی المؤمنین" کی روایت طبرانی نے اپنی معجم الکبیر میں اپنی سند کے ساتھ کی ہے اور احمد بن حنبل نے اس کی روایت عبادہ بن الصامت سے اسی کے قریب قریب الفاظ کے ساتھ کی ہے اور اس کی سند میں ابن ابیہر ہیں (مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ

ہر کمزور اور کمزور سمجھا جانے والا، اگر وہ اللہ کی قسم کھائے تو اللہ اس کی قسم پوری کر دیں، علماء نے اس کے معنی یہ بیان کئے ہیں کہ اگر وہ اللہ کے بھروسہ پر کئی کام کی قسم کھائے تو اللہ تعالیٰ اس کے آرام میں اس کا مقصد پورا فرما دیتے ہیں، اور اس کی قسم پوری نہ ہو (یعنی وہ حادثہ نہیں ہوتا) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں اس کا درجہ بلند ہوتا ہے (۱)۔

اس سے معلوم ہو کہ بعض لوگوں نے دعا اللہ تعالیٰ کے یہاں ٹھہر سیت کے ساتھ قبول ہوتی ہے اسی لئے ان سے یہ سوال کرنے میں کوئی حرج نہیں، وہ استغاثہ کرنے والے کے لئے اللہ سے دعا فرمائیں، رسول اللہ ﷺ «رخصا پڑے اس سلسلہ میں شہادت کے ساتھ روایت و روایتیں۔

تیسری صورت: اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے کے لئے استغاثہ: ۱۳۔ اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی آدمی دوسرے سے درخواست کرے کہ وہ اس کی مشکلات دور کرے کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے، خود یہ چاہے اللہ سے دعا نہ کرے یہ جائز ہے، اس میں کسی کا بھی اختلاف معلوم نہیں ہوتا۔

رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد اسی قبیل سے ہے: «وہل نصرون وتزلفون إلا بصعصاعکم» (تمہارے کمزوروں کی مدد وہ چاہے تمہاری مدد کی جاتی ہے اور تمہیں رزق دیا جاتا ہے)۔ یعنی ان کی دعا، نماز و رات کے متغیر کی وجہ سے (۲)۔

(۱) جلاء البیوس ص ۳۳۳۔

(۲) حدیث: «لھن نصرون وتزلفون» کی روایت بخاری نے مصعب بن سعد بن ابی وقاص سے کی ہے اور بخاری کی روایت میں مصعب نے سعد سے ہے سعد کی مراد صحت نہیں کی ہے تو ان کے نزدیک یہ مرسل ہے من حرجے کہا ہے کہ ظاہر یہ روایت مرسل ہے اس لئے کہ مصعب نے حضور

اور یہ بھی اسی قبیل سے ہے کہ نبی ﷺ «مہاجرین فقرے کے واسطے سے فتح طلب کیا کرتے تھے» یعنی اس کے واسطے سے نصرت طلب فرمایا کرتے تھے، تو مومنین کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ اس طلب کرنا اس کی دعاؤں کے وسیلہ سے ہوتا تھا حالانکہ نبی ﷺ اس میں سب سے افضل تھے۔ مومنوں کی دعا و نماز بھی ٹھیکہ سب کے ایک جہ ہے، اس کا متنازعہ یہ ہے کہ جس کے وسیلہ سے نصرت و رزق طلب کیا جائے اسے دوسروں کے مقابہ میں تیزی حاصل ہو، رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد اسی قبیل سے ہے: «پ ﷺ نے فرمایا: "إن من عباد اللہ من لو أقسم علی اللہ لأبڑہ منہم الجراء بن مالک"» (۴) (بے شک اللہ کے بعض بندے ایسے ہیں کہ اگر وہ اللہ کے بھروسہ پر قسم کھالیں تو اللہ ان کی قسم پوری کر دیتا ہے۔ انہیں میں سے بہترین مالک ہیں)۔

= ﷺ کے فرمان کا زائد ہی نہیں پایا، البتہ یہ اس پر محمول ہے کہ انہوں نے اپنے والد سے سنا ہے، اور اس کی وجہ کے یہاں مراد ہے کہ مصعب نے اپنے والد سے روایت کی ہے (فیض القدیر ۶/۵۳۳ طبع المکتبۃ القادریہ ۵۷۵ھ طبع الماری ۸۹/۸۸۸ طبع المکتبۃ)۔

(۱) حدیث: «أن النبی ﷺ کان یسئع بصعصاعکم» کی روایت طبرانی نے اسے ابن خالد بن عبد اللہ بن اسید سے کی ہے ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں: «یسئع بصعصاعکم المسلمین»۔ ثانی کے کہہ کہ پہلی روایت کے دہال صحیح کے دہال ہیں (مجمع الزوائد ۱۰/۲۶۲ طبع کردہ مکتبۃ القدی ۱۳۵۳ھ)۔

(۲) حدیث: «إن من عباد اللہ من لو أقسم علی اللہ» کی روایت ترمذی نے حضرت انس بن مالک سے مرفوعاً الفاظ میں کی ہے: «کم من أشت أخی دی طبری لا یؤذہ لہ لو أقسم علی اللہ لأبڑہ منہم الجراء بن مالک» (تقریباً پر گندہ بن سعد آور دے پڑھے) سے کپڑوں والے عوام لوگ ایسے ہیں کہ اگر وہ اللہ سے بھروسہ پر قسم کھالیں تو اللہ ان کی قسم پوری کر دے ان میں سے بہترین مالک ہیں، ۱۰/۲۶۲، ۶۹۳ نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس سند صحیح حسن ہے (سنن ترمذی ۵/۶۹۳، ۶۹۳ طبع المکتبۃ الجامع ۱۰/۲۶۲ طبع کردہ مکتبۃ المکتبۃ فی -

نیز ویس قرنی کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:  
 "فَإِنْ اسْتَغْفَرَ لَكَ ذُنُوبَكَ" (۱) (اُترے یہ رستے کہ  
 وہ تیرے سے مستغفار رہیں تو یہ رستے لے لے) اور حضرت عمرؓ کو عمرہ کے  
 سے رخصت کرتے وقت رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:  
 "لَا تَسْأَلُ عَنْ عَمَلِكَ" (۲) (پنی دعائیں نہیں نہ پوچھنا)۔

### چوتھی صورت:

۱۴۔ چوتھی صورت یہ ہے کہ جس سے استغاثہ یا جائے اس سے اس  
 چیز کا سوال ہو جو اس کی قدرت میں نہ ہو، "اور اللہ تعالیٰ سے کوئی سوال  
 نہ کرے، مثلاً یہ استغاثہ کرے کہ وہ تکلیف کو اس سے دور کرے۔ یا

(۱) ویس قرنی کی حدیث کی روایت مسلم نے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ماک  
 ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "يَهَانِي عَلَيْكُمْ أَوْ يَسْ بِنِ عَامُو مَعَ أَسْلَدِ  
 أَهْلُ الْبَيْتِ مِنْ مَرَاتِمِهِمْ مِنْ قَوْلِهِ كَانَ بِهِ بَعْضُ قَوْلِي مَعَهُ لَا  
 مَوْضِعَ دَرَاهِمٍ لَهُ وَاللَّهُ هُوَ بَيَّاهُ، لَوْ أَلَسْتُ عَلَى اللَّهِ لَا يَهَانِي  
 اسْتَغْفَرَ لَكَ ذُنُوبَكَ" (تمہارے پاس ولیس بن عامر  
 آئیں گے ان غاروں کے ساتھ جو یمن کے وسط والے ہیں جن کا تعلق  
 یمن سے ہے پھر ان کے ایک ہلن) یمن سے ہے انہیں برص کا مرض  
 تھا جس سے ان کو شفا ہو گئی لیکن ایک درہم کے بھر چکراتی ہے ان کی والدہ  
 ہیں جن کے فرما پر رہیں۔ مگر وہ اللہ کی قسم کھائیں تو اللہ ان کی قسم چوڑی  
 کر دے مگر تو ان سے استغاثہ کر سکتے تو کر لے (مشترک صحیح مسلم للحدیثی تحقیق  
 الاہلی ۲/۲۲۵-۲۲۶ طبع دار الفکر بیروت) والحدیثی تحقیق  
 ۳۹۹ ص ۳۱۱، ۳۱۲ طبع دار الفکر بیروت) والحدیثی تحقیق  
 (۲) حدیث: "لَا تَسْأَلُ عَنْ عَمَلِكَ" کی روایت ابو داؤد و ترمذی و قریب  
 قریب انہیں الفاظ کے ساتھ کی ہے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے  
 صاحب حون البیہود نے کہا ہے کہ اس کی سند میں امام بن حیدر اللہ بن امام  
 بن عمر بن الخطاب ہیں، جن کے بارے میں متعدد ائمہ نے کلام کیا ہے البانی  
 نے حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے (تحفۃ الخواری ۱۰/۱۷۷ طبع دار الفکر  
 بیروت) حون البیہود ۳/۳۶۵-۳۶۶ طبع دار الفکر بیروت) والحدیثی تحقیق  
 تحقیق ۲/۲۲۵-۲۲۶ طبع دار الفکر بیروت) والحدیثی تحقیق  
 الاہلی ۲/۲۲۵-۲۲۶ طبع دار الفکر بیروت) والحدیثی تحقیق

۱ سے رزق، یہ ناجائز ہے، علماء نے سے شرک میں شمار کیا  
 ہے (۱) اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ  
 اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ لِفَاتِكَ بِدَا مِنْ  
 الظَّالِمِينَ وَإِنْ يَحْسَبْكَ اللَّهُ بَصِيرًا فَلَا تُكْشِفُ لَهُ إِلَّا  
 هُوَ، وَإِنْ يَرِدْكَ بَحِيرٌ فَلَا رَافَةَ لِقَضَاءِهِ بِصِيبٍ بِهِ مِنْ  
 يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ" (۲) (اور اللہ کے علاوہ  
 کسی اور کو نہ پکارا جو تجھے نہ نفع پہنچائے نہ ہر نہ نقص پہنچائے پھر  
 اُترے (ایسا) یا تو یقیناً تو ظالموں میں ہو جائے گا، اور اگر اللہ تجھے  
 کوئی تکلیف پہنچائے تو کوئی اس کا دور کرنے والا نہیں ہے (خود) کی  
 کے، اور اگر وہ تجھے کوئی راست پہنچا دے تو کوئی اس کے فضل کا  
 بنانے والا نہیں، وہ اپنا فضل اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے  
 کرے اور وہ بیز منت و بلا ہے، بڑا رحمت والا ہے)۔

صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے منقول ہے، وہ فرماتے ہیں کہ  
 احد کے دن نبی ﷺ کے سر مبارک پر زخم لگا اور باگی دندن  
 مبارک شدید ہو گئے تو آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: "كَيْفَ  
 يَفْلَحُ قَوْمٌ شَجَعُوا نَبِيَهُمْ" (۳) (وہ قوم کیسے کامیاب ہو سکتی ہے

(۱) ابو داؤد بیہود ۱۲۳، فتح البیہود ۱۸۰ اور اس کے بعد کے  
 صفحات۔

(۲) سورۃ یونس ۱۰۶، ۱۰۷۔

(۳) حدیث: "كَيْفَ يَفْلَحُ قَوْمٌ شَجَعُوا نَبِيَهُمْ" کی روایت مسلم و ترمذی سے  
 حضرت انسؓ سے کی ہے مسلم کے الفاظ یہ ہیں: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ  
 كَسَتْ رِيَابَهُ يَوْمَ أُحُدٍ وَشَجَّ لِي رَأْسُهُ، فَعَجَلَ بِسَدِّهِ، ثُمَّ عَدَّ  
 وَيَقُولُ كَيْفَ يَفْلَحُ قَوْمٌ شَجَعُوا نَبِيَهُمْ وَكَسَرُوا رِيَابَهُ، وَهُوَ  
 يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ؟ فَأَنزَلَ اللَّهُ هُزُوحًا لِيَسْ لَكَ مِنْ لَامٍ  
 حِيٍّ" (رسول اللہ ﷺ کا باگی دانت احد کے دن ٹوٹ گیا، اور سر میں زخم  
 لگا تو آپ ﷺ اپنے جسم سے خون صاف کرتے ہوئے فرمادے تھے: وہ  
 قوم کس طرح کامیاب ہو سکتی ہے جس نے اپنے ہی سرخس کر دیا، اس کا  
 باگی دانت توڑ دیا، جب کہ وہ انہیں اللہ کی طرف بل رہا تھا تو اس موقع پر یہ

جبرئیل آئے۔ ”اور ان سے کہے گئے کہ ”آپ کو کوئی ضرورت ہے؟“ اس پر ہر ایک نے فرمایا: آپ سے تو کوئی حاجت نہیں۔“

جنات سے استغاثہ:

۱۶- جنات سے استغاثہ حرام ہے کیونکہ اس صورت میں اس مخلوق سے استغاثہ ہے جو کسی چیز کی مالک ہی نہیں۔ اور یہ گمراہی کی طرف لے جانے والا ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں اسے یوں بیان فرمایا ہے: ”وَإِنَّهٗ كَانَ دَجَالًا مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا“ (۱) (اور انسانوں میں بہت سے لوگ ایسے ہونے ہیں کہ وہ جنات میں بعض لوگوں کی پناہ یا کرتے تھے، سو انہوں نے ان (جنات) کی نخوت اور بڑھادی)۔ نیز اس کا شمار حرم میں کیا گیا ہے۔

استغاثہ کرنے والوں کی قسمیں:

۱۷- اُرسلمان کسی شر کو دور کرنے کے لئے استغاثہ کرے تو اس کی فریاد یہی ہو سبب ہے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”وَتَهْبِئُوا الْمَلْهُوفَ وَتَهْلُوا الصَّالِ“ (۲) (فریاد کرنے والے مظلوم کی مدد

ہو۔ کہا ہے کہ کعب الاحبار سے روایت ہے کہ جب لوگوں نے ہر ایک کو تہلیل میں ڈال کر آگ میں پھینکا تو جبرئیل نے سامنے آ کر فرمایا کہ اے ہر ایک! کہا آپ کو کوئی حاجت ہے؟ ہر ایک نے کہا کہ آپ سے کوئی حاجت نہیں، جبرئیل نے کہا کہ تو پھر اپنے رب سے سوال کر لو، تو ہر ایک نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو میرے حال کا علم ہے میرے سوال کی ضرورت نہیں (تفسیر بھری ۵/۱۲۵ طبع مصطفیٰ اعلیٰ ۳/۳۷۳ تفسیر ابن کثیر ۵/۲۲۳ طبع دارالاندلس، سلسلۃ احادیث المسیح والصلوٰۃ ۱/۲۹، ۲۸ طبع کردہ المکتب الاسلامی، مجموعہ اخیر ص ۱۲۳)۔

(۱) سورہ جن ۶۔

(۲) حدیث: ”وَتَهْلُوا الصَّالِ“ کی روایت ابو داؤد سے حضرت عمر بن خطاب سے مرفوعاً کی ہے سفوری نے اسے ابن القضاہ میں ذکر کیا ہے۔

جس نے آپ نبی کو زخمی نہ کیا ہے؟“ اس پر یہاں تزلزل ہوئی: ”نفس لک من الامر شیء“ (۱) (آپ کو اس امر میں کوئی غل نہیں)۔ تو جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی سے اس چیز کی نفی فرمادی جو اس کی قدرت میں نہیں ہے یعنی نفع پہنچانا یا ضرر پہنچانا، تو وہ وہاں سے ہرچہ ولی اس کی نفی ہوں۔

مالک سے استغاثہ:

۱۵- سزشتوں سے استغاثہ بھی غیر اللہ ہی سے استغاثہ ہے، اور وہ استغاثہ ممنوع ہے جو غیر اللہ سے ہو، کیونکہ اللہ کے رسول ﷺ کی حدیث ہے: ”إِنَّهٗ لَا يَسْتَعَاثُ بِهٖ وَلَكِنْ يَسْتَعَاثُ بِاللّٰهِ“ (۲) (بدشہ مجھ سے استغاثہ نہیں کیا جائے بلکہ استغاثہ اللہ سے کیا جائے)۔ نیز رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے: ”لَمَّا قُلِيَ اِبْرَاهِيْمَ فِي الْمَذْبَحِ اعْتَرَصَهُ جَبْرِیْلٌ فَقَالَ لَهُ: اَلْكَ حَاجَةٌ؟ فَقَالَ: لَمَّا اِلَيْكَ فَلَا“ (۳) (جب ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا گیا تو

= آیت مادل ہوئی ”نفس لک من الامر شیء“ کہ بخاری نے رقم احمد آیت کا ذکر حدیث کیا ہے (صحیح مسلم، تہذیب ترمذی و معجم ابی داؤد، ۳/۳۱۷ طبع مکتبۃ المدینہ ۵/۳۷۳ جامع اصول ۲/۵۲۸ طبع کردہ مکتبۃ المدینہ ۱۳۹۲ھ طبع البیروت ۳/۳۶۶، ۳۶۵ طبع المکتبۃ المدینہ)

(۱) سورہ آل عمران ۱۸۰۔

(۲) حدیث کی تصحیح حاشیہ فقرہ ص ۱۱ پر گذر چکی ہے۔

(۳) حدیث: ”لَمَّا قُلِيَ اِبْرَاهِيْمَ فِي الْمَذْبَحِ“ کی روایت طبری نے معمر بن سلیمان ثقفی کی روایات میں ان کے بعض شاگردوں سے کی ہے جبرئیل ہر بیٹم کے پاس اس وقت آئے جب کہ انہیں آگ میں ڈالنے کے لئے مدد چاہا، وہ بخاری بیڑی پہناں جاری تھی تو جبرئیل نے کہا کہ ہر ایک آپ کو کوئی حاجت ہے؟ ہر ایک نے کہا کہ آپ سے کوئی حاجت نہیں، ان کثیرے اس حدیث کو بعض اصناف سے نقل کرتے ہوئے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے۔ ابانی کہتے ہیں کہ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں، مزید کہتے ہیں کہ اسے ابو یوسف نے سورہ انبیاء کی تفسیر میں ذکر کیا ہے اور اس کے ضعف کی طرف اشارہ کرتے

کرو، اور گم کردہ راہ کو راستہ بتاؤ (نیز رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كربة يوم القيامة" (۱) جس نے کسی مؤمن سے دنیا کی مصیبتوں میں سے کوئی مصیبت دور کی اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کے روز کی مصیبتوں میں سے کوئی مصیبت دور فرما دیں گے)۔ یہ اس صورت میں ہے جب مدد کرنے والے کو اپنی ذات پر کسی شر کا خوف نہ ہو، یونکہ دوسرے کے حق پر اپنے حق کو ترجیح دینے کا اسے اختیار ہے، اور یہ حکم ہی ﷺ کے مژدہ کے لئے ہے۔ یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ" (۲) (نبی مومنین کے ساتھ خود ان کے نفس سے بھی زیادہ مطلق رہتے ہیں)۔ البتہ امام ابوہاشمہ اور اس کے تابع حضرات پر فریاد رہی، بسبب ہے، خواہ نہیں اپنی ذات پر مدد دیتے بھی ہو اس لئے کہ یہ ان کی دہماریوں کا تقاضہ ہے (۳)۔

۱۸۔ اگر کافر استغاثہ کرے اور مدد چاہے تو اس کی مدد کی جائے گی،

"وَيُهَيِّئُوا لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ آمَنُوا سُبُلًا يُخْرَجُونَ مِنْهَا بِغَيْرِ حَرٍّ وَلَا ذَمٍّ" (۱) کہ ان جبر اللہ کی جہول ہے یا انہوں نے کہا کہ یہ معلوم نہیں کہ اس حدیث کو اسحاق بن سبط سے جبر بن حازم کے علاوہ کسی نے سند کے ساتھ بیان کیا ہے اور اس کو جبر سے سند کے ساتھ صرف ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ اور اس حدیث کو حماد بن زید نے اسحاق بن سبط سے مرسل روایت کیا ہے (سنن ابی داؤد شریف محمد بن عبد الجبار ۳۵۵ طبع مطبعہ المدادہ ۱۳۶۹ھ جامع الاصول ۱/۵۳۲ طبع کردہ مکتبہ المجلدات ۱۳۹۴ھ مختصر سنن ابی داؤد شریف ۱/۱۸۱ طبع دار المعرفہ)۔

(۲) حدیث: "من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه" کی روایت مسلم، احمد بن حنبل، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے (صحیح مسلم شریف محمد بن ابی حنبلہ ۳/۲۰۷ طبع عینی المجلد ۱۳۷۵ھ تاریخ الکبیر ۳/۳۳ طبع مصطفیٰ المجلد ۱۳۵۰ھ)۔

(۳) سورہ احزاب ۶۱۔

(۳) نہایت اکتاج ۸/۲۳۔

اس لئے کہ وہ بھی آدمی ہے، نیز اس لئے کہ دوسرے شخص جب قائل ہو کہ ام وسان ہو، اور مدد دینے والے کو اپنی ذات کی ملاکت کا خوف نہ ہو، اس کی طرف سے امان واسبب ہے، یونکہ (۱) اسے خوف و ملاکت کی صورت میں اپنے حق کو دوسرے کے حق پر ترجیح دینا جائز ہے (۱) اور رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے: "ان الله يحب العاثة الملهوف" (۲) (اللہ تعالیٰ مظلوم کی فریاد رہی کو پسند کرتا ہے)، دوسری حدیث ہے: "لا تسرع الرحمة لا من شقي" (۳) (رحمت تو ان شخص سے جتنی جاتی ہے جو بد نعت ہو)۔ اور اگر کافر رہی ہو اور استغاثہ کرے تو اس کی بھی فریاد رہی کی جاسکتی ہے، محب نہیں کہ وہ اللہ کے حکام کو سن لے، یا اس کی ذات میں جو شر ہے اس سے باز آجائے اور حسن سلوک سے اس پر ہٹائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱) نہایت اکتاج ۸/۲۳۔

(۲) حدیث: "ان الله يحب العاثة الملهوف ...." کی روایت ابن عباسؓ نے تاریخ دمشق میں حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں: "ان الله يحب العاثة الملهوفان"، اور ابوہشام ووردی نے اس کی روایت ابن عیاض کے ساتھ حضرت انسؓ سے کی ہے ابوانی نے سے ضعیف قرار دیا ہے اور ضعف کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اس حدیث کی روایت کرنے میں یہ لوگ منفرد ہیں اس سلسلہ میں ابوانی نے سیوطی کے مقدمہ جمع الجوامع کا یہ حوالہ پیش کیا ہے کہ وہ روایت جو اس طرح کے لوگوں کی طرف منسوب ہو وہ ضعیف ہے (فیض القدیر ۲/۲۸۷ طبع المکتبۃ التجاریہ ضعیف جامع البیہر شریف ۱/۱۳۱، ۲/۲۰۱ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ)۔

(۳) حدیث: "لا تسرع الرحمة الا من شقي" کی روایت احمد، ابوداؤد، ترمذی، ابن حبان اور حاکم نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے۔ ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے حاکم نے کہا کہ صحیح ہے ابوداؤد نے کہا ہے بخاری نے اسے ادب المفرد میں روایت کیا ہے ابن ماجہ نے شرح الشہاب میں کہا ہے کہ اس کی سند درست ہے بیہقی نے بھی اس کی روایت کی ہے مہذب میں کہا گیا ہے کہ اس کی سند درست ہے (تحدیث الاخوان ۵/۵۰ طبع کردہ المکتبۃ الشریفہ ۱۳۸۵ھ فیض القدیر ۲/۲۲۲ طبع المکتبۃ التجاریہ ۲/۳۵۷)۔

بھی تقویت بخشتا ہے)۔ حاصل یہ ہے کہ مددگار مومنین ہی کی خصوصیت نہیں ہے، چہ جائیکہ انبیاء و رسولوں کی خصوصیت ہو، بلکہ تمام آدمیوں میں یہ ایک صفت مشترکہ ہے۔

### جانور کا استغاثہ:

۲۰- جانور کی مدد بھی واجب ہے، کیونکہ اس سے متعلق حدیث وارد ہوئی ہیں، مثلاً رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”اِنَّ رَجُلًا دَعَا اِلٰى بَنِي فَرَسٍ فَنُشِرَ مِنْهَا وَعَلَى الْبَشَرِ كَتَبَ بِمِصْرَتِهَا، فَرَحِمَهُ، فَنَزَعَ اِحْدَ حَمِيهِ فَنَسَقَا، فَشَكَرَ اللّٰهُ لَهُ فَادَّخَلَهُ الْجَنَّةَ“ (۱) (ایک شخص نے بے قراری سے کہا، اے اللہ! اس نے اپنی پیادہ کی پٹائی کے پاس ایک کتا پیاس کی وجہ سے ہانپ رہا تھا، اس آدمی کو اس پر رحم آیا، تو اس نے اپنا ایک سوزہ نکال کر پانی کھینچ کر سے پیا، اللہ تعالیٰ نے اس کی قدر، انی کرتے ہوئے سے جنت میں داخل فرمایا)۔

### استغاثہ کرنے والے کی حالت:

۲۱- اگر استغاثہ کرنے والا حق پر ہو تو اس کی فریاد رسی، جب ہے، جیسا کہ گذر چکا، مسلمان کی فریاد رسی واجب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِنْ اسْتَشْرَوْكُمْ فِي الْمَیْمَنِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا

= پھر ہے اور غمی نے کہا کہ اچھے کے رجال اللہ ہیں (کشف اللہ و مزیل اللہ) ۱/ ۲۵۳، ۲۵۴ طبع مؤسسۃ الرسالہ، فیض القدیر ۱۴۹۲ھ طبع مکتبۃ انجاریہ ۱۳۵۱ھ۔

(۱) استغاثہ ابن تیمیہ ج ۳ ص ۳۸ طبع استعبر۔

(۲) حدیث: ”اِنَّ رَجُلًا دَعَا اِلٰى بَنِي فَرَسٍ“ کی روایت بخاری، مسلم اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحیح میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے اور یہ الفاظ ابن حبان کے ہیں (الترغیب والترہیب ۳/ ۲۱۰، ۲۱۲، ۲۱۴، ۲۱۵ طبع کردہ مصنفی المابی لکھنؤ ۱۳۷۳ھ فتح المبارک ۵/ ۲۰، ۲۱، ۲۲ طبع استعبر)۔

”وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَاحْرُوهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللّٰهِ ثُمَّ اتَّبِعْهُ مَذْمُومٌ“ (۱) (اور اگر مشرکین میں سے کوئی آپ سے پناہ کا طالب ہو تو اسے پناہ دیجئے، تاکہ وہ کلام الہی سن سکے پھر اس کی اس کی جگہ پہنچا دیجئے)۔ م ۱۱ یہ ہے کہ اسے پناہ دیجئے اور اس کی جان و مال کی امان دیجئے تو اگر وہ ظالم، اطمینان کی بنیاد پر بدعت یا بے ہوجاے و ریاء لے آئے تو بدعت ہے، ورنہ اسے ایسی جگہ پہنچا دینا، جب ہے جہاں وہ اپنے آپ کو محفوظ سمجھے، اور اپنے عقیدہ میں راہ ہے (۲)۔

### کفار کے ساتھ جنگ میں کافر سے مدد لینا:

۱۹- اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ مخلوق کے دوزخ و قدرت میں جو چیزیں ہیں ان میں دافع محضرت یا جلب منفعت کے لئے ان سے استغاثہ مطاعاً جائز ہے، لہذا مسموم و کافر اور صالح و فاسق سے استغاثہ یا حاسنا ہے، جیسے نبی اکرم ﷺ سے استغاثہ اور مدد طلب کی جاتی تھی، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”اِنَّ اللّٰهَ يُؤَيِّدُ هٰذَا الدِّیْنَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ“ (۳) (اللہ تعالیٰ اس کو قوت دے گی، کہ وہ رعبہ

(۱) سورۃ توبہ پر ۶۔

(۲) ابھری ۱۰ ص ۹۷۔

(۳) حدیث: ”اِنَّ اللّٰهَ يُؤَيِّدُ هٰذَا الدِّیْنَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ“ کی روایت ابن ابی الدنیا نے المدبرۃ میں حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”اِنَّ اللّٰهَ يُؤَيِّدُ هٰذَا الدِّیْنَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ“۔ بخاری نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال سے فرمایا کہ ”اے بلال! کفر سے بوجاؤ اور اعلان کر دو کہ جنت میں صرف مومن داخل ہوگا، ورنہ شک اللہ تعالیٰ اس دین کو فاجر شخص سے بھی تقویت بخشے گا“۔ سنائی اور ابن حبان نے اس کی روایت حضرت انس بن مالک سے کی ہے اور احمد طبرانی نے اس کی روایت حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے، ان کے الفاظ یہ ہیں: ”اِنَّ اللّٰهَ يُؤَيِّدُ هٰذَا الدِّیْنَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ“ (اللہ تعالیٰ اس دین کو تقویت دے گا، جس شخص کے اس کو قوت دے گا)۔ حافظ حرقی نے کہا کہ اس کی سند



گھومتے، لگے، دہم سے دے، تو یہ بھی اس کے ظلم پر اس کی اعانت ہوں (۱)۔

استغاثہ کرنے والے کی ہلاکت کا ضمان:

۲۳- مالکیہ، ثانیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی نے جان بچانے کے لیے استغاثہ کرنے والے کی مدد نہ کی، حالانکہ اپنے کو کوئی ضرر لاحق ہوئے پھر فریاد دے دیا، تو قاتل تھا، اور یہ بھی جانتا تھا کہ اس کی مدد نہ کی تو یہ مرجائے گا تو قتل سے بچ گیا، سب سے بڑا چھوٹا اس کے باطل اپنے ہاتھ سے قتل نہیں کیا۔

حنابلہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں ضمانت (دہم) ہے، اور ابو الخطاب نے دونوں صورتوں کے حکم کو برابری قرار دیا ہے خواہ اس نے مدد طلب کی ہو یا مدد تو طلب نہ کی ہو مگر اس نے اسے اس حال میں دیکھا ہو کہ اسے مدد کی سخت ضرورت ہے۔

امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اس پر کوئی ضمانت نہیں ہے، اس لیے کہ اس نے مدد نہ کی تو قتل کرے، الا امام نہیں یا ہے (۲)۔

استغاثہ کرنے والے کی فریاد سے باز رہنے والے کا حکم: قریب ہمدک ہونے کی حالت میں، استغاثہ:

۲۴- جو شخص بھوک پیاس کی وجہ سے مائت کے قریب پہنچ جائے یا ہو، اور وہ استغاثہ کرے تو اس کی مدد واجب ہے، اگر مدد نہ کی یہاں تک کہ وہ مائت کے ہمدک قریب پہنچ جائے تو اس میں قتل کی ضرورت ہے:

پہلی رائے حنفیہ کی ہے کہ اگر پانی برتن میں محفوظ نہ کر لیا گیا ہو تو استغاثہ کرنے والا ہتھیار سے قتل کر کے پانی لے سکتا ہے، یہ نکتہ شمس سے روایت ہے کہ کچھ لوگوں نے پانی کے پاس پہنچ کر پانی والوں سے پانی مانگا اور ان سے استغاثہ کیا کہ وہ نہیں کہیں گے پانی دے دیں تو اسوں نے انکار کر دیا یا پھر انہوں نے سول یا کہ نہیں ایک آدمی دے دیں، اس پر بھی انکار کر دیا، تو انہوں نے پانی والوں سے کہا کہ ہماری اور ہماری سواریوں کی گردنیں (پاس کی وجہ سے) کٹی جا رہی ہیں، اسوں نے پھر بھی پانی دینے سے انکار کر دیا، اس لوگوں نے اس کا تہ ترہ حضرت عمرؓ سے یا تو حضرت عمرؓ نے اس سے کہا کہ تم نے اس سے قتل یوں نہیں کیا، اس سے پتہ چلتا ہے کہ نہیں پینے کا پانی لیے کا حق حاصل تھا، اور جن سے استغاثہ کیا جائے اور وہ استغاثہ کرنے والوں کو مائت کرنے کے لیے اس سے اس کا حق نہ دیں تو پانی جان بچانے کے لیے استغاثہ کرنے والوں کا ان سے قتل کرنا درست ہے۔

اور اگر پانی محفوظ کیا ہوا ہو، تو جسے پیاس کی وجہ سے ہلاکت کا اندیشہ ہو اس کے لیے پانی کے مالک کے ساتھ ہتھیار سے قتل درست نہیں، البتہ ان سے بغیر ہتھیار کے قتل درست ہے، کھانے کا بھی یہی حکم ہے، اس لیے کہ وہ بھی مالک کی محفوظ کردہ ملکیت ہے، اسی لیے اسے لے کر پانی پر ضمانت ہے (۱)۔

مالکیہ، ثانیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ ہتھیار سے قتل درست ہے، اور دینے سے انکار کرنے والے کا خون رائیگاں جائے گا (یعنی اس میں کوئی قتل نہیں) (۲)۔

(۱) الحیوطۃ ۳/۱۶۶۔  
(۲) حلیۃ الدلوٰی ۳/۲۲۲، انہی ۴/۵۸۰۔

(۱) حلیۃ الدلوٰی ۳/۲۲۲۔  
(۲) مکتبۃ المدینہ، الطبعة ۱۴۲۵ھ، ۲۲۲، مفتی الکناج ۴/۵۸۰، کتاب القناع ۴/۵۸۰، طبع ریاض، انہی ۴/۵۸۰۔



حد قائم کرنے کے وقت، استغاثہ:

۲۵- جس پر حد جاری کی جائے، وہ اس کی مدد کی، حالتیں ہیں:  
پہلی حالت یہ ہے کہ بھی اس کا معاملہ امام یا حاکم تک نہ پہنچا ہو  
اس کی مدد مستحب ہے، اسے معاف کر دیا جائے اور صاحب حق سے  
اس کی سفارش کی جائے، اور حاکم کے یہاں اس کے معاملہ کو نہ لے  
جایا جائے (۱)۔

محبوب بن امیہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ان کی چادر  
چوری کر لی انہوں نے یہ معاملہ رسول اللہ ﷺ کے پاس پیش کیا۔  
آپ ﷺ نے ماتھہ ہانے جانے کا فیصلہ فرمایا، تو مہمان نے کہا  
کہ اللہ کے رسول! میں سے معاف کر، یا آپ ﷺ سے  
فرمادہ: "فلا یتکلمن احدکم قبل ان یحسم بینه و بایہ وہب" (اے  
ابو وہب! اسے میرے پاس لاتے سے پہلے ایسا کیوں نہیں کر لیا تھا)  
چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اس کا ماتھہ کٹوایا (۲)۔

دوسری حالت یہ ہے کہ اس کا معاملہ حاکم کے پاس پہنچ چکا ہو تو  
اس صورت میں کوئی مدد اور سفارش جاری نہیں، اس لئے کہ حضرت  
عائشہؓ کی روایت ہے کہ جس مخزومی عورت نے چوری کی تھی اس کے  
معاملہ نے قریش کو غم میں مبتلا کر رکھا تھا، چنانچہ انہوں نے کہا کہ اس  
عورت کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے بات کون کر سکتا ہے؟  
وہ اس کی جرأت کس کو ہو سکتی ہے؟ بجز اسامہ کے جو رسول اللہ ﷺ

(۱) فتح الباری ۲/ ۵۲، ۵۳ طبع المطبعۃ المہدیہ۔

(۲) حضرت مصعب بن عمیرؓ کے واقعہ کی روایت ابو ذر غفاریؓ مالک اور ذہبی نے کی ہے، الفاظ  
سنائی کے ہیں عبد القادر بن ابی زید نے کہا کہ اس کی سند ضعیف ہے (جامع  
الاصول فی احادیث الرسول ۳/ ۶۰۰-۶۰۲، تاریخ کرد مکتبۃ المجلوئی  
۳۹۹، مختصر سنن ابی داؤد للحدادی ۲۲۵/ ۱ طبع دار المعرفۃ، سنن شافعی  
۸/ ۶۸، تاریخ کرد مکتبۃ التجار، تاریخ الخواریک شرح مؤطا مالک ۳۹۳  
تاریخ کرد مکتبۃ المصطفیٰ الحسینی)۔

کے محبوب ہیں۔ چنانچہ اسامہ نے رسول اللہ ﷺ سے گفتگو کی تو  
آپ ﷺ نے فرمایا: "انصع فی حد من حدود اللہ! ثم  
قام فخطب، قال یا ایہا الناس! ایما ضل من کائنات فبکم  
فیہم کماؤا ادا سرق فیہم الشریف ترکوہ، و ادا سرق  
الضعیف فیہم اقاموا علیہ الحد، وانہم اللہ لو ان فاطمۃ  
بنت محمد سرق لقطع محمد بدھا" (۱) (کیا تم اللہ کی  
حدوں میں سے ایک حد کے بارے میں سفارش کرتے ہو؟ پھر  
کھڑے ہو کر خطبہ دیا، اور فرمایا کہ اے لوگو! تم سے پہلے لوگ اسی  
لئے مر رہے تھے کہ اس کی حالت یہ ہو گئی تھی کہ اگر ان میں سے معزز  
آدمی چوری کرتا تو اسے قصور دیتے، درہر اس میں سے کمزور چوری  
کرتا تو اس پر حد جاری کرتے، حد کی قسم! شرفا طمہ بنت محمد بھی چوری  
کرتیں تو محمد ان کے ہاتھ ضرور کاٹ دیتے)۔

غصب کے وقت استغاثہ:

۲۶- تمام مذاہب کا اتفاق ہے کہ جس کا مال غصب یا چوری کیا  
جائے اس پر واجب ہے کہ وہ استغاثہ کرے، مگر قتل کے جبر میں حد  
آور یا پورا فائدہ نہ کرے۔ اگر وہ بھاگے یا رات کا وقت ہو، یا کوئی  
ان کی مدد نہ کرے، یا حملہ آور یا پورا استغاثہ نہ کرنے دیں، یا چوری  
حملہ میں جلدی کریں تو اس کے لئے جان، عزت، مال، اور ماں کا  
فائدہ جائز ہے۔ خود قبضہ اسی مال ہو۔ اگرچہ فائدہ کے لئے قتل کرنا  
پڑے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے: "من قتل دون

(۱) حضرت عائشہؓ کی روایت: "ان قریشا لہم فیہم المہاجرۃ النضر و مہاجرۃ  
النہدی سرقوا،" کی روایت بخاری، مسلم، ابو داؤد، ترمذی اور شافعی نے  
حضرت عائشہؓ سے کی ہے، الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۱۲/ ۸۷، طبع  
المنشی، جامع الاصول فی احادیث الرسول ۳/ ۵۶۱، تاریخ کرد مکتبۃ  
المجلوئی ۳۹۰)۔

مالہ فہو شہید، ومن قتل دون عرضہ فہو شہید“ (۱) جو اپنے مال کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کر دیا گیا وہ شہید ہے، اور جو اپنی آبرو کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کر دیا گیا وہ شہید ہے۔ (۲) اور روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے ایک چور کو دیکھا اور اس پر نگو اور سنت لی، وہی کہتے ہیں کہ ”رہم نہیں چھوڑ دیتے تو وہ اسے قتل کر دیتے۔“ نیز ایک آدمی نے حسن کے پاس آ کر کہا کہ میرے گھر میں ایک چور گھس گیا ہے، اور اس کے پاس دھار دار ہتھیار ہے، یا میں اسے قتل کروں؟ حسن نے کہا جی ہاں جس چیز سے قتل کر لیں۔ (۳) ۲۷- اگر وہ شخص جس کا مال غصب یا یا ہے غاصب کو اور وہ شخص جس کا مال چوری ہوا ہے چور کو، استغاثہ، استغانت کے بغیر قتل کر دے حالانکہ وہ استغاثہ پر قادر تھا، اور قتل سے کم درجہ کے قتل کے ذریعہ اس کا دفاع کرنا ممکن تھا تو اس مسئلہ میں، مرامیں ہیں:

پہلی رائے حنفیہ کی ہے کہ قصاص واجب ہے۔

دوسری رائے مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ کی ہے کہ قاتل پر ضمان ہے، اس سے کہ وہ جبر قتل کے، دفاع کر سکتا تھا، اور اصل مقصد، قاتل ہی ہے، جب قاتل سے دفاع ہو سکتا تھا تو اس سے زائد قتل کرنا لازم نہ تھا، اور اگر وہ پیچھے ہٹ کر بھاگ جائے تو اسے قتل کرے کی اجازت

(۱) حدیث: ”ومن قتل دون مالہ...“ کی روایت احمد بن حنبل، ابو داؤد، ترمذی ورنسٹی لے سعید بن زید سے مرفوعاً کی ہے ابو داؤد کے الفاظ اس طرح ہیں: ”ومن قتل دون مالہ فہو شہید ومن قتل دون اہلہ، او دون دہ، او دون دہہ فہو شہید“ ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، اہل بیت نے بھی اسے صحیح قرار دیا ہے، اور بخاری نے اس حدیث کے پہلے جز ”ومن قتل دون مالہ فہو شہید“ کی روایت حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے کی ہے (نہض القدیر ۱۹۵/۱ طبع مکتبہ التجاریہ ۱۳۵۷ھ مختصر سنن ابی داؤد ص ۱۵۸/۱ طبع دار المعرفۃ تحت ۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱ طبع استنبی، صحیح جامع الخیر تہذیب الاولیٰ ۵/۲۳۵ طبع کردہ مکتب الاسلامی، طبع امری ۱۳۳۵ھ طبع استنبی۔)

نہیں جیسے باغیوں کا حکم ہے، اگر اس نے اس کے علاوہ کچھ ورہا تو اس کو ظم کرنے والا قرار دیا جائے گا (۱)۔

زما پر انکراہ میں استغاثہ:

۲۸- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ زما کے وقت استغاثہ کرنا کی ایک حرامت ہے جس کی وجہ سے اس عورت سے حد ساقط ہو جاتی ہے جس پر زنا، زانیہ کی بیعت (۲)، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”عفی عن أمی الحطأ والنسیان وما استکروہا عیبہ“ (۳) (میری امت سے معاف کر دی غلطی و بھول پنہا ک اور وہ چیز جس پر اس کو مجبور یا یا ہو)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۲۱/۵ طبع بیروت، انبی لابن قدامہ ۹/۱۸۱، ۳۸۲، جامعہ المدنی ۳/۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳،

## استغراق ۱-۵

ب۔ استغراق فردی، جیسے: لاَدْخُلُ فِي الدَّارِ۔  
ج۔ استغراق عرفی جس کی عمومیت و احاطہ کا دار حکم عرفی پر ہو،  
جیسے: جمع الأمیر الصاعۃ (۱) (امیر نے تمام زرگروں کو جمع  
کیا)۔

## استغراق

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴۔ اہل اصول نے استغراق کا ذکر عام کی تعریف پر کلام کرتے  
ہوئے کیا ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ عام وہ لفظ ہے جو ان تمام افراد کو  
شامل ہو جو اس کے لائق ہوں، یعنی بغیر حصر کے خود ہی وہ ایک ساتھ  
ان سب کو شامل ہو (۲) اور عام میں استغراق کی رائے شافعیہ اور  
بعض حنفیہ کی ہے۔

عام اصولیین کے نزدیک عموم میں اس لفظ کے افراد کی ایک  
جماعت کو شامل ہو جانا کافی ہے، جیسا کہ فخر الاسلام وغیرہ نے اس کی  
صرامت کی ہے (۳)۔

اس لحاظ سے استغراق عموم سے زیادہ ہمہ گیر ہوگا، چنانچہ لفظ سدہ  
کے تعلق یہ کہنا درست ہے کہ یہ ان تمام افراد کو شامل ہے جو اس میں  
آتے ہوں لیکن عام نہیں ہے (۴)۔

استغراق پر دلالت کرنے والے الفاظ:

۵۔ کچھ الفاظ ایسے ہیں جو استغراق پر دلالت کرتے ہیں، جیسے لفظ  
کل، یونکہ اگر اس کا مضاف الیہ نکرہ ہو تو یہ مضاف الیہ کے افراد کے

تعریف:

۱۔ استغراق لفظ احاطہ کرنے اور عام ہونے کے معنی میں ہے (۱)۔  
اور اصطلاح میں کسی چیز کو اس کے تمام اجزاء و افراد کے ساتھ  
حاصل کر لینے کو کہتے ہیں۔

۲۔ صاحب دستور العہد، استغراق لفظی کی دو قسمیں بیان کی  
ہیں: استغراق حقیقی اور استغراق عرفی۔

الف۔ استغراق حقیقی یہ ہے کہ لفظ سے اس کا وہ مفہوم ہو جس  
کو وہ لفظ لغت، شریعت یا عرف خاص کے اعتبار سے شامل ہو (۲)،  
جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "عَالَمُ الْعِيبِ وَالشَّهَادَةِ" (۳) (وہ  
عیب اور ظاہر (دونوں) کا علم رکھنے والا ہے)۔

ب۔ استغراق عرفی یہ ہے کہ لفظ سے اس کا ہر وہ فرد مراد لیا جائے  
جس کو وہ عرفی بول چال کے لحاظ سے شامل ہو، جیسے "جمع الأمیر  
الصاعۃ" (امیر نے تمام زرگروں کو جمع کیا) یعنی اپنے شہر کے تمام  
زرگروں کو (۴)۔

۳۔ کہوی (ہو البقاء) نے استغراق کی تین قسمیں کی ہیں:

الف۔ استغراق جنسی، جیسے: لاَدْخُلُ فِي الدَّارِ۔

(۱) اکالیات: القسم الاول، ص ۵۵۔

(۲) مجمع الجوامع، ص ۹۹، ص ۱۰۰، ص ۱۰۱، ص ۱۰۲۔

(۳) شرح البدخش، ص ۵۷۔

(۴) شرح البدخش، ص ۵۸۔

( ) لمصباح التمر بلسان العرب، مادة (غرق)۔

(۲) دستور العہد، ص ۱۰۸۔

(۳) سورة الاحقاف، ص ۳۷۔

(۴) دستور العہد، ص ۱۰۸، ص ۱۰۹۔

## استغراق ۶-۷، استغفار ۱

استغراق کا نام دہ دیتا ہے، جیسے: "كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ" (۱)  
(ہر جامہ رکھ موت کا مزہ چکھتا ہے)، اور "مُضَافٌ إِلَيْهِ مَعْرُوفٌ بِمَوْتِهِ"  
اس کے جزاء کے استغراق کا نام دہ دیتا ہے، جیسے: "كُلُّ رَيْدٍ حَسَنٍ"  
یعنی اس کے تمام جزاء (۲)۔

و جمع بھی استغراق کا نام دہ دیتی ہے جس پر الف لام داخل  
ہو، جیسے: "عَارَآةَ الْمُسْلِمِينَ حَسَنًا" (۳) (جسے مسلمان اچھا  
سمجھیں)۔

۶- اس موضوع میں بہت تفصیلات ہیں جنہیں اصولی غصیرہ میں عموم  
کی بحث میں دیکھا جائے۔

۷- فقہاء استغراق کو بھی استیعاب و شمول کے معنی میں استعمال  
کرتے ہیں۔

ای قسیل سے کتاب الزکاة میں فقہاء کا یہ قول ہے: استعراى  
الاصناف الشماعية فى صرف الزكاة عند البعض (بعض  
کے نزدیک زکاة صرف کرنے میں آٹھوں اقسام کا استغراق نہ مری  
ہے)، تفصیل کے لئے، دیکھئے: باب الزکاة۔



## استغفار

تعریف:

۱- لغت میں استغفار: قول یا فعل کے، رمیہ معذرت طلب کرنے کو  
کہتے ہیں (۱)۔

اور فقہاء کے نزدیک بھی اسی طرح استغفار کا معنی معذرت طلب  
کرنا ہے، معذرت دراصل چھپانے کو کہتے ہیں، اور اس سے مراد نادم  
کو نظر انداز کرنا اور اس پر باز پرس نہ کرنا ہے، بعض نے مزید یہ کہا ہے  
کہ معذرت یا توبہ بالکل رتبہ متوجع و عتاب کو چھوڑ کر ہوتی ہے، یہ اللہ  
تعالیٰ اور اس کے بندہ کے درمیان نادم کے توبہ و اعتقاد اب کرنے  
کے بعد ہوتی ہے (۲)۔

استغفار اسلام کے معنی میں بھی آتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد  
ہے: "وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ" (۳) (اور نہ  
اللہ ان پر عذاب لانے کا ہے اس حال میں کہ وہ استغفار کر رہے  
ہوں)، یہاں "يستغفرون" "بسمعون" کے معنی میں ہے، مگر یہ  
اور مجاہد کا یہی قول ہے۔ اسی طرح استغفار کے معنی دعا و توبہ کے بھی  
آتے ہیں، ان الفاظ کے ساتھ استغفار کے تعلق کا ذکر عتقہ میں آ رہا  
ہے۔

(۱) مفردات المصنف (معجم)۔

(۲) البحر المحیط ۲۰۱/۵ طبع المطبعة الفتوحات المکہ ۱۴۰۳ھ ۲۰۲۲ھ  
المکتبۃ الاسلامیہ۔

(۳) تفسیر القرطبی ۷/۲۹۹ سورۃ النحل آیت ۳۳۔

(۱) سورۃ آل عمران ۸۵۔

(۲) مجمع البحرین ۵/۳۵۰۔

(۳) شرح المصنف ۶۲/۲۔

متحدہ نفاذ:

نفس تو بہ:

۲- استغفار تو بہ دونوں طرف سے مشترک ہیں کہ ان دونوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہوتا ہے، اور اس میں بھی مشترک ہیں کہ دونوں میں مناسب امور کا ازالہ مطلوب ہے، البتہ استغفار میں اس کے ازالہ کے لئے اللہ تعالیٰ سے درخواست ہوتی ہے اور توبہ میں اس کے ازالہ کے لئے خود انسان کی طرف سے سچی توبہ ہے (۱)۔

ترغیر کی قید کے بولا جائے تو اس میں سے ایک دوسرے کے مفہوم میں خلل ہوتا ہے۔ اور دونوں ایک ساتھ ہوں تو استغفار میں گنہگاروں کے شر سے حفاظت کی درخواست ہوتی ہے، ورنہ وہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع اور اپنے ان برے اعمال کے شر سے حفاظت کی درخواست ہوتی ہے نہ مستقل میں مدیثہ ہو، چنانچہ توبہ میں وہ امور لازم ہیں: ایک کی توبہ کو ترک کرنا اور دوسرے کسی دوسری چیز کی طرف رجوع کرنا، تو توبہ رجوع کے ساتھ وہ استغفار مغفرت کے ساتھ مخصوص ہے، اور جب ان میں سے کسی ایک کو تباہ استعمال کیا جائے تو ہر ایک دوسرے کو شامل ہوتا ہے (۲)۔

معصیت کی صورت میں توبہ کے ساتھ استغفار نہ تو استغفار کا معنی زہد سے مغفرت طلب کرنا ہے اور توبہ کا معنی قلب، اعضاء سے نادم کو کھینچنا ہے (۳)۔

- (۱) الفخر الرازی، ۸۲، ۸۳، طبع بیروت، طبع اول۔  
(۲) مرآۃ المفاتیح شرح مشکاۃ المصابیح ۶۰، ۶۱، طبع المکتب الاسلامی، طبع ۳۰۸۔  
البتہ محمول ہے۔  
(۳) شرح معانی ثبات مستند ۲/۲۰۲، طبع المکتب الاسلامی۔

ب- دعا:

۳- جس دعا میں مغفرت کا سوال ہو وہ استغفار ہے (۱)۔ البتہ استغفار دعا کے درمیان عموم خصوص میں وجہ کی بہت ہے، اگر مغفرت طلب کی جائے تو یہ استغفار دعا دونوں میں، اور اگر استغفار قول کے بجائے صرف فعل سے ہو تو یہ صرف استغفار ہے، اور اگر مغفرت کے علاوہ کوئی دوسری چیز طلب کی جائے تو یہ صرف دعا ہے۔

استغفار کا شرعی حکم:

۴- اپنی اصل کے لحاظ سے استغفار مستحب ہے (۲)، اللہ تعالیٰ کا رشاد ہے: ”وَاسْتَغْفِرُوا لِلّٰهِ بِنِ الْاَلٰهِ غُفُوْرٌ رَّحِيْمٌ“ (۳) (اور اللہ سے مغفرت طلب کرتے رہو، بے شک اللہ بڑا مغفرت کرنے والا ہے، بڑا رحمت والا ہے)، یہ احتجاب پر محمول ہے، اس لئے کہ استغفار بغیر معصیت کے بھی ہوتا ہے، بین کبھی کبھی استغفار بجائے مندوب کے واجب ہو جاتا ہے (۴)، جیسے نبی کریم ﷺ کا استغفار، اور جیسے معصیت سے استغفار (۵)۔

اور کبھی استغفار مکروہ ہو جاتا ہے، جیسے جنازہ کے پیچھے چلتے ہوئے میت کے لئے استغفار، مالتیہ کے یہاں اس کی ہر صحت موجود ہے۔ اور کبھی استغفار حرام ہو جاتا ہے، جیسے کفار کے سے استغفار (۶)۔

- (۱) الفتوحات المربانیہ ۲/۲۴۳۔  
(۲) الفخر الرازی، ۳۹، طبع دار المکتب المصریہ، شرح لمغیر ۳۷۵، طبع دار المعارف۔  
الفتوحات المربانیہ ۲/۲۴۲، شرح غلائیات مستند ۲/۲۰۲، اثبات المساقۃ للفتوحات شرح احیاء علوم الدین ۵/۵۶، طبع المکتبہ۔  
(۳) سورہ بقرہ ۲۰۰۔  
(۴) الفخر الرازی، ۵/۱۹۹، طبع عبد الرحمن بنی، الفواکد المربانیہ ۲/۳۹۶، طبع المکتب، اتحاد المساقۃ للفتوحات ۵/۵۱۱۔  
(۵) معجۃ الجلیل ۳۰۶، طبع بیروت۔  
(۶) ابن ماجہ ۳۰۱، طبع بیروت، الفروق ۳/۲۶۰، طبع دار المعارف، لکب

## استغفار ۵-۶

استغفر مطلوب:

۵- استغفر مطلوب وہ ہے جو گناہ پر ہر ار کے بندھن کو کھول دے،  
اور اس کی حقیقت دل میں راسخ ہو جائے، صرف زبان سے استغفار  
مقصود مطلوب نہیں، اگر صرف زبان سے استغفار ہو اور معصیت پر  
ہر روز ہے تو یہ خود گناہ ہے جس کے لئے استغفار کی ضرورت  
ہے (۱) جیسا کہ حدیث شریف ہے: "الغائب من الذنب كمن  
لا ذنب له والمستعير من الذنب وهو مقیم علیہ  
كالمنتهر فی بوبہ" (۲) (گناہ سے ڈپ کرے والا ایسا ہے جیسے  
اس نے گناہ کیا ہی نہ ہو، اور گناہ سے استغفار کرنے والا درحقیقہ وہ  
گناہ کے بار بار ہے جیسے اپنے رب سے استغفار کر رہا ہو)۔

جو زیادت سے استغفار کرے اس سے یہ مطلوب ہے کہ وہ ان  
معانی کو اپنے دل میں ملحوظ رکھے، تاکہ استغفار کے نتائج سے بہرہ ور  
ہو، اگر یہ نہ ہو سکتے تو زبان سے استغفار کرے اور جو مطلوب ہے اس  
کے لئے پوری سعی کرتا رہے، وہ آدمی جس چیز پر آسانی کے ساتھ کار  
ہے وہ اس چیز کی وجہ سے ساتھیوں میں ہو کی جو اس کے لئے انتہائی دشوار  
ہے (۳)۔

گر گناہ پر ہر ار نہ ہو، لیکن زبان سے استغفار اس طرح کرے کہ  
قلب غافل ہو تو اس میں دورائیں ہیں:

= عربیہ بہیہ النکاح مع حاشیہ مہر الملیٰ ۲/۲۸۳ طبع مجلس، انجمن مع  
شرح الکبیر ۲/۳۵۷

(۱) مرآۃ المفاتیح شرح مشکاۃ المصابیح ۳/۸۵۴-۶۰ صحیحہ المفاتیح، ص ۱۹۷  
طبع مہر المصطفیٰ، الفتوحات الربانیہ شرح الاذکار الخویہ ۷/۲۶۷، شرح  
عمر ثبات مسند احمد ۲/۹۰۳

(۲) حدیث: "الغائب من الذنب كمن لا ذنب له" کی روایت بخاری اور  
ابن مسعود نے کی ہے جیسا کہ الفتوحات الربانیہ ۷/۲۶۸ تاریخ کرد  
المکتبۃ الاسلامیہ میں ہے۔

۳ شرح الاذکار ۷/۲۶۸

کلی رائے یہ ہے کہ اسے توبہ کد بین (جھوٹوں کی توبہ) کہ  
جائے گا، مالکیہ کا یہی قول ہے اور حنفیہ و شافعیہ کا بھی یکسوں یہی  
ہے، اہلبیت مالکیہ اسے معصیت قرار دے رہا رہیں شمار کرتے ہیں،  
اور اہل حق با کائنات ہے کہ یہ شخص بے فائدہ ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اسے نئی بر دانا جائے گا، حنابلہ کا یہی قول  
ہے، اور یہی حنفیہ و شافعیہ کا ایک قول ہے، اس لئے کہ غفست کے ساتھ  
استغفار خاموشی سے بہتر ہے اگرچہ یہ استغفار کے باوجود بچے  
استغفار کی ضرورت ہے، کیونکہ جب زبان کی ذر سے مانوس ہوگی تو  
عجب نہیں کہ دل بھی اس سے متاثر ہو جائے، اور اس ذر میں اس  
زبان کے موافق ہو جائے، اور صرف اس مدد کی وجہ سے عمل ہی کو  
ترک کر، یا شیطان، ص ۲۱ (۲)۔

استغفار کے الفاظ:

۶- استغفار متعدد الفاظ سے منقول ہے، ان میں سے پسندیدہ وہ  
الفاظ ہیں جنہیں بخاری نے حضرت شداد بن اوسؓ سے روایت کیا  
ہے۔ وہ نبی اکرم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے  
فرمایا: سید الاستغفار یہ ہے کہ تو کہے: "اللهم أنت ربی لا إله إلا  
أنت خلقتنی وأنا عبدک وأنا علی عهدک ووعدک ما  
استطعت، أعوذ بک من شر ما صنعت أبوء لك  
بعصمتک علی وأبوء بدمی فأعمر لی فإنه لا یغفر الذنوب

(۱) اتحاف المسادة المستعین شرح احیاء علوم الدین ۸/۶۰۲، ۶۰۵، فتوحات  
الربانیہ ۷/۳۶۸، احوال الدواعی ۲/۳۹۲ طبع مجلس، مرآۃ المفاتیح  
۲/۶۰۳

(۲) شرح عمادات مسند احمد ۲/۹۰۳، اتحاف المسادة المستعین ۸/۶۰۷، مرآۃ  
المفاتیح ۳/۸۱۰ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الفتوحات الربانیہ ۷/۳۹۲، روایت  
والجود شرح بیان عفاک عفاک ۲/۱۰۳ طبع دار المعرف

إلا أنت“ (۱) (اے اللہ! تو میرا رب ہے، تیرے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، تو نے مجھے پیدا کیا ہے اور میں تیرا بندہ ہوں، میں تیرے عہد اور وعدہ کو اپنی سکت کے مطابق پورا کروں گا، میں تیری پناہ چاہتا ہوں ہر اس برائی سے جو مجھ سے سرزد ہوئی ہو، میں ان نعمتوں کا تیرے لئے قمر کر رہا ہوں جو تو نے مجھ پر رکھے ہیں، اور اپنے غنا کا قمر کر رہا ہوں، میری مغفرت فرما دے، اس لئے کہ تیرے سوا کوئی گناہوں کو معاف نہیں کر سکتا)۔

۷- استغفار کی افضل ترین قسم یہ ہے کہ بعد سے ”استغفر اللہ الہدی لا الہ الا هو الحي القيوم والقبول الیہ“ (۲) (میں مغفرت طلب کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے جس کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ زندہ ہے سب کا قیامت والا ہے، گناہوں کو چھوڑ دینا)

(۱) تفسیر القرطبی ۳/۳۰، لا ذکر ۱۷۵، ۳۵۵ طبع مجلس، مدارج السالکین ۲۲۱/۱ طبع مہاجر قوی بن تیمیہ ۲۳۹/۱۰، اتحاف السادة المتعلمین شرح احیاء علوم الدین ۵/۶۰، مکمل طبیب والحمل الصالح لابن قیم ۲۲ طبع مہاجر، شداد بن یوسف کی حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح المبارک ۱/۱۷۷ طبع انتقیر)۔

(۲) حدیث: ”استغفر اللہ الہدی...“ کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے نبی ﷺ کے آر دکر وہ علامہ ربیع سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”الہ سمیع الہی ﷻ بقول، من قال یا استغفر اللہ الہدی لا الہ الا هو الحي القيوم والقبول الیہ غفر له وان كان لم یؤمن من الوصف“ (حضرت ربیع نے نبی ﷺ کو کہتے ہوئے سنا کہ جس نے کہہ ”استغفر اللہ الہدی... الخ“ اس کے گناہ معاف کر دئے جاتے ہیں خواہ اس نے میدان جہاد سے دھڑلہ اختیار کی ہو کہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے اس سند کے علاوہ اس کو ہم نہیں جانتے، حافظہ سنذری نے کہا کہ اس کی سند بہتر اور متصل ہے طبرانی نے اس کی روایت حضرت عبداللہ بن مسعود سے سنی ہے اور اس کے رجال کی توثیق کی ہے (الترغیب والترہیب ۲/۷۳-۷۴-۲۸۰ طبع مطبعہ المعادہ ۱۳۸۰ھ جامع الاصول فی احادیث الرسول ۸۹/۱۰۰ طبع کردہ مکتبہ المجلوئی، الفتوحات الربانیہ شرح الاذکار الخویہ ۷/۲۸۷-۲۸۹ طبع کردہ مکتبہ الاسلامیہ، مجمع الزوائد ۱۰/۲۱۰ طبع کردہ مکتبہ القدی)۔

کی طرف متوجہ ہوتا ہوں)۔ اور استغفار ان ہی الفاظ میں منحصر نہیں یہ تو صرف بطور مثال ہیں، جیسا کہ بعض مقامات و بعض عبادات میں مخصوص الفاظ مقول میں جو اللہ سے افضل ہوتے ہیں ان میں ان مقول الفاظ کی پابندی مناسب ہوتی ہے، ان کا نشتہ یہاں ساتھ ساتھ ذکر اور آداب کی کتابوں میں ہے، استغفار و توبہ کے ابواب میں ہوتا ہے۔

جس طرح استغفار کے سابقہ ان مضمون میں ہی طرح استغفار کے بعض الفاظ مسموع بھی ہیں (۱) چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا یقولن أحدکم: اللہم اغفر لی ای شئت، اللہم ارحمنی ای شئت، لیعزم المسألة فإن اللہ لا مستکبرہ لہ“ (۲) (تم میں سے کوئی نہ گزیرے نہ کہے: اے اللہ! اگر آپ چاہیں تو میری مغفرت فرمادیں، اے اللہ! اگر آپ چاہیں تو میرے اوپر رحم فرمادیں، (بلکہ) لازم ہے کہ چنگلی کے ساتھ سوال کرے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کو کوئی مجبور کرنے والا نہیں ہے)۔

### نبی اکرم ﷺ کا استغفار:

۸- رسول اکرم ﷺ پر استغفار واجب ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِكُمْ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ“ (۳) (تو آپ اس کا یقین رکھئے کہ مجبور اللہ کے کوئی معبود نہیں، اپنی ذاتی معافی مانگتے رہئے اور سارے (۱) مرقاة المفاتیح ۳/۱۳۲ طبع مکتبہ الاسلامیہ، الرقابی علی المرقا ۳/۳۳ طبع مکتبہ الفتاویٰ الکبریٰ لابن حجر ۱۳۹/۱۰ طبع مبداء الحید ج ۱، فتح مجید شرح کتب التوحید ۲/۵۲ طبع دارالکتب العلمیہ۔

(۲) حدیث: ”لا یقولن أحدکم...“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح المبارک ۱۰/۲۸۷ طبع انتقیر)۔

(۳) سورہ محمد ۱۹۔





اور وہ سلام بھیجتے "فرما تے" رب اغفر لی والصح لی ابواب  
فصلک" (۱) (اے میرے رب! میری مغفرت فرما، اور میرے  
لے اپنے فضل کے دروازے کھول دے)۔

خیر کی باتوں میں ہے کہ نماز پڑھنے والا مسجد میں داخل ہوتے  
ہوئے یہ دعا پڑھے "اللهم الصبح لی ابواب رحمتک" (اے  
اللہ! میرے لئے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے)۔ اور مسجد  
سے نکلتے ہوئے پڑھے "اللهم بی اسئلک من فصلک" (۲)  
(اے اللہ! میں تجھ سے تیرے فضل کا سوال کرتا ہوں)۔

نماز میں استغفار:

اہل- آغاز نماز میں استغفار:

۱۲- آغاز نماز کی دعا سے تعلق وارو ہونے والی بعض روایتوں میں  
استغفار آیا ہے، شافعیہ نے اسے مطلقاً اختیار فرمایا، درحقیقہ حنا بدہ  
نے (صرف) تہجد کی نماز میں اس کو اختیار کیا ہے (۳)، ان ہی  
میں سے ایک روایت حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، وہ نبی  
ﷺ سے نقل کرتے ہیں: "اللهم بی ظلمت نفسی ظمناً

(۱) قاطعہ دست رسول اللہ ﷺ کی حدیث کی روایت ابن ماجہ اور ترمذی نے کی  
ہے اور ترمذی نے اس کو کثرت طرق کی وجہ سے حسن قرار دیا ہے (تحتہ  
حدیثی ۲/ ۲۵۳-۲۵۵ متابع کردہ المکتبۃ الشریعہ سنن ابن ماجہ مطبعہ  
نواہد الباقی ۱/ ۲۵۳ طبع عینی النسخ)۔

(۲) مراتب الاصلاح ص ۲۱۵، ۲۱۶ طبع بمطابق۔ مسلم نے ابو اسید سے مروی  
روایت کی ہے کہ "جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو چاہئے کہ کہے:  
اللهم الصبح لی ابواب رحمتک" اور جب مسجد سے باہر نکلے تو کہے:  
اللهم بی اسئلک من فصلک" (صحیح مسلم ۱/ ۴۴۳ طبع عینی  
النسخ)۔

(۳) المجموع ص ۳۱۵ طبع لمیر پب افغانی لابن قدامہ ۱/ ۳۷۳ طبع مکتبہ  
ذکار ص ۳۳۳، ۳۳۴ فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۰/ ۱۲۳، نظم المصیب ومرض  
الصالح لابن القیم ص ۲۲۰ طبع المراسم۔

نے ہضو کر کے یہ دعا پڑھی: پانچ کی بیاب کرتا ہوں میں تیری اے اللہ  
تیری حمد کے ساتھ دل سے مقرر کرتا ہوں کہ نہیں کوئی معبود سوا  
تیرے، بخشش چاہتا ہوں تجھ سے "تیرے سامنے توبہ کرتا ہوں تو  
اس کو ایک فائدہ میں لکھ دیا جاتا ہے، پچھ اس کو بندہ پڑا جاتا ہے، اور  
دوبارہ رقیقت تک نہیں ڈرتی جاتا ہے)۔

ہضو کے بعد ہر ہضو کے دوران "بسم اللہ" پڑھیں، اس میں  
استغفار ہے فقہاء نہیں ہضو کی سنتوں کے دلیل میں بیان کرتے  
ہیں۔

مسجد میں داخل ہوتے اور نکلنے وقت استغفار:

۱۱- مسجد میں داخل ہوتے ہوئے اور مسجد سے نکلتے ہوئے مالکیہ،  
شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک استغفار مستحب ہے (۱) اس لئے کہ  
رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی فاطمہؓ فرماتی ہیں کہ اللہ کے رسول  
جب مسجد میں داخل ہوتے تو محمد پر درود و سلام بھیجتے "فرماتے:  
"رب اغفر لی ذنوبی والصح لی ابواب رحمتک" (اے  
اللہ! میرے گناہوں کو معاف فرما اور میرے لئے اپنی رحمت کے  
دروازے کھول دے)۔ اور جب مسجد سے باہر نکل لاتے تو محمد پر

= فرما کہ مسلم کی شرط کے مطابق یہ صحیح ہے ابن جریر نے کہا کہ حاکم نے  
مگرچہ اسے صحیح کہا ہے لیکن یہ ضعیف ہے سفیان ثوری نے اس کو ہشام سے  
مروانہ روایت کیا ہے طریق اے ائمہ وسط میں اس کے قریب تہجد الفہم  
کے ساتھ اس کی روایت کی ہے اس کے قریب ہادی کے روای ہیں  
اور نہ ہی نے کہا ہے کہ درست یہ ہے کہ یہ حدیث ابو سعید خدری پر موقوف ہے  
راہنحوات المصابیہ ص ۴۰ متابع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ مجمع الزوائد ۱/ ۲۳۹  
متابع کردہ کتاب المراسم ص ۲۰۲)۔

(۲) شرح موطا لمطہر ص ۱۳ طبع النسخ، مع التلخیص ۱/ ۵۶ طبع لیبیا، التلخیص  
۱/ ۵۳۳، ابن قدامہ ۱/ ۳۵۵ طبع ریاض، ذکار الخویر ۲۵ طبع  
ام رووی و دار الاصلاح کشاف القناع ۱/ ۳۰

کثیراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاعف لي مغفرة من عندك وارحمني إنك أنت التواب الرحيم“ (۱) (اے اللہ! میں نے اپنے نفس پر بہت ہی ظلم کیا ہے اور تیرے سوا کوئی گناہوں کو نہیں بخشتا، بس اپنی طرف سے میری مغفرت فرما، اور مجھ پر رحم کر۔ بے شک تو ہی بہت توبہ قبول کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے۔)

مالکیہ کے نزدیک فرض نماز میں دعاء افتتاح مکروہ ہے (۲)۔ دعاء افتتاح میں محل استعاذ کو فقہاء سنن نماز یا عیث نماز کے بیٹن میں ذکر کرتے ہیں۔

دوم۔ رکوع و سجود و ردہوں و سجودوں کے درمیان جینھنے کی حالت میں، استغفار:

۱۳۔ ثنائیہ و جنابلہ کے نزدیک رکوع میں دعاء مغفرت مسنون ہے۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے رکوع و سجود میں کثرت سے یہ (دعا) پڑھتے تھے: ”سبحانک اللہم وبحمدک اللہم اغفر لی“ (پانی پان کرنا ہوں میں تیری اے اللہ تیری حمد کے ساتھ، خدا یا! میری بخشش فرما)، (اس دعا میں) آپ ﷺ قرآن پر عمل کرتے تھے (۳) (تسلیم دینے)، یعنی اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”فسبح بحمد ربک واستغفرہ“ (۴) (تو آپ اپنے پروردگار کی تسبیح و تحمید کیجئے

(۱) حدیث: ”اللہم ابی ظلمت نفسی ظلماً....“ کی روایت بخاری نے کی ہے رتبہ امری ۳۷۷ طبع انتقادیہ۔

(۲) الکافی لایم عبد البر ۲۰۶ طبع ریاض۔

(۳) حضرت عائشہؓ کی حدیث کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد و ترمذی نے کی ہے رتبہ الامام مع لڑا اصول فی احادیث الرسول ۱۹۰ طبع دار احیاء التراث العربی ۳۸۱ھ۔

۴۔ سورہ ہود ۳۔

اور اس سے استغفار کیجئے) کو بروئے کار لاتے۔ اللہ ثانیہ یہ کہتے ہیں کہ رکوع میں یہ دعاء مغفرت تمہارا پڑھنے والے کے لئے ہے اور اس امام کے لئے ہے جس کے مقتدی مند و متبعین ہوں و نماز کی عبادت پر راضی ہوں۔ خفیہ مالکیہ کے نزدیک رکوع میں صرف تسبیح ہے۔ بلکہ خفیہ رکوع سے اچھے وقت استغفار کی جائز دیتے ہیں (۱)۔

۱۴۔ ان طرح حضرت عائشہؓ کی مذکور حدیث کی وجہ سے عہد میں مالکیہ، ثنائیہ اور جنابلہ کے نزدیک دعاء مغفرت مستحب ہے (۲)۔

۱۵۔ دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ میں خفیہ، مالکیہ اور ثنائیہ کے نزدیک استغفار مسنون ہے، امام احمد کا بھی ایک قول یہی ہے، اور اس کی بیا حضرت حذیفہؓ کی روایت ہے: ”انہ صلی مع الہی سجدتین“ (انہوں نے نبی ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ ﷺ دو سجدوں کے درمیان (جلسہ میں) فرما رہے تھے: ”رب اغفر لی، رب اغفر لی“ (میرے پروردگار! مجھے بخش دے، میرے پروردگار! مجھے بخش دے))۔

اور استغفار کے واجب نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے اس شخص کو استغفار میں بتایا جس نے صحیح طرح ساریس پڑھی تھی۔ اور جنابلہ کے یہاں مشہور یہ ہے کہ استغفار واجب ہے، یہی قول اسحاق اور ابو داؤد ہے، جس کی کم رقم مقدمہ ایک مرتبہ ہے، اور

(۱) الخزانة علی غلیل ۱۲۱، من مابہ ۳۳۰، لعل علی لعل ۳۶۳ طبع دار احیاء التراث العربی الخزانة فی مابہ ۱۲۰ طبع انتقادیہ۔

(۲) ساجدہ راجع۔

(۳) حدیث: ”ان الہی سجدتین کان یقول بین السجدتین....“ کی روایت ترمذی و ابن ماجہ نے حضرت حذیفہؓ سے کی ہے نیز ابوداؤد و ترمذی نے اس حدیث کی روایت تحصیل سے کی ہے اصل حدیث مسلم کی ہے (تسلیم لا وہ) ۲۹۳ طبع دار الخلیل، تحت الاحادیث ۱۲۱۲ طبع کردہ انتقادیہ۔



چاہتا ہوں۔ تو اللہ تعالیٰ اس کے مآد معاف فرمادیتے ہیں مگر چہ وہ  
میدان جہاد سے بھاگ گیا ہو۔

#### ۱۔ استسقاء میں استغفار:

۱۹- فقہاء کے درمیان اس بارے میں اختلاف نہیں ہے کہ تہ  
استغفار سے استسقاء حاصل ہو جاتا ہے ہر ایک بین امام ابو حنیفہ سنت  
کو استغفار پر تہ ۱۰ کرتے ہیں (۲)۔ س کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد  
ہے: ”فَلْيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِنَّهُ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا“ یونس  
السماء علیکم مذلزلہ (۳) (پتا چ میں نے کہا: چنے پر راگاز  
سے مغفرت چاہو، بے شک وہ بڑا بخشنے والا ہے، وہ تم پر کثرت سے  
بارش بھیجے گا)۔ ”یُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا“ سے معلوم ہوتا  
ہے کہ استغفار ذریعہ استسقاء ہے، اور اس آیت شریفہ میں استغفار  
کے علاوہ کسی چیز کا بیان نہیں ہے۔ نیز حضرت عمرؓ سے مروی ہے: ”اللہ  
خروج إلى الاستسقاء ولم یصل بجماعة، بل صعد  
المنبر، واستغفر الله، وما زاد عليه، فقالوا: ما استسقيت  
يا امير المؤمنين، فقال: لقد استسقيت بمجاديع السماء  
التي بها يستنزل الغيث“ (۴) (حضرت عمرؓ استسقاء کے لئے اٹھے  
اور انہوں نے جماعت کے ساتھ نماز نہیں پڑھائی، بلکہ ہم پر چڑھ کر

یوں نہ ہوں)۔ کچھ اور بھی روایات ہیں ہمیں فقہاء نماز کے بعد  
کے فکار میں ذرا کرتے ہیں، مثلاً نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”من  
استغفر الله تعالى في دبر كل صلاة ثلاث مرات فقال  
استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وقبول اليه،  
عمر الله عز وجل دونه وإن كان قد فر من الرحم“ (۲) جو  
شخص ہر نماز کے بعد تین مرتبہ استغفار کرے اور کہنے میں بخشش  
طلب کرے اللہ تعالیٰ کی عظیم ذات سے جس کے سوا کوئی عبادت  
کے لائق نہیں وہ زندہ ہے اور تھامنے والا ہے اور اسی سے میں توبہ

(۱) المجموع ۳/۳۸۵، شرح ثلاثیات سند احمد ۲/۹۰۲، نقوی ابن تیمیہ  
۱۳۶۱ھ، اور حدیث: ”من قال: استغفر الله العظيم...“ کی روایت  
امام ترمذی نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے اور انہوں نے فرمایا  
کہ یہ حدیث حسن غریب ہے جسے ہم اسی سند سے جانتے ہیں بطریق اسی  
کی روایت حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ  
ہیں: ”لا يقول رجل استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم  
والقوب اليه ثلاث مرات إلا عمر له وإن كان فر من الرحم“  
(کوئی آدمی تین مرتبہ ”استغفر الله الخ“ نہیں کہتا مگر یہ کہ اس کے گناہ  
مخاف کر دیے جاتے ہیں مگر چہ وہ میدان جہاد سے بھاگ گیا ہو)۔ ترمذی نے  
کہا ہے کہ اس کے رجال کی توثیق کی گئی ہے (صحیح ترمذی ۱۰/۲۸۳ طبع  
مطبعة المدونی ۱۳۵۳ھ مجمع الزوائد ۱۰/۱۰۰۰ شرح کردہ دار الکتب المصری  
۱۴۰۲ھ)۔

(۲) حدیث: ”من استغفر الله تعالى في دبر كل صلاة...“ کی روایت  
ابن ابی شیبہ نے حضرت برادر بن مازب سے مروی ہے ان ہی الفاظ کے ساتھ کی  
ہے، اور ابو داؤد اور ترمذی نے اس کی روایت سے مروی ہے مگر طریق سے کی ہے  
ان میں سے ابن مسعود کی حدیث ہے اور ابن ابی شیبہ سے رسول اللہ ﷺ  
کے آثار کو مدللہام حضرت ربیعہ کی حدیث ہے، مگر مذکور ہے کہا کہ اس کی سند  
بہتر و متصل ہے، اور ابو داؤد و ترمذی کی روایت میں لفظ ”ثم“ دبر کل  
صلاة ثلاث مرات نہیں ہے (مجل الزیوم والمیلہ ۳۸ طبع دار  
المعارف الجزائیہ، الفتوحات الربانیہ علی ذکر الخویر ۷/۲۸۷-۲۸۹  
مطبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح ۶/۳۷۷-۳۷۸  
۷۷)۔

- (۱) البدیع ۱/۲۸۳، خطاب ۲/۲۰۵، المجموع ۵/۹۱، الفی مع الشرح  
المکیر ۲/۲۹۱ طبع بیروت  
(۲) البدیع ۱/۲۸۳، الفی مع الشرح ۲/۲۸۸۔  
(۳) سورہ نوح ۵۵۔  
(۴) حضرت عمرؓ کے بارے میں متقول روایت: ”اللہ خروج إلى الاستسقاء  
ولم یصل بجماعة...“ کی روایت عبد الرزاق و ابن ابی شیبہ سے ملتی  
جلتے الفاظ کے ساتھ کیا ہے (مصنف عبد الرزاق تمحیص حبیب الرحمن الامطی  
۸۷۳ طبع مجلس الفی ۱۳۹۰ھ مصنف ابن ابی شیبہ ۲/۳۷۷-۳۷۸ مطبع کردہ  
الدار المنقذہ البیروت ۱۳۹۹ھ)۔

اللہ سے استغفار کیا، اور اس کے علاوہ کچھ نہیں کیا، صحابہؓ نے کہا: اے میرے لوگو! آپ نے استغفار تو کیا ہی نہیں، تو انہوں نے جواب دینہ میں نے آپ کے اس پر مالوں کے درمیان استغفار کیا ہے، ان کے ذریعہ بارش طلب کی جاتی ہے۔

۲۰- دیگر فقہاء و رجوع استغفار میں نماز اور دینا ایک خطبہ کے شعبہ ہونے کے قابل ہیں۔ ب کے نزدیک خطبہ میں استغفار کی مثل سنت ہے، اور عیدین کے خطبوں میں جو افتتاح کی تکبیرات ہیں مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک استغفار کے خطبوں میں نہیں استغفار سے بدل دیا جاتا ہے۔ وہی کی المجموع کے مطابق اس کے الفاظ اس طرح ہیں: "استغفر اللہ الہی لا الہ الا هو الحي القيوم و توب بالہ" (۱) (میں بخشش طلب کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کی ذات سے جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں، و زہد ہے، رخصا سے ملا ہے، اور اس سے میں توبہ چاہتا ہوں)۔

حنابلہ کے نزدیک عیدین کے خطبوں ہی کی طرح تکبیر کہی جائے گی (۲)، "و حنفیہ تکبیر کی نفی کی ہے، "خطبہ میں استغفار کے بارے میں کوئی بحث نہیں کی ہے (۳)۔

### مردوں کے لئے استغفار:

۲۱- استغفار قوی عبادت ہے جو میت کے لئے درست ہے (۳)، اور مردوں کے سے استغفار سنت نبوی سے ثابت ہے، چنانچہ نماز جنازہ میں میت کے سے دعا و مغفرت اور ہے، لہذا بچہ وغیرہ کے لئے

(۱) جوہر الاکلیل ۱/ ۱۰۳، ۱۰۶، الطیو بی ۱/ ۱۶۱، ۱۶۲، خطاب ۲/ ۴۰۷، المجموع ۵/ ۴۳، المنی مع المشرح ۲/ ۲۸۸۔

(۲) المنی مع المشرح ۲/ ۲۸۸۔

(۳) الطیو بی علی مرآۃ القاری ۲/ ۳۰۰۔

(۴) المنی لاسن قدس سرہ ۲/ ۵۶۸، طبع المریض۔

استغفار میں آیا جاتا ہے (۱)۔

اس کے احکام کی تکمیل کو فقہاء نماز جنازہ کے مکمل میں یہاں کرتے ہیں۔

ان کے بعد کھڑے ہو کر کچھ لوگوں کا میت کے سے استغفار کرنا مستحب ہے۔ اس لئے کہ تکبیر و تکبیر اس وقت مردہ سے سوال کرتے ہیں۔ (۱۰۰) نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عثمانؓ سے روایت کیا ہے، و فرماتے ہیں: "کان النبی ﷺ اذا دل الرجل ولف عبیه وقال: استغفروا لاصحبکم واستلوا له الثبیت لانه الا ان یسأل" (۲) (نبی ﷺ جب کسی کو دفن فرماتے تو اس کی (قبر پر) کھڑے ہو کر فرماتے: اپنے بھائی کے سے استغفار کرو اور اس کے لئے ثابت قدمی کی، مگر، کیونکہ اس وقت اس سے سوال کیا جا رہا ہے)۔ (۱) جمہور فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے (۳)۔

۲۲- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک زیارت قبور کے وقت اب میں سے یہ ہے کہ اہل قبور کو سلام کرنے کے بعد ان کے سے دعا و مغفرت کی جائے، اور حنابلہ اسے قسم قرار دیتے ہیں (۴)۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۵۹، البحر الرائق ۱/ ۱۸۸، طبع المصنف، جامعہ مصری علی الکتاب ۱/ ۳۳۳، طبع المنی، المجموع ۵/ ۴۳، المنی مع المشرح الکبیر ۲/ ۴۷۲۔

(۲) حدیث: "کان النبی ﷺ اذا دل الرجل....." کی روایت ابو داؤد حاکم احمد بخاری نے حضرت عثمان بن عفان سے کی ہے یا اس نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس سند کے علاوہ رسول اللہ ﷺ سے مروی نہیں۔ مذری سے اس پر شکوت فرمایا ہے، چنانچہ نے اس حدیث کو گت کر دیا ہے پر حاکم کی موافقت کی ہے (تحقیق الخیر ۱۳۵۲، طبع شرکت المطابع العربیہ، القاہہ قاہرہ، عون المعبود ۳/ ۲۰۹، طبع دار الفکر، بیروت ۲/ ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، کتاب العربیہ)۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۶۰۱، نوادر السنیہ ۱/ ۱۲۱، طبع المنی، المجموع ۵/ ۴۳، المنی مع المشرح الکبیر ۲/ ۴۷۲، المشرح المکمل ۲/ ۵۶۸۔

(۴) طہرانی علی کنون ہاشم العربی ۲/ ۴۱۹، فتح القدیر ۲/ ۳۳۸، طبع یو لاق، المجموع ۵/ ۴۰۹، ابن ماجہ ۱/ ۶۰۳، البحر الرائق ۲/ ۴۱۰، طبع المصنف،

۲۳- یہ پوری تفصیل صرف مومن کے لئے ہے، کفر میت کے لئے متغفر قریب قریب صحت اور جہاد کی وجہ سے لازم ہے (۱)۔

اس کے لئے استغفار کیا جائے (۱) اور ورنہ اسے معافی طلب کرنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے جو توبہ کے ذیل میں مذکور ہے۔

غیبت سے متغفر:

۲۴- جس نے غیبت کی ہو اس شخص کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ متغفر کے ساتھ اس سے معافی بھی لازم ہے جس کی غیبت کی گئی ہو یہ متغفر ہی کافی ہے؟

پہلی رائے یہ ہے کہ جس کی غیبت کی گئی اگر اسے علم نہ ہو تو متغفر کافی ہے یہ ثانویہ و متبادل کا مذہب اور حنبلیہ کا ایک قول ہے، کیونکہ اس کو تائید سے قند پیدا ہوتا ہے، اس کے علم میں لائے سے اس کو تکلیف میں مبتلا کرنا لازم آئے گا، خلال نے اپنی سند کے ساتھ حضرت انسؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے: "كفارة من اغتیب ان یستعفرونہ" (۲) (جس کی غیبت کی گئی اس کا کفارہ یہ ہے کہ اس کے سے استغفار کیا جائے)، اور ثمری سے معلوم ہوا ہے تو استغفار کے ساتھ ساتھ اس سے معافی مانگنا بھی لازم ہوگا۔

دوسری رائے یہ ہے کہ جس کی غیبت کی گئی خواہ اسے معلوم ہو یا نہ ہو متغفر کافی ہے، اس سے معافی مانگنا واجب نہیں، حنفیہ میں سے طحاوی کا یہی قول ہے۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ جس کی غیبت کی گئی اگر وہ موجود ہو تو اس سے معافی مانگنا لازم ہے، البتہ اگر وہ اس کے ورنہ اس سے کوئی نہ لے تو

الکافی ۳/۳۶۶ طبع مکتب اسلامی۔

(۱) المجموع ۵/۱۳۳، ورد یکھتہ کفر کے لئے استغفار (فقرہ ۲۶)۔

(۲) حدیث: "كفارة من اغتیب" کی روایت خلال نے ابن ابی الحدادی سے حضرت انسؓ سے مرفوعاً کی ہے اور صحیحی نے اس کی روایت شعبہ میں کی ہے ورنہ بلا کہ اس کی سند ضعیف ہے اس طرح حیا کی تخریج میں عربی سے مراحت کی ہے (شرح ثلاثیات سند امام احمد ۲/۴۲۳، تاریخ کردہ المکتب الاسلامی ۳/۸۰۱، فیض القدر ۵/۷۷ طبع المکتبہ التجارية الکبریٰ ۵/۳۵۷)۔

مومنوں کے لئے استغفار:

۲۵- فقہاء کا اتفاق ہے کہ عامسفات میں تمام مومن مروجوں اور عورتوں کو شامل کرنا مستحسن ہے (۲)۔ اس لئے کہ حدیث میں ہے: "ما من دعاء أحب إلی الله تعالی من أن یقول العبد: اللهم اغفر لامة محمد مغمرة عامة" (۳) (اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے نیا و پسندیدہ دعا نہیں کہ بندہ یوں کہے: اے اللہ! امت محمدیہ کی عام مغفرت فرما) ایک دوسری روایت ہے: "قام رسول اللہ ﷺ فی صلاة، وقلنا معه، فقال اعرابی وهو فی الصلاة: اللهم ارحمنا و محمدنا، ولا ترحم معنا أحدا، فلما سلم النبي ﷺ قال للأعرابی: لقد حشرت واسعاً" (۴)

(۱) ابن ماجہ ۵/۲۳۳، ۲۳۳، شرح الموطأ ۳/۳۵۷ طبع المکتبہ، مطاب ولی انس ۱/۲۱۰ طبع المکتب الاسلامی، مدارج السالکین ۱/۲۹۰، ۲۹۹، شرح ثلاثیات سند احمد ۲/۴۲۳، شرح زیادۃ الکبیر ۲/۱۷۳ طبع معظی تونس۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۳۵۰، شرح الصغیر ۱/۳۳۳، ۳۳۳، طبع در المعاریف، الجمل علی الحجج ۱/۳۹۰، ۳۹۱۔

(۳) حدیث: "ما من دعاء أحب إلی الله..." کی روایت طیبی نے اپنی تاریخ میں حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے، جز انہیں نے ان الفاظ کے ساتھ بھی روایت کی ہے: "اللهم ارحم امة محمد وحملة حملة"۔ تباوی نے کہا ہے کہ اس میں عبد الرحمن بن عوف بن سعید لاہوری ہیں، وہابی نے الفحشاء میں کہا ہے کہ یہ معروف نہیں، اور ابوہریرہؓ میں ہے کہ کیا کہ یہ موضوع ہے۔ ابانی نے اس کو بہت ضعیف قرار دیا ہے (کنز الدقائق ۲/۷۷، تاریخ کردہ المکتبہ ۵/۷۷، تاریخ القدر ۵/۸۷، تاریخ کردہ المکتبہ ۵/۷۷، تاریخ القدر ۵/۸۷، تاریخ کردہ المکتبہ ۵/۷۷)۔

(۴) حدیث: "قام رسول اللہ ﷺ وقلنا معه..." کی روایت بخاری سے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے (فتح المبارکی ۱۰/۲۳۸ طبع استغفر)۔

(رسول اللہ ﷺ ایک نماز میں کھڑے ہوئے اور ہم بھی ان کے ساتھ کھڑے ہوئے، ایک دیہاتی نے نماز کی حالت میں کہا: اے اللہ امیر ہے، پھر محمد کے پھر محمد ما، اور ہمارے ساتھ ہی پر ہم نہ رہے، نبی ﷺ نے جب سلام پھیرا تو اس دیہاتی سے کہا: تو نے کتنا بد چیز کو تکبر رویا۔)

انہوں کو خاص طور پر پٹی و سات کے لئے دعا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس سے کہ ابو بکر، ام سلمہ، سعد بن ابی وقاص، ابی حدیث ہے: "اللهم انی اعوذ بک ولسالک الحج" (اے اللہ! میں تیری پناہ چاہتا ہوں اور تجھ ہی سے سوال کرتا ہوں۔۔۔)۔ اس میں پٹی و سات کی تخصیص ہے، لیکن یہ اجازت اس صورت میں نہیں ہے جب وہی قنوت پڑھے اور لوگ اس کے پیچھے آمین کہہ رہے ہوں، اس سے کہ حضرت ثوبان کی حدیث ہے: "لا یوم رجل فوما فیحص نفسه بدعوة دوہم فان فعل فقد خابہم" (۱) (اگر کوئی شخص کسی قوم کی امامت کرے تو ان کو چھوڑ کر صرف اپنے لئے دعا نہ کرے، اگر اس نے ایسا کیا تو اس نے ان سب کے ساتھ خیانت کی)۔

### کافر کے لئے استغفار:

۲۶- فقہاء کا اتفاق ہے کہ کافر کے لئے استغفار ممنوع ہے، بلکہ بعض فقہاء نے اس میں مبالغہ سے کام لیتے ہوئے کہا ہے کہ کافر کے لئے استغفار مستغفر کرنے والے کے کفر کا مقتضی ہے، کیونکہ اس میں ان منقولہ نصوص کی تکذیب ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ

(۱) حدیث: "لا یوم رجل فوما فیحص نفسه" کفر خفی ہے اس روایت کے ضمن میں بیان کیا ہے جس کی روایت انہوں نے حضرت ثوبان سے منقولہ ہے وہ فرمایا کہ حضرت ثوبان کی حدیث حسن ہے اور اس کی روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ نے بھی کی ہے اور ابو داؤد اور منذری نے اس کے بارے میں شکوت اٹھایا دیا ہے (نکتہ ۱۱۱۲۲۲ طبع استغفر)۔

مشرک کی بخشش نہیں فرمائے گا، اور جو کفر کی حالت میں مر گیا، وہ جہنم والوں میں سے ہے۔

۲۷- اُنہی نے کافر کے لئے اس کی زندگی میں اس امید سے استغفار کیا کہ وہ ایمان لے آئے اور اس کی مغفرت ہو جائے تو حنیف نے اس کے جواز ہونے کی سرایت کی ہے، اور حنابلہ بدایت کی دعا کو جواز کہتے ہیں، اور ائمہ فقہاء سے بھی یہ بعید نہیں ہے، اسی طرح بعض متبیین نے کفار کے بچوں کے لئے ایسا مغفرت کے جوڑ کو قوی قرار دیا ہے، اس لئے کہ اس کا تعلق آخرت کے احکام سے ہے (۲)۔

### استغفار کے ذریعہ گناہوں کی معافی:

۲۸- استغفار اگر تو بہ کے معنی میں ہو، اور اس میں تو بہ کے شرط ملحوظ ہوں تو اس سے گناہوں کے معاف ہو جانے کی امید ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْمِرْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَغْفِرِ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا" (۲) (اور جو کوئی بھی برائی کرے یا پٹی جان پر ریائی کرے پھر اللہ سے مغفرت طلب کرے تو وہ اللہ کو بڑا مغفرت والا ہے، اور اس کی رحمت والا پائے گا)۔ اور نبی ﷺ نے فرمایا: "من استغفر اللہ تعالیٰ فی دبر کل صلاۃ ثلاث مرات، فقال: یستغفر اللہ الذی لا ینالہ الا هو الحي القيوم و اتوب الیہ، غفر لہ و ان کان قد فر من الرحمۃ" (۳) (جو شخص ہر نماز

(۱) ابن ماجہ بن ابی اسحاق ۳۵۵۲، فتح القدیر ۱۱/۳۵۷، صول المسرعی ۳/۳۵۲، السنن ۳/۳۸۲، طبع النسخ، قالوا ۱۱/۳۸۲، ۱۱/۳۸۳، طبع البیہ، المروئی ۳/۲۶۰، طبع دراجیاء، المکتب العربیہ، نہایت النکاح اور اس پر حاشیہ البیہ، السنن ۳/۳۸۲، طبع النسخ، المجموع ۵/۳۲۲، النسخ مع البیہ، الکبیر ۲/۳۵۷، المروئی ۱۱/۳۸۲، فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۱/۳۶۷، ۱۱/۳۶۷، طبع البیہ، اقتضاء العرفان ۱۱/۳۸۲، ابن تیمیہ ۱۱/۳۸۲، طبع دراجیاء، الآداب البیہ ۱۱/۳۸۲، سورۃ ناع ۱۱۰۔

(۲) حدیث: "من استغفر اللہ تعالیٰ فی دبر کل صلاۃ ثلاث مرات، فقال: یستغفر اللہ الذی لا ینالہ الا هو الحي القيوم و اتوب الیہ، غفر لہ و ان کان قد فر من الرحمۃ" (۳) (جو شخص ہر نماز

سوتے وقت استغفار:

۳۰- سوتے وقت بعض دیگر عبادوں کے ساتھ متغفر متحب ہے، تاکہ جب انسان کی روح پر وار نہ ہو تو اس کا تیری عمل متغفر ہو (۱)۔ ترمذی میں حضرت ابو سعید سے روایت ہے: "مَنْ قَالَ حِينَ يَلُوحِي إِلَى فِرَاشِهِ: اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَتُوبَ إِلَيْهِ، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، عَمَّرَ اللَّهُ لَهُ دُبُوبَهُ وَبَنَى كَنْاتٍ مِثْلَ دِمْدِمِ الْحِجْرِ" (۲) (جس نے ستر پر بیٹے ہوئے تین مرتبہ "اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَتُوبَ إِلَيْهِ" پڑھا تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں خواہ وہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں)۔

چھینکنے پر دعا دینے والے کے لئے دعا و مغفرت:

۳۱- چھینکنے والے کے لئے یہ سنت ہے کہ جو شخص اس کو "برحمک اللہ" کہہ کر دعا دے، وہ اس کے لئے دعا و مغفرت کرتے ہوئے یہ الفاظ کہے: "يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ"، یا یہ کہے: "يَهْدِيكُمْ اللَّهُ وَيُصْلِحَ بَالَكُمْ" (۳)، یا یہ کہے: "يَرْحَمُنَا اللَّهُ وَيُحَاكِمَ وَيَغْفِرَ لَنَا وَلَكُمْ"، اس لئے کہ موعظ میں مانع سے منقول ہے کہ جب حضرت ابن عمر چھینکے، ان سے کہا جاتا "برحمک اللہ"، تو وہ = جامع البیہقی (البانی ۲/۲۷۷ تا ۲۷۸) (۱) =

(۱) مرآۃ المفاتیح ۳/۷۷، الخواکیر الدروانی ۲/۳۳۲، الاذکار منوعی ۸/۸۸ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع الحلی، الشرح البیہقی ۳/۶۵، مجموعۃ التوحید لابن تیمیہ و محمد بن عبد الوہاب ۱/۱۶۵، ۱۶۶۔

(۲) حدیث: "مَنْ قَالَ حِينَ يَلُوحِي إِلَى فِرَاشِهِ: ..... " کی روایت ترمذی نے حضرت ابوسعید سے مرفوعاً کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن و مرسل ہے ہم اسے اس طریق کے علاوہ سے نہیں جانتے (تحدیث الاضواء ۸/۳۳۱ تا ۳۳۲) جامع کردہ المکتبۃ الشریعہ۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۱۶۱، الخواکیر الدروانی ۲/۵۱۵، الاذکار ۸/۳۳۱، طبع الحلی، الشرح البیہقی ۳/۶۵۔

کے بعد تیس مرتبہ استغفار کرے اور یہ کہے: اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَتُوبَ إِلَيْهِ، تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرما دیتے ہیں اگرچہ اس نے میدان جنا سے فرار اختیار کیا ہو (۱)۔ نیز کہا جاتا ہے کہ صغیر و صغیر نہیں رہتا اگر اس پر اصرار ہو، اور توبہ باقی نہیں رہتا اگر استغفار ہو یہاں استغفار سے مراد توبہ ہے (۲)۔

۲۹- اگر استغفار محتاجی اور مجبوری کے طور پر ہو بین توبہ باقی نہ ہو تو اس میں نقص، کثرت ہے مٹا دینے کہتے ہیں کہ اس سے صرف صغیر و گناہ معاف ہوتے ہیں، توبہ و معاف نہیں ہوتے، اور بالکلہ "غناہ" کہتے ہیں کہ اس سے تمام گناہ معاف ہوتے ہیں، ان کے یہاں صغیر و توبہ و تفریق نہیں، اور حسب کی بھی بعض کتابوں میں اسی کی صراحت ہے (۲)۔ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "الاستغفار مِمْحَاةٌ لِلذُّنُوبِ" (۳) (استغفار گناہوں کو مٹانے والا ہے)۔

= گزر چکی ہے (دیکھئے فقرہ ۱۸)۔

(۱) مرآۃ المفاتیح ۳/۶۶، ابن ماجہ ۳/۵۲، الخواکیر الدروانی علی مرتبہ الفلاح ۱/۷۲، الفتوحات الملبانیہ ۲/۴۸۲، مروج المساکین ۱/۴۹۰، ۴۹۸، شرح سیارۃ البیہقی ۲/۱۸۱، طبع الحلی، الخواکیر الدروانی ۲/۴۹۸، فتح المبارکی ۱/۸۱، طبع البیہقی، فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۵/۱۵۵، ۱۵۶، المغنی مع الشرح ۳/۸۰، طبع بول النصار۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۴۸۸، مرآۃ المفاتیح ۳/۸۱، فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۵/۱۵۵، مرآۃ المفاتیح ۳/۸۰، مروج المساکین ۱/۴۹۰، طبع البیہقی۔

(۳) حدیث: "الاستغفار مِمْحَاةٌ لِلذُّنُوبِ....." کی روایت دہلی نے مسند الفردوس میں حضرت حذیفہ بن الیمان سے کی ہے، جس میں ایک روایت عید بن کثیر نے نقل کی ہے۔ وہی نے کہا ہے کہ ازادی کہتے ہیں کہ عید اللہ بن خراش سے ان کی روایت منسوخ ہے۔ روایتی نے انہیں ان کے اپنے چچا عوام بن ہوشب سے روایت کرنے میں ضعیف قرار دیا ہے اور ملبانی نے اس طرف اشارہ کیا کہ یہ انہار ضعیف ہے (فیض الہدیہ ۳/۷۷، طبع المکتبۃ التجاریہ ضعیف



جواب میں فرماتے: یوحنا اللہ ویاکم ویغفر لنا ولکم (۱)۔

کاموں کے آخر میں استغفار:

۳۲- قرآن کریم: ”وفاؤا ربہ فی حقہ“ میں غور کرنے والے کو بہت سے عمل کا ختم استغفار پر ملے گا، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کو آپ ﷺ کی شہری مدین میں، استغفار کا حکم دیا گیا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا“ (۲) (تو آپ اپنے پروردگار کی تسبیح و تحمید کیجئے، اور اس سے استغفار کیجئے، بے شک وہ تو قبول کرنے والا ہے)۔

۳۳- پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ نماز اور وضو کے آخر میں استغفار مندوب ہے (۳)۔

۳۴- مجلس کے آخر میں استغفار مجلس میں ہوئی لغواتوں کے لئے گذرہ ہو جاتا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا فَكَثُرَ فِيهِ لَعْنُهُ، فَقَالَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَلِكَ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ، إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا كَانَ فِي مَجْلِسِهِ ذَلِكَ“ (۴) (جو کسی

مجلس میں بیٹھا، جس میں اس میں اس سے لایق باتیں بہت ہو گئیں، اور اس نے اپنی اس مجلس سے کھڑے ہونے سے پہلے یہ دعا پڑھی: ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ“ تو اس سے اس کی اس مجلس میں جو کوتاہیاں ہوئیں انہیں معاف کر دیا جاتا ہے)۔

۳۵- استغفار کا سب سے بہتر وقت آخر (رات کا اخیر حصہ) ہے (۵)۔  
یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ“ (۶)  
(اور آخر شب میں استغفار یا کرتے تھے)، نیز صحیح بخاری میں ہے کہ: ”يُنْزَلُ رَبُّنَا قُبَارِكُ وَتَعَالَى كُلُّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءٍ أَلْيَا مِنْ بَقِي ثَلَاثِ اللَّيْلِ الْأُخْرَى، فَيَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَاسْتَجِبْ لَهُ؟ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأَعْطِهِ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ؟“ (۷) (اللہ تبارک و تعالیٰ ہر رات آسمانوں پر اترتے ہیں جب رات کا آخری تہائی حصہ رو جاتا ہے تو فرماتے ہیں: کون ہے جو مجھ سے دعا کرے تو میں اس کی دعا قبول کروں؟ کون ہے جو مجھ سے سوال کرے تو میں اسے عطا کروں؟ کون ہے جو مجھ سے بخشش طلب کرے تو میں اسے بخش دوں؟)۔

= حدیث حسن صحیح غریب ہے (الترغیب والترہیب ۳/۲۱۷ طبع مطبعہ مدینہ ۱۳۸۰ھ)۔

(۱) الترغیب والترہیب ۲/۳۶۵، طبع لاشعاعیہ جامعہ المدینہ ۱۳۸۰ھ طبع المجلس، المفتی مع الشرح الكبير ۱/۷۷ طبع سوم المئتان فتاویٰ ابن تیمیہ ۳/۶۱۰، تفسیر ابو اسود ۲/۲۲۱ طبع مسیح۔

(۲) سورۃ ذاریات ۱۸۔

(۳) حدیث صحیح بیہول ربنا تبارک و تعالیٰ کل لیلۃ .... کی روایت بخاری، مسلم، مالک و ترمذی و غیرہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے (الترغیب والترہیب ۳/۲۴۳ طبع مطبعہ امجاد ۱۳۸۰ھ شرح الترغیب علی مؤطا امام مالک ۲/۵۵۳ طبع مطبعہ الاستقامہ ۱۳۷۳ھ)۔

(۴) شرح الاشیات سند احمد ۳/۳۳۱ اور عبد اللہ بن عمر کے اثر کی روایت امام مالک کے کی ہے (شرح الترغیب علی مؤطا امام مالک ۳/۶۵۲ طبع مطبعہ الاستقامہ ۱۳۷۳ھ)۔

(۵) درج السانکین، اور آیت سورہ بقرہ ۲۰۰۔

(۶) دیکھئے فقرہ ۱۰۔

(۷) اشعاعیہ ۱/۶۵۸، صحیحہ الفقہاء ۱/۱۲۳، الاذکی ۲۵۸/۲۰ طبع بحیرہ الاذکار للفتاویٰ ۲/۶۵۸ طبع المجلس، فتاویٰ ابن تیمیہ ۲/۲۶۲۔ اور حدیث: ”مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا ....“ کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے کی ہے، مدکوۃ الفقہاء ترمذی کے ہیں، ووضائی و ابن حبان نے اپنی صحیح میں اس کی روایت کی ہے اور حاکم نے بھی اس کی روایت کیا ہے ترمذی نے کہا ہے کہ یہ

## استغفار

دیکھئے: "استغفار"

## استغفارہ

تعریف:

۱- "استغفارہ" لغت میں: استغفار کا مصدر ہے۔ کہا جاتا ہے: "استغفار الحلیث والحبر وفاض" بمعنی پھینکا اور عام ہوا (۱)۔

فقہاء و محدثین سے لغوی معنی ہی میں استغفار کرتے ہیں (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- استغفار شہادت کے لئے جیاد ہے، شہادت شہادت میں اس پر اعتماد کرتا ہے، چنانچہ چند متعینہ امور میں من کا یون "گئے" رہا ہے استغفار دیکھنے کے تمام مقام ہوتا ہے۔ اسی سے فقہاء اس پر "الشہادۃ بالاستغفار" کا اطلاق کرتے ہیں، اور الشہادۃ بالسمع "یا بالسمع" یا شہادۃ بالشہارۃ "یا بالاشتہار" بھی کہتے ہیں، ان تمام اصطلاحات سے فقہاء کے یہاں موثبات مراد ہوتی ہے جو لوگوں میں پھیلی ہوئی اور مشہور ہوت کو سن کر دی جائے۔

ابن عرقہ دلائی اس کے تعلق فرماتے ہیں: "شہادۃ السماع"



(۱) لسان العرب، المصباح المیر: مادہ (شغف)۔

(۲) جوہر الاکلیل ۲/۲۳۱، ۲۳۲ طبع دار المعرفۃ بیروت، ج ۱، ص ۲۶۶  
طبع الجہان، مثنیٰ المکتاب ۳/۳۸، ۳۹ طبع مصطفیٰ علی، بیروت، ۱۴۱۰ طبع  
الریاض المندوب۔

اس شہادت کا لقب ہے جس میں شامہ صریح نہ ہو کہ وہ غیر ضعیف  
تو وہی سے سن کر کوئی دے رہا ہے (۱)۔

اسی کو بعض ضعیف شہادت ثمریہ کہتے ہیں (۲)۔

۳- شہادت استفاضہ اس چیز میں ہوتی ہے جس کا مدار ثبوت پر  
ہو، جیسے موت، نکاح، ورنسب، اس لئے کہ بغیر استفاضہ کے عموماً ان  
کا علم دشوار ہوتا ہے، اور اس لئے بھی کہ ان کے اسباب کو خاص خاص  
لوگ ہی دیکھ پاتے ہیں، تو ان امور میں اگر شہادت بالتسامع قبول نہ  
کی جائے تو فقہاء کے قول کے مطابق حجت لازم آئے گا اور احکام  
معطل ہو جائیں گے۔

۴- شہادت استفاضہ کے جو زمیں تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۳) بلکہ  
پندرہ چاروں میں مختلف ہے:

۵- نف-تسامع کی شرط یہ ہے کہ یہی جماعت سے سن کر شہادت  
دی جائے جن کے بارے میں یہ اطمینان ہو کہ وہ جھوٹ پر متفق نہیں  
ہو سکتے، یہ شافعی، مالکیہ، حنبلیہ، حنفیہ میں سے امام محمد کا مسلک  
ہے۔

۶- رہبانیا ہے کہ ۱۰۰ عادل مردوں، یا ایک مرد ۱۰۰ عورتوں سے سنا  
کافی ہے، یہ قول حنفیہ میں سے خصاف کا، حنبلیہ میں سے قاضی کا اور  
بعض شافعیہ کا ہے (۴) اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں کچھ مزید  
تفصیل ہے جس کو (شہادت) کے تیل میں یکجا کیا جائے۔

۶- ب- جن امور میں شہادت بالتسامع کا ثبوت ہوتا ہے ان میں  
فقہاء کے مختلف قول ہیں، عین موت، نکاح اور نرسب میں شہادت

(۱) جوہر الاکلیل ۲/۲۳۲

(۲) جامع المصولین ۱/۱۸۱ طبع المکتبۃ الاسلامیہ

(۳) سہمہ مرجع

(۴) جوہر الاکلیل ۲/۲۳۲، مفتی الکناج ۸/۳۳۸، ۳۳۹ بدائع الصنائع

۱/۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸ اور اس کے بعد کے صفحات۔

بالتسامع کے جواز پر سب کا اتفاق ہے، حنفیہ میں سے ان عابدین  
نے اس امور نہ کر کے ہیں جن میں شہادت استفاضہ درست ہے، اور  
شافعیہ کی مفنی الحجاج میں اس سے روک دیا گیا ہے، اور ہی طرح  
حنابلہ کے نزدیک بھی ہے۔

مالکیہ نے اس میں توسع سے کام لیا ہے اور بہت سی اشیاء شمار کی  
ہیں جو عام سے ثابت ہوتی ہیں، جیسے ملک، وقف، قاضی کو  
معزول کرنا، تہج و تعدیل، سفر اسلام، وصیت رشہ، مہر، صدقہ،  
طلاق اور حرکت (۱) وغیرہ (دیکھئے: شہادت)۔

۷- ج- اگر شامہ صریح نہ ہو کہ اس کی شہادت کا مدار نہ ہے  
تو اس کی شہادت قبول کی جائے گی یا نہ کر دی جائے گی؟ اس سلسلہ  
میں مذاہب ائمہ میں اختلاف ہے، اسے بھی (شہادت) ہی کے تیل  
میں دیکھا جائے۔

### حدیث مستفیض:

۸- حدیث مستفیض حدیث (مشہور) کے ناموں میں سے ایک نام  
ہے اور یہ خبر واحد کے اقسام میں سے ہے، البتہ ضعیف وغیرہ کے  
روایک اس کے درجہ مطلق کو تقید، مرعوم کو خاص کرنا درست ہے۔  
حنفیہ کے روایک اس کی تعریف یہ ہے کہ جسے نبی ﷺ سے  
ایک یا ۱۰ صحابی روایت کرتے ہوں، یا صحابی سے ایک یا دو آدمی  
روایت کرتے ہوں، پھر اس کے بعد وہ عام ہو جائے، اور جسے لوگ  
اسے روایت کرتے گئیں جن کا جھوٹ پر اتفاق نہ ہو سکتا ہو۔ اس سے  
یقین کا فائدہ دیتا ہے، لیکن اس سے حاصل ہونے والے یقین کا درجہ  
خبر متواتر سے حاصل شدہ یقین سے کمتر ہوتا ہے۔

غیر حنفیہ کے روایک مستفیض ۱۰ حدیث ہے جس کے روایوں

(۱) سہمہ مرجع، ابن ماجہ ۵/۳۷۵ طبع اول بوق۔

و خدا طہارت سند میں سے کسی بھی طبقہ میں تین سے کم نہ ہو، و رد  
تواتر کے درجہ کو نہ چنگی ہو (۱)۔

۹- گر کوئی، تہ مشہور رہو جاے جیسے راہیت سال کی شہادت ہو جاے تو  
رمضان کا روزہ رکھنا، پہلی شول کو بخار کرنا، نویں وی اتار کو قنوف  
عرفہ کرنا، جب ہو جاے گا۔

اس میں تفصیلات ہیں کہ نہیں کتب فقہ میں ان کے مقام پر دیکھا  
جا سکتا ہے۔

## استفتاح

تعریف:

لفظی معنی:

۱- افتتاح: کتبہ لے کر مطالبہ کرنا ہے، اور فتح افلاق (بند کرنے) کی  
صد ہے۔ اسی سے ہے: فتح الباب (اس نے دروازہ کھولا)، و  
"استفتحہ" اس وقت کہا جاتا ہے جب کوئی دروازہ کھولنے کے  
لئے اسے کھولے۔

فتح کے معنی فیصلہ کے بھی آتے ہیں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا ارشاد  
ہے جس میں شعیب علیہ السلام کے بارے میں خبر دی گئی ہے: "وَبَنَّا  
الْفَتْحَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنَاقِحِينَ" (۲)  
(اے تارے پروردگار! ہمارے اور ہماری قوم کے درمیان حق کے  
ساتھ فیصلہ کر دے اور تو ہی سب سے بہتر فیصلہ کرنے والا ہے)۔

اور ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ "میں اللہ تعالیٰ کے  
قول: "وَبَنَّا الْفَتْحَ بَيْنَنَا وَ بَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ" کے معنی نہیں جانتا  
تھا یہاں تک کہ میں نے، ی یزن بن یثیٰ کو چنے شوہر سے کہتے ہوئے  
سنا: "تعالیٰ افاتحک" (۲) (آ، میں تیرے فیصلہ کر دے گا)۔

(۱) سورہ اعراف ۸۹۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ کے مڑکی روایت طبری نے طبریوں سے کی ہے  
پہلا طریقہ ثناء عن ابن عباسؓ ہے، حالانکہ ثناء نے ابن عباسؓ سے نہیں  
سنا ہے۔

دوسرا طریقہ طبری ہی نے اس کی روایت اپنی سند کے ساتھ علی بن ابی حمزہ

بحث کے مقامات:

۱۰- استفادہ کی بحث کے مقامات کے لئے فقہاء کے یہاں باب  
شہادت میں "شہادت بالافتفاضہ" کا بیان، اور کتاب الصوم میں  
راہیت بلال پر کلام کو دیکھا جائے، نیز حدیث مستفیض سے متعلق  
اصولی ضمیمہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

## استفتاء

دیکھئے: "فتویٰ"۔

## استفتاح ۲-۴

۱۔ ہم: استفتاح نگاری سب دوتا وقت کرتے ہوئے رک جائے،  
یعنی قرأت بند ہو جائے اور دو آگے قرأت نہ کر سکے، بلکہ میت کو لوٹانا  
اور بار بار پڑھنا کہ جتنا کہ سننے والا اس کو فہم دے دے۔  
۲۔ ہم: طلب نصرت۔

### استفتاح نماز:

۳۔ بعض فقہاء، اے اے، استفتاح یا افتتاح یا دعا افتتاح سے بھی  
تعبیر کرتے ہیں۔ لیکن اشفاقاء، استفتاح کہتے ہیں۔ افتتاح سے  
نی مراد ہوتی ہے کہ عجب کے بعد اس مقام پر جو ذکر و دعا ہے اس نے  
اس کو پڑھا (۱)۔

### متعلقہ الفاظ:

#### ثناء:

۴۔ ثناء کا لغوی معنی: مدح ہے، اور اصطلاح میں ثناء یہ ہے کہ  
اللہ تعالیٰ کا ایسا ذکر ہو جس میں اس کے اوصاف حمیدہ کا بیان ہو، اور  
اس کی عظیم نعمتوں کا شکر ہو، خواہ اس کے لئے منقولہ لفظ  
”سبحانک اللہم وبحمدک“ الخ استعمال کئے جائیں،  
یا اگر ایسے الفاظ جو مذکورہ معنی پر دلالت کریں، رہی دعا تو وہ ثناء نہیں  
ہے، ثناء کا یہ اصطلاحی مفہوم لغوی مفہوم سے متمایز ہے۔

ایک دوسری اصطلاح یہ ہے کہ ثناء اس کو کہنا جاتا ہے جس  
کے ذریعہ سے نماز کا افتتاح ہو خواہ وہ دعا ہی ہو، مام راعی نے کہا ہے  
کہ ان دونوں اذکار یعنی ”وجهت وحبی الخ“ اور  
”سبحانک اللہم“ میں سے ہر ایک کو دعا افتتاح، ثناء  
کہا جاتا ہے (۲)۔

(۱) حاشیہ اشراق علی الفہم ۱/۵۵۰، فتح المیز ۳/۳۰۲۔

(۲) فتح المیز ۳/۳۰۲۔

استفتاح کے معنی فیصلہ طلب کرنے کے ہیں۔

لفظ نصرت کے معنی میں بھی بولا جاتا ہے، ”استصح“ کا معنی:  
نصرت طلب کرنا ہے، اسی مفہوم میں آیت دلیل میں اس کا استعمال  
ہے: ”يٰۤاَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ لَقَدْ جَاءَكُمْ الْمَصْحُوبُ“ (۱) (اے تم فیصلہ  
چاہتے تھے تو فیصلہ تمہارے سامنے آمو جو ہوا)۔

ثان اصرار میں فیروز آبادی کے قول پر استدراک کرتے  
ہوئے لکھا ہے کہ ”فتح علیہ“ عرفہ و علمہ (تعارف کرنا اور  
سکھنا) کے معنی میں آتا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اس  
رشتہ کی تفسیر اسی معنی کے متبار سے ہے: ”قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ بِنَا  
فَتَحِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُخَاجِبَكُمْ بِهٖ بَعْدَ رِيكُمْ“ (۲) (و کہتے  
ہیں کہ رہے کیا تم نہیں وہ بتا دیتے ہو جو خدا نے تم پر مشکف کیا ہے  
جس سے وہ تمہیں تہہ رہے پر وردگار کے حضور میں قائل کر دیں گے)۔

### صعد حی معنی:

۲۔ استفتاح فقہاء کے یہاں چند معانی میں مستعمل ہے:

اول: استفتاح نماز، اس سے مراد وہ ذکر ہے جس کے ذریعہ عجم  
کے بعد نماز شروع کی جاتی ہے۔ اے دعا، استفتاح بھی کہا جاتا ہے۔  
جس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ نماز پر پہنچنے والا عجم کے بعد سب سے پہلے  
اس کو پڑھتا ہے، تو کو یہ نماز کا افتتاح ہی کے ذریعہ ہوتا ہے، یعنی اس  
کے ذریعہ نماز شروع کرتا ہے۔

۱۔ ابن عباس کے واسطے سے کی ہے، ابو علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت  
کی ہے لیکن ابن حجر کے قول کے مطابق ابن عباس کا ابن عباس سے سماع  
نہیں ہے، تفسیر الطبری ۱۲/۵۳۳، تاریخ کردہ دار طعارف مصر، تہذیب  
الجزیرہ ۶/۸۵۳، ۳۵۱/۳۵۶ طبع دارماد۔

(۱) لسان العرب۔ کچھ تصرف کے ساتھ سورۃ انفال آیت ۱۹۔

(۲) سورۃ بقرہ ۶۸۔

## استفتاح ۵

اس وضاحت کے مطابق استفتاح ثناء کے مقابلہ میں خاص ہے۔

### استفتاح کا حکم:

۵۔ جمہور فقہاء کا قول ہے کہ استفتاح سنت ہے، اس لئے کہ اس کا تذکرہ اب حدیث میں ہے جن کا ذکر استفتاح کے لئے منقول الفاظ کے ذیل میں مختصر یہ آ رہا ہے۔

امام احمد کے اصحاب میں سے ایک جماعت کا خیال یہ ہے کہ وہ ذکر جس کو ثناء کہا جاتا ہے واجب ہے، جیسے ”سبحانک اللہم و بحمدک“ یا اس جیسے دیگر اذکار سے استفتاح۔ ابن بطونہ کے نزدیک بھی یہی مختار ہے، اور امام احمد کی بھی ایک روایت یہی دیکھی گئی ہے (۱)۔

اس سلسلہ میں امام مالک کا اختلاف ہے، چنانچہ اندونہ میں ابن القاسم کا قول ہے کہ لوگ ”سبحانک اللہم و بحمدک، و تبارک اسمک، و تعالیٰ جددک، و لا الہ غیرک“ کے قائل ہیں لیکن امام مالک اس کے قائل نہیں تھے، اور اسے جانتے بھی نہ تھے، اس کے بعد انہوں نے اس وجہ کی اس روایت کو نقل کیا ہے جس کی سند حضرت انس بن مالک تک پہنچتی ہے کہ نبی ﷺ، ابو بکر، عمر و عثمان نماز کو الحمد للہ رب العالمین سے شروع فرماتے تھے (۲)۔ ابن القاسم نے کہا ہے کہ امام مالک کا قول ہے کہ جو امام کی اقتداء

(۱) مجموع ترویج منیر ۲۲/۳۸۸

(۲) اس کی روایت مسلم و احمد نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ، ابو بکر و عمر و عثمان کے پیچھے نماز پڑھی تو وہ نماز کا افتتاح الحمد للہ رب العالمین سے کرتے تھے قرأت کے شروع یا آخر میں ہم اللہ الرحمن الرحیم نہیں پڑھتے تھے (صحیح مسلم ۲۹۹/۱ طبع عینی اٹلی، میل الاوطار ۱۹۹/۳ طبع المکتبۃ العلمیۃ المصریہ ۵۷۳)۔

کر رہا ہو، یا تنہا نماز پڑھ رہا ہو، اور خود امام ہو تو وہ ”سبحانک اللہم و بحمدک، و تبارک اسمک الخ“ نہ کہے، بلکہ یہ لوگ عجمیہ اس پھر قرأت شروع کریں۔

فتاویٰ مالکیہ نے سراحت کی ہے کہ عجمیہ قرأت کے درمیان ہی دعا کے بارے میں فصل مکرر ہے، خود دعا استفتاح ہو یا دیگر کوئی دعا۔ البتہ کنایہ اصحاب میں ہے کہ امام مالک کا قول مشہور یہی ہے، اس کے بعد بیان کیا ہے کہ بعض مالکیہ عجمیہ قرأت کے درمیان لفظ ”سبحانک اللہم و بحمدک الخ“ سے فصل کو مستحب قرار دیتے ہیں۔ محدوی نے اس پر تعلق کرتے ہوئے کہا ہے کہ ان کے قول ”اشہور عن مالک“ میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ فصل اہل قول بھی امام مالک کا ہے، لیکن اس سے مشہور نہیں ہے (۳)۔

جو اہل تالیف میں کراہت سے متعلق غلیل کے قول پر تعلق کرتے ہوئے لکھا ہے کہ مشہور قول کے مطابق فصل کراہت مدینہ کا عمل نہ ہونے کی وجہ سے مکرر ہے، اگرچہ اس کے متعلق صحیح حدیث ہے۔ اس سے مراد اس وقت کا یہ قول ہے کہ اس کراہت کی وجہ یہ ہے کہ اس پر عمل نہیں ہے۔ پھر فرمایا کہ مالک سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ عجمیہ تحریر سے پہلے ان دعاؤں کو پڑھنا مندوب ہے: سبحانک اللہم و بحمدک الخ، و جہت و جہی الخ، اللہم باعد الخ، ان حبیب کہتے ہیں کہ یہ دعائیں اقامت کے بعد عجمیہ تحریر سے پہلے پڑھی جائیں۔ البیان میں ہے کہ یہ بہتر ہے (۳)، ایسے ہی شافعیہ میں سے رافعی نے مالک سے ان کا قول نقل کیا ہے کہ عجمیہ تحریر کے بعد سورہ فاتحہ ہی سے استفتاح کیا جائے، و دعا بقوہ

(۱) طہذوۃ ۱۲/۱

(۲) کلیۃ اصحاب الربانی مع مہدیہ الحدوی ۲۰۵/۱

(۳) جوہر تالیف ۵۳/۱، یزدی کتبۃ المدینہ ۲۲۵/۱، الدوسقی ۵۲/۱

## استفتاح ۶

یہ نیکہ اس پر سوت کا حملہ ہو چکا ہے یا عورت کو حیض کا خون نے کا  
اور پیشہ ہو تو بھی، عشاء استفتاح میں مشغول نہ ہو کر۔

### استفتاح کے منقول الفاظ:

۶۔ نبی ﷺ سے استفتاح نماز کے مختلف الفاظ وارد ہوئے ہیں  
جن میں سے مشہور زیریں تھیں:

اول۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے: ”کان رسول اللہ  
ﷺ إذا افتتح الصلاة قال: سبحانك اللهم و  
بحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله  
غيرك“ (۱) (رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو فرماتے:  
”سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك،  
وتعالى جدك ولا إله غيرك“ (پاک کی بیان کرتا ہوں میں تیری  
اے اللہ اتنی ہی حمد کے ساتھ، اور مبارک ہے تیرا نام، اور بلند ہے  
تیری برتری، ہر کوئی، اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں))۔ اور حضرت عمرؓ  
سے نعت کے ساتھ منقول ہے کہ انہوں نے ان علیؓ الفاظ سے  
استفتاح فرمایا (۲)۔

جسہور فقہاء نے مذکورہ الفاظ میں لفظ ”وحدل ثاویک“ کا ذکر

(۱) جامعہ البحر المنی علی نہایہ الکتاب، ۵۶، ۲۔

(۲) (تبارک اسمک) یعنی تیرے ذکر سے برکت حاصل کی جاتی ہے

(وتعالیٰ جدک) یعنی بلند ہے تیرا جد اور اونچا ہے تیرا درجہ۔

(۳) المجموع الطبری ۳/۳۰۲ شرح الوقایع للبیہقی ۱/۳۰۹، اور حضرت عائشہؓ کی  
حدیث کی روایت ابو داؤد و حاکم نے محفوظ کیا ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے  
کہ اس کی سند کے رد میں تھ ہیں، لیکن اس میں غلطی ہے۔ اس کا دوسرا  
طریق بھی ہے ترجمہ اور ابن ماجہ نے اسے حدیث میں لے لیا ہے۔ اس کا دوسرا  
طریق بھی ہے روایت کیا، اور وہ ضعیف ہیں۔ مورخہ حدیث حضرت عمرؓ پر سوت کا  
حملہ ہے اس باب میں ابن مسعودؓ اور دیگر مشہور صحابہ سے روایات ہیں (مجموع  
الجہر ۲/۲۹۱، مشکوٰۃ المصابیہ ۳/۳۸۳، المستدرک ۵/۲۲۵، تاریخ کردہ  
دارالکتب المرینی)۔

عکس سے پٹے پڑھے (۱)۔ تو کیا استفتاح میں مالکیہ کا جو اختلاف  
ہے وہ استفتاح کے محل کے مسئلہ میں ہے، چنانچہ ان کے نزدیک یہ  
عکس سے پٹے ہے، اور دیگر فقہاء کے نزدیک یہ عکس کے بعد  
ہے (۲)۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ نماز پوری ہونے سے پہلے وقت کے نکل  
جانے کا مدیشہ نہ ہو تو عشاء استفتاح پڑھے گا۔ اور اگر یہ خوف ہو کہ  
نہرہ کچھ حصہ وقت سے باہر ہو جائے گا تو عشاء استفتاح پڑھتی درام  
ہے، اس مسئلہ میں عشاء استفتاح کا حکم باقی سنتوں کے خلاف ہے،  
یونکہ اگر یہ وقت میں عکس تحریرہ کنی جس میں نماز کی سنتوں کی  
عکس میں نہ ہو تو بھی نماز کی سنتیں ”کرے گا تو نماز قضا ہو جائے۔  
شیر ملسی کہتے ہیں کہ عشاء قنات، درجہ سنتوں میں یفرق یا حاسنا  
ہے کہ نماز بنا زہ میں ورجب امام کو رکوع یا اعتدال کی حالت میں  
پائے تو عشاء قنات کا ترک مطلوب مانا گیا ہے، اس سے معلوم ہوتا  
ہے کہ اس کا رتبہ دوسری سنتوں سے کم ہے یا یفرق ہو کہ دیگر سنتیں کسی  
چیز کا مقدمہ نہیں بلکہ بذات خود شروع ہیں یہ خلاف عشاء قنات کے،  
کہ وقت رات کے مقدمہ کی حیثیت سے شروع ہے۔

اسی طرح فقہاء شافعیہ کا قول ہے کہ اگر اس کو یہ مدیشہ ہو کہ عشاء  
استفتاح میں مشغول ہونے کی صورت میں نماز فوت ہو جائے گی

(۱) فتح الباری ۳/۳۰۔

(۲) مالکیہ کی دلیل یہ حدیث ہے: ”کان النبی ﷺ کان یصحی القراءۃ  
بالحمد لله وبالعالمی“ (نبی ﷺ قرات کو الحمد لله رب العالمین  
سے شروع فرماتے تھے) نووی نے اس پر ملاحظہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس  
میں استفتاح کی صحت کی صراحت نہیں ہے اور اگر اس کی صحت کی صراحت ہو تو بھی  
اس کو ثابت کرنے والی صحیح احادیث مقدم ہوگی اس لئے کہ وہ حدیث روایوں کی  
مردنی ہے اور یہ اثبات ہے اور اثبات غلطی پر مقدم ہوتا ہے (المجموع  
۳/۳۰۱) اس حدیث کی روایت مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم ۱/۳۵۷ طبع  
عینی لکھنؤ ۱۳۷۲ھ)۔

## استفتاح ۷

نہیں یہ، اللہ تعالیٰ اس لفظ کو نذر کرتے ہیں، چنانچہ ”مدیۃ المصلیٰ“ کی شرح میں ہے کہ دعا، استفتاح میں ”و معالیٰ جدک“ سننے کے بعد اگر ”وجل ثلثوں کا صاف نہ رہے تو اس اضافہ سے روکا نہ جائے، اور اگر صاف نہ رہے تو صاف نہ رہنے کا حکم نہ دیا جائے۔ اس لئے کہ مشہور احادیث میں اس کا ذکر نہیں ہے، بلکہ بعض صحابہؓ سے اس کا کہنا منقول ہے (۱)۔

۱۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے سے کھڑے ہوتے تو یہ دعا پڑھتے: وجہت وجہی للہی فطر السموات والأرض حیفا وما أنا من المشرکین۔ یٰ صلاتی و یسکینی و یحیی و یماتی للہ رب العالمین، لا شریک لہ و ہذاک ائمت و أنا من المسلمین (وفی روایۃ: و أنا اول المسلمین) اللہم أنت الملک لا إله إلا أنت، أنت وہی، و أنا عبدک، ظلمت نفسی، واعترفت بدیبی، فاعمر لی ذنوبی جمیعاً، إنه لا یغفر الذنوب إلا أنت، و اهدنی لأحسن الأخلاق لا یتبدی لأحسنها إلا أنت، و احرف عنی سجنہا لا یصرف عنی سجنہا إلا أنت، لبیک و سعیدیک، و الخیر کلہ فی یدیک، و الشر لیس بیک، أنا بک و إلیک، تبارکت و تعالیت، استعصرک و اتوب إلیک (۲) (میں نے متوجہ نہ کیا اپنے سر کو اس، اتنی

طرف جس نے بنائے آمان اور میں سب سے یکسو ہو کر اور میں نہیں ہوں شک کرنے والا میری نماز، میری قربانی، میری جینا، میرا اللہ ہی کے لئے ہے جو پالنے والا ہے سارے جہانوں کا، اس کا کوئی شریک نہیں اور یہی مجھ کو حکم دے رہا ہے اور میں فرمانبرداریوں میں سے ہوں) ایک روایت میں ہے: میں سب سے پہلا فرمانبرداریوں (ہوں) اے اللہ اتنی ہی بارگاہ، مالک ہے تیرے سو کوئی معذور نہیں تو ہی میرا رب ہے۔ اور میں تیرے بند ہوں، میں نے اپنے آپ کو تسلیم کیا ہے، میں اپنے گناہ کا اعتراف کرتا ہوں، میرے تمام گناہ معاف فرما دے، تیرے علاوہ کوئی معاف کرنے والا نہیں، اور تجھے تجھے خدق کی روکھا، تجھے اخلاق کی راہ تیرے علاوہ کوئی نہیں رکھتا، میرے خدق کو مجھ سے دور فرما، میرے اخلاق کو تیرے علاوہ کوئی نہیں کرتا، تیری رضا، برکت کے حصول کے لئے میں بار بار حاضر ہوں، ہر لمحہ دعا، تیرے قفسہ میں ہے، اور تیری تیری طرف میں ہے، میں تجھ سے راضی ہوں اور تیری ہی طرف لوٹ کر جانا ہے، تو برکت والا اور بندہ مہربان ہے، میں تجھ سے بخشش طلب کرتا ہوں اور تیری ہی طرف متوجہ ہوتا ہوں)۔

”و أنا من المسلمین“ کہا جائے یا ”اول المسلمین“؟  
۷۔ حضرت علیؓ کی حدیث میں جو دعاء (ایسی وجہت الخ) کے

یہ واضح ہے کہ اس دعا کا ابتدائی حصہ قرآن ہی پر مبنی ہے اور دعا کا مجموعہ (وجہت وجہی، ..... وما أنا من المشرکین) تک یہ اللہ تعالیٰ کے اس کفر مان کے مطابق ہے جو سورہ ہام آیت ۱۷ میں آیا ہے کہ اے ایمان والے اپنی قوم سے مباحثہ اور ان پر حجت قائم کرتے ہوئے یہ دعا (ایسی وجہت الخ) اور (ان صلاتی و یسکینی، ..... و انا من المسلمین) سورہ ہام آیت ۱۶، ۱۷، ۱۸ میں ہے اور حضرت علیؓ کی حدیث کی روایت مسلم نے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم ۱/ ۵۳۳، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱،



## استفادہ

لفظ کے ساتھ آتی ہے اس میں یہ ظاہر رہتا ہے کہ ساتھ آیا ہے: پہلی روایت "وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ" کی اور دوسری روایت "وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ" کی ہے اور دونوں روایتیں صحیح ہیں۔

لہذا نماز شروع کرنے والا دعاء افتتاح میں "وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ" کہے اور یہنا زیادہ مستحب ہے تو یہ سنت کے موافق ہے۔ اور اس میں کوئی اختلاف نہیں، اور اگر وہ "وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ" کہے تو صحیح کا ایک قول یہ ہے کہ اس کی نماز نافذ ہو جائے گی۔ اس لئے کہ اس کا یہ قول جھوٹ ہے کیونکہ وہ اس امت میں سب سے پہلا مسلمان نہیں، بلکہ سب میں سب سے پہلے مسلمان محمد ﷺ ہیں، عین صحیح کا یہ قول یہ ہے کہ اس کی نماز نافذ نہیں ہوگی، اس لئے کہ ہماری صرف حدیث کی روایت کر رہا ہے اور حدیث بیان کر رہا ہے، خبر دینے والا نہیں ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اگر خبر دینے کی حدیث کرے تو یہ حدیث ہوگا، اور اس کی نماز یقیناً نافذ ہو جائے گی (۱)۔

اسی طرح "لَا مُمْسِكِينَ" میں امام شافعی کا قول ہے کہ (وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ) کی جگہ (وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) کہا جائے۔ اور اگر اس نے کہا ہے کہ لا آیت قرآنی کے پیش نظر وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ کہے، اور اس سے یہ حدیث نہ ہو کہ وہ حقیقت میں پہلا مسلمان ہے، مرنہ یہ کفر ہوگا۔ یعنی اس وجہ سے کہ وہ اپنے سے پہلے مسلمانوں کے اسلام کا انکار ہو گیا (۲)۔

اس بات کہتے ہیں کہ ہمارے اس کے خلاف کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) اور (وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) کہے گی، اس لئے کہ یہ لفظ عام اور استعمالاً شائع ہے۔

(۱) شرح منیہ لہجلی ص ۳۰۳

(۲) حامیہ لہجری علی ابن کاسم ص ۳۱ طبع معصی الخلی ص ۳۲۳

اور قرآن کریم میں ہے: "وَكَاذِبٌ مِنَ الْفَاسِقِينَ" (۱) (اور وہ احمق کرنے والوں میں سے تھیں)۔ اور حدیث ہے: "وَقَدْ لَقِيَ النَّبِيَّ ﷺ (وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي دَبْحِ الْأَصْحَابِ" (۲) (جی ﷺ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو قربانی کے جانور ذبح کرنے میں "وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ" اور "مَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ" کے لفظ کی تلقین فرمائی تھی)۔

ابن علان نے مزید کہا ہے کہ اس کی وجہ سے قیاس یہ ہے کہ عورت بھی "حبیفاً مسلماً" مذکور میثقی کہے، اور مرد شخص ہو، تاکہ حتی لا مکان منقول الفاظ کی رعایت ہو سکے، چنانچہ یہ دونوں قائل سے حال ہوں گے یا مفعول سے (۳)۔

سوم۔ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَبَّرَ فِي الصَّلَاةِ سَكَتَ هَيْهَاتَ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: يَا أَبَا أُمِّتٍ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ، فِي سَكَاتِكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ؟ قَالَ: أَقُولُ: اَللّٰهُمَّ بَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ" (۱)

(۲) حدیث: "وَقَدْ لَقِيَ النَّبِيَّ ﷺ (وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) .." کی روایت طبرانی نے، ائمہ الکبیر اور واسطی میں حضرت عمر بن العاصؓ سے مروی ہے کہ اس کے الفاظ یہ ہیں: "يَا فَاطِمَةُ قَوْمِي لَا تُهْدِي أَصْحَابَكَ، لِأَنَّهُ يَهْمُ لَكَ بِكُلِّ لَفْظٍ مِنْ دَمِهَا كُلُّ ذَنْبٍ عَمِيهِ، وَلَوْ سِئِلَ صَلَاتِي وَنَسْكَي وَمَعَايِي وَمَعَالِي اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا تُرِيدُكَ لَهْ وَبَطْلِكَ أَمْرًا وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ....." (اسے فاطمہ کفری ہو اور اپنا قربانی کا جانور دیکھ، اس لئے کہ اس کے خون کے ہر قطرہ کے بدترین کیا ہو اگر گناہ سب سے زیادہ جائے گا، اور یہ دعا پڑھے "اِنَّ صَلَاتِي وَنَسْكَي الْحَبَّ" یعنی نے کہا ہے کہ اس میں اور حذر مٹائی ہیں، اور وہ معیوب ہیں

(مجمع الزوائد ص ۳۱۳ تاریخ کردہ مکتبۃ القدوسی ص ۱۳۵)

(۳) الفتوحات الربانیہ علی لفظ دار النویر ص ۱۶۷

## استفتاح ۸

جائے، لہذا ان ارض میں (وجہت و جہی الخ) (۱) یا اس کے  
معاذ کوئی اعانتہ پر بھی جائے (۲)۔

۱۔ ثانیہ کا معتمد مذہب اور حنبلیہ میں سے لاکھڑی کا توں یہ  
ہے کہ استفتاح کے لئے حضرت علیؓ کی حدیث کے الفاظ ”وجہت  
و جہی“ مختار ہیں۔

ثانیہ میں سے نووی کا کہنا ہے کہ حضرت علیؓ سے مروی مذکورہ  
الا استفتاح سے فضیلت میں قریب قریب حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث  
ہے یعنی ”اللہم باعد الخ“ (۳)۔

سوم۔ ابو حنیفہ کے ثناء اور ابو یوسف کا مذہب، ثانیہ کی ایک  
جماعت کا مذہب، جن میں ابو اسحاق مرہزی و رقاضی ابو حامد بھی  
ہیں، اور امام احمد کے ثناءروں میں سے وزیر بن ہبیرہ کے ایک  
مختار یہ ہے کہ منقولہ، ”توں الفاظ: ”سبحانک اللہم وبحمدک“  
اور ”وجہت و جہی“ کو جمع کیا جائے، صاحب الاسماء  
نے اسے دن تیسہ کی طرف منسوب کیا ہے، نیز نووی کے یہاں یہ  
مستحب ہے کہ منقولہ، اور امام حسن کو مقتدیوں نے جارت دی ہو  
افتتاح میں دو تمام الفاظ اختیار کریں جو منقولہ مراد ہیں (۴)۔ یہ  
بیان بر دو تمام آراء میں کے تعلق ہیں۔

ابن تین وائل اور خاص طور پر تہجد کی مار میں حنفیہ، ثانیہ و دن بد کا  
اتفاق ہے کہ ثناء اور اعاء توجہ (اسی وجہت و جہی) کو جمع کیا

والمغرب، اللہم بقی من خطایہی کما بقی التوب  
الأبيض من الدس، اللہم اغسلنی من خطایہی بالثلج  
وبالماء والبرد“ (۱) (رسول اللہ ﷺ جب نماز کی تکبیر کہتے تھے  
قرأت سے پہلے تھوڑی دیر مکوث اختیار فرماتے تھے، میں نے کہا:  
اے اللہ کے رسول ﷺ! میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں،  
اے اللہ کے رسول! تکبیر قرات کے درمیان مکوث کی حالت میں  
”پس یہ کہتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں یہ کہتا ہوں: اللہم  
باعد بینی و بین خطایہی کما باعدت بین المشرق  
والمغرب۔ اللہم بقی من خطایہی کما بقی التوب  
الأبيض من الدس۔ اللہم اغسلنی من خطایہی بالثلج  
وبالماء والبرد“ (اے اللہ! میرے اور میری خطاؤں کے درمیان  
ایسا بعد پیدا فرما جیسا بعد تو نے مشرق و مغرب کے درمیان فرمایا ہے۔  
اے اللہ! میری خطاؤں سے مجھے اس طرح صاف ستھرا کر دے جیسے  
سفید کپڑا دھو کر میل سے صاف کر دیا جاتا ہے۔ اے اللہ! میری  
خطیوں کو برف، پانی اور بولوں سے دھو دے۔))۔

پسندیدہ الفاظ سے متعلق فقہاء کے مذاہب:

۸۔ منقولہ صیغوں میں سے پسندیدہ صیغہ کے متعلق فقہاء کے مختلف  
اقوال ہیں:

اول۔ جمہور حنفیہ اور حنبلیہ کہتے ہیں کہ نماز کا افتتاح (سبحانک  
اللہم وبحمدک الخ) سے کیا جائے (۲) اور ای پر اکتفا کیا

(۱) المجموع النووی ۱۹/۳۳ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کی روایت بخاری  
مسلم، احمد، نسائی، ابو داؤد و ابن ماجہ کے ہے (مثل الاوطار ۱۹/۲ طبع

المصیۃ الصحابہ العصر یہ ۱۳۵۷ھ)۔

(۲) اس کی تخریج گزر بھی (دیکھئے فقرہ نمبر ۶)۔

(۱) اس کی تخریج گزر بھی (دیکھئے فقرہ نمبر ۶)۔

(۲) شرح صیغہ لسانی ص ۵۲ البحر الرائق ۲۸/۱ مجموع الفتاویٰ  
۳۹۱/۲۲

(۳) المجموع ۲۰/۳۲ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کی تخریج گزر بھی  
(دیکھئے فقرہ نمبر ۶)۔

(۴) المجموع ۲۰/۱ شرح صیغہ لسانی ص ۵۲ الاذکار و اقوال ص ۱۱۷  
۱۵۷۸/۱ البحر الرائق ۲۸/۲

## استفتاح ۹-۱۰

کہا ہے کہ اس سے ان کا مقصد لوگوں کو تعظیم دینا ہوتا تھا (۱)۔  
ثانیہ میں سے نووی کہتے ہیں کہ دعاء استفتاح سرّاً مسنون ہے،  
اگر چہ یا تو کمرہ ہو گا۔ بین اس سے نماز باطل نہ ہوگی (۲)۔

### نماز میں استفتاح کا موقع:

۱۰- پہلے بیان کیا جا چکا ہے کہ مالکیہ استفتاح کے موقع کے بارے  
میں اختلاف کرتے ہیں، چنانچہ دو عجمیہ و قرأت کے درمیان دعاء  
استفتاح کو منع کرتے ہیں، اور ان میں سے ابن حبیب نے صراحت  
کی ہے کہ دعاء استفتاح عجمیہ تحریمہ سے پہلے پڑھی جائے (نقرہ  
۵)۔

مالکیہ کے دعاء و جمود سورۃ ما کے رکوع ایک دعاء استفتاح پہلی رکعت  
میں عجمیہ تحریمہ کے بعد اور سورۃ فاتحہ و قرأت سے پہلے ہے۔  
جمود سورۃ ما میں سے "من حضرت نے" "سبحانک اللہم"  
کے بعد سورۃ استفتاح کو مختار قرار دیا ہے ان میں سے بعض نے اس کی  
اجازت دی ہے کہ دو عجمیہ تحریمہ اور نیت سے پہلے دعاء توجہ پڑھے  
(نقرہ ۵) اور سورۃ ما کے بعد ایک نکل استفتاح کی تفصیل گزری ہوگی۔

اس سے متعلق اس سے ہیں:

۱- مسئلہ: ثانیہ و تالیف کے رکوع ایک دعاء استفتاح میں سنت یہ  
ہے کہ دو عجمیہ تحریمہ سے متصل ہو، یعنی عجمیہ تحریمہ دعاء استفتاح کے  
درمیان آئے یا کسی دعا یا قرأت کا فصل نہ ہو۔ حاشیہ قلیوبی کے بیان

جائے۔ ابن عابدین نے کہا ہے کہ جو احادیث ۱۰۰ میں انیس ان  
پر محمول کیا جائے گا، بعد اتجید کی نماز میں دعاء توجہ پڑھی جائے گی، اس  
لئے کہ تجید میں وسعت ہے۔ اور صحیح مسلم میں ہے کہ "انہ یجوز  
کان إذا قام إلى الصلاة (وفی رواية إذا استفتح الصلاة)  
کبر ثم قال: وجهت وجهی للذی فطر السماوات  
والأرض حنیفاً" (۱) (رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لئے  
کھڑے ہوتے، اور ایک روایت کے مطابق جب نماز میں فرماتے  
تو عجمیہ کہتے پھر کہتے: ووجهت وجهی للذی فطر السماوات  
والأرض حنیفاً)۔

اسی طرح "سبحانک اللہم و بحمدک" کے بعد  
استفتاح سے متعلق جتنی احادیث منقول ہیں (۲) ان کے بارے میں  
امام احمد فرماتے ہیں کہ وہ میرے خیال میں صرف نوافل سے متعلق  
ہیں (۳)۔

دعاء استفتاح پڑھنے کی کیفیت:، اور اس کا موقع:

دعاء استفتاح آہستہ پڑھنا:

۹- من لوگوں کے نزدیک دعاء استفتاح سنت ہے ان کا اس پر اتفاق  
ہے کہ دعاء استفتاح سرّاً پڑھنا مسنون ہے، خوب نماز کی امام ہو یا  
مقتدی یہ مسنون، اس کی دلیل حضرت ابو یوسف کی روایت حدیث ہے۔  
حضرت عمر کا یہ فعل منقول ہے کہ وہ ان کلمات "سبحانک

اللہم و بحمدک" کو جہر پڑھتے تھے تو مقبلاء نے اس کے متعلق  
(۱) حدیث: "انہ یجوز کان إذا قام إلى الصلاة ... " کی روایت مسلم  
نے حضرت علی بن ابی طالب سے کی ہے (صحیح مسلم ۵۳۲-۵۳۶ طبع  
عین الجیش)۔

(۲) اس کی تخریج گزری ہوگی (دیکھئے نقرہ نمبر ۱)۔

(۳) شرح منیۃ المسلمین ص ۴۰۳، نفع الفروع ص ۴۰۳۔

(۱) شرح منیۃ المسلمین ص ۴۰۳، نفع الفروع ص ۴۰۳، مکرر کے مکرر کی روایت مسلم  
نے اپنی تصحیح میں کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "أن عمر كان يجهو بهو لاء  
الكلمات يقول: سبحانک اللہم و بحمدک و بدارک سمک  
و تعالیٰ جمدک ولا إله غیرک" (صحیح مسلم ۶۹۸ طبع عین الجیش، مل  
طوطار ص ۱۵۵ طبع المطبعۃ المصنوعۃ المصریہ ص ۵۳۵)۔

(۲) ذخائر مع الفتوحات المربانیہ ص ۵۸۲۔

## استفتاح ۱۱

عبدہ سے ترک کرنے کی حلف یہ ہے کہ نماز میں سجدہ سہو یک  
زیادتی ہے، اس لئے جب تک ثارے کی طرف سے منقوت نہ ہو جائے  
نہیں ہوگا (۱)۔

مقتدی کے لئے دعاء استفتاح:

۱۱- اس میں کوئی اضافہ نہیں کہ امام و منفر میں سے ہر ایک کے لئے  
دعاء استفتاح شروع ہے بلکہ امام و دعا استفتاح کے طویل و مختصر  
کرنے میں اپنے مقتدیوں کی رعایت کرے، اور مقتدی کے لئے دعا  
استفتاح سے تعلق و ربط ہے:

پہلا مسئلہ: مقتدی دعاء استفتاح پڑھے خواہ امام نے دعا استفتاح  
پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو، حنفیہ کی کتابوں میں سے ”شرح منیۃ المصلیٰ“  
میں ہے کہ نو چیزیں ایسی ہیں کہ اگر امام نے ان کو ادا نہ کیا تو بھی  
مقتدی ان میں ترک نہیں کریں گے، اور ان میں سے دعا استفتاح کو  
ترک کرنا ہے (۲)۔

اور ثانیہ: حنابلہ کے کلام سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے۔  
اور مسئلہ: اگر امام کے قرأت شروع کرنے تک مقتدی نے دعا  
استفتاح نہ پڑھی ہو تو اس میں فقہاء کی مختلف رائیں ہیں:

پہلی رائے: حنفیہ کہتے ہیں کہ جب امام قرأت شروع کر دے تو  
مقتدی دعاء استفتاح نہ پڑھے، خواہ امام جہری قرأت کر رہا ہو یا سری۔  
حنفیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اگر امام سرقرأت کر رہا ہو تو مقتدی دعا  
استفتاح پڑھ لے (۳)۔ ابن عابدین نے کہا ہے کہ یہی صحیح ہے، اور  
اسی پر فتویٰ ہے۔ اور ثانیہ: اس میں اس کی حلف بیٹن ہے، جس کا

کے مطابق ثانیہ نے عجبیہ امت عید کا استثناء کیا ہے، ان کی وجہ سے  
دعاء استفتاح فوت نہیں ہوگی، چونکہ عجبیہ امت عید کا موقع قضا و نماز  
میں نہیں آتا ہے (۱)۔

ترجمہ: تحریرہ کہہ رکھتے اختیار کیا پھر اس کے بعد دعاء استفتاح  
پڑھی تو کوئی حرج نہیں (۲)۔ اور ترجمہ: تحریرہ کہی، پھر ہوا یا عدا عدا  
بولند پڑھ لی تو دعاء استفتاح نہ پڑھے، چونکہ اس کا کل فوت ہو چکا  
ہے، اور باقی رکعتوں میں بھی اس کی تلافی نہ کرے۔

ثانیہ میں سے نووی نے کہا ہے کہ یہی مذہب ہے، اور امام  
شافعی نے ”لام“ میں اس کی تصریح کی ہے، اور شافعیہ نے اپنی  
تعلیل میں کہا ہے کہ اگر دعاء استفتاح چھوڑ کر عدا شروع کرے تو  
دعاء استفتاح کی طرف لوٹے۔

نووی کہتے ہیں کہ اس کے خلاف کرنا ”رہنہ“ کے بعد دعاء  
استفتاح پڑھنا مکروہ ہے، بلکہ اس سے نماز باطل نہیں ہوگی، چونکہ یہ  
بھی ذکر ہے، جیسے کوئی غیر محل میں دعا کرے یا تسبیح پڑھ لے (۳) اس  
مفہوم کی تکمیل اور استفتاح مسبوق کے مسئلہ میں حنابلہ کے استثناء کا  
بیان مختصر یہ آ رہا ہے۔

اور مسئلہ: عدا یا سوا استفتاح کے ترک، یا استفتاح میں امام  
کے جہر وغیرہ کی وجہ سے سجدہ سہو شروع نہیں ہے۔ یہ من تمام فقہاء کا  
مسئلہ ہے جو دعاء استفتاح کو مستحب قرار دیتے ہیں، اور جمہور حنابلہ کا  
بھی یہی قول ہے۔ اور جو فقہاء دعاء استفتاح کے وجوب کے قائل  
ہیں، جیسے بعض حنابلہ کا قول پہلے گذر چکا ہے، تو ان کے قول کے  
مطابق بھول کر دعاء استفتاح ترک ہونے کی صورت میں سجدہ سہو ہونا  
چاہئے۔

(۱) شرح الوقایع ۱/ ۳۱۲، ۳۱۳، ذکر ۱۸۵/۲۔

(۲) شرح منیۃ المصلیٰ ص ۵۲۸۔

(۳) الدر المختار ۱/ ۳۲۸۔

(۱) حاشیہ امینی علی شرح المنہاج ص ۳۰۵۔

(۲) نہیۃ المکنع و حاشیہ الرشیدی ۱/ ۵۳۔

(۳) المجموع ۱۸/ ۳۱۳، ذکر مع الفتوحات ۲/ ۱۸۳۔

## استفتاح ۱۲

حاصل یہ ہے کہ حالت جہر کے علاوہ میں قرأت کو سننا مسنون ہے فرض نہیں ہے (۱)۔

دوسری رائے: شافعیہ کہتے ہیں کہ مقتدی کے لئے دعاء استفتاح سنت ہے، خواہ امام جہری قرأت کر رہا ہو اور مقتدی اس کی قرأت سن رہا ہو۔ مقتدی کے دعاء استفتاح پڑھنے جس کا پڑھنا سنت ہے، اور فاتحہ کے بعد سورت پڑھنے جس کو خاموش رہ کر غور سے سننا سنت ہے۔ کے درمیان یہ فرق کرتے ہیں کہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت شمار کی جاتی ہے، اس لئے مقتدی کفرأت کی ضرورت نہیں رہتی ہے۔ اور اس کے لئے سورت کو غور سے سننا سنت ہے اور دعاء استفتاح کا یہ حکم نہیں ہے، اس سے کہ اس سے مقصود امام کا اپنے لئے دعا کرنا ہے، اور یک شخص کا اپنے سے دعا کرنا دوسرے کے لئے دعا شمار نہیں ہوتا۔ اس کے باوجود فقہاء شافعیہ نے کہا ہے کہ اگر مقتدی امام کی قرأت سن رہا ہو تو اس کے لئے دعاء استفتاح میں جلدی کرنا سنت ہے (۲)۔

تیسری رائے: حنابلہ کہتے ہیں کہ جن نمازوں میں امام آہستہ قرأت کرتا ہے یا جن میں اس طرح کے سکتے ہوں کہ ان میں پڑھنا ممکن ہو، ان نمازوں میں مقتدی کے لئے دعاء استفتاح مستحب ہے اور کشف القناع میں ہے کہ مقتدی دعاء استفتاح پڑھے گا جب امام

(۱) یہ سننا قرأت کی تعلیم کے لئے ہے لہذا یہ سنت مقصود بالذات نہیں ہے بلکہ امام کی دعا مقتدی کی دعا نہیں ہے اس لئے اگر مقتدی دعا چھوڑ دیں تو اس سنت کا ترک لازم آئے گا جو مقصود بالذات ہے بلکہ یہ خاصاً شی سے سننے کی وجہ سے ہوگا جو جب سنت ہے برخلاف اس کے کہ مقتدی جہر کی حالت میں دعا کو ترک کر دے۔ ایک قول یہ ہے کہ امام کے سکتوں کے وقت دعا پڑھ لے۔ ایک دوسرا قول یہ ہے کہ اگر امام فاتحہ میں ہو تو دعا پڑھ لے ورنہ اگر سورت پڑھ رہا ہو تو دعا نہ پڑھے۔ مابین میں یہ کہا کہ اس پر ہے کہ دعا مطلقاً نہ پڑھے (شرح صلیبہ المصلیٰ ص ۴۰۲ بحوالہ مفتاح ۳۲۷)۔

۲ مہیۃ النکاح ۵۳ ص

جہری قرأت کر رہا ہو، شرطیکہ مقتدی اس کی قرأت نہ سن رہا ہو۔

اور کہتے ہیں کہ اگر امام نے بالکل سکوت نہ کیا تو مقتدی دعاء استفتاح نہ پڑھے، اور اگر امام اتنی دیر سکوت کرے جتنی دیر میں دعاء استفتاح پڑھی جائے تو صحیح قول کے مطابق مقتدی دعاء استفتاح پڑھے۔ اور اگر مقتدی ان لوگوں میں سے ہو جو امام کے پیچھے قرأت کے کامل ہیں: دعاء استفتاح پڑھ لے (۱)۔

### مصبوق کے لئے دعاء استفتاح:

۱۲- حنیف کا مذہب یہ ہے کہ اگر مصبوق امام کی قرأت کی حالت میں پائے تو دعاء استفتاح نہ پڑھے، اور یک قول یہ ہے کہ اگر امام سری قرأت کر رہا ہو تو دعاء استفتاح پڑھے۔ پھر جب چھوٹی ہوئی رعت پوری کرنے کے لئے کھڑا ہو تو دوبارہ دعا استفتاح پڑھے، اس کی وجہ یہ ہے کہ چھوٹی ہوئی رعت پوری کرنے کے سے کھڑا ہونا اور کھڑے رہنے کے مابین سمجھا جاتا ہے، اس سے کہ اس قیوم کے درمیان دو مقتدی کے حکم سے نکل رہا ہے، کے حکم میں آتا ہے (۲)۔

اور اگر مقتدی امام کو رکوع یا پہلے جہد میں پائے تو ثناء پڑھنے کے سلسلے میں غور و فکر کر لے، اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ ثناء پڑھ کر بھی امام کے رکوع کا کچھ حصہ پالے گا تو کھڑے ہو کر ثناء پڑھے پھر رکوع کرے، اس لئے کہ دونوں فضیلتوں کو ایک ساتھ حاصل کر لینا ممکن ہے، تو کسی ایک کو نہ چھوڑے، اور دعاء استفتاح کا محل قیوم ہی ہے تو اسے حالت قیام ہی میں پڑھے۔

اور اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ اگر وہ دعاء استفتاح پڑھنے کا تو امام کے ساتھ رکوع یا پہلے جہد کا کوئی بھی حصہ نہیں پائے گا تو امام کے

(۱) انہی ۱۰۷ طبع اولہ کتاب الفتاویٰ ص ۲۹۷

(۲) شرح صلیبہ المصلیٰ ص ۴۰۵ ص ۴۰۵

### استفتاح ۱۳

نافع ہے (۱)۔

مثال کے نزدیک اگر مسبوق امام کو پہلی رکعت کے بعد پائے تو دعاء استفتاح نہ پڑھے، اس لئے کہ اس کی معتد رویت یہ ہے کہ مسبوق کو امام کے ساتھ جو رقتیں ملتی ہیں وہ اس کی شروعات کی رقتیں نہیں ہوتیں بلکہ اس کی آخری رقتیں ہوتی ہیں، لہذا جب وہ چھوٹی ہوئی رقتیں پوری کرنے کے لئے کھڑا ہوا اس وقت دعاء استفتاح پڑھے۔ امام احمد نے اس کی صراحت کی ہے (۲)۔

امام احمد کی روایت یہ ہے کہ مسبوق کو امام کے ساتھ جو رقتیں ملتی ہیں وہ اس کی نماز کے شروع کا حصہ ہوتا ہے، اس لئے وہ تکبیر تحریرہ کے بعد دعاء استفتاح پڑھے (۳)۔

اگر امام کو پہلی رکعت کے قیام میں پائے تو اسی تفصیل کے مطابق عمل کرے جو مقتدی کے استفتاح کے سلسلہ میں گزر چکی ہے (فقہہ ۹)۔

۱۰ نمازیں جن میں دعاء استفتاح ہے:

اور وہ نمازیں جن میں دعاء استفتاح نہیں ہے:

۱۳۔ مالکیہ کے علاوہ دیگر فقہاء کے نزدیک استفتاح تمام نمازوں اور تمام احوال میں سنت ہے۔ نووی نے کہا ہے کہ امام مقتدی ہند، عورت، بچہ، مسافر، فرض پڑھنے والا، نفل پڑھنے والا، بیٹھ کر نماز پڑھنے والا، یا لیٹ کر نماز پڑھنے والا، وغیرہ ہر نمازی کے لئے دعاء استفتاح مستحب ہے، اور فرمایا کہ اس احتیاب میں سنت مؤکدہ، نوافل مطلقہ، عید، نماز کسوف کا قیام اول، اور نماز استسقاء سب داخل

ساتھ رکوع یا بعد رکوع تاکہ رکعت یا دونوں بعدوں کو جماعت سے دُرنے کی نصیحت اس سے فوت نہ ہو، اور یہ ثناء کی تفصیل حاصل کرنے سے زیادہ معتبر ہے، چونکہ جماعت کا سنت ہونا ثناء کے سنت ہونے سے زیادہ مؤکد جوتی ہے۔

ثانیہ کے نزدیک اگر مقتدی امام کو پہلی یا سی و ہری رکعت کے قیام کی حالت میں پالے اور اس کا غالب گمان ہو کہ وہ دعاء استفتاح پڑھ کر بھی امام کے رکوع سے پہلے فاتحہ پڑھ لے گا تو وہ دعاء استفتاح پڑھے۔

اور اگر یہ اندیشہ ہو کہ وہ فاتحہ کو نہیں پائے گا تو فاتحہ پڑھے اور دعاء استفتاح چھوڑ دے، اس لئے کہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے اور دعاء استفتاح سنت ہے (۱)۔

۱۴۔ اگر مسبوق امام کو قیام کے علاوہ کسی نہ حالت رکوع، سجود یا تشہد میں پائے تو تکبیر تحریرہ کے ساتھ شامل ہو جائے، اور امام جس ذکر میں مشغول ہو اسی میں مشغول ہو جائے، اور دعاء استفتاح نہ اس وقت پڑھے، نہ بعد میں (۲)۔

ثانیہ نے اس سے دو حالتوں کو مستثنیٰ کیا ہے۔ نووی کہتے ہیں کہ اگر مسبوق نے امام کو قعدہ اخیرہ میں پایا اور اس کے تکبیر تحریرہ کہتے ہی بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو مسبوق نہ بیٹھے اور دعاء استفتاح پڑھے۔ اور اگر دعاء استفتاح پڑھنے سے پہلے بیٹھ گیا اور بیٹھتے ہی امام سے سلام پھیر دیا پھر وہ کھڑا ہوا تو دعاء استفتاح نہ پڑھے۔

ثانیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر امام آمین کہے مسبوق بھی آمین کہے پھر دعاء استفتاح پڑھے، اس لئے کہ آمین کہنے میں معمولی

(۱) المجموع ۳/۳۱۸۔

(۲) انہی ۵/۵۷۵، کتاب استفتاح ۲/۲۶۱۔

(۳) انہی ۳/۲۱۵۔

ادکار السنوی ۳۳۔

۲ الادکار ۳۳۔

## استفتاح ۱۳-۱۶

ہیں (۱)۔

اللہ تعالیٰ بخش فرمادے نماز جنازہ کا، تشنہ بیا ہے۔ «نماز جنازہ، نماز عیدین و نماز تہجد کے استفتاح میں کچھ تفصیل ہے جس کا بیان درج ذیل طور میں آ رہا ہے:

ول: نماز جنازہ میں استفتاح:

۱۳- نماز جنازہ کے اندر استفتاح کے سلسلہ میں فقہاء کے چند مختلف اقوال ہیں: پہلا قول حنفیہ کا ہے کہ نماز جنازہ میں پہلی تکبیر کے بعد دعاء استفتاح سنت ہے، صرف ثناء پڑھی جائے، سورہ فاتحہ نہ پڑھی جائے، اس لئے کہ ان کے نزدیک نماز جنازہ میں قرأت مشروع نہیں ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اگر فاتحہ کو ثناء کی نیت سے پڑھ لے اور قرأت کی نیت نہ ہو تو اس میں کوئی کرہت نہیں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ثناء کو مقدم کرے (ثناء پہلی تکبیر کے بعد پڑھے) اور رسول اللہ ﷺ پر درود کو دعا پر مقدم کرے (درود دوسری تکبیر کے بعد پڑھے)، اس لئے کہ دعا سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و اس کے رسول ﷺ پر درود کا ہونا دعا کی سنت ہے (۲)۔

دوسرا قول: یہی ثنائیہ کا صبح قول ہے، اور حنبلیہ کے نزدیک معتد روایت ہے کہ نماز جنازہ مستحکم ہے، اس میں دعاء استفتاح بالکل مشرک نہیں، ثنائیہ کہتے ہیں کہ خوب نماز جنازہ غائب پر ہو یا قہر پر ہو، اس کا مدار تخفیف و اختصار پر ہے، اسی لئے اس میں فاتحہ کے بعد سورت کا پڑھنا مشروع نہیں ہے۔ ثنائیہ کا دوسرا قول، امام احمدی دوسری روایت یہ ہے کہ دوسری نمازوں کی طرح نماز جنازہ میں بھی

دعاء استفتاح مستحب ہے (۱)۔

دوم: نماز عید میں استفتاح:

۱۵- حنفیہ ثنائیہ کا مذہب «در حنبلیہ کے نزدیک رات کو یہ ہے کہ عید کی نماز میں دعاء استفتاح پہلی رکعت کے اندر تکبیر تحریمہ کے بعد «رکعت اولت زوائد سے پہلے ہے، چنانچہ تکبیر تحریمہ کہے پھر ثناء پڑھے، چنانچہ تکبیر اولت زوائد کہے، پھر فاتحہ پڑھے۔

امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ دعاء استفتاح تکبیرات زوائد کے بعد «رکعت اولت سے پہلے ہے (۲)۔ اسی کو کاسانی نے ابن ابی لیلیٰ سے نقل کیا ہے (۳)۔

سوم: نوافل میں استفتاح:

۱۶- حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ نفل نماز اگر ایک سلام سے زائد سلاموں کے ساتھ ہو جیسے تراویح، چاشت، اور سنن رات، جب وہ چار رکعت ہوں اور دو سلاموں سے پڑھی جائے تو اصل یہ ہے کہ ہر رکعتوں پر دعاء استفتاح پڑھے، اس لئے کہ ہر رکعتیں مستقل نماز ہیں، اور ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ نماز کے شروع میں یک مرتبہ دعاء استفتاح پڑھ لیا کافی ہے (۳)۔ اگر چار رکعت، اہل نفل نماز کو ایک سلام سے پڑھے تو حنفیہ کہتے ہیں کہ ان کی قسمیں ہیں:

پہلی قسم: جس کو انہوں نے مؤکدہ ہونے کی وجہ سے فرض کے ساتھ تشبیہ کی ہے وہ یہ ہیں: ظہر سے پہلے چار رکعت، جمعہ کی نماز سے

(۱) المجموع، ص ۳۱۹، کتاب استفتاح، ۱۰۱/۲، المصنف، ۳۶۹/۲۔

(۲) شرح منیۃ المسلمین، ۱/۳، ص ۵۶، شرح منہاج المؤمنین مع حاشیہ العبدی، ۱/۳، ص ۵۶، لغزوع، ۵۷۹، کتاب استفتاح، ۳۶۲/۲۔

(۳) بدائع الصنائع، ۲/۲۷۷۔

(۴) شرح الاقناع، ۱/۳، ص ۵۳، مطالب ولی النعمان شرح تاج التکلیف، ۱/۳، ص ۴۷۔

(۱) المجموع، ص ۱۸، ص ۳۳۔

(۲) بحر الرائق مع حاشیہ ابن عابدین (مصحح المجلد)، ۲/۴، ص ۹۳، ۹۴، البدائع، ۳/۳۳۔





## استغفر اش ۱-۲

قال عہدنگی تو وہ کام کرے گا اور شراب نگلی تو اس سے اجتناب کرے گا۔ تو یہ بعینہ ”استقسام بالاحرام“ ہے جسے قرآن کریم میں حرام تر روایا کیا ہے، لہذا یہ بھی حرام ہے۔  
 دوسرا قول یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے۔ اور ثانیہ کے حکام سے بھی خلاف ہوتا ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ یہ جائز ہے۔ اور ثالث میں سے ابن بطال سے اس طرح قال کا نقل کیا گیا ہے (۱)۔

## استغفر اش

تعریف:

۱- جب کوئی مرد یا عورت کو تسول لذت کے سے بنائتا ہے تو اس معہوم کی ”اسگی کے لئے اہل لغت ”استغفر اش“ کہتے ہیں، اور ”استغفر اش“ کا استعمال (اہل لغت میں سے) کس نے کیا یہ مجھے نہیں مل سکا (۱)۔

لیکن فقہاء اس کو ”استغفر اش“ ہی سے تعبیر کرتے ہیں۔ اور عورت کے لئے ”مستغفر شہ“ (غرض بنائی ہوئی) کا لفظ بولتے ہیں، اور یہ صرف حامل عورتوں میں ہوگا (۲)۔

ہماری معلومات کے مطابق ”استغفر اش“ کا استعمال فقہاء کے حکام میں صرف، جبکہ ہوا ہے؛  
 اہل کتاب الکاح میں کفارہ کی بحث میں۔  
 امام قسری (کسی باندی کو ہم خوابی کے سے متعین کرنے) کی تعبیر کے لئے۔

متعلقہ الفاظ:

استغفار (الطف اندوزی):

۲- استغفار بہت استغفر اش کے مطلقاً عام ہے، چونکہ استغفار



(۱) لسان العرب، طبع المکتبۃ المدینہ (مصر)۔

(۲) بدائع الصنائع، ۱۵۲۲ھ طبع مطبعہ الامام المہدی، مجمع الفہر، ۱۸۷۲ھ، طبع

بلاقی ۳۱۵ھ۔

(۳) کتب الفتاویٰ، ۱۳۶ھ طبع المآثر، لغزوق، مصر ۱۳۰ھ۔

## استفراش ۳، استفسار ۱-۲

میں حال و حرام ہر قسم کی لطف اندوزی داخل ہے، ہر جہت سے نیک و بھی شامل ہے۔

جہاں حکم و ر بحث کے مقامات:

۳- استفراش دراصل مباح ہے، اس کی تفصیل (نکاح) اور (تسری) کی بحث میں ملاحظہ ہو۔

## استفسار

تعریف:

۱- لغت میں استفسار "استفسر وہ کدا" کا مصدر ہے۔ یہ جملہ اس وقت بولتے ہیں جب آپ کسی شخص سے سوال کریں کہ وہ آپ سے ملاں چیز کی وضاحت کرے (۱)۔

۲- فقہی معنی اس کے لغوی معنی سے مختلف ہیں۔ اور اصولیین کے نزدیک کسی لفظ کے ماوراء استعمال یا مجمل ہونے کی صورت میں اس کے معنی بیان کرنے کا مطالبہ کیا ہے (۲)۔ اہل اصول کا استفسار اہل لغت "درفتہا" کے استفسار سے خاص ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف- سوال:

۲- الف: ماننا اور طلب کیا ہے۔ اور یہ عام ہے اس سے کہ وضاحت کی طلب ہو یا کسی اور چیز کی۔ جیسے آپ کہتے ہیں: "سائلہ عن کدا" (میں نے اس سے اس کے متعلق دریافت کیا) اور "سالت اللہ العافیۃ" میں نے اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگی، اور استفسار تو صرف طلب وضاحت کے لئے خاص ہے (۳)۔



(۱) تاج المعرفۃ لسان العربیۃ مادہ (سفر)۔  
(۲) شرح معجم الجوامع للعلی ۳۳۱/۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، مسلم اثبوت ۳۳۰/۲۔  
(۳) المعیار مادہ (سول)۔

## ب۔ استفسار:

۳۷- استفسار تفصیل طلب کرنے کا نام ہے (دیکھئے اصطلاح استفسار)۔ تو یہ استفسار سے خاص ہے، کیونکہ کبھی تفریع بغیر تفصیل کے بھی ہو جاتی ہے۔ جیسے کسی لفظ کی تفریع اس کے ہم معنی لفظ سے کرنا۔

## جہاں حکم:

## ۳۸- ہل اصول کے یہاں اس کا حکم:

استفسار آداب مناظرہ میں سے ہے، استدلال پیش کرنے والے کے کلام کا مفہوم جمال کی وجہ سے یا غریب لفظ کے استعمال کرنے کی وجہ سے اگر مخفی ہو جائے تو مناظر اس کی تفسیر دریافت کر سکتا ہے۔ اور استفسار کرنے پر استدلال پیش کرنے والے کے ذمہ لازم ہو جاتا ہے کہ اپنی مراد بیان کرے تاکہ وہاں کوئی امتباس اور وہم باقی نہ رہے۔ ورنہ مناظرہ بطریقہ احسن جاری رہ سکے۔

جمال کی مثال یہ ہے کہ استدلال کرنے والا کہے کہ مخاطب پر کتراء کے ذریعہ عدت گزارنا لازم ہے تو مناظر اس سے لفظ ”کتراء“ کی تفسیر دریافت کرے، کیونکہ یہ لفظ ”طہر“ اور ”حیض“ دونوں کے لئے بولا جاتا ہے۔ اور لفظ غیر مانوس کی مثال اس کا یہ کہنا ہے کہ ”سید“ (سین کے کسرہ اور یاء کے سکون کے ساتھ) حامل نہیں ہے، تو مناظر اس سے لفظ ”سید“ کا معنی دریافت کرے تو وہ جواب دے کہ سید کے معنی بھیہ یا ہے۔

اسی کے ساتھ ساتھ اصحابین استفسار کو اعتراضات کے زمرے میں شمار کرتے ہیں، اور اعتراضات کے معنی قوادح (دلیل کو مخدوش کرنے والے امور) ہیں، اور اس کو قوادح کے بیان میں پہلے نمبر پر

لاتے ہیں (۱)، اس کی تفصیل کا مقام اصولی ضمیمہ ہے۔

فقہاء کے یہاں اس کا حکم:

۵- قاضی کے لئے لازم ہے کہ وہ مقدمہ سے مربوط افراد سے مخفی امور کی تحقیق، تحقیق کر سنا کہ اس کا فیصلہ بصیرت کے ساتھ ہو۔ جیسے کوئی شخص شی بہیم کا قراقرم کرے۔ تو قاضی اس کی وضاحت طلب کرے، اور وہ اس سے جب کے بارے میں استفسار کرے، مثلاً اس صورت میں جب وہ شخص یہ کہہ دے کہ میں کمرہ عورت کے درمیان رضاعت کا رشتہ ہے تو جمہور کی رائے یہ ہے کہ تفصیل ضروری ہے۔

۶- اور کبھی خاص اسباب کی بنا پر استفسار لازم میں ہوتا، جیسے شہ آدمی اشیا کے پینے پر مجبور کئے جاتے، لے شخص سے استفسار اس صورت میں اس کا قول شخص قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، اور ترقی الامکان حد تک کو رفع کرنے کے لئے حصول اکراہ کی کیفیت دریافت نہ کی جائے گی۔ اس میں شافعیہ میں سے ”اورعی“ کا اختلاف ہے جو وجوب استفسار کے قائل ہیں (۲)۔

## بحث کے مقامات:

۷- بعض اصحابیوں نے علم اصول کے مقدمہ کے طور پر منطق کے مبادی کو ذکر کیا ہے، اور اس کے ضمن میں استفسار کو ذکر کیا ہے۔ اور بعض لوگوں نے اس کو ”قوادح فی الدلیل“ کے مباحث میں ذکر کیا ہے۔

اسی طرح فقہاء استفسار کا ذکر کتاب القرائن میں قراقرم پر منسلک

(۱) شرح جمع الجوامع للعلانی ۳۳۰/۲ قوادح بالبحث مع اسئل المستملی ۳۳۰/۲

(۲) اہلبیوی ۳۳۳/۲ طبع عینی النجفی، الاشیاء و نظائر للسیفی ص ۳۳۵ مع مکتبہ انجاریہ

## استفصال ۱-۳

رتے ہوئے رتے ہیں۔ « کتاب الطلاق میں مکروہ کی طلاق کی بحث میں ذکر کرتے ہیں، اس مسئلہ پر نگہ کرتے ہوئے کہ شہ آور حج کے پینے پر مجبور کے گئے شخص سے استفسار کیا جائے گا یا نہیں؟ « کتاب الشہادت میں اس بحث کے موقع پر کہ اس شہادت میں جب شہادت کا فرض دہری ہے، اور اسی طرح کتاب التہائم میں بھی اس کا ذکر کرتے ہیں۔

## استفصال

### تعریف:

۱- اہل اصول اور فقہاء کے کلام کے سباق سے یہ پتہ چلتا ہے کہ استفصال، حقیقت تفصیل طلب کرنا ہے، اور لغت کی جوتاب میں ہمارے پاس موجود ہیں ان میں یہ لفظ نہیں پایا جاتا۔ تاہم یہ لفظ درست ہے، اس لئے کہ امام شافعی کے کلام میں یہ لفظ استعمال ہو ہے، اور امام شافعی عربی زبان کے بارے میں حجت ہیں (۱)۔

### محتاجۃ الغائض:

### الف- استفصار:

۲- اصولیین کی رائے کے مطابق کسی لفظ کے مادد الاستعمال ہونے یا اس کے معنی کے مخفی ہونے کی صورت میں اس لفظ کے معنی کی وضاحت طلب کرنے کا نام استفصار ہے۔ اور فقہاء کی رائے کے مطابق « طلاقاً غیر ریافت کرنا ہے (۲)۔

### ب- سوال:

۳- سوال کے معنی طلب کرنا ہے، اور یہ عام ہے اس بات سے کہ تفصیل طلب کرنا ہو یا نہ کوئی چیز (۳)۔

- (۱) الفروق لفرق ۸۷۲ طبع دار احیاء الكتب، ص ۱۸۲ ص ۳۲ طبع مصطفیٰ  
الحلی، اشروانی ۲۵۵/۱۰ طبع المیزان۔  
(۲) فوائذ الرحمن ۳۳۰ ص ۳۳۰۔  
(۳) المصباح المیزان۔



جہاں حکم:

صوبین کے نزدیک اس کا حکم:

۴- ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ احتمال پائے جانے کے باوجود، حفاظت حال میں تفصیل طلب نہ رہا، مگر میں عمم کے تمام مقام ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ یوں شقی نے سب دس بیویوں کی موجودگی میں اسلام قبول کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: "امسک منہن اربعاً و فارق سائرہن" (۱) (ب میں سے چار کو اپنی زہدیت میں رخصت کر باقی کو جد کرو)۔ یہ دریافت نہ فرمایا کہ اس سب سے مقدکات کس طرح ہو ہے، بالترتیب ہو ہے یا یک ہی وقت ہو ہے؟ لہذا آنحضور ﷺ کے قول کا مطلق ہونا دلیل ہے کہ دونوں حالتوں میں کوئی فرق نہیں ہے (۲) اور اس کے عموم اور عدم عموم پر لامست رائے میں جو ختلاف ہے وہ اصولی ضمیمہ میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔

فقہاء کے نزدیک اس کا حکم:

۵- قاضی کے لئے ان بنیادی جملہ امور کی تفصیل طلب کرنا ضروری

(۱) غیث ثقفی و ابی حویری کی روایت امام مالک نے ابن شہاب سے منی لفظ میں کی ہے اور ثانیہ ابی ابن ماجہ اور ترمذی نے اس سے ملے ملتے لفظ سے روایت کی ہے۔ ابن حبان اور حاکم نے بھی اس کی روایت کی ہے اور ترمذی نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ عمل اسی پر ہے۔ اس سے پہلے امام احمد نے دو وجہ سے اسے معطل قرار دیا ہے پہلی وجہ یہ ہے کہ اس روایت کو موصوف کرے میں ستر منفرد ہیں دوسری یہ کہ اپنے شہر کے علاوہ میں انہوں نے یہ حدیث بیان کی۔ اور ابن عبد البر نے فرمایا کہ اس کے تمام طرق مطول ہیں (توہم الخوا) ایک شرح موطا امام مالک ۱۰۲/۲ طبع مکتبۃ المدینہ المکینہ، نیل الاوطار ۳۰۲/۱ طبع دار الفکر ۱۹۷۳ء تحت الاخذی ۸۳/۲۷۲ تاریخ کردہ و راستہ (۱)

(۲) نو تح المصنوع ۲۸۹/۱ طبع ۱۹۷۲ء الفروق للقرنی ۸۷/۲ التقریر والتقریر ۲۲۳/۱ طبع ۱۹۷۲ء التقریر ۳۶۶/۱ طبع مکتبۃ المدینہ المکینہ ۱۳۲۔

ہے، جس کے علم پر صحیح فیصلہ موقوف ہو، تاکہ فیصلہ ایسے واضح امور پر مبنی ہو جس میں کوئی امتباس اور پیچیدگی نہ ہو (۱)، جیسا کہ ماخرا کے واقعہ میں آیا ہے کہ جب انہوں نے زنا کا اقرار کیا تو نبی ﷺ نے اس کی تفصیل دریافت کرنے کے بعد ہی ان کے رجم کے جانے کا حکم دیا۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لعدک قبلت او غمرت او نظرت" قال لا یا رسول اللہ، قال انکھتا (لا یکنی) قال فعد دلیک امر ہوجمہ (۲) (شاید تم نے بوسہ لے لیا ہوگا، یا لایا ہوگا، یا نکو یا نہ ہوگا تو انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! یہاں کچھ نہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یا تو نے اس سے جماعت کی ہے (آپ ﷺ نے کنا یہ کلفظ استعمال نہیں کیا) راوی کہتے ہیں کہ اب آپ ﷺ نے رجم کا حکم دیا۔

تو آپ ﷺ نے تبار کے تمام کی کوئی گنجائش نہ چھوڑی۔

۶- یہاں چند ایسے امور ہیں جو ایسی اہمیت تو نہیں رکھتے مگر ان امور میں حاکم کے لئے تفصیل طلب کرنا مستحب ہے، واجب نہیں۔ مثلاً جب شہادت علی التہادوت (کو ای پر کو ای) میں شہادت پینے کی صورت نہ بیان کی جائے اور قاضی کو اس بات پر بھروسہ ہو کہ شاہد علی الشاہد (کو او پر کو او) جس شہادت کی شرطوں سے واقف ہے ورنہ اس مسئلہ میں قاضی کا ہم خیال ہے تو بھی قاضی کے لئے مستحب ہے کہ اس کی تفصیل اس طرح طلب کرے کہ یہ مال کیسے ثابت ہوا؟ کیا اصل داد نے تیس اس کے بارے میں بتایا ہے یا نہیں؟ اور اسی طرح جب کوئی مشغل شخص جو عام طور سے یا شہ پوری ہوتا ہے یا نہیں رکھ پاتا ہو وہی، اسے درجیب شہادت دے دیتے ہوئے یوں ہے کہ میں کوئی دیتا ہوں کہ فلاں کا فلاں کے دوسرے ایک ہزار روپے قرض ہے،

(۱) اہلبیوی ۳۸۳/۱ طبع المکینہ۔

(۲) حدیث صحیحہ کی روایت بخاری نے حضرت ابن عباس سے کی ہے (صحیح البخاری ۱۳۸/۱ طبع المکتبۃ المدینہ المکینہ)۔

تو حکم کے لئے اس کی تفصیل دریافت کرنا مستحب ہے (۱)۔

۷- علاوہ انہیں کبھی کبھی خاص اسباب کی وجہ سے تفصیل، ریافت کرنا ممنوع ہو جاتا ہے۔ مثلاً چور یہ دعویٰ کرے کہ چپا ہوا مال اس کی ملک ہے، یا اس نے غیر محفوظ جگہ سے مال چاہے، یا وہ نصاب مرتبہ سے کم ہے یا مالک نے اس کو لینے کی اجازت دی تھی۔ تو اس کا احوال نہیں کاٹا جائے گا، ورنہ دعویٰ میں سے ہی کی بھی تفصیل، ریافت نہ کی جائے گی اگرچہ اس کا کذب معلوم ہو۔ یہ ممانعت اس بنیاد پر ہے کہ حدود و احوال سے دفع کئے جاتے ہیں (۲)۔

## استقواء

تعریف:

۱- استقواء مختلف تھے کما ہے معنی معذور میں موجود اشیا کو جان بوجہ مختلف ٹکانا (۱)۔

اور فقہاء کے یہاں یہ لفظ اسی لغوی معنی میں استعمال ہوتا ہے (۲)، اگر کسی کو از خود ملے آئے اور تھے ہو جائے تو اس کا حکم مختلف تھے کرنے سے مختلف ہے (۳)۔

اجمائی حکم:

۲- فقہاء کے یہاں استقواء کا استعمال اکثر و بیشتر روزہ کی بحث میں آیا ہے، کیونکہ یہ روزہ پر اثر انداز ہوتا ہے، جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ روزہ اگر جب جان بوجہ مختلف تھے کرے تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا (۴)، کیونکہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: ”من ذرعه القی، وهو حسام فلیس علیہ قضاء ومن استقواء فلیقص“ (۵) (روزہ کی حالت میں جس کو از خود تھے جائے اس پر



(۱) نہایت اکتاج ۸/۳۰ طبع اٹلی، الشرونی ۲۵۵/۲، شرح المنہج مع حاشیہ بحمل ۵/۳۰ طبع لکھنؤ، اہلبی ۳۳۱، ۳۳۲۔  
۲- تصنیف ۳۳۷۔

(۱) لسان العرب، الحیط، التہذیب فی غریب المفردات، ۱۰۸ (تہذیب)۔  
(۲) اہلبی ۳۳۷ طبع الدیلم، المصباح، میر، المغرب فی ترتیب العرب۔  
(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۳ طبع بلاق، یعنی ۲۴ طبع المبرور۔  
(۴) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۱۳ طبع بلاق، خطاب علی بن علی ۳۲۷ طبع اہلبی ج، حاشیہ عمیرہ مع اہلبی ج ۲ ص ۵۵ طبع عینی اٹلی، اہلبی ۳۳۷، ۱۸ طبع المریض، مسائل امام احمد ۹۰ طبع بیروت۔  
(۵) حدیث میں ذرعه القی، ”کی رو سے اس کا بکری سے حضرت

## استقاة ۳۳، استقبال ۱

تفہ لایم نہیں۔ جس نے تے کی تو دور دور کی تفسا کرے۔  
 ورحیق رے یہ ہے کہ کوئی شخص معجزہ کرتے کرتے  
 اس کا رزق ٹوٹ جائے گا یا ملک جو مسہر سے کم ہو وہ توک کے تابع  
 ہے۔ (۱)

## استقبال

بحث کے مقامات:

۳- استقاة کی بحث زیادہ تر باب الصوم میں مقدمات صوم پر کلام  
 کرتے ہوئے آتی ہے، اور ہی طرح نوافض ہنوی کی بحث میں بھی اس  
 کا ذکر آتا ہے۔

تعریف:

۱- استقبال لغت میں ”استقبل الشئ“ کا مصدر ہے، یہاں وقت  
 بولا جاتا ہے جب کوئی شخص کسی ہی کی طرف چہرہ کرے، اس میں  
 ”سین“ اور ”تا“ طلب کے لئے نہیں ہے، بلکہ ”ستقبل“ یہاں  
 ”فعل“ کے معنی میں ہے، جیسے کہ استمر اور استقر ہے، ”مقابلہ“  
 بھی استقبال کے مثل ہے، اور یہ اس معنی میں استدبار کے بالمتقابل  
 ہے (۱)۔

۲- استقبال کا استعمال لغت میں کسی شے کو از سر نو کرنے کے لئے  
 بھی ہوا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: ”اقبل الأمور واستقبلہ“ جب  
 کسی کام کو از سر نو شروع کیا جائے (۲)۔  
 ۳- ماہی نے اسے انہی دو معنوں میں استعمال کیا ہے، چنانچہ وہ کہتے  
 ہیں: ”استقبال القبلة“ یعنی قبلہ کی طرف منہ کرنا، اور کہتے ہیں:  
 ”استقبال حول الزکاة“ یعنی اس نے زکاة کا نیا سال شروع  
 کیا (۳)۔

اور شافعیہ نے یوں اضافہ کیا ہے کہ عقود میں ایجاب کے بعد  
 طلب قبولیت کے لئے بھی اس کا استعمال ہوگا، چنانچہ انہوں نے کہا:



= ہم پروردگار کی ہے امام احمد نے اسے مطول قرار دیا ہے وورد قطنی نے  
 اسے قوی ثابت کیا ہے امام ترمذی نے اسے حدیث حسنہ فرمایا ہے اور  
 محمد بن یحییٰ بخاری نے فرمایا کہ میں اسے محفوظ نہیں سمجھتا (مصباح المصابیح ۲/۲۳۸)  
 طبع مجلس اعلیٰ، متحدہ ۱۹۰۹ء تا ۱۹۱۰ء (مکتبہ استغیثہ)  
 (۱) مصباح المصابیح ۱/۲۸۶ (۲) طبع اول  
 (۲) مصباح المصابیح ۱/۲۸۶ (۳) طبع اول  
 (۳) مجمع البیان ۱/۲۳۸ طبع اول

## استقبال ۲-۷

ج- محاذ (با متقابل ہونا):

۴- محاذ، ایہ سواڑ کا نام معنی ہے "یعنی" منے سامنے ہونا۔ اور جو تفصیل مسامتہ میں آیا کی گئی ہے وہ یہاں بھی ملحوظ رہے گی۔

د- التماس (متوجہ ہونا):

۵- التماس چہرہ کو دائیں یا بائیں پھیرنا ہے اور کبھی کبھی اس سے چہرہ اور سینہ دونوں کا پھیرنا ہوتا ہے جیسا کہ مسند امام احمد میں آیا ہے: "فجعلت تلتلت حلقها" (تو وہ اپنے پیچھے کی طرف متوجہ ہونے لگی)، اور یہ تو بدیہی بات ہے کہ پیچھے کی طرف رخ کرنا چہرہ اور سینہ کے ساتھ ہی ہوتا ہے (۲)۔

۶- فقار کے لیے ایک استقبال کبھی قلمہ کی طرف ہوتا ہے اور کبھی غیر قلمہ کی طرف، اور استقبال قلمہ کبھی نماز میں ہوتا ہے اور کبھی غیر نماز میں، ان اقسام کا بیان یکے بعد دیگرے عنقریب آئے گا۔

نماز میں استقبال قبلہ:

۷- قبلہ سے کعبہ کی جگہ مراد ہے، کیونکہ اگر اس کی عمارت دوسری جگہ منتقل کر دی جائے اور اس عمارت کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی جائے تو جائز نہ ہوگا (۳)، اور اس کا نام قبلہ اس سے رکھا گیا کہ لوگ اپنی مار میں اسی کی طرف چہرہ کرتے ہیں۔

۸- کعبہ کے "پرانا" آسمان قبلہ ہے، اسی طرح اس کے نیچے خود کتناہی نیچے ہو۔ لہذا "روکھ" میں بلند پیر پر پیر گہرے کنویں میں نماز پڑھتے ہیں جب تک اس کی طرف متوجہ نہ ہوگا نماز درست ہوگی، کیونکہ

کہ استقبال جیسی غلب قبولیت کے لیے بھی صحیح و درست ہوتی۔ اور اس کی مثال پس وہی کہ باغ ہے کہ مجھ سے شریعہ۔ یہ وہ استقبال ہے جو عباد کے قائم مقام ہے، اور بیخود کی طرح زمین کا حکم ہے، اگر کسی نے کہا: "اور انہیں داری بکدا" تو مقدس زمین صحیح ہو جائے گا (۱)۔

متعلقہ نواظ:

غ- استئناف (زیر نوشتہ وغیرہ):

۲- استئناف کا معنی کسی شے کا آغاز کرنا ہے (۲)، تو اس صورت میں یہ ایک معنی کے اعتبار سے استقبال کا نام معنی ہوگا۔

ب- مسامتہ (مقابل ہونا):

۳- مسامتہ کا معنی مقابل ہونا اور آگے سامنے ہونا ہے۔ اور یہ بھی ان حضرات کے خیال کے مطابق استقبال کے مرادف ہوگا، جنہوں نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ کسی شے متعین کی طرف اس طرح متوجہ ہونا کہ دائیں بائیں ذرا بڑھ کر بھی انحراف نہ ہو۔ اور جن لوگوں نے استقبال کے لئے پیش شرطیں لگائی ہیں جیسے کہ مالکیہ، تو انہوں نے ان دونوں کے درمیان اس طرح فرق کیا ہے کہ کسی شے متعین کی طرف پورے بدن کے ساتھ مکمل متوجہ ہونے کے لئے مسامتہ خاص ہے اور استقبال اس سے عام ہے، کیونکہ اگر بدن کا کچھ حصہ ٹکاؤ کے بالقابل نہ ہو تو بھی اس کو استقبال کہا جاتا ہے (۳)۔

(۱) المعجم المبرہ (غزوہ) المبرہ فی ۱۸۵۳۔

(۲) المعجم المبرہ (غزوہ) المبرہ فی ۱۱۱۱ طبع لکھنؤ، طبع ۱۸۳۳ طبع

انتقہ

(۳) نہایت لکھا ۱۸۳۶ طبع لکھنؤ، ۱۸۹۰۔

(۱) المعجم المبرہ فی ۱۸۵۳ طبع لکھنؤ، ۱۸۵۳ طبع لکھنؤ۔

(۲) المعجم المبرہ فی ۱۸۵۳ طبع لکھنؤ، ۱۸۵۳ طبع لکھنؤ۔

(۳) المعجم المبرہ (غزوہ) المبرہ فی ۱۸۵۳ طبع لکھنؤ، ۱۸۵۳ طبع لکھنؤ۔



### ۸-۹. استقبال

وہ (عجب) اپنی جگہ سے متم ہو جائے تب بھی اس جگہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا صحیح ہوگا۔ ورنہ اس وجہ سے کہ پیاز پٹنما پڑھنے والا اس کی طرف (رخ کر کے) نماز پڑھنے والا سمجھا جاتا ہے (۱)۔

بحر (حظیم) کا استقبال:

۸۔ حنفیہ اور مالکیہ کی رائے ہے کہ رکوع نمازی لعب کی طرف متوجہ ہونے کے بجائے حطیم کی طرف ریشہ کرے تو یہ جائز نہیں، یہ نکتہ اس کا بیت اللہ میں تاریکی نہیں ملتی ہے۔ اور قبلہ کے مسئلہ میں احتیاطی بنائے اس پر کتبہ نہیں یہ جائز تھا مگر جامعہ کا مذہب یہی ہے۔

مناجیہ اور مالکیہ میں سے ”نعمی“ کی رائے یہ ہے کہ عظیم کا مقبرہ کر کے نماز ”کرب“ سے بھی نماز ہو جائے گی۔ کیونکہ وہ بھی بیت اللہ کا ایک جز ہے۔ کیونکہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”الحجر من البیت“ (۲) (خبر بھی بیت

(۱) دھر فرائق اور اق ۴۹۹، ۳۰۰ نہایت محتاج اور ۷۵۰، ۸۰۰ اسمہ روکتار  
۲۹۰، جامعۃ الدینی اور ۴۲۳، ۴۹۹، اشرح الکبیر مع بعضی اور ۳۹۰ طبع  
اول، کشف الخصال اور ۴۷۳، الفصل علی الحج اور ۳۱۳، حج اور اصباح  
ماہ (کعبہ)۔

(۲) حدیث: "الحجر من البيت" کی روایت بخاری، مسلم، مالک، ترمذی اور نسائی نے اسی معنی میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ حضرت عائشہؓ سے ایک روایت میں شیخین کے الفاظ یہ ہیں: "سألت النبي ﷺ عن حجر من البيت هو؟ قال: نعم، قلت: فما لهم لم يدخلوه؟ في بيت؟ قال: إن قومك لفصوت بهم الصفقة" (حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے حکیم کے متعلق دریافت کیا کہ کیا وہ بیت اللہ کا جز ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: "ہاں" تو میں نے کہا کہ انہوں نے اس کو بیت اللہ میں کیوں شامل نہ کیا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تیری قوم کا (کعبہ کی تعمیر کے لئے) سروزم ہو گیا۔ اور مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے حکیم کے متعلق دریافت کیا، اور چری حدیث کو ساتھ حدیث کے ہم معنی ذکر کیا (شیخ مبارکی ص ۳۳۳ طبع اسلامیہ، ص ۳۳۳ طبع مجمع تحقیق محمد بن عبدالمطلب، ص ۳۳۳ طبع

اللہ کا ایک جز ہے) اور ایک روایت میں یوں آیا ہے: "ست ادراع من الحجر من البيت" (۱) (خزینہ چھ ماتھوں میں بیت اللہ میں سے ہے)۔ اور اس حدیث سے بھی کہ "کوئی شخص خمر کے در سے طواف کرے تو اس کا طواف جائز نہ ہوگا۔" ثانیہ: کامشہور مسلک یہی ہے، اگرچہ ان کا اسحٰب مذہب اس کے خلاف ہے۔ تاہم نے اس کی مقدار چھ ماتھوں سے کچھ زیادہ بتائی ہے تو اس کے برابر ایک اس متعینہ مقدار سے زیادہ کی طرف رجحان کر کے "کوئی شخص نماز پڑھے تو یقیناً اس کی نماز ہوئی۔" البتہ یہ اندازہ کی ہوئی مقدار خیر طواف کے سے ہے۔ اور طواف کے اعتبار سے تو اس کا پورے حلیم سے دہر ہونا احتیاطاً ضروری ہے (۲)۔

نماز میں استقبال قبلہ کا حکم:

۹- اس باب میں کوئی اختلاف نہیں کہ استقبال قبلہ صحت نماز کی ایک شرط ہے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قُلْ وَجْهَکَ شَطْرَ

= معین المصطفیٰ ۳۷۳ جامع الاصول ۹/۲۹۳، اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مکتبہ المجلد (۱۳۹۲ھ)۔

(۱) حدیث مسند تبارع من المعجور.... کی روایت مسلم نے حضرت عائشہ سے مروی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں: یا عائشہ یو لا ان قومک حدیثو عہد بشوک لہدیت الکعبۃ فانزلہا بالارض وجعلت لہا بابین بابا شرقا وبابا غربا، وردت لہا مسند اذرع من المعجور، فان قومنا القصورہا حبث بدت لکعبۃ“ (۷۷۷) عائشہ اگر تیری قوم زمانہ شرک کے قریب نہ ہوتی تو میں کہہ شرف کو منہدم کر کے رسیں کے پرہ کر دیتا، ورنہ اس کے دو دروازے بنا دیتا، ایک مشرقی دروازہ اور دوسرا مغربی دروازہ، ورنہ اس میں حجرے چھ بنا کر اضافہ کر دیتا، کیونکہ تعمیر کے وقت قریش نے اس کو کم کر دیا تھا (صحیح مسلم تصحیح محمد زود عبد الباقی ۲/۹۶۹، ۷۰۷ طبع عینی النسخ، جامع الاصول ۲/۹۶۹ تا ۹۷۰ طبع کردہ مکتبۃ المدینہ فی ۱۳۹۳ھ)

(۲) رد المحتار، ۱/ ۳۸۶ طبع بولہ نہایت لکھا ج ۱۸ اسمہ صحیحۃ اللہ و فی ۱۴۰۹ھ  
المجموع الملووی ۳۸۷ طبع لمیسر بہ کشف القناع، ۲۷۳۔

## استقبال ۱۰

الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ  
شَطْرَهُ“ (۱) اچھا بَر لیجئے اپنا چہرہ مسجد حرام کی طرف اور تم لوگ  
جہاں ہیں بھی ہو اپنے چہرے ریا رہا ہی کی طرف۔

اور اس حکم سے چند حوالہ مستثنیٰ ہیں کہ ان میں استقبال قبلہ شرط  
نہیں، جیسے صدقہ الخوف، سولی پر چڑھانے والے شخص کی نماز،  
ذبحہ، لے شخص کی نماز، اور سر مہاج کی فصل نمازیں وغیرہ (۲)۔ اور  
فقہاء نے صراحت کی ہے کہ استقبال قبلہ کی نیت شرط نہیں ہے۔ یہی  
ریخ ہے، ملاحظہ ہو: نماز میں نیت کرنے کی بحث (۳)۔

### استقبال قبلہ ترک کرنا:

۱۰- حنفیہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ نمازی کا بغیر کسی عذر کے سینہ کو قبلہ کی  
طرف سے پھیر لیا بلا اتفاق مفسد نماز ہے، اگر کوئی شخص بطور استہزا  
جانت ہو جہ کہ سمت قبلہ کے علاوہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے تو وہ  
کافر ہو جائے گا۔ یہ شریعت کے عمومی قواعد کے بالکل موافق ہے۔

حنفیہ نے یہ تفصیل بیان کی ہے کہ جب بغیر تحری نماز پڑھے اور  
دوران نماز یہ بات وضع ہو جائے کہ اس نے رخ صحیح اختیار کیا ہے تو  
نماز باطل ہو جائے گی قوی کے ضعیف پر بھی ہوئے کی وجہ سے۔ اور  
گر نماز مکمل ہونے کے بعد علم ہوا تو نماز درست ہوگی۔ اس لئے کہ جو  
چیز فرض تھی وہ ہو چکی ہے استقبال قبلہ جو صحت نماز کے لئے شرط ہے، اس  
کا حاصل ہو جانا شرط ہے، حاصل کرنا شرط نہیں، اور یہ صورت مذکورہ  
میں یقیناً حاصل ہو چکا ہے اور اس میں قوی کا ضعیف پر مبنی ہونا بھی  
لازم نہیں۔ (۴)

(۱) سورہ بقرہ ۱۴۴۔

(۲) شرح اروض ۱/ ۱۳۳، البحر الرائق ۲/ ۲۹۹، المنی ۱/ ۲۳۱ طبع المریض  
سویب الکلیں ۱/ ۵۰۷۔

(۳) ابن عابدین ۱/ ۲۸۵۔

(۴) ابن عابدین ۱/ ۲۹۴، ۵۵۵۔

مالکیہ کا بتا یہ ہے کہ اگر اس کی تحری یک سمت میں، منع ہوئی  
لیکن اس نے اس کے خلاف یا ”رجاں“ جو تحری کی، سمت میں نماز  
پڑھ لی تو اس کی نماز باطل ہو جانے کی ”چہ سمت قبلہ ہی ہو، اور ایسا  
کرنے والا شخص ہمیشہ اپنی نماز کوٹا لے گا۔ اور اگر اس سمت کے علاوہ  
کی طرف بھول کر رخ کر لیا اور ٹھیک سمت قبلہ کی طرف رخ ہو گیا تو یہ  
اس میں بھی وہی اختلاف ہوگا جو اس صورت میں ہوتا ہے سبب کہ اس  
نے بھول کر سمت تحری کے علاوہ کی طرف رخ کیا ہوا اور وہ سمت قبلہ نہ  
ہو، یاقین کے ساتھ اس کو درست کہا جائے گا کیونکہ اس نے ٹھیک قبلہ  
کی طرف رخ کر لیا ہے، اظہار امر کی یہ بات صحیح ہے۔

ثانیہ نے ذکر کیا ہے کہ استقبال قبلہ نہ عدم واقفیت اور غفلت  
سے ساتھ ہوگا اور نہ مجبور کئے جانے اور بھول جانے سے، تو اگر بھول  
کر قبلہ کی طرف پشت کر کے نماز شروع کی تو کوئی حرج نہیں ہے (۱)۔  
اگر نوراً استقبال قبلہ کر لیا (۲) ہیں اس وقت سنت یہ ہے کہ سجدہ سہو کر  
لے، اس لئے کہ عدم اقبالہ کی طرف پشت کرنا ماکو باطل کر دیتا ہے۔  
اس کے نہ خلاف اگر کسی شخص کا جبہ تنہوڑی، بر کے سے اس کی طرف  
سے رخ پھیر دیا گیا تو یقیناً ماکو باطل ہو جائے گی۔ خود رخ پھیرنے  
کا زمانہ کم ہی یوں نہ ہو، اس لئے کہ اس طرح کا، اتنا بہت ہی نادر  
ہوتا ہے (۳)۔ اور اگر تحری کے بعد نماز شروع کی پھر غلطی، وضع ہوئی تو  
نماز باطل ہو جائے گی۔

(۱) حاشیہ الجمل الملبودہ کی عبارت یہ ہے: ”مطبوع حاشیہ مجمع  
علم مصحح کوہو لعمریف حشا الیت (طبع شدہ حاشیہ انیس میں م  
صحیح“ ہے اور یہ اس لفظ سے گزرا ہوا ہے جو نکلا گیا ہے) دیکھئے الملبودہ  
۱/ ۳۲ طبع الملبودہ۔

(۲) الجمل ۱/ ۳۱۳۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۱/ ۵۱۸، ۵۲۸ اور دیکھئے نگلیں کی جماعت کی طرف موقوف  
کے رخ کرنے کا حکم (شرح اروض ۱/ ۷۷) اور شروط الصلاۃ ۱/ ۷۷۔

## استقبال ۱۱

پر مبنی ہے (۱)، «رٹا فعیہ نے صراحت کی ہے کہ دونوں پاؤں کا قبلہ، کناٹا ٹٹیں ہے۔

چوکے ذریعہ قبلہ کا استقبال سنت ہے، اس کا ترک مریجو کے ایک گروہ ہے۔

یہ حکم کھڑے ہو کر «ریٹھ نماز پڑھنے» لے گا ہے، اور جو شخص اپنی مجبوری کی وجہ سے چٹائی کر یا پہو کے علی ہو نماز پڑھے تو ان دونوں کے لئے چوکے ذریعہ استقبال قبلہ ضروری ہے اس تفصیل کے مطابق جیسا کہ مریض کی ماز کے بارے میں کی جاتی ہے (۲)۔

حنابلہ «رٹا فعیہ کی رائے یہ ہے کہ سنتوں کے سے سینہ کا سمت کعبہ کی طرف متوجہ ہونا ٹٹیں نہ مری صرف دونوں پاؤں کا قبلہ کی طرف متوجہ ہونا ہے۔

حاکم واریں فقہاء نے بعض امورے اعضاء کا ذکر جن کے ذریعہ ماری قبلہ کا استقبال کرے گا کتاب الصلاۃ میں بہت سے مقامات پر کیا ہے۔ ہم تفصیل کے بغیر ان میں سے بعض کی طرف صرف اشارہ کریں گے، یوں کہ ایک طرف ان مقامات میں ان کا ذکر زیادہ موروں ہے اور دوسری طرف تکرار سے بچنے کے لئے بھی ایسا کرنا ضروری ہے۔ ان میں سے بعض یہ ہیں:

تکبیر تحریر کی حالت میں، دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کے باطن کو قبلہ کی طرف کرنا، حالت سجدہ میں دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف کرنا، اور حالت تشهد میں بائیں پاؤں کی انگلیوں کو اربعہ کی سمت میں کرنا، تحب ہے، اور یہ بحث صفۃ الصلاۃ کے باب

حنابلہ نے چونکہ استقبال قبلہ کو مطلقاً شرط کر دیا ہے، اس لئے انہوں نے مطلقاً استدبار کو نماز کو باطل کرنے والے اعمال میں شمار کیا ہے۔ جیسا کہ شریعت نماز کے بیانات میں انہوں نے صراحت کی ہے کہ یہ شرطیں نہ عمدہ ساتھ ہوتی ہیں، نہ ہونا، اور نہ عدم، اخصیت کی بنا پر (۳)۔

اس کے ساتھ یہ ہنا ضروری ہے کہ حنابلہ اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ جب کوئی ماری پنا سینہ اور چہرہ قبلہ کی طرف سے پھیر لے تو نماز فاسد نہ ہوگی، بشرطیکہ اس کے دونوں پاؤں قبلہ کی طرف باقی رہیں۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اس کے لئے مابضہ مرت ایسا کرنا مکروہ ہے۔

دراںہوں نے کہا ہے کہ یہ کراہت کعبہ کو دیکھنے والے کے لئے ہے، تاکہ اس کے بدن کا کوئی حصہ اس سے علیحدہ نہ ہو، ایک انگلی بھی سمت قبلہ سے خارج ہو جائے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی (۴)۔

نماز میں، استقبال قبلہ کا تحقق کس طرح ہوگا:

۱۱- «نفی و شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ نماز میں استقبال قبلہ صرف سینہ کے ساتھ ضروری ہے، چوکے ساتھ ضروری نہیں، بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے قول "فَوَن وَحَبَّكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ" (اچھا اب پنا چہرہ مسجد حرام کی طرف کر لیجئے) کے خلاف ہے، حقیقت ایسا نہیں ہے، کیونکہ اس میں "وہ" سے مراد "ات" ہے، اور "ات" سے مراد "ات" کا حذف حصہ جتنی سید ہے، تو یہ ایسا مجاہر ہے جو امرے مجاہر

(۱) ابن ماجہ ج ۱، ۲۳۲، نہایۃ المحتاج ج ۱، ۵۰۶، محمل علی الحج، ۱۲، ۱۳۔

(۲) نہایۃ المحتاج ج ۱، ۵۰۶، محمل علی الحج، ۱۲، ۱۳، شرح المروغی ج ۱، ۱۳، اور دیکھئے چھٹے وولے مورچت لئے والے ج ۱، ص ۵۸، یعنی ۵۸۳، کتاب المحتاج ج ۱، ۳۷۔

(۳) مطالب ابون ایسی ج ۱، ۵۳۶۔

(۴) اربعانی ج ۱، ۳، سواہب، المجلد ج ۱، ۵۰۸، کتاب المحتاج ج ۱، ۳۶۹، طبع مریضہ۔

## استقبال ۱۲-۱۳

میں موجود ہے (۱)۔ لہذا جو تفصیل چاہے وہ ان مقامات کی طرف رجوع کرے۔

مکہ و نوں کا استقبال قبلہ:

کعبہ کو دیکھنے والے کی استقبال قبلہ:

۱۲- جو شخص کعبہ کو دیکھ رہا ہے اس کے لئے حالت نماز میں بالکل عین کعبہ کا استقبال ضروری ہے، اس میں مذہب اربعہ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔ یعنی خاص عمارت کعبہ کی طرف بالقیس مقابل ہونا ضروری ہے۔ اس سلسلہ میں نہ تحری کافی ہوگی، نہ جست کعبہ کی طرف رخ کرنا، اس سے نہ یقینی طور پر استقبال قلمہ پڑھنا، نہ تحری سے مانع ہے، اور عین کعبہ کے استقبال پر قائم رہنا جست کعبہ کے استقبال سے مانع ہے، کیونکہ تحری «جست کعبہ کے استقبال میں خطا کا مکان ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ جو شخص کسی شی کے بالمقابل ہونے سے تھوڑا منحرف ہوگا وہ اس کی طرف متوجہ ہونے والا نہ ہوگا (۲)۔

مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ میں سے ابن عقیل نے یہ بات ذکر کی ہے اور اس کو ثابت کیا ہے کہ مکہ، مکہ کے حکم میں، اٹل جگہ کا نماز جو ٹھیک سمت کعبہ کی طرف رخ کرنے پر قائم ہو، اور اپنے بدن کے بعض حصہ کو کعبہ کے بعض حصہ کی طرف متوجہ کرے، اور باقی اعضاء کو اس کی طرف متوجہ کرنے سے علیحدہ رکھے، خواہ ایک عضو ہی کیوں نہ ہو تو اس کی نماز درست نہ ہوگی۔ شافعیہ، حنابلہ کا ایک قول یہ ہے کہ بدن کے بعض حصہ کا متوجہ ہونا کافی ہے (۳)۔

(۱) کتب الفتاویٰ ۱/ ۳۷۵، ۳۳۳، ۳۵۶، ۳۶۰ طبع المیاض العربی ۱/ ۲۱۳، شرح الموصی ۱/ ۱۶۲۔

(۲) رد المحتار ۱/ ۴۸۷، الدرر ۱/ ۲۲۳، نہایۃ المحتاج ۱/ ۵۰۸، شرح الکبیر مع بس ۲/ ۳۸۹، الخطاوی علی مرآۃ المصلح ۱/ ۱۱۵۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۱/ ۵۰۸، الدرر ۱/ ۲۲۳، شرح الکبیر مع البی ۱/ ۵۸۹، الفروع ۱/ ۴۷۸، المجموع ۱/ ۱۹۲ طبع بول۔

کعبہ کے قریب نماز باجماعت:

۱۳- حنیف، مالکیہ اور شافعیہ نے فرمایا ہے، اور حنابلہ کے کلام سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے کہ اگر کعبہ کے قریب کی طویل صف اس طرح دراز ہو جائے کہ بعض لوگ مقابل کعبہ ہونے سے خارج ہو جائیں تو ان کے کعبہ کی طرف متوجہ نہ ہونے کی وجہ سے اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ خلاف اس کے جو کعبہ سے دور ہیں، تو یہ لوگ قریب ہونے کی حالت میں، اور دنیا قریب اور دنیا سے قاصر ہو جائیں تو ماں کی طرح دور نماز پڑھیں گے، کیونکہ مکہ میں رسول اللہ ﷺ کے زمانہ سے آج تک اسی طرح نماز ہو رہی ہے (۱)۔

کعبہ کو نہ دیکھنے والے کی استقبال قبلہ:

۱۴- حنیف کا مسلک یہ ہے کہ وہ شخص جس کے اور کعبہ کے درمیان کوئی شئی حائل ہو صحیح قول کے مطابق شخص غائب کی طرح ہے، لہذا اس کے لئے سمت کعبہ کی طرف رخ کرنا کافی ہوگا۔

حنفی کے مذہب کی تفصیل سمت کعبہ کی طرف متوجہ ہونے میں مکہ سے دور رہنے والے شخص کے استقبال قبلہ کے بیان میں عنقریب آجائے گی۔ اور مالکیہ اور حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ مکہ والے اور جو شخص مکہ والوں کے حکم میں ہیں ان میں سے جو کوئی مسجد (حرم) میں نماز نہ پڑھے تو اس کے لئے بھی عین کعبہ کی طرف متوجہ ہونا ضروری ہے۔ حنیف کا ایک قول صغیف بھی یہی ہے (۲)۔

(۱) رد المحتار ۱/ ۴۸۸، الدرر ۱/ ۲۲۳، نہایۃ المحتاج ۱/ ۵۰۸۔

(۲) رافعی نے تقریرات الرافعی علی من عابدین ۵۲ میں لکھا ہے: «من الغدی» کی عبارت میں اس پر کوئی دلالت نہیں کہ مکان قیسین کے باوجود جست کی طرف نہیں جلیا جائے گا، اور استقبال جست میں کعبہ کے کسی جزو کی طرف متوجہ ہونا ہے جیسا کہ «معراج المدنیۃ» کے حوالہ سے آئے گا، اور صریح صحیح زیادہ قوی ہے۔

## استقبال ۱۵

ہو یا تو اگر سے در کی طرف پشت کا ہو یا مفسد نما زندہ ہوگا، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی رُعت (کعبہ کے اندر ایک رُعت ایک سمت میں پڑھنے کے بعد) اگر سے سمت کی جانب رخ کر کے پڑھے تو نما زندہ ہوئی۔ یہ تکبر و جست اس کے لئے یقین کے ساتھ قبلہ ہو چکی تھی وہ بد نہ ورت اس کی طرف پشت کرنے والا ہو گیا۔

مالک علیہ السلام کا مذہب یہ ہے کہ کعبہ کے مدرّض اور نمازیں نہیں پڑھنی جائیں گی۔ یہ تکبر یہ اس بات مقامات میں سے ایک ہے جہاں نماز پڑھنے سے نبی ﷺ نے منع فرمایا ہے، جیسا کہ فقہ حنبلیہ آجائے گا۔ ”اور اس وجہ سے بھی کہ اس طرح تعظیم کعبہ میں خلل امداری ہوئی، اور اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کا فرما ہے: ”وَحِثُّ مَا كُنْتُمْ فُلُوقًا وَّ حَوْكُمَ شَطْرًا“ (۱) ”تم لوگ جہاں نہیں بھی ہو اپنے چہرے اس کی طرف نہ کرنا“، مفسرین نے کہا ہے: ”شَطْرًا“ سے مراد جست ہے تو جو شخص اس کے اندر اس کی چہیت پر نما پڑھے وہ جست کعبہ کا استقبال میں کر رہا ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ بسا اوقات وہ کعبہ کی طرف پشت کرنے والا ہوگا جس وقت کہ وہ اس کے ایک طرف کا استقبال کر رہا ہے، اور وہ کعبہ سے خارج ہو تو اس کی مارتیج ہوئی، اور اس وجہ سے بھی کہ کعبہ کی چہیت پر نما پڑھنے سے ممانعت کی صراحت حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی حدیث میں وارد ہوئی ہے: ”سَبَّحَ مَوَاطِنَ لَا تَحُورُ فِيهَا الصَّلَاةُ ظَهَرَ بَيْتِ اللَّهِ وَالْمَقْبَرَةُ الْخُفَى“ (۲) نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سات جگہوں میں نماز جائز نہیں۔ بیت اللہ کی چہیت پر اور قبرستان میں (الخ) اور اسی میں کعبہ کے اندر نما پڑھنے کی ممانعت پر بھی تنبیہ ہے، یہ تکبر معنوی

جانبہ کے مذہب کی تفصیل یہ ہے کہ وہ شخص جو مکہ کا ہو یا مکہ میں اس کی نشوونما ہوئی ہو، کسی نے حامل مثلاً، یومار کے پیچھے ہوتا اس پر یقین کے ساتھ عین کعبہ کی طرف توجہ کرنا واجب ہے۔

اور جو لوگ مکہ والے نہیں اور کعبہ سے دور ہیں تو ان کے لئے صرف خبر فرض ہے (خبر پر اعتناء کرنا کہ سمت کعبہ یہی ہے کافی ہوگا)۔ کوئی خبر دینے والا یقین کے ساتھ اس کی خبر دے یا کوئی مسافر مکہ سے دور مکہ والے اس کو سمت کعبہ کی خبر دیں (۱)۔

ثانیہ کے نزدیک ان لوگوں کے لئے بھی عین کعبہ کی طرف توجہ ہونا ضروری ہے، جن کی مکہ میں پرورش ہوئی ہو اور کعبہ ان کی نگاہوں سے جھل ہو بشرطیکہ وہ یقین کے ساتھ عین کعبہ کی طرف رخ کر سکتے ہوں، ورنہ ان کے لئے تحریر کرنا جائز ہے، کیونکہ ایسے شخص کو عین کعبہ کے استقبال کا حکم دینا مشقت سے خالی نہیں جب کسی قابل متاثر شخص کو نہ پڑے جو اس کو بتائی کہ وہ سے ہے (۲)۔

کعبہ کے مدرّض فرض پڑھتے وقت استقبال:

۱۵۔ محبوبہ کا مسک ہے کہ کعبہ کے مدرّض نماز پڑھنا درست ہے، ان ہی میں سے حفیہ، ثانیہ، رعیاء شری ہیں، اس لئے کہ حضرت بلال کی حدیث ہے: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي الْكَعْبَةِ“ (۳) (یا سریم علیہ السلام سے کعبہ کے اندر نماز فرمائی)۔

حفیہ جو ان کی ایک وجہ یہ بتاتے ہیں کہ کعبہ کے دروازے میں کا شتہاں واجب ہے، اور کعبہ کا کوئی بھی دروازہ نماز کے لئے اس کی طرف توجہ کر کے کے بعد ہی متعین ہوتا ہے، تو جب ایک در قبلہ

(۱) رد المحتار ۴/۴۸۷، الدرر النوری ۲/۲۲۳، المغنی ۱/۵۶۱۔

(۲) مہایہ النکاح ۲/۲۰۰۔

(۳) حضرت بلال سے مروی حدیث ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي الْكَعْبَةِ“ (بی) علیہ السلام نے کعبہ کے اندر نماز فرمائی کی روایت امام بخاری (الخ) ۵۰۰ طبع مسند احمد، اور مسلم ۲/۹۱۷ طبع المجلد نے کی ہے۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۴۴۔

(۲) حدیث ”سَبَّحَ مَوَاطِنَ لَا تَحُورُ فِيهَا الصَّلَاةُ ظَهَرَ بَيْتِ اللَّهِ وَالْمَقْبَرَةُ الْخُفَى“ کی روایت ابن ماجہ سے کی ہے (۲/۳۶۶ طبع المجلد)، اور متاوی نے ”المعنی“ میں بھی اس کی تصدیق نقل کی ہے (۸۸۴ طبع المکتبۃ النجاریہ)۔



## استقبال ۱۹

خفیہ نے سمت کعبہ کی تشریح یوں کی ہے کہ سمت کعبہ وہ جانب ہے کہ جب کوئی انسان اس کی طرف متوجہ ہو تو وہ تحقیقی یا تقابلی طور پر کعبہ یا اس کی فضا کے بالمقابل ہو۔

ان حضرات کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: ”وحيث ما كنتم فولتوا وجوهكم شطره“ (۱) اور جہاں تم بھی تم رہو تو اپنے چہرہ کو اسی کی جہت کی طرف متوجہ رکھو، مفسرین لکھتے ہیں کہ ”شطر البیت“ سے مراد اس کی طرف اور اس کی جانب ہے، جیسا کہ ان حضرات نے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے: ”ما بین المشرق والمغرب قبلۃ“ (۲) (مشرق و مغرب کے درمیان سب قبلہ ہے)۔

یہ تفصیل مدینہ منورہ اور ان مقامات کے علاوہ کے لئے ہے جن کا قبلہ یقینی طور پر معلوم ہے، جیسا کہ ”استقبال الخاریب“ کے بیان میں عنقریب آئے گا۔

ثانیہ کے لئے ایک زیادہ مانع قول جو مالک میں سے ابن القضا کا بھی قول ہے، اور امام احمد کی ایک روایت بھی ہے جسے حنابلہ میں سے ابو الخطاب نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ عین کعبہ کی طرف رخ کرنا ضروری ہے۔

اور ان حضرات کا استدلال اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہے: ”وحيث ما كنتم فولتوا وجوهكم شطره“ (۱) ”تم لوگ جہاں بھی ہو اپنے چہرے کو اس کی طرف“۔ اور یہاں ”جہت“ سے عین کعبہ مراد ہے۔ اور ہی طرح اس جگہ قبلہ سے بھی

(۱) سورہ بقرہ ۱۴۴۔

(۲) رد المحتار ۲/۴۸۷، الدرر النوری ۲/۴۴۳، المشرح الکبیر مع المنی ۱/۳۸۹۔

حدیث ”ما بین المشرق والمغرب قبلۃ“ کی روایت ترمذی (۲/۱۵۰، ۱۵۳، طبع النسخ) نے کی ہے اور شیخ احمد نے ترمذی پر اپنے حاشیہ میں اس کو رد قرار دیا ہے۔

اند رنماز و دست ہونے کے لئے ثانیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ کعبہ کی کسی دیر یا اس کے دروازہ کا استقبال نہ ہو کرے، اور اگر دروازہ ہوا ہو تو نہ دیر کی ہے نہ آدمی کے ماتھ سے تقابلیا، وہ تہائی ماتھ کے بقدر اس کی چوکھٹ ہو، یہ شرط صحیح اور مشہور قول ہے، یہ نکتہ بھی مقدار نماز کے مترادف ہے لہذا اس مقدمہ کا اعتبار لیا گیا ہے (۱)۔

۱۸۔ حنا بد کی پند ویر سے یہ ہے کہ زمین کعبہ سے جمعی ہوئی کسی ابھری ہوئی چیز کا نمازی کے سامنے ہونا ضروری ہے، جیسے کہ درخت، دروازہ اگرچہ کھلا ہوا ہو۔ لہذا غارت میں نہ کی ہوئی بیٹ کا کوئی اعتبار نہ ہوگا، اسی طرح بیٹ سے پوست نہ کی ہوئی کمری کا بھی کوئی اعتبار نہ ہوگا، کیونکہ وہ متصل نہیں ہے۔ مگر اسوں نے جمعی ہوئی چیز کی و نہائی کی کوئی مقدار لیا نہیں کی ہے، اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ اتنی بات کافی ہے کہ تجد کرتے وقت کعبہ کا کوئی حصہ اس کے سامنے ہو، اگرچہ وہ ابھر ہو نہ ہو، اس کو موقع نے ”معی و غیرہ میں اختیار کیا ہے،“ اور یہی مذہب ہے (۲)۔

مکہ سے دور رہنے والے شخص کا استقبال قبلہ:

۱۹۔ ”حنبلہ کا مذہب، مالکیہ، حنابلہ کا ظہر قول،“ امام ثانی کا بھی ایک قول یہ ہے کہ مکہ سے دور رہنے والے نمازی کے لئے اتنا کافی ہے کہ وہ سمت کعبہ کی طرف رخ کرے، اس کے لئے عین کعبہ کی طرف متوجہ ہونا ضروری نہیں، لہذا اس کا یہ غائب مان کافی ہے کہ کعبہ اسی سمت میں ہے جو اس کے سامنے ہے، اگرچہ اس سے یقین کے ساتھ یہ نہ جانا ہو کہ وہ ٹھیک اسی کے سامنے اور مقابل ہے۔

= طرف پشت کرنے والا اور اس کے مقابل کا استقبال کرے والا ہونا دیکھئے  
الدرر النوری ۲/۴۸۷۔  
(۱) نہایت الجناح ۱/۶۰۶، المجموع ۳/۱۹۳۔  
(۲) کشاف القناع ۲/۴۷۳۔

## استقبال ۲۰-۲۲

صحابہ تابعین کے محرابوں کا رخ کرنا:

۲۱- جہور کی رائے یہ ہے کہ صحابہ کرام کے محرابوں کے ہوتے ہوئے سمت کعبہ کے اثبات کے لئے غور و فکر کرنا جائز نہیں۔ جیسے دمشق کی جامع مسجد، فسطاط میں جامع عمرہ، کوفہ، قیرہ، الہ و ہمدانہ کی مسجدیں، بایں ہمدان میں بایں معمولی نماز گاہیں نہیں ہے۔ اور کوئی صحابی کے محرابوں کے حکم میں داخل نہیں کیا جائے گا جب وہ وہ نہ کہ اف جائز نہیں ہے۔

اسی طرح مسلمانوں کے محراب اور ان کے بننے والے رہتوں اور پرانی ستیوں کے محراب جن کو مسلمانوں نے توبہ کیا ہے یعنی اسی محراب کی طرف رخ کر کے انہوں نے نماز پڑھی ہے اور ان میں سے کسی سے اس پر کوئی اعتراض نقل نہیں کیا گیا ہے، ان کے ہوتے ہوئے سمت قبلہ ثابت کرنے میں غور و فکر کرنا جائز نہیں، کیونکہ یہ سب (محرابیں) ایسے لوگوں کی موجودگی میں قائم کی گئیں جو دلائل سے پوری طرح واقف تھے، لہذا یہ خبر کے قائم مقام ہے، مگر حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ وہاں والوں کے لئے اپنے قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر اپنے جسم کو رخ میں کعبہ کا استقبال ضروری ہے، اس لئے کہ اس پر صحابہ اتفاق ہے (۱)۔

قبلہ کے متعلق خبر دینا:

۲۲- فقہاء کی رائے یہ ہے کہ جب کسی توبہ کی میں محرابیں ہی ہوں نہ ہوں تو قبلہ کی اہمیت رکھنے والے ماہوں کے موجودہ دشمنوں میں سے ایسے شخص سے دریافت کرے جس کی کوئی قابل قبول ہو۔ اور جن کی کوئی قابل قبول نہ ہو جیسے کافر، فاسق اور بچہ، تو دینی امور میں ان کی

(۱) رد المحتار ۱/ ۴۸۸، الدرر السنی ۱/ ۴۲۳، کتاب الفتن ۱/ ۴۸۰، نہایت المحتاج ۲۲۰ ص

میں کعبہ مراد ہے، اس سے کہ صحیحین کی حدیث ہے: "انہ یستقبلون کعبہ رکعتین قبل الکعبۃ، وقال: هذه القبلة" (آنحضور ﷺ نے کعبہ کی طرف رخ کر کے دو رکعت نماز ادا کی اور فرمایا کہ قبلہ یہی ہے)، اس حدیث میں قبلہ کو عین کعبہ میں منصفہ کرنا آیت میں جست کے قتال کو قائم کر دیتا ہے، نیز جہت کا عین کعبہ پر اطلاق کرنا حقیقت بخوبی ہے، اور یہی اس جگہ مراد ہے (۱)۔

مدینہ اور جو مدینہ کے حکم میں ہے وہاں کے لوگوں کا استقبال قبلہ:

۲۰- حنفیہ کا صحیح قول اور حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ دوسری جگہ کے رہنے والوں کی طرح الہ مدینہ پر بھی غور و فکر کر کے سمت کعبہ کی طرف رخ کرنا واجب ہے، قبلہ کے معاملہ میں شریعت کے اصل حکم کے ساتھ یہی حکم مقرر ہے۔

حنبلہ کا رخ قول، مائتہ، ثانیہ کا مسلک اور حنبلیہ کا ایک قول یہ ہے کہ (مدنی سے مراد لوگ ہیں جو آپ ﷺ کی مسجد میں ہوں یا اس کے قریب ہوں) مدینہ میں نماز پڑھنے والوں پر عین کعبہ کی طرف رخ کرنا واجب ہے، اس لئے کہ مسجد نبوی ﷺ کا محراب پر یہ وجہ ثابت ہے تو یہ کعبہ کہنے والے کی طرح ہے۔ بلکہ قاضی عیاض سے "الشفا" میں یہ نقل کیا ہے کہ جب مسجد نبوی کی قیہ ہو رہی تھی تو کعبہ آپ کے سے ہمدرد ہو گیا تھا (۲)۔

(۱) الدرر السنی ۱/ ۴۲۳، نہایت المحتاج ۱/ ۴۸۰، رد المحتار ۱/ ۴۲۳، شرح الکبیر مع بغی ۱/ ۸۹ ص

حدیث: "و کعب رکعتین قبل الکعبۃ، .... الخ" کی روایت بخاری (الفتح ۱/ ۵۰۱، طبع المکتبہ) اور مسلم (۴/ ۹۶۸، طبع المکتبہ) کے ہے۔

(۲) رد المحتار ۱/ ۴۸۸، الدرر السنی ۱/ ۴۲۳، بغی مع شرح الکبیر ۱/ ۴۵۷، طبع ول نہایت المحتاج ۱/ ۴۲۱، شرح الکبیر ۱/ ۸۵ ص



## استقبال ۲۳-۲۴

قواعد کے خلاف نہیں ہے۔

قبلہ کے دلائل:

۲۴- مریوں کے ذریعہ قبلہ پر استدلال سے متعلق النصیب پر مذکور ہجلی ہے۔ اُن مریوں نے نہ پانی جامیں تو کچھ ویرانہ میں ہیں نہ ان پر ان کے مابین بحر وسعہ نہ رہ سکتے ہیں، اس میں سے بعض یہ ہیں:

الف- ستارے:

ستاروں میں قطب تارہ سب سے اہم ہے، کیونکہ یہ ایسا ستارہ ہے جو ایک ہی جگہ قائم رہتا ہے، اس کے ذریعہ چاروں سمتوں کی معرفت ممکن ہوتی ہے، اور اس کے ذریعہ قبلہ کا جاننا ممکن ہے گرچہ تقریبی طور پر ہو، اور قطب تارے کے اعتبار سے مختلف شہروں کے قبلہ میں بڑا فرق پڑتا ہے (۱)۔

ب- سورج اور چاند:

سورج اور چاند کے منازل کے ذریعہ چاروں سمتوں کا جاننا ممکن ہے، سورج کے ذریعہ یہ اقلیت معتدل موسموں (ربیع ثانی) کے ایام میں ہو سکتی ہے، اور چاند کے ذریعہ یہ اقلیت چاروں سمتوں کے چاند سے ہوگی۔ دونوں معتدل موسموں کے علاوہ میں سورج اور چاند کے منازل کا رخ دیکھا جائے گا، اس کے ماہرین اس سے بخوبی واقف ہیں، لہذا اس کے تعلق انہی لوگوں سے رجوع کیا جائے۔ اور اس کی تفصیل فقہی کتابوں میں موجود ہے (۲)، اسی ضمن میں سورج اور چاند کے ظاہر مغرب ہونے کی جہتوں سے استدلال بھی آتا ہے۔

خبریں قابل اعتبار نہ ہوں، ہاں اُن کے صحیح ہونے کا ثبوت غالب ہو جائے (توضیح ہے) اُن اس مقام کا کوئی شخص موجود نہ ہو تو چونکہ سے ہتھوڑی بنیاد پر خبر دی جائے گی لہذا اپنے اذیتا کو دہرے کے ہتھوڑی وجہ سے نہیں چھوڑے گا۔ ہر اُن مسجد والوں میں سے کوئی وہاں موجود نہ ہو تو خود بخبری رہے، ورنہ اُسے مختلف ماہوں کے سے ضروری نہیں۔

مصر اور ہمدان میں ستاروں سے رہنمائی حاصل کرے جیسے قطب تارہ ورنہ اس جگہ کے باخبر لوگوں سے دریافت کرے جو چچا کر پکارنے سے اس کی دسترس ہیں، اہم میدانوں میں ستاروں سے رہنمائی حاصل کرنا سول سے مقدم ہے، اور سول کرنا تحری کرنے پر مقدم ہوگا (۱)۔

خبر دینے والوں کا اختلاف:

۲۳- قبلہ کے بارے میں خبر دینے والے، شخصوں کے درمیان اُن اختلاف ہو جائے تو ثانیہ سے یہ صراحت کی ہے کہ مار پانے والے کو اختیار ہے کہ انہوں میں جس کے قول کو چاہے اختیار کر لے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ دیوبند کی خبر کا اہم مانی جائے گی اور شخص خود غور و فکر کر لے، کسی ایک کے قول پر عمل نہ کرے، البتہ اگر خود غور و فکر سے معذور ہو تو ایسی حالت میں کسی ایک کا قول اختیار کرے پر مجبور ہے، اسی علامت کے بارے میں اسی عارض کی وجہ سے خبر دینے والوں کا اختلاف دونوں کی خبر کے ساتھ ہو جانے کا موجب ہے (۲)، فقہاء ثانیہ کی مذکورہ بالا صراحت دہرے مذہب کے

(۱) رد المحتار ۲/۲۸۸، البحر الرائق ۲/۲۸۸، سواہب الجلیل ۱/۵۱۰، فتاویٰ المعیہ ۲/۲، شرح المساجد مع جامعہ اہل بیت ۱/۳۶۱، شرح المکیر علی المتصحیح ۲/۸۶۔

(۲) مہیۃ المحتاج ۲/۲۴۵۔

(۱) مہیۃ المحتاج ۲/۲۴۵، رد المحتار ۲/۲۸۸، المعیہ ۲/۵۹، البحر الرائق ۲/۳۶۱۔

۲/۵۳۔

(۲) المعیہ ۲/۱۵۶، شرح المکیر علی المتصحیح ۲/۲۴۵۔

## استقبال ۲۵-۲۷

### ج- قطب نما:

یقین کا قاعدہ دینے والے استقرار سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ قطب نما تقریباً سمت شمال کی تحدید کر دیتا ہے، لہذا اس کے ذریعہ چاروں سمتیں جانی جاتی ہیں اور قبلہ کی تعیین کی جاتی ہے (۱)۔

### دائل قبلہ کی ترتیب:

۲۵- خطیہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ جنگوں اور سمندروں میں ستارے مثلاً قطب نامہ رہنمائے قبلہ ہیں۔ لہذا بادل کی وجہ سے یا ستاروں کو نہ پہچاننے کی وجہ سے رقبہ معلوم نہ کر سکیں نہ ہو تو نماز پڑھنے والے کی یہ ذمہ داری ہے کہ ستاروں کے کسی ماہ سے دریافت کرے۔ اگر کوئی ایسا شخص نہ ہو جن سے دریافت کرے یا اس سے کسی سے دریافت تو کیا میں اس سے کچھ نہ بتاؤں تو خری کرے۔

ثانیہ سے یہ ذکر کیا ہے کہ قبلہ کے دلائل اگر محاصرہ ہو جائیں تو بہتہ یہ ہے کہ اس جماعت کی جماعت کو قدم یا حائے جن کی قعدہ نہ تو ہر کوئی پہنچی ہوئی ہو اس لئے کہ اس سے یقین حاصل ہو جاتا ہے، پھر کعبہ کو دیکھ کر علم کی بنیاد پر جو خبر دی جائے اسے مقدم کیا جائے، پھر کامل اعتماد مخریوں کو دیکھا جائے گا، پھر قطب نامہ کو دیکھا جائے گا۔

جہاں تک قطب نما کا تعلق ہے تو ثانیہ نے قطب نما کی یہ صراحت کی ہے کہ مجتہد کو اختیار ہے کہ قطب نما پر اعتماد کرے یا نہ کرے۔ مجتہد کرے۔ اور ثانیہ کی رائے یہ ہے کہ یقین کے ساتھ خبر دینے والے کی خبر اجتہاد پر مقدم ہے (۲)۔

### دائل قبلہ کا سیلھنا:

۲۶- جن علامتوں کے ذریعہ قبلہ کی شناخت ہوتی ہے شرعیات کا سیلھنا مطلوب ہے۔ اور ثانیہ نے اپنے حجتوں میں یہ صراحت کی ہے کہ یہ سیلھنا واجب کفائی ہے، اور اس علامتوں کا سیلھنا کبھی کبھی واجب تنفی ہو جاتا ہے۔ مثلاً سفر پر جانے والا ایسا شخص جو امت سفر میں سمت قبلہ سے ماوا تفت ہو اور اس قبلہ کا علم رکھنے والے ماوا دار ہوں اور وہ شخص اس علامتوں کو سینے پر قادر ہو۔ یہ سب باتیں اس سے ہیں تاکہ مساوی صحیح قبلہ کی طرف رخ کرے۔

یا کسی کانز سے اس علامات کا سیلھنا بڑا ہے؟ تو اہل شریعہ اس سے مانع نہیں، چونکہ جست قبلہ کے تعلق اس کانز پر متباد ہیں یا چارہا ہے بلکہ ان علامات کی معرفت میں اعتماد یا چارہا ہے جس میں مسموم اور کانز کا کوئی فرق نہیں ہے، اور یہ ماہ تمام علم کے سینے کی طرح ہے (۱)۔

### قبلہ کے بارے میں اجتہاد کرنا:

۲۷- چاروں مذاہب کافی لہجہ اس بات پر اتفاق ہے کہ قبلہ کے بارے میں اجتہاد واجب ہے (۲)۔

ثانیہ اور ثانیہ نے کہا ہے کہ اگر نمازی کو مذکورہ بالا چیزیں یعنی کعبہ کو، یمننا بحر ایں، رجب، یس، الا شخص میں نہ ہو، اور اس کے سے قبلہ کے بارے میں اجتہاد ممکن ہو، اس طور سے کہ وہ قبلہ کے دلائل کو جانتا ہو اس میں ہمسے رہتا ہو تو اس پر اجتہاد واجب ہے اگرچہ وہ احکام شریعہ سے ماوا تفت ہو، چونکہ وہ شخص جو کسی چیز کے دلائل جانتا

(۱) نہایۃ المحتاج ۲/ ۲۲۲-۲۲۴

(۲) نہایۃ المحتاج ۲/ ۲۲۲-۲۲۴ شرح الکلیہ مع انہی ۱/ ۳۹۸ رد المحتار ۱/ ۲۸۸-۲۸۹

(۱) نہایۃ المحتاج ۲/ ۲۲۳

(۲) رد المحتار ۱/ ۲۸۸-۲۸۹، المدون ۱/ ۲۲۴، نہایۃ المحتاج ۱/ ۲۲۲-۲۲۳، انہی ۱/ ۳۹۸-۳۹۹، شرح الکلیہ مع انہی ۱/ ۳۹۳

## استقبال ۲۸

ہے وہ اس چیز میں مجتہد ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ جس چیز کی موجودگی میں اس کا اجتہاد ضروری ہو اور وہ غلطی ہو جائے تو اس پر دلیل قائم مضامین ضروری ہے۔ اور لوگوں نے یہ بھی دیکھا ہے کہ جس شخص پر اجتہاد لازم ہوا اس کے لئے تھکد حرام ہے۔ چونکہ وہ دلیل کے وسیع استنباط قبضہ پر قادر ہے۔

حضرت نے یہ بھی کہا ہے کہ جب اجتہاد کرنے سے وقت تک ہو رہا ہو تو اپنے حال پر نماز پڑھ لے اور یہی تھکد نہ کرے۔ مثلاً حکم کے لئے غیر کی تھکد جائز نہیں مگر وہ اپنی نماز پڑھ لے گا۔ اور بن قدامت نے یہ صریحاً کی ہے کہ اگر اجتہاد ممکن ہو تو تنگی وقت کی وجہ سے اجتہاد کی شرط ساقط نہ ہوگی (۱)۔

### اجتہاد میں شک اور اجتہاد کی تبدیلی:

۲۸- ثانیہ اور حنبلیہ کی رائے یہ ہے کہ کسی مجتہد کا اجتہاد اگر تبدیل ہو جائے تو وہ لازماً دوسرے اجتہاد پر عمل کرے گا بشیخہ دوسرے اجتہاد پہنچے اجتہاد سے رنج ہو، اور اگر پہلا اجتہاد ہی دوسرے اجتہاد پر رنج ہے تو پہلے پر عمل کرے گا، اور حنبلیہ نے کہا ہے کہ اگر اس کو اپنے اجتہاد میں شک ہو جائے تب بھی اسی اجتہاد پر قائم رہے، اس لئے کہ اجتہاد ایک ظاہر ہے، لہذا شک کی وجہ سے اس کو نہیں چھوڑے گا اور جو نماز پہلے اجتہاد کے مطابق پڑھ چکا ہے اس کا اعادہ نہیں کرے گا، مثلاً کسی قاضی کا اجتہاد دوسرے مقدمہ میں آئے پر بدل جائے تو وہ اس میں دوسرے اجتہاد پر عمل کرے گا اور وہ اپنا پہلا فیصلہ نہیں توڑے گا، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اس لئے کہ کوئی اجتہاد دوسرے اجتہاد سے زور میں نہیں توڑا جاتا۔

خبر ثانیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اس سے فرق نہیں پڑتا کہ اس کا اجتہاد نماز کے دوران بدلا ہو یا نماز کے بعد۔ قبلہ کے تحقق اجتہاد کر کے نماز پڑھنے والے کی رائے اگر بدل جائے تو وہ گھوم جائے گا، اور یوں نماز پڑھ چکا ہے اس پر بنا کرے گا۔

اسی میں نماز اور نماز کے بعد خیال بدل جانے میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اگر اسی میں نماز میں اس کا اجتہاد بدلا تو گھوم جائے گا اور اگر وہ نماز پڑھ چکا ہے گا، حتیٰ کہ اگر اس نے اجتہاد کے وسیع چار رکت نماز چار رکتوں کی طرف رخ کر کے پڑھی ہو تب بھی جائز ہے، چونکہ یہ مجتہد ہے اور اس کے اجتہاد نے ایک خاص سمت کی طرف رہنمائی کی ہے، لہذا اس کے لئے دوسرے سمت کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا جائز نہیں جیسا کہ اگر وہ دوسری نماز پڑھنا چاہے (تو نئے اجتہاد کے مطابق نماز پڑھے گا)، اور گزشتہ مسئلہ میں اس کے سابق اجتہاد کو توڑنا نہیں ہے، اس لئے کہ ہم گزشتہ نماز کا اعادہ اس پر لازم نہیں کرتے، ہم صرف مستقبل میں اس پر نئے اجتہاد پر عمل کرنا لازم کرتے ہیں (۱)۔

ثالثہ کی رائے یہ ہے کہ جس شخص نے اجتہاد کرنے کے بعد نماز شروع کی اور دوران نماز میں اس کے اجتہاد کا غلط ہونا یقینی یا نسبی طور پر واضح ہو گیا تو اس کے لئے نماز کو توڑ دینا واجب ہے، اور اگر نماز کے مکمل ہونے کے بعد معلوم ہو تو نماز کا اعادہ واجب نہیں، مستحب ہے، جیسا کہ اگر فیصلہ کرنے سے پہلے قاضی پر دلیل کی غلطی واضح ہوئی ہو تو اس کے لئے اپنے پہلے اجتہاد سے فیصلہ کرنا جائز نہیں، اور اگر فیصلہ کر لیا تو اس کو توڑ دینا جائز ہے، اور دوران نماز اس کو صرف شک ہو تو وہ اپنے پہلے اجتہاد کے مطابق اپنی نماز مکمل کر لے گا (۲)۔

(۱) نہایۃ المحتاج ۱/ ۲۲۲-۲۲۷ شرح الکیر مع النبی ۱/ ۳۹۷۔

(۲) المدلول ۱/ ۲۲۷۔

(۱) نہایۃ المحتاج ۱/ ۲۲۳-۲۲۹ شرح الکیر مع النبی ۱/ ۳۹۷-۳۹۸۔

## استقبال ۲۹-۳۴

قبرہ کے بارے میں اجتہاد میں اختلاف:

۲۹- حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ اُمر و مجتہدین کا جہاد مختلف ہو جائے تو ان میں سے کوئی دوسرے کا اہتمام اور قید نہیں کرے گا، چونکہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کے غلط ہونے کا عقائد رکھتا ہے لہذا قید و جوار نہ ہونی۔

اور ابن قتیبہ کے نزدیک مذہب ضلیٰ کا قیاس اس کے جوہر کا ہے، اور ابو ثور کا مذہب یہی ہے، یہ اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کی شمار کو صحیح سمجھتا ہے، اور ہر ایک کا فریضہ یہ ہے کہ وہ اپنی سمت متوجہ ہو کر نماز پڑھے جس طرف وہ متوجہ ہے تو جنتِ عقبہ میں اختلاف کا واقعہ ہوا۔ قتیبہ و ثور نے سے مانع نہیں ہے، جیسے عقبہ کے روئے نماز پڑھے و لے۔

وہ ستر جہت میں خود ہوں متعلق ہوں، میں دامن مائل ہوئے  
میں مختلف ہو جا میں خود سب یہ ہے کہ سمت (کعبہ) میں دونوں کے  
متعلق ہوئے کی وجہ سے بد ختم، فتنہ، متعلق ہوگی، مراستہ بل کے  
سے یہی کافی ہے۔

ما فیہ کہتے ہیں کہ اگر وہ ایموں نے قبلہ کے بارے میں اجتہاد کیا اور انہوں کا اجتہاد متعلق ہو گیا، جس ان میں سے ایک نے دوسرے کی فتویٰ کی، پھر درمیان نماز میں ان میں سے ایک کا اجتہاد بدل گیا تو اس کے لئے دوسری سمت کی طرف گھوم جانا لازم ہے، اور مقتدی پٹی فتہ کو ختم کرنے کی نیت کرے گا اگرچہ یہ اختلاف ان میں بائیں ماٹل ہونے میں ہو، ورنہ یہ عذر فتہ کو ختم کرے کے لئے قائل قبل ہے لہذا جماعت کی افضیت بھی اس سے فوت نہ ہوگی۔ یہ اس وقت ہے جب مقتدی کو اپنے امام کے مڑ جانے کا علم ہو گیا ہو، اگر سلام کے بعد سلم ہو ہو تو اترے رہے کہ اعادہ واجب ہوگا۔

و رخصت کئے ہیں کہ امام سے اگر سلام بھیجے دیا پھر مسبوق یا لاحق

کی رائے بدل گئی (۱) تو مسوق مز جائے گا، یونکہ، دفعت شدہ راتوں کی تشاؤ نے میں مفاد ہے، اور لاحق پھر سے نماز پڑھے، یونکہ جو (رہتیں) وہ پڑھے گا اس میں بھی، و مقتدی ہے، اور مقتدی کو امام کے پیچھے اُمر معلوم ہو جائے کہ قبلہ اس سمت کے علاوہ کی طرف ہے، جبکہ امام نماز پڑھ رہا ہے تو اس کے لئے اپنی نماز کی اصلاح ممکن نہیں ہے، یونکہ اُمر و مز جائے تو بالقصد سمت کعبہ میں امام کی مخالفت کرنے والا ہوگا جو مقصد سلوۃ ہے، اور اگر نہ مز ہے تو وہ اپنی نماز اس سمت کی طرف رخ کر کے مکمل کرنے والا ہوگا جو اس کے نزدیک قبلہ کی سمت نہیں، اور یہ بھی مقصد نماز ہے (۲) کہ

مجتہدین قبلہ کا مافیہ:

۳۰۔ رجوعاً کے مہر پر ہستہ والے پر قلم کا مشتبہ ہو گیا تو نماز سے قبل پیش آیا ہو گیا اور اس نماز میں، مہر یا تو تحری سے قبل پیش آیا ہو گیا تحری کے بعد یہ ایک کی بحث علیحدہ علیحدہ میں ہے۔

تحریر: رنماز سے قبل قبلہ کا مخفی ہونا:

۳۱۔ خفیہ مالکیہ اور حنبلیہ نے یہ کر لیا ہے کہ جو شخص دلائل کے ذریعہ قبلہ کو معلوم کرنے سے عاجز ہو اور دلائل قبلہ اس پر مخفی ہوں یہ تو اس لئے کہ قبلہ کے دلائل مفقود ہیں یا بآبوں کی وجہ سے یہ انسان کے محسوس ہونے کی وجہ سے یا دلائل قبلہ ظاہر ہونے کے باوجود کسی اشتباہ

(۱) مہبوق وہ ہے جس کی امام کے ساتھ نیک یا ایک سے دائرہ کھینچیں چھوٹ گئی ہوں، اور لائق وہ شخص ہے جس نے اپنی نذر امام کے ساتھ شروع کی، پھر اس کو کوئی عارضہ پیش آ گیا، جس نے امام کی جیروی سے روک دیا، یہاں تک کہ اس کی ایک سے دائرہ کھینچتے فوت ہو گئیں۔

(۲) رد المحتار، ج ۲، ص ۲۲۶، غایب: کتاب ج ۲، ص ۲۲۹، فی المسائل، ص ۲۳۵،  
الشرح الكبير مع إسناده، ج ۳، ص ۲۳۵، غایب: المحلی شرح ج ۲، ص ۲۳۵.

## استقبال ۳۲

اور اس سے طلب ساتھ ہونے کی وجہ سے اس پر نماز کا عائد نہیں ہے۔ حنفیہ میں سے ابن عابدین نے بعض فقہ حنفیہ کے اس قول پر کہ تحری کی حالت میں چاروں سمت میں نماز پڑھی جائے کی وری ایک سمت کی طرف مال نہیں ہو یا جائے گا، مذکور دو باتوں کو ترجیح دی ہے۔

شافعیہ کا مسلک ہے کہ اگر امام وقت کی جگہ پر جس طرح ہو نماز پڑھ لے، اور چونکہ ایسا بہت کم ہوتا ہے اس لئے بعد میں اس کی تصحیح کر لے (۱)۔

### تحری کا ترک کرنا:

۳۲- حنفیہ کا مسلک ہے کہ جو شخص لائل کے ذریعہ قبائے کی شامت نہ کر سکتا ہو اس کے لئے تحری کے بغیر ہر سمت نماز پڑھیں اگرچہ اس نے صحیح سمت میں رخ کیا ہو، اس لئے کہ اس نے تحری کو چھوڑ دیا ہے جو اس پر فرض ہے، مگر حنفیہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر ہمارے قارئین ہونے کے بعد اس کو یہ معلوم ہوا کہ اس نے صحیح رخ پر نماز پڑھی تو مارا کا عائد نہیں کرے گا، لیکن اگر نماز کے مکمل کرنے سے قبل ہی سمت کا صحیح ہونا معلوم ہو جائے تو اس کی ماریا بطل ہو جائے گی، کیونکہ اس نے معین پر قوی کی بنیاد رکھی ہے، اس میں امام ابو یوسف کا اختلاف ہے۔

مالکیہ کے نزدیک جس سمت پر قبلہ کے لائل مٹتی ہو جائے وہ چاروں سمتوں میں سے کسی بھی رخ کو اختیار کر کے نماز پڑھے گا، سمت قبلہ کی تلاش اس کے لئے سے ساتھ ہو جائے گی، "شافعیہ" و "حنابلہ" نے کہا: جس شخص نے تحری کے بغیر نماز پڑھی یا تحری اس کے سے

کی وجہ سے اس طور پر کہ اس کے خیال میں ملائیشیں متعارض ہوں تو وہ تحری کر کے نماز پڑھے، ورنہ اس وقت اس کی نماز درست ہوگی، اس سے کہ لائل قبلہ کا علم ہونے کے ساتھ اس نے حق جاننے کے لئے اپنی پوری طاقت صرف کر دی ہے، یہ اس حاکم کی طرح ہے جس پر نصوص شرعیہ مٹتی ہو جائیں۔ عبد اللہ بن عامر بن ربیع نے اپنے والد سے نقل کیا ہے، انہوں نے فرمایا: "کنا مع النبی ﷺ فی سفر فی لیلۃ مظلمۃ فلم ندو ایں القبلة فصلى کل رجل منا حیالہ لما اصبحتما ذکرنا ذلک للنبی ﷺ فقول: فایسما تولوا فثم وجه اللہ" (۱) (ہم ایک تاریک رات میں نبی ﷺ کے رفیق سفر تھے تو ہم یہ نہ جانتے کہ قبلہ کدھر ہے تو ہم میں سے ہر شخص نے اپنی تحری کے مطابق نماز پڑھی، صبح ہوئے تو ہم سب نے نبی ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو یہاں تک کہ یہ سنا زل ہوئی: "فایسما تولوا فثم وجه اللہ" (پس تم جہر کو بھی منہ پھیر دو وہیں اللہ ہی کی ذات ہے))۔

حنفیہ تحری کی بوجہ تحریف کی ہے کہ متنبو کو حاصل کرے کے سے پوری کوشش صرف کرنا تحری ہے۔ ابن عابدین نے مزید یہ بات نکالی ہے کہ تحری، الاقبیہ کی خدمت کے بغیر محض شہادت قلب پر ہی ہے۔ مالکیہ نے تحری کی جگہ اس طرح کی ہے کہ چاروں سمتوں میں سے کسی ایک سمت کا انتخاب کر کے اس کی طرف ایک نماز پڑھ لے۔

(۱) حدیث: "کنا مع النبی ﷺ فی سفر فی لیلۃ مظلمۃ" کی روایت ترمذی نے کی ہے اور الفاظ بھی ان ہی کے ہیں اور ابن ماجہ نے حضرت ربیع سے اس کی روایت کی ہے ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے اس کو ہم صرف بعض اہل علم کی سند سے ہی جانتے ہیں۔ ابو سعید بن مسعود اسناد اس حدیث میں ضعیف قرار دیتے گئے ہیں (تحفۃ الاحوذی ۲/۲۱۳ تا ۲۲۲) نسخ کردہ انتقیر ۳۸۲ھ سنن ابن ماجہ تصحیح محمد نوادر الدہلوی ۱/۳۲۶ طبع عینی ۱۳۷۲ھ اور آیت کریمہ سورہ بقرہ کی جہ ۱۱۵۔

(۱) رد المحتار ۱/۲۸۹، ۲۸۹، ۲۹۰، بحر الرائق ۱/۳۰۳، المرقاۃ ۱/۵۸۹، الدہلوی ۲/۲۲۵، فیہ لکھا ۲/۲۲۲، شرح الکلیہ مع انہی ۱/۳۳۲۔

## استقبال ۳۳-۳۵

جہتی دشواری ہوگی وہ نماز کا اعادہ کرے گا۔ خواہ قبلہ کا صحیح ہوا۔ اور ان نماز میں معصوم ہو یا نماز کے بعد (۱)۔

نہ ہو اس کے۔ وہ قبلہ کے بارے میں اجتہاد کرنے والے کی تقلید کرنا لازم ہے۔ "یونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فاسئخوا اهل الذکر ان کسمہ لا تعلمون" (۱) (سو اگر تم لوگوں کو علم نہیں تو اہل علم سے پوچھ لے لیں)۔

اور بسب قبلہ کے بارے میں اجتہاد کرنے والے ایک سے زیادہ ہوں تو مقلد اس میں سے کسی کے اجتہاد کو اختیار کرتا ہے یہن زیادہ بہتہ یہ ہے کہ جس شخص پر زیادہ بھروسہ ہو اس کی تقلید کرے (۲)۔

### ترک تقلید:

۳۵۔ جس شخص پر تقلید نہ رہے۔ وہ اگر یہ شخص بھی موجود ہو جس کی تقلید کی جائے تو اس کے لئے یہ جائز نہیں کہ محض میلان نفس کی بنا پر کسی سمت کا استقبال کرے۔ حنفیہ اور مالکیہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ اگر اس نے تقلید ترک کر دی اور جس طرف اس کا میلان نفس ہو اسی طرف رخ کر کے مارتا رہی تو اس کا غلط ہونا شرع نہ ہو تو نماز درست ہو جائے گی۔ اور مالکیہ نے یہ ضابطہ دیا ہے کہ اگر درمیان نماز غلط ہوا۔ صحیح ہو جائے تو مارتا توڑے جب کہ ایسا کثرتاً قع ہوتا ہو۔ اور اگر مارتا کے بعد صحیح ہو تو قبول ہے: ایک یہ ہے کہ عادی لازم ہے تو وقت میں اگر عیال وقت کے بعد۔ اور دوسرے یہ کہ وقت کے بعد اعادہ کرے، جیسا کہ "تنبیہ الحط فی القبلة" (قبلہ کے بارے میں غلطی کا واضح ہونا) کے بیان میں منقول ہے۔

ثانیہ۔ در تابلہ کی رائے یہ ہے کہ ہر حال میں اعادہ لازم ہے خواہ قبلہ کی طرف ہی یوں نہ متوجہ رہا ہو (۳)۔

تحریک کرنے والے کے سمت قبلہ صحیح ہونے کا ظہور: ۳۳۔ حنفیہ نے یہ فرمایا ہے کہ تحریک کے نماز پڑھنے والے پر اگر درمیان نماز میں وضع ہو جائے کہ اس کا سمت قبلہ صحیح ہے تو صحیح قول یہ ہے کہ اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ باقی مذاہب میں اس نماز کی برکتی کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں۔

البحر الرقی میں ہے کہ مبسوط اور خانیہ کے مطابق صحیح قول یہ ہے کہ اس کے ذمہ از سر نو نماز پڑھنا لازم نہ ہوگا۔ کیونکہ جب تک خطا کا علم نہ ہو اس وقت تک اس کی نماز درست تھی تو جب اس کا صحیح سمت قبہ پر ہوا ظاہر ہوا تو اس کی حالت میں کوئی تغیر نہ ہوگا۔ اور قول یہ ہے کہ نماز فاسد ہو جائے گی، کیونکہ نماز کا آغاز کفر تھا۔ اور اب یہ ظاہر ہونے سے کہ سمت قبلہ درست ہے اس کی حالت قوی ہوئی۔ اور قوی کی بنا ضعف پر نہیں ہوتی (۴)۔

### قبہ کے بارے میں تقلید:

۳۴۔ حنفیہ، ثانیہ، مالکیہ اور تابلہ نے یہ فرمایا ہے کہ قبلہ کے بارے میں کوئی اجتہاد کرے والا دوسرے اجتہاد کرے والے کی تقلید میں کرے گا۔ کیونکہ اجتہاد پر قدرت تقلید سے مانع ہے۔

اور جو شخص قبہ کے دلائل سے واقف ہو تو اس کے لئے غیر لی قہد ہو نکل جائیں ہیں۔ جو شخص قبلہ کے بارے میں اجتہاد پر قادر

(۱) سورہ نحلہ ۳۳۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۱/۳۳، ۳۲۵، المغنی ۱/۴۷۲، ۴۷۳، طہ حقی ۱/۲۶۶،

ابن ماجہ ۱/۲۹۱، المشرع للکبیر مع المغنی ۱/۳۳۔

(۳) الدرر السنی ۱/۴۲۶، ۴۲۷، نہایۃ المحتاج ۱/۳۲۵، المغنی ۱/۳۸۹، طہ حقی ۱/۲۶۶،

(۱) درالکنز ۱/۲۹۰، ۲۹۱، الفروع ۱/۳۸۳، کتاب الفتن ۱/۳۰۷، ۳۰۸، مغنی المحتاج ۱/۳۶۶، المروضة ۱/۴۱۸، الدرر السنی ۱/۴۲۷۔

(۲) درالکنز ۱/۳۹۳، بحر الرقی ۱/۳۰۵، الدرر السنی ۱/۴۲۷، مغنی المحتاج

۱/۴۱۶، المروضة ۱/۴۱۸، کتاب الفتن ۱/۳۱۲۔



## استقبال ۳۸

مثالہ نے اس کا کر یا ہے۔ ”یہ مشا دینا دند کا خوف ہے۔  
ایسی صورت میں اس کو اختیار ہے کہ اس کو جس طرف قدرت ہو  
طرف متوجہ ہو جائے، اور یہی حکم اس شخص کا بھی ہے جو دشمن کے ہار  
سے ہار ہو کر بھاگ رہا ہو تو وہ اپنی سواری پر نہ زپڑھ لے۔

حنفیہ نے مذکر کی صورتوں میں سے ساتھیوں سے یہ حد ہو جانے  
کے خوف کو بھی ذکر کیا ہے، کیونکہ اس میں بھی ضرر ہے۔ ثانیہ نے  
اس میں ہشت محسوس کرنے کو بھی ذکر کیا ہے اگرچہ ساتھیوں سے  
میلہ ہو جانے سے کوئی نقصان نہ ہو۔

حنفیہ اور مالکیہ نے ہذا میں سے اس کو بھی ذکر کیا ہے کہ سواری  
سے اترنے میں اس کے پائوں کے مٹی وغیرہ سے ٹوٹ ہونے کا  
خوف ہو۔

حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ سواری سے اترنے سے عاجز ہو، تو  
اگر سواری سے نیچے آنے کی قدرت ہو تو اتر جائے اور کھڑے ہو کر  
اشارہ سے مار پڑھے، اور اگر بیٹھنے کی قدرت ہو تو سجدہ کر سکتا ہو تو  
بیٹھ کر اشارہ سے نماز ادا کرے۔

حنفیہ اور ثانیہ نے ہذا میں اس کو بھی ذکر کیا ہے کہ سواری سے  
اترنے کی صورت میں اس کے مال کے مالک ہونے کا خوف ہو، خود  
مال ملوک ہو یا امانت، اور حنفیہ اور ثانیہ نے ذکر کیا ہے کہ جو شخص نماز  
کے لئے سواری سے اترنے کے بعد سوار ہونے میں کسی معان کا  
محتاج ہو اور کوئی معان موجود نہ ہو تو وہ بھی معذور ہے، بایں طور کہ  
سواری میں ہوا ہو، خود ہو، یا کسی دوسرے کے لئے سواری سے نیچے نہ تار  
جائز ہے (۱)۔

انہیں ہذا میں سے شدید جنگ کے وقت خوف ہوا بھی ہے،  
چنانچہ مذاہب اربعہ اس پر متفق ہیں کہ گھسان کی لڑائی کے وقت

(۱) رد المحتار ۱/۳۹۰، الدرر السنی ۱/۲۲۹، نہایت المحتاج ۱/۳۰۸، ۳۰۹،  
الشرح للکبیر مع انہی ۱/۳۸۶

ہو جو اس کے سے استقبال قبلہ سے مانع ہو، مثلاً مریض ہو، بندھا ہوا  
شخص، تو جس حال میں ہے اسی حال میں نماز ادا کرے گا، خواہ قبلہ  
کے خلاف سمت کی طرف ہی کیوں نہ ہو، کیونکہ استقبال قبلہ نماز کی  
صحیح کی ایک شرط ہے مگر وہ اس سے عاجز ہے تو وہ قیام کے مشابہ  
ہو گیا (تو جو قیام سے عاجز ہوگا اس سے قیام ساقط ہو جائے گا)۔

ثانیہ اور حنفیہ میں سے صائیں نے استقبال قبلہ کے ساقط  
ہونے کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ یہ شخص کو بھی نہ پائے جو اس کو  
قبلہ کی طرف متوجہ کر دے خواہ اہمیت مثل دے کر ہی یوں نہ ہو، جیسا  
کہ شیخ، میل مامی نے اور ابن عابدین نے اس کو قویٰ قرار دیا ہے،  
اور عابد نماز کے تعلق قدرے اختلاف ہے جس کی تفصیل ہمارے  
مباحث میں موجود ہے۔

”ام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے، کیونکہ وہ اس شخص کی  
قدرت سے تادیر ہونے والا عاجز ہی ہے، اور ”ملیۃ المصلیٰ“، ”ملیۃ  
جہیں“، ”الدراختار“، ”فتح القدیر“ میں کوئی اختلاف نقل سے بغیر  
صائیں کے قول کو تہم کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔

”ترجمت مثل پر کوئی اجتہاد مل جائے تو اس کو اجازت ہے کہ وہ ایسا  
مناسب ہے، بشرطیکہ نصف ورہم سے کم اہمیت ہو، اور طہارہ یہ ہے کہ  
نصف ورہم سے کم، اہمیت مثل ہی ہے جیسا کہ تیم کے بیان میں  
فقہاء نے اس کی وضاحت کی ہے (۱)۔

جس شخص کو کوئی عذر شرعی لاحق ہو جو استقبال قبلہ سے مانع ہو تو  
فقہاء نے اس کی مندرجہ ذیل صورتوں پر بحث کی ہے:

اس میں سے ایک جان کا خوف ہے، حنفیہ، مالکیہ، ثانیہ اور

۱/۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵



## استقبال ۳۹-۴۰

ارشاد: "فَأَيْسَرُ لَكُمْ أَنْ تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَحْدَهُ" (جس طرف بھی تم پنا رخ رکھو یہی قدر کی جہت ہے) کی تفسیر غرضی نفل نماز میں رخ کرنے سے کی گئی ہے (۱)۔

اور اس کو جابر مقرر کیا ہے: "اَللّٰهُ شَطْرُكُمْ" کے بارے میں مختلف ہے۔ جس کی تفسیر فقہاء نے صلاۃ المسافر (مسافر کی نماز) اور الصلاۃ علی الارض (ساری پر نماز) کے مباحث میں کی ہے۔

سفر میں پیدل چلتے ہوئے نفل نماز پڑھنے والے کا استقبال قبلہ:

۴۰- امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت جو متبادل میں سے "شرقی" کا کلام ہے، یہ ہے کہ پیوں چلنے والے مسافر کے لئے پیدل چلتے ہوئے نماز پڑھنا جائز نہیں، کیونکہ نص تو سوار کے متعلق وارد ہوئی ہے۔ لہذا پیدل چلنے والے کو اس پر قیاس کما صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ پیدل چلنے والے کو عمل کثیر کی ضرورت ہوگی، اور مسلسل چلنا نماز کے منافی ہے، اس لئے اس کو سوار پر قیاس نہ کیا جائے گا۔

حضرت عطاء، امام ثمالی کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت جس کو متبادل میں سے قاضی نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ سوار پر قیاس کرتے ہوئے اس کے لئے پیوں چلتے ہوئے نماز پڑھنا جائز ہے، یہ تک پیدل چلنا بھی مسافر کے چلنے کی ایک حالت ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ دونوں مار خوف میں برابر ہیں، تو نفل میں بھی برابر ہوں گے۔ اس کی حکمت یہ ہے کہ لوگوں کو سفر کرنے کی ضرورت ہوتی ہے لہذا اگر نفل مار میں استقبال قبلہ کی شرط نکالی جائے تو یہ تو موافقہ اور اذیت کا سبب بن کر رہے گی۔

(۱) رد المحتار ۱/۵۶۹، الدرر السنی ۱/۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، نہیۃ المکارم ۱/۳۰۹، شرح اربعہ ۱/۱۳۲ طبع المکتبۃ، انصاری ۱/۳۵۵، شرح الکبیر مع انصاری ۱/۳۸۶۔

شمشیر زنی کی حالت میں جب کہ صغیر آپس میں رہی ہوں اور زبردست خطر ہو، ورنہ ری استقبال قبلہ سے عاجز ہوئے استقبال قبلہ کی شرط ساتھ ہو جائے گی (۲)۔ اور اس جنگ کی حقیقت اور اس کے متعلقات کو دیکھتے ہوئے اس کی نماز کا وقت اور وقت آئین اس کے عاودہ کا حکم اور اس سے متعلق دیگر احکام کے لئے، لکھئے: (صلاۃ الخوف)۔

سفر میں سوار پر نفل پڑھنے والے کا استقبال قبلہ:

۳۹- فقہاء کا اتفاق ہے کہ حالت سفر میں سوار ہو کر مست سفر کی جانب رخ کر کے خواہ غیر قبلہ کی جانب کیوں نہ ہو نفل نمازیں پڑھنا جائز ہے، خواہ بلا عذر بھی کیوں نہ ہو، اس لئے کہ حدیث شریف میں ہے: "كَانَ يُصَلِّي عَلَى وَاحِدَةٍ فِي السَّيْرِ حَيْثُ مَا تَوَجَّهَتْ بِهِ" (۲) (رسول اللہ ﷺ حالت سفر میں اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے چاہے اس سواری کا رخ جس طرف بھی ہو)۔ اور اللہ تعالیٰ کے

(۱) رد المحتار ۱/۵۶۹، الدرر السنی ۱/۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، نہیۃ المکارم ۱/۳۰۹، شرح اربعہ ۱/۱۳۲ طبع المکتبۃ، انصاری ۱/۳۵۵، شرح الکبیر مع انصاری ۱/۳۸۶۔  
(۲) حدیث: "كَانَ ﷺ يُصَلِّي عَلَى وَاحِدَةٍ فِي السَّيْرِ حَيْثُ مَا تَوَجَّهَتْ بِهِ" (۲) (رسول اللہ ﷺ حالت سفر میں اپنی سواری پر نماز پڑھتے تھے چاہے اس سواری کا رخ جس طرف بھی ہو)۔ اور اللہ تعالیٰ کے  
فی السیر علی واحدہ حیث توجہت بہ، یومی و لیلۃ، صلاۃ یصل الی اللہ تعالیٰ، ویؤتی علی واحدہ" (۲) (نفل نماز حالت سفر میں اپنی سواری پر سوار ہو کر نماز سے اس طرف رخ کر کے رات کی نماز پڑھتے تھے جس طرف آپ کی سواری کا رخ ہوتا سوائے انہیں کے، ورنہ اپنی سواری پر ہی پڑھتے)۔ کہ جو مسلمان کی ایک روایت حضرت ابن عمرؓ سے اس طرح ہے: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَهُوَ مُقْبِلٌ مِّنْ مَّكَّةَ إِلَى مَدِينَةٍ عَلَى وَاحِدَةٍ حَيْثُ كَانَ وَجْهُهُ" (۱) (آپ ﷺ مکہ سے مدینہ آتے ہوئے جو ہر آپ کا رخ ہوتا تھا اسی طرف رخ کر کے اپنی سواری پر نماز پڑھتے) (الموطأ والمرجان ۱/۱۳۸، طبع وراثۃ الوقف والعلوم الاسلامیہ کویت، فتح المبارک ۲/۳۸۹، طبع المکتبۃ الصحیحہ، طبع محمد توفیق عبد الرزاق، ۱/۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، طبع مکتبۃ المدینہ)۔



## استقبال ۴۴

خیالات کو منتشر کر دے جیسے کہ اس کی طرف نماز پڑھنا۔ فقہاء نے ان مسائل پر ”مکروہات صدقہ“ (نماز کی مکروہات) پر ہنگامہ کرتے ہوئے بحث کی ہے (۱)۔

کبھی کبھی نمازی کے سامنے ہونے والی چیز پسندیدہ ہوتی ہے۔ چونکہ وہ اس کے سجدہ کی جگہ کی علامت ہوتی ہے تاکہ گزرنے والے نمازی و اس چیز کے درمیان سے نہ گزریں، جیسے سترہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا فقہاء نے نماز کی سنتوں کے بیان میں اس پر بحث کی ہے (۲)۔

نماز کے علاوہ حالتوں میں غیر قبلہ کی طرف متوجہ ہونا:

۴۴۔ نماز کی حالت کے علاوہ انسان کا کسی شے کی طرف متوجہ ہونا بھی دراصل مباح ہے، لیکن کبھی کبھی اچھے حالات میں نصیحت والے مقامات کی طرف متوجہ ہونا ان کے خیر و نصیحت کو حاصل کرے کے لئے مطلوب ہوتا ہے، جیسے دعا کی حالت میں نگاہ اور ارادہ من تہلی کا آسان کی طرف متوجہ کرنا (۳)۔

اسی طرح برے حالات میں مقدس مقامات کی طرف رخ نہ کرنا مطلوب ہوتا ہے، جیسے قضاء حاجت کرتے والے کا بیت المقدس یا قرآن شریف کی طرف متوجہ ہونا (۴)۔

کبھی کچھ چیزوں کی طرف رخ کرے سے بچنا مطلوب ہوتا ہے تاکہ اپنے کو ان سے بچایا جاسکے، کیونکہ دینیوں یا پاک ہوتی ہیں، یا اپنی نگاہ کو ان کی طرف دیکھنے سے محفوظ کرنا مقصود ہوتا ہے، جیسے

قضاء حاجت کرنے والے کا ہوا کے رخ کی طرف متوجہ ہونا، اور مکان میں، اٹھ بونے کی اجازت لینے، لے گا گھر کے دروازے کی طرف متوجہ ہونا (۱)۔

کبھی کبھی آداب اور مکارم اخلاق کی نگہداشت اور پورے طور پر متوجہ ہونے کے لئے کسی خاص جانب میں چہرہ کرنا مطلوب ہوتا ہے۔ جیسے خطیب کا قوم کی طرف اور قوم کا خطیب کی طرف متوجہ ہونا، اور امام کا فرض نماز کے بعد مقتدیوں کی طرف متوجہ ہونا (۲)۔

اسی طرح مہمانوں اور مسافروں کی طرف توجہ دینے سے خفاقی و رابطہ مستحکم ہوتے ہیں (۳)۔

ان ہی حالتوں میں سے ہنوا، نیم اور اداں و قنات ہے، اور ان ہی میں سے ہنوا کے بعد دعا، استعاذہ میں دعا، ذکر، تلاوت قرآن، مسجد میں مار کا انتظار، درج کے بہت سے مقامات ہیں۔ جس کی تفصیل کتاب اللہ کے مطالعہ سے معلوم ہوگی، جیسے تہیہ پڑھنا، آب بزم چہا، ہدی کے جانور کو ذبح کرتے وقت قبلہ رخ کرنا، اور فریقین کے درمیان کاغذی کا فیصلہ کرنا، جیسا کہ اپنے مقامات پر ان سب کو بیان کیا گیا ہے۔

اسی طرح حصول برکت کے لئے، درشتیوں قبلہ کے درجہ عمل کو کامل کرنے کے لئے چند خاص جگہوں میں درشتیوں قبلہ تہیہ ہے، جیسے قریب امگ شمس کو قبلہ رخ کرنا، اور اسی طرح میت کو قبر میں ڈال کرتے وقت قبلہ رخ کرنا (۴)۔

(۱) انہی ۵۵۵ ص ۵۵۵، اربعہ اعلیٰ علیٰ نہایت المحتاج ۹، شرح فتاویٰ الامت

۳۰۱، آداب ابن مفلح ۳۳۵۔

(۲) کتاب المحتاج ۳۱۲، طبع الدار المکتبۃ المصنوعۃ، شرح مع

انہی ۸۰، اعلام المساجد ۳۰۲۔

(۳) شرح الاذکار ۵/۵۵۔

(۴) تہذیب الاحادیث ۳۶۹، انہی ۸۰، شرح ۲۹۳، طبع یو لاق، شرح

امروض ۱۳۷، نہایت المحتاج ۲/۵۳، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶،

جو شخص سونے جا رہا ہے (۱) یا جو نو رنج کرنے جا رہا ہے اس کے لئے  
قبورہ ہونا مسنون ہے (دیکھیے: ”کتاب اللہ بائیں“)

استقراء

تحریر:

۱- استقر او کا لغوی معنی ”ستح“ (تجاش سنا) ہے، چنانچہ کہتا ہے:

ہے ”قرا الامر و القراء“ یعنی اس کو تجاش یا۔ اور کہتا ہے:

”استقرات الأشياء“ میں نے اشیاء کے قر کو ال کے حوال

اور حواس کو جانے کے لیے تجاش یا (۱)۔

مفتیاء و اہل اصول نے مستقلاً کی تعریف اس طرح کی ہے:

”مسیحی کے مذہبیات کی تحقیق نہ ہو سکتا کہ اس مذہبیات کا حکم اس کلی  
 نہ لگایا جائے۔ (۲)۔“

### متعلمة الفاظ:

قَابُ

۲۔ قیاس کا معنی کسی فرع کو اصل کے ساتھ حکم میں اشتراک ملت کی وجہ سے شامل کرنا ہے (۳)۔

اجتماعی قائم:

۳۔ اُرسیتۂ عام ہو اس طور سے کہ برقی صورت (یعنی حس صورت کے علم کی معرفت مقصود ہو) کے علاوہ تمام جزئیات کی تحقیق

(۱) تاج المبروس طبع لیبیا، المصباح المبرور طبع دارالمصاحف و ماہ افریقہ۔  
(۲) حاشیہ المصباح علی جمع الجوامع ۶/۲ طبع تونس، التقریبات مخرجات ص ۱۳ طبع مکتبۃ المصاحف۔  
(۳) فوئع المرحوم ۶/۲-۲۲۷۔



( ) بهیر بشرح الجامع المغیرہ ۲۶۱ طبع بلاقہ بذل کیورد ۱۹۴۸ء، عربی  
المصدر ۱۳۴۰ھ

استقرار، ۳، استقرار ۱-۲

چوتھو کرلی گئی ہو تو وہ میل قطعی مانا جاتا ہے، حق کو اس علماء کے ایک  
نوعی صورت میں بھی، اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ استقرار تمام  
میل قطعی نہیں ہے بلکہ میل نسبی ہے، چونکہ اس بات کا احتمال بعید ہے  
کہ وہ صورت دوسری صورتوں کے مخالف ہو۔

حیض و استحاضہ و عادت کے بارے میں استقرار کے اختیار  
کرنے کو علماء نے جائز قرار دیا ہے۔ اس میں کچھ تفصیل و اختلاف  
ہے جن کا یہ باب نئی جگہ پر اس اصطلاحات میں مذکور ہے۔

۴- مگر استقرار و ناقص ہو اس طور پر کہ راجعی صورت کے علاوہ اس  
تزییات کا حاکم کر یا نہ کر یا ہو تو یہ اس صورت میں طہی ہوگا، قطعی نہیں  
ہوگا، اس سے کہ قتال ہے نہ راجعی صورت کا حکم تباہی راجعیات  
کے خلاف ہو، اور اس قسم کا نام "الحاق المرد بالاعلب" (مرد کو  
نہ کے ساتھ مل کر لیا) ہے (۱)۔

جن چیزوں پر استقرار کے ذریعہ استدلال کیا گیا ہے اس کی ایک  
مثال عادت گذارنے والی "سعد عورت" ہے کہ وہ اپنی عادت مہینوں کے  
ذریعہ ڈال کر رکے گی۔ ثانیہ کا راجع قول یہ ہے کہ اس عورت کی عادت  
کے بارے میں ماہ بپ کی جانب سے اس کی رشتہ دار عورتوں کے  
استقرار کا اعتبار "لا قرب لک قریب" کے حساب سے ہوگا، چونکہ یہ  
عورتیں مزاج اور جسمانی بناوٹ کے اعتبار سے طبعی و خلقی طور پر  
ایک دوسرے کے مثل ہوتی ہیں۔

حنفیہ مالکیہ و شافعیہ کا قول جو ثانیہ کا بھی ایک قول ہے یہ ہے  
کہ یہی حالت میں عورتوں کے حالات کا استقرار کیا جائے گا، اور اس  
کی حالت کو اس کی ہم عمر عورتوں پر قیاس کیا جائے گا، اس سلسلے میں  
نہ میں کچھ اختلاف ہے جس کے لئے (عدت) اور (ایاس) کی  
بحثوں کی طرف رجوع کیا جائے (۲)۔

(۱) شرح منہج الجمع ۳۴۶ ص ۳۴۶

(۲) ابن عابدین ۶۱۴ طبع بولہ حواشی ۲۳۸/۸ طبع دومعات انہی  
۲۱۷ طبع اسودب الخطاب ۳۶۴، ۱۳۷ طبع لیبیا۔

## استقرار

تعریف:

۱- لغت میں قرض لینے کو استقرار کہا جاتا ہے (۱)۔

فقہاء اس کا استعمال طلب قرض یا حصول قرض کے لئے خواہ بغیر  
طلب کے ہو کرتے ہیں (۲)۔  
قرض وہ مثلی چیز ہے جسے آپ کسی کو اس مقصد سے دیں کہ اس کا  
مثل اس سے لیں (۳)۔

متعلقہ الفاظ:

استدانہ (دین لیا):

۲- استقرار استدانہ سے خاص ہے، اس سے کہ دین عام ہے، ہر  
اس چیز کو شامل ہے جو کسی کے ذمہ ثابت ہو خواہ قرض ہو یا غیر قرض،  
جیسے کہ سلم۔ دین کے لئے ابھی مدت مقرر کی جاتی ہے، دین میں  
مقرر شدہ مدت لازم ہوتی ہے، لیکن جسہ کی رائے کے مطابق قرض  
میں مقرر شدہ مدت لازم نہیں ہوتی، اور مالکیہ کی رائے ہے کہ اگر اس  
میں مدت کی شرط لگا دی جائے تو مقررہ مدت لازم ہے۔ دوسرے

(۱) تاج المعروس لسان العرب (قرض)۔

(۲) البوسطی ۱۸/۱۸ طبع دواہلک ادب الامام ۱۷۳۲ اور اس کے بعد کے  
صفحات۔

(۳) کتاب اصطلاحات الفنون (قرض) الفتاویٰ المبنیہ ۳۶۶ ص ۳۶۶ روای  
۱۷۱ ص ۱۷۱۔



## استقراض ۴

بحث کے مقامات:

۴- استقراض کے مشتہ احکام ۵: رتبہ عوب اقراض میں رتے  
تیں۔ عدادہ ازیں اس کے بعض حکام "کتاب اشرفہ" میں یک  
شریک کے امرے شریک کو اجارت دینے کے مسئلہ پر گفتگو کرتے  
ہوے (۱)۔ "کتاب الوکالۃ" میں ان امور کی وضاحت کے ذیل  
میں جن میں حکام صحیح ہے (۲)، کتاب الوکف میں وقف کے نئے  
قرض لینے کے بیان میں (۳) اور کتاب الفقه میں عوب ۶  
تکدست کے اوپر قرض لینے کے بیان میں آتے ہیں (۴)۔



یک احسان و تنگنا ہے جو ایک قسم کی گدگری ہے اور اس میں توکیل  
صحیح نہیں (۱)۔

کبھی کبھی قرض لینے میں قاضی کی اجازت ضروری ہوتی ہے مثلاً  
اس شخص کا قرض لینا جو تک دست ہو اور اس کے اوپر اس کے رشتہ ۱۰  
کے اثر اجازت لازم ہونے کا فیصلہ پایا یا ہو جیسا کہ بعض مذہب میں  
ہے (۲)۔ رتبہ اس کو فقہ کے بیان میں دے رہے ہیں۔

گروپ نے جینے سے قرض یا تو حنا بلہ کے عدادہ ۱۰  
مذہب میں جینے کے سے روپ سے قرض کی ۱۰ ایسی کا مطالبہ کرنا جاہر  
ہے۔ کیونکہ یہ ثابت شدہ دین ہے۔ لہذا "مذہب" دینوں کی طرح  
اس کا مطالبہ کرنا جاہر ہوگا۔ حنا بلہ کہتے ہیں کہ میں مطالبہ نہیں کر سکتا،  
کیونکہ حدیث نبوی میں ہے: "امت و مالک لا یبیک" (۳)  
(تم و تمہارا مال تمہارے روپ کا ہے)۔

(۱) شرح الروض ۴/۲۸، افی لابن قدیر ۵/۹۹، ابن ماجہ ۴/۵۵۔

(۲) الریاض فی الفیہ ۴/۵۸، شرح الروض ۴/۲۲۲۔

(۳) حدیث: "امت و مالک ... کی روایت بخاری نے حضرت جابر بن عبد اللہ  
سے مروی ہے کہ یہ حدیث کی تخریج میں ابن حجر نے نے فرمایا کہ اس کے رجال  
ثقة ہیں، لیکن بذا فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بطریقہ شام عن ابن اسفند و مرسل  
ہے، اور بخاری نے کہا کہ جس نے اسے حضرت جابر سے موصوفہ روایت کیا ہے  
اس سے غلطی ہو گئی ہے اور بطریقہ ابن اسفند نے اس حدیث کی روایت حضرت  
سمروہ بن جندب سے کی ہے، لیکن نے اس حدیث کی سند پر تعلق کرتے ہوئے  
فرمایا کہ اس میں عبد اللہ بن اسماعیل الحموی ہیں جن کے بارے میں ابو حاتم  
نے کہا کہ وہ ضعیف ہیں، اور بذا کے بقدر رجال ثقه ہیں، اور اس کا حاصل یہ  
ہے کہ طریقہ ابن حجر کے رجال ایسے نہیں ہیں، اسی طرح اس کی روایت طریقہ ابن  
حضر عبد اللہ ابن مسعود سے کی ہے، اور بخاری نے ذکر کیا ہے کہ اس میں  
ابو انیم بن عبد الحمید ہیں، ہمیں ان کے احوال کسی کے یہاں نہیں ملے، اور بقدر  
رجال ثقه ہیں، اور ابن حجر نے کہا کہ حضرت ابن مسعود کے واسطے سے مقول  
اس حدیث میں حنا بلہ ابن حنی ہیں جو ضعیف ہیں (فیض القدیر ۴/۹۳، ۵۰،  
طبع المکتبۃ النجدیہ)۔

(۱) ابن ماجہ ۴/۵۳۔

(۲) افی لابن قدیر ۵/۹۹۔

(۳) ابن ماجہ ۴/۱۹۔

(۴) الریاض فی الفیہ ۴/۵۸، شرح الروض ۴/۳۸۔

## استقسام ۱-۲

ہی عمل کرتے، وہ لوگ تیروں سے یہ چاہتے تھے کہ تیر نہیں اس کی قسمت بتائے۔

اور انوارین، عزیز کی اور اہل لغت کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ استقسام سے اس جگہ وہ جواب مراد ہے جو ممنوع ہے، اور ازلام سے جو بے کے تیر مر ہیں، اور جب وہ لوگ جو اکھینا چاہتے تو یک وقت مقررہ قیمت پر اس طرح خریدتے کہ اس کی قیمت ادا ہوتی پھر تیر چلا کر یہ دریافت کرتے کہ اس کی قیمت اس پر واجب ہوتی لہذا اس کے ذریعہ قیمت کی ادائیگی کی جاتی (۱)۔

استقسام بلا ازلام کے بارے میں فقہاء کی وہی رائے ہے جو جمہور اہل لغت اور مفسرین کی ہے (۲) کہ استقسام ان کی زندگی کے معاملات میں تیروں سے جو امر یا نبی نفلے اسی کو ماننے کا نام ہے، اور تیر وہ امر و نبی کے تیر ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

الف - طرق (کنگری مارنا):

۲- طرق کا ایک معنی کنگری مارنا ہے، جو کھانت کی ایک قسم ہے اور ریت چٹائی کرنے کے مشابہ ہے (۳)۔ اور حدیث میں فرمایا گیا ہے:

(۱) لسان العرب (عرب کے ساتھ علامہ) (قسم)، تفسیر الرازی ۱۱ ص ۳۵ طبع المطبعۃ المصیریہ المطبعی ۵۸/۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، طبع دارالکتب المصریہ المطبری ۵۸/۶۱، اور اس کے بعد کے صفحات، طبع دارالطباعہ طبع المہادی ۲۷۷/۸ طبع المکتبۃ المطبعیہ السعودیہ، البیروت، واندلس لاہن غفرہ ص ۳۳ طبع المطبعۃ المستقیمہ مصر، احکام المکران لابن العربی ۲۳۳/۲ طبع حبشی المطبعی۔

(۲) البیروت ۲۲۳/۲ طبع دارالعرفیہ بیروت، الدیوبی ۱۲۹/۲، طبع دارالافکار البیروت ۸/۷ طبع المیاض، النظم المستطاب مع المہذب ۲۸۷/۲ طبع دارالعرفیہ بیروت، الخروق ۲۳۰/۲ طبع دارالعرفیہ بیروت۔

(۳) لسان العرب، الخرواج ۱۱۰/۱۰۹۲ طبع دارالعرفیہ بیروت، ابن ماجہ ص ۳۰۶/۳ طبع بیروق حبشی دارالعرفیہ ۳۹۵/۳ طبع دارالافکار۔

## استقسام

تعریف:

۱- لغت میں استقسام کا استعمال تیر وغیرہ کے ذریعہ حصہ طلب کرنے کے معنی میں ہوتا ہے۔ حصہ سے مراد اس جگہ وہ غیر یا ث ہے جو انسان کے سے مقدر کیا یا ہے، اور اس حصہ مقررہ کے لئے بھی استعمال یا جاتا ہے جو مقرر ہے۔ "قسم" سے مراد یہاں حصہ ہے۔

واللہ تعالیٰ کے رضاء "وان تستقسموا بالازلام" (۱) اور نیز یہ کہ تیروں کے تیروں سے تقسیم یا حاکمے میں استقسام سے یا مراد ہے؟ اس کے بارے میں علامہ لغت "مفسرین کے درمیان اختلاف ہے، جمہور ان میں سے یہ کہی ہوئی ہو، عید بن حیدر، حسن، قتال، ضحاک اور سعدی بھی ہیں، نے کہا ہے کہ استقسام بلا ازلام کا معنی مراد تیروں کو چلا کر فیہ شریک معرفت حاصل کرنا ہے۔ چنانچہ زمانہ جاہلیت میں جب کوئی شخص سے یا لڑائی یا تجارت یا نکاح وغیرہ کا رواد کرتا تو وہ ان تیروں کو چیلتا اور ان تیروں میں سے بعض پر ان لوگوں سے، "امرونی دبی" (مجھ کو میرے رب نے حکم دیا ہے) اور بعض پر "نہانی دبی" (میرے رب نے مجھ کو روک دیا ہے) لکھ رکھا تھا، اور بعضوں کو ساوہی رہنے دیا تھا، تو اگر "امرونی دبی" ملا تو نکلتا تو کام شروع کر دیتے، اور اگر "نہانی دبی" ملا تو نکلتا تو کام شروع کرے سے رک جاتے، اور اگر ساوہی دیا نکلتا تو کچھ تیر نکال کر

(۱) سورۃ مائدہ ص ۳



## استقسام ۳-۵

### ج- فال (نیک شگونی لینا):

۳- فال یہ ہے کہ آپ کوئی بات سن رہے ہیں سے نیک فال لیں۔ اور  
"فال" "طیرہ" کی ضد ہے، چنانچہ حدیث میں فرمایا ہے: "سكان  
النبي ﷺ يحب الحال ويكره الطيرة" (۱) (بن علیؓ نیک  
فال کو پسند فرماتے اور بد فال کو ناپسند فرماتے تھے)۔

نیک فال محبوب ہے بشرطیکہ بلا ارادہ اچھی بات سن کر نیک فال لی  
نی ہو مثلاً ایلا فلاح اور یا مسعود کو سن کر اس سے خوشخبری ملے۔  
اور فال اس معنی کے لحاظ سے استقسام (منوع) کے قبیل سے  
نہیں ہے، اور اگر فال سے کسی کا مقصد خیر اور شر کی شناخت حاصل کرنا  
ہو، تو وہ یہ فال قرآن سے لی جائے یا ریت چینک یا قرعہ اندازی  
یا غیرہ کے ذریعہ ہو، اور بد شمس عقیدہ رکھتا ہو کہ شر چھٹی فال نکلی تو اس  
کی پیرہنی رے گا اور اگر شراب نکلی تو اس سے اجتناب کرے گا، تو یہ  
فال حرام ہے، کیونکہ یہ بھی منوع استقسام کے قبیل سے ہے (۲)۔

### د- قرعہ (قرعہ اندازی):

۵- قرعہ اسم مصدر ہے اقتران کے معنی میں، یعنی قرعہ اندازی کے تیر  
یا غیرہ ڈال کر انتخاب کرنا۔ یہ جو اکی قسم نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگوں کا

"العیافۃ والطیرۃ والطرق من الحجت" (۱) (پہرہ دار شگون  
لینا، بد شگونی لینا اور منتر کے طور پر کٹاری چینیٹنا سب شیطان فیعل  
ہے)۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ "طرق باھمی اور استقسام" یعنی منتر  
کے طور پر کٹاری مانا اور فال نکالنا دونوں کے دونوں نصیب جانتے  
کے سے ہیں۔

### ب- طیرہ (بد شگونی لینا):

۳- طیرہ بد شگونی لینا ہے۔ اس کی اصل یہ ہے کہ اہل عرب جب کسی  
مہم پر جانا چاہتے تو پہلوؤں کے جھنڈ کے پاس آکر انہیں اڑاتے  
تھے۔ مگر یہ پرندے دائیں طرف جاتے تو یہ لوگ اپنی مہم پر روانہ  
ہو جاتے، اور بائیں طرف جاتے تو بد شگونی تصور کرتے اور واپس  
آ جاتے، تو شارٹ سے اس سے منع فرمایا (۲) چنانچہ حدیث یہی میں  
ہے: "لیس منا من تطیر أو تطیر لہ" (۳) (جو شخص بد فال لے  
یا جس کے لئے بد فال لی گئی وہ ہم میں سے نہیں)، اسی وجہ سے طیرہ  
اس بات میں استقسام کے مشابہ ہے کہ اس کے ذریعہ بھی غیب سے  
بنا مقدر جاننے کی کوشش کی جاتی ہے۔

(۱) حدیث: "العقاب والطیرۃ والطرق من الحجت"..... کی روایت ابو داؤد اور ترمذی نے  
ابن ماجہ بن برہانہ اسدی سے کی ہے اور نووی نے حدیث کو ابو داؤد کی طرف  
منسوب کرنے کے بعد فرمایا کہ اس کی سند حسن ہے (فیض احمدی ۳۵۵ ص ۳۵۵)۔  
۳۹۶ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ۔

(۲) ابن ماجہ بن برہانہ ۵۷۱ طبع سوم بلاق، اعلام المتقین ۳۹۷ طبع دار الفکر  
بیروت، الادب الشرعی لابن مطہر ۳۷۶ طبع لبنان ۱۴۰۹ھ، ۱۱۰۹ھ۔

(۳) حدیث: "لیس منا من تطیر أو تطیر لہ"..... کی روایت طبرانی وریز اور ابن  
سین حاکم سے کی ہے منذری نے کہا ہے کہ طبرانی کی سند حسن وریز اس کی سند  
جید ہے شیخی نے کہا کہ اس میں ایک روایت ابن ابی شیبہ سے ہے جس کو  
ابو حاتم نے ثقہ اور ابن کثیر نے ضعیف قرار دیا ہے اس کے بغیر رجال  
ثقہ ہیں (فیض احمدی ۳۸۵ ص ۳۸۵ طبع المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۶ھ)۔

(۱) حدیث: "سكان النبي ﷺ يحب الحال ويكره الطيرة"..... کی روایت احمد بن حنبل  
نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ان ہی الفاظ میں کی ہے اور ابن ماجہ نے یہ روایت  
من الفاظ میں کی ہے "سكان النبي ﷺ يحب الحال ويكره الطيرة"  
الطيرة" (بن علیؓ کو نیک فال پسند آتی اور بد فال ناپسند ہوتی تھی)، حافظ  
بہری نے فرمایا کہ اس کی سند حسن ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں (مسند احمد بن  
حنبل ۳۲۲ ص ۳۲۲ طبع دار الفکر اسلامی ۱۳۹۸ھ، سنن ابن ماجہ، تحقیق محمد  
نواز عبدالمہدی ۷۰۲ ص ۷۰۲ طبع مکتبۃ المدینہ)۔

(۲) لسان العرب، المعجم المبر، الفروق ۳۰ ص ۳۰، اعلام المتقین ۳۹۷ ص ۳۹۷،  
الادب الشرعی ۳۷۶ ص ۳۷۶، حاکم القرآن لاس العربی  
۵۳۳ ص ۵۳۳، ابن ماجہ بن ۵۵۵ ص ۵۵۵۔

استفسار ۶-۷

خیں ہے۔ اس کے کیمے تو تیار تھی جو ہے، اور حقوق کو ایک  
وہم کے سے ممتاز رہا جو نہیں۔

وہ یہ استقسام مصنوعی قسم بھی نہیں، یہ انکے استقسامِ ذات ایک طرح کا غیبِ ذاتی کا دعویٰ ہے، اور غیبِ ذاتی صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے، جبکہ اترِ عہدِ ازیٰ موجود حصہ کو ممتاز کرنے کے لئے ہے۔ لہذا اترِ عہدِ ازیٰ جنگلِ کفر کو ختم کرنے یا ایہام کو بر کرنے کے لئے حکم ثابت کرنے کی ایک علامت ہے۔

اور اسی بنا پر، وقرعہ لاری جو حقوق کو مستاز کرنے کے لئے کی جائے مشرب ہے۔

ہر جگر و ندری قال لینے کے لئے ہوا جس کے درمیان غیب کی  
ہر مستثنیٰ کی باتیں معلوم رہا مقصود ہو تو وہ اس ہتکسار کے معنی میں  
ہے جس کو اللہ ہی نہ تعالیٰ — خیر امثر بردیا ہے (۱)۔

۵۔ کہانت (میں خبر پتا):

۶۔ بہت سی باتیں: عیب دہانی کا دعویٰ کرنا ہے، اور کامیابی کا دعویٰ ہے جو بعض چمپے ہوئی باتوں کی خبر دے تو اس کی بعض باتیں صحیح ہوں اور کثرت غلط ہوں، اور جو یہ دعویٰ کرے کہ جنات اسے ان باتوں کی خبر دیتے ہیں۔ کامیابی کے حکم میں عز و ف (قیانہ شناس) درناں (یعنی ریت پر لکیریں کھینچ کر آئینہ کی بات بتائے) اور جوئی میں، اور جوئی و دشمن ہے جو ستاروں کے طلوع و غروب سے مستقبل کی خبر دیتا ہے (۲۰)۔

حدیث میں ہے: "لیس ما من نظیر او نظیر لہ او تکبیر"

( ) لبنان العرب، لفرق ۳۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، القرطبي ۵۹۶، خشی  
الإبراد ۵۲۳-۵.

(۳) المجلد ۲۳۵، اوراق ۱۰۹۲، القری ۵۹، ابن ماجه ۳۰۶، سنن ابی داود ۳۹۵

او سکھیں لہ او سحر او سحر لہ“ (جو شخص نام میں سے نہیں ہو  
 بدنامی لے یا جس کے لئے بدنامی لگائی ہو یا غیب کی خبر دے یا جس کو  
 غیب کی خبر دی گئی ہو، یا جاؤں گا میں جس کے سے جاؤں گا میں  
 ہو) (۱) اور حدیث میں ہے: ”میں اتنی کھا ہا قصدقہ ہما بقول  
 فقد کھر ہما انول علی محمد“ (۲) (جو شخص کسی کا ہن کے  
 پاس گیا پھر وہ کچھ اس نے بتایا اس کی تصدیق کی تو اس نے اس چیز کا  
 انکار کیا جو محمد ﷺ پر نازل ہوئی ہے)۔ لہذا کہانت بھی اسی  
 استقسام کے قبیل سے ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے۔

استفسار کا شرعی حکم:

۷۔ - استقسام بالآ زلام اور جو اس کے نام معنی ہے خواہ وہ آئندہ درندگی کے مقدرات کی دریافت کے لئے ہو یا جوابداری کے لئے، حرام ہے۔  
 اگرچہ مقسم، شیعی کیوں نہ ہو، جیسا کہ قرآن شریف میں آیا ہے:  
 "إِنَّمَا الْحَنُورُ وَالْمَيْسُورُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجُمْنَ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاحْتَبِرُوهُ" (۳) (شراب ورجو ودرہت ودرپائے  
 تو پس زری گندی باتیں، شیطانی کام ہیں سو اس سے بچے رہو)،  
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "حُزِمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالنَّمُ إِلَى  
 قَوْلِهِ تَعَالَى وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكَ فُسُوقٌ" (۴)  
 (تم پر حرام کئے گئے ہیں مردار اور خون اور سوا کا گوشت اور جو جو نور  
 غیر اللہ کے لئے مامور و دریا یا ہوا اور جو گلا کھنے سے مر جائے اور جو کسی

(۱) حدیث: ”بے مہمانی سے نہ کھانا کھاؤ اور نہ کھانا پکھاؤ۔“ کی تخریج فقہ (۳) میں گذری ہے۔

(۲) "میں انہی کا دعویٰ تصدیق کرتا ہوں کہ وہ ان کے حق میں ہیں۔"

$$-1.046 \text{ eV} \quad (7)$$

5.  $\Delta u = 0$  (3)



## استلام

تعریف:

۱۔ لغت میں استلام کے معنی ہاتھ یا منہ سے چھونا ہے، اور استلام یا تو سدم سے ماخوذ ہے جس کا معنی سلام کرنا ہے (۱)، یا اس کا ماخذ سلام بکسر قیس ہے یعنی چتر، کیونکہ استلام میں چتر چھونا ہوتا ہے۔ ان ہی معانی میں فقہاء طواف کی بحث کرتے وقت اس کو استعمال کرتے ہیں (۲)۔

اور استلام کا استعمال ”تسليم“ (سی پیج کو قبول کرنا) کے معنی میں بہت مشہور ہے۔ لہذا اس معنی کو جاننے کے لئے ”تسليم“ کی اصطلاح دیکھی جائے۔

جمال حکیم:

۲۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ غار طواف میں حجر اسود اور رکن ینابی کو ہاتھ سے استلام کرنا مستنون ہے (۳)۔ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کان لا یستلم الا الحجر

- (۱) لسان العرب، تاج المعری (سلم)۔
- (۲) طبہ النظیر، ص ۲۹ طبع مکتبۃ الشیخ، العلم المستدب ۲۲۹/۱ طبع مصنفی مکتبی، المنی لابن قدامہ ۳۷۱/۳ طبع المریض۔
- (۳) ابن ماجہ بن ۱۶۹/۳ طبع بیروت، الصوئی علی الکفایہ ۲۰۳/۱ طبع مصنفی مکتبی، شرح لروض ۳۸۱، ۳۸۰/۱ طبع المکتبۃ، المنی لابن قدامہ ۳۸۰، ۳۷۹/۳ طبع المریض۔

والرکن الیمانی“ (۱) (یہ ﷺ حجر اسود اور رکن ینابی ہی کا استلام کرتے تھے)۔ اور حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے جب سے یہ دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ شدت وسبوت ہر حال میں رکن ینابی اور حجر اسود کا استلام کرتے تھے اس وقت سے میں نے اس دونوں رکنوں یعنی حجر اسود اور رکن ینابی کا استلام کبھی نہیں چھوڑا (۲)۔ اور اس لئے بھی کہ رکن ینابی اور رکن ینامیہ استلام کی جگہ پر قائم ہے، لہذا اس کا استلام انی طرح مسنون ہے جس طرح حجر اسود، لے اس گوشہ کا استلام مسنون ہے (۳)۔ حنیہ، ثنائید، ورنابہ کے نزدیک پٹھ چکر کی طرح طواف کے ہر چکر میں استلام مسنون ہے، ورنابہ بعد کے چکروں میں استلام کو مستحب قرار دیتے ہیں (۴)۔

حجر اسود کا منہ سے بوسہ لیا ہاتھ سے چھونے کی طرح ہے، نہ مالئہ کہتے ہیں کہ ہاتھ سے چھونا اس وقت ہوگا جب انسان منہ سے بوسہ لینے پر قادر نہ ہو (۵)۔ اور رکن ینابی کا بوسہ لینے کے سلسلہ میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے جو احکام طواف میں ذکر کیا جائے گا۔ اور جب انسان ہاتھ سے چھونے پر قادر نہ ہو تو اپنے ہاتھ میں مویہ کی بھی پیچ سے چھو لے گا۔

- (۱) حدیث ”ان رسول اللہ ﷺ کان لا یستلم الا الحجر ..“ کی روایت مسلم نے حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے کی ہے (صحیح مسلم ۹۲۳/۲ طبع مکتبی المکتبی ۱۳۷۳ء)۔
- (۲) حدیث ابن عمرؓ ”ما روکت استلام ھلین الرکنین ..“ کی روایت مسلم نے کی ہے (صحیح مسلم ۹۲۳/۲ طبع مکتبی المکتبی ۱۳۷۳ء)۔
- (۳) المنی لابن قدامہ ۳۸۰/۳۔
- (۴) ابن ماجہ بن ۱۶۹/۲، شرح لروض ۳۸۰/۱، المستدب ۲۲۹/۱، المنی لابن قدامہ ۳۸۰/۳، الصوئی علی الکفایہ ۲۰۳/۱۔
- (۵) ابن ماجہ بن ۱۶۹/۲، منی المکتب ۳۷۸/۱ طبع مصنفی مکتبی، المنی لابن قدامہ ۳۷۹/۳۔

## ۱. استحقاق ۱-۲

اور اگر کسی طرح چھوٹا ممکن نہ ہو تو اس کی طرف اشارہ کر کے بھیجے کہے گا، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں:

”طاف النبی ﷺ علی بعبیر کلما تقی الرکن اشار الیہ وکتبوا“ (۱) (نبی اکرم ﷺ نے ایک اونٹ پر سوار ہو کر طواف کیا، جب جب رکن کے پاس آتے تو اس کی طرف اشارہ کرتے اور بھیجے کہتے)۔

اسی طرح طواف کی دو رکعت سے فارغ ہو کر تہہ ۱۳۰ کے احکام کے لئے لوٹ کر آنا مسنون ہے (۲)۔ یہ سب احکام مردوں کے لئے ہیں، ورنہ بعض حالات میں عورتوں کے احکام الگ ہیں۔

خبر سو، ہر رکنِ یثاق کا اسلوب ہر تعبیر کی ہے اور ان دونوں کی  
خصوصیت ہے فقہاء اس کی تفصیل احکامِ شواف میں درآرتے  
ہیں۔

## استلحاق

تقریب:

۱۔ استحقاق لغت میں ”استحقاق“ کا مصدر ہے (۱)، جب کوئی شخص کسی کو اپنے خاندان میں شامل کر لے تو کہا جاتا ہے: ”استحقاقہ“ اس نے اس کا بجویا۔

اصطلاح میں اس کا معنی سب کا اتر رہنا ہے۔ لفظ "عتیق" کی تعبیر مالیہ، ثانویہ درجہ تاج کے یہاں مستعمل ہے، برصغیر نے سب کا اتر رہنے کے لئے بہت کم لفظ عتیق کا استعمال کیا ہے (۲)۔

### استحقاق کا شرعی حکم:

۴- عمر ابن شعیب کی حدیث میں ہے: **ن السی فی فی**  
**ل کل مستلحق استلحق بعد أبیه الذی یدعی له فقد**  
**لحق بمن استلحقه** (۳) (نہی علیہ السلام نے یہ فیصلہ فرمایا کہ ہر وہ



(۱) لسان العرب ج ۵ صفحہ ۷۸ (تقریباً)  
 (۲) حاشیہ البحر علی شرح المنکح ص ۱۰ طبع المکتب الاسلامی، فتح البکر ص ۳۶  
 الشرح الكبير مع حاشیہ المدد ص ۱۲۴  
 (۳) حدیث "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَضَىٰ أَنْ كُلُّ مُسْتَحَقٍّ ..... " کی روایت  
 ابو داؤد اور ابن ماجہ سے حضرت عمرو بن شعيب عن ابیہ عن عبدہ کی سند کے  
 ساتھ کی ہے کہ "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَضَىٰ" (کی حدیث سے بعد میں ،  
 اور ابن ماجہ میں ہے کہ فرمایا : "أَنَّ كُلَّ مُسْتَحَقٍّ لِمُسْتَحَقٍّ مَعَهُ أَهْلُهُ  
 النَّبِيُّ يَدْعِي لَهُ دُعَاءَ وَرَجْهِ فَضَّلِي أَنْ كُلٌّ مِنْ كَانِ مِنْ أُمَّةٍ

(۱) ابن ماجہ ۱۶۶۴، الکافیہ ۲۰۵/۱ طبع مصطفیٰ الحسنی، شرح لروض  
۸۰/۱ شرح تفسیری الارواح ۵۰/۲ طبع ریاضہ النبی ابن قدیر  
۳۸۱/۳ حوالہ: "طاف النبی ﷺ".... کی روایت بخاری نے  
حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے حوالہ کے الفاظ اس طرح ہیں: "طاف  
بنی اسرائیل مالیت علی بصر کلما انی علی الرکب أشار بنی  
لی جده و کتب" الح" (فتح الباری ۲۶۱/۳ طبع استغیہ)  
(۲) ابن ماجہ ۱۶۶۴، تہذیب علی الکافیہ ۲۰۵/۱ سنن ابی یوسف ۸۷/۲

## استحقاق ۲

لاحق کیا ہو بچہ جس کے نسب کا اقرار اس کے اس باپ کے بعد کیا گیا ہے جس کے لئے اس کا دعویٰ کیا جاتا ہے تو وہ اس شخص کے ساتھ لاحق ہوگا جس نے اس کے نسب کا اقرار کیا ہے۔ (خطابی کا کہنا ہے کہ یہ دو حکام ہیں جو مدعی شریعت کے ثبوت زمانہ میں تھے، اور اس کی صورت یہ تھی کہ اہل جاہلیت کی چند قومیں بامدیاں ہوتی تھیں جن کے ساتھ ب کے سرور بھی مطلق قائم کیا کرتے تھے۔ سب ان میں سے کسی کے بچہ پیدا ہوتا تو ب کا آقا اور زمانہ کرنے والا شخص بنوں اس بچہ کا دعویٰ کرتے۔ بنو غنیمت نے اس بچہ کو اس کے آقا کے ساتھ لاحق کر دیا کیونکہ آزا کی بیوی کی طرح بامدی بھی فرما ہے، اور اگر آقا اس بچہ کا اقرار کرتے بغیر مر جائے پھر اس کے ارشید اس کو اپنے حامد ن میں شامل کریں تو وہ اپنے باپ کے حامد ن میں شامل ہو جائے گا۔

فقہاء کا اتفاق ہے کہ صحت واقعہ کے تحت استحقاق کا حکم واجب ہے اور اس کے ثبوت میں غلطیابی کے ساتھ اور نسب کی نفی کے ساتھ حقیقی حرام ہے اور اس کا شمار کفار میں ہے، کیونکہ یہ کفران نعمت ہے، اس لئے کہ صحیح حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایما امرأة ادخلت علی قوم من لیس منهم، فلیست من اللہ فی شئ، ولکن بدخلها اللہ جنتہ، وایما رجل جحد ولہ

بہدکھا یوم أصابھا ھد لعی بمی استطعہ (مروہ پھر جوتا لیا گیا ہو اپنے اس باپ کے بعد جس کی طرف وہ منسوب ہے اور اس کے صدا و نے اس کا دعویٰ کیا ہو تو آپ ﷺ نے فیصلہ فرمایا کہ اگر اس باپ کی کچھ کڑا کاو ل کے دن اس کا مالک تھا اسی کے ساتھ لیا ہو جائے گا جس نے اس کو اپنے ساتھ لیا کر لیا ہو کہ ابن ماجہ کی روایت پر مطلق کرتے ہوئے حافظ بیہری نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے۔ صاحب عون المعجز فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو محمد بن راشد بن کحول نے حضرت عروہ سے نقل کیا ہے اور اس میں کلام ہے: عون المعجز ۲۳ ۷۲ طبع البند شہن ابن ماجہ تحقیق محمد قزوینی عبدالمہدی ۱۳۷۱ھ طبع عینی الجلی ۱۳۷۳ھ۔

وہو یظر الیہ احتجب اللہ تعالیٰ مہ وفصحہ عسی رؤوس الأولیس والآخرین یوم القیامۃ (۱) (جس عورت نے کسی ایسے شخص کو کسی خاندان میں شامل کیا جو اس میں سے نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ سے اس کا کوئی رشتہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اس کو پٹی حنت میں جزا، اہل نہیں کریں گے۔) جس مرد نے اپنے بچہ کا نکاح کیا حالانکہ وہ اس کی طرف نکاح رہا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے پردہ فرمالیں گے اور قیامت کے دن تمام "لین" آخرین کے سامنے اس کو رسوا کریں گے۔

اس کے ساتھ ہی فقہاء مذہب نے صحت حقیقی کے سے چند متعلقات شریکیں لگائی ہیں، اس میں سے بعض یہ ہیں: اس جیسے شخص کے یہاں اس جیسی اولاد ہوسکتی ہو (یعنی، بنوں کی عمروں میں تالفارق ہو کہ اس جیسے شخص کے بچہ کی عمر اس بچہ کے برابر ہوسکتی ہو)، اور وہ تنہا لیا ہو، اور مقرر اس کو نہ جتنا لے اگر وہ اقرار کا اہل ہو، اس میں کچھ تفصیل ہے جو (نسب) کی اصطلاح میں اور کتب فقہ کے باب النسب میں مذکور ہے (۲)۔

(۱) حدیث: "ایما امرأة ادخلت علی قوم،....." کی روایت ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان ورماعم نے حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے اور ابن حبان ورماعم نے اس کی تصحیح فرمائی ہے ورماعم کی تصحیح سے ذہبی نے اتفاق کیا ہے دارقطنی نے اہل میں اس کی تصحیح کی ہے (وجود کچھ انہوں نے اعتراض کیا ہے کہ عبد اللہ ابن یوسف سعید الطبری سے روایت کرے میں منفرد ہیں اور یہ کہ وہ صرف اسی حدیث کے درجہ پہلے چاہتے ہیں اور تصحیح میں ابوداؤد، نسائی، ابن حبان ورماعم یہ روایت عبد اللہ بن یوسف حجازی کی طرف منسوب کرے کے بعد کہا ہے کہ اس سے پہلے اس الہاد کے کسی نے روایت نہیں کیا (فیض القدیر ۳/۱۳ طبع المکتبۃ الحجازیہ ۱۳۵۶ھ المستدرک ۲/۲۰۳ تصحیح کردہ در اکتب المری)۔

(۲) بدائع الصنائع ۷/۲۲۸، نہایہ ۱۰۶/۵ طبع المکتب الاسلامی، المغنی ۲۰۰/۵ طبع المکتبۃ الموحیہ، الجلیل ۲۳۸/۵ طبع لیبیا، انہیہ لان لا شیء (الحق)۔

### ج۔ تجسس (تفتیش کرنا):

استماع تو سننا ہی ہوتا ہے، اور تجسس سننے سے بھی ہوتا ہے اور اس کے علاوہ سے بھی، علاوہ ازیں تجسس پوشیدہ طور پر ہی ہوتا ہے ( ) جبکہ استماع پوشیدہ طور پر بھی ہوتا ہے اور اعلاانیہ طور پر بھی، (دیکھئے: تجسس)۔

## استماع

### تعریف:

۱۔ لغت اور اصطلاح میں استماع سنی جانے والی بات کو سمجھنے یا اس سے استفادہ کی غرض سے سننے کا ارادہ کرنا ہے (۱)۔

متحدہ غلط:

نف۔ سماع:

۲۔ استماع کے تحقق کے لئے قصد کا ہونا ضروری ہے، اور سماع بھی قصد کے ساتھ ہوتا ہے اور کبھی بغیر قصد کے (۲)۔ فقہاء کے یہاں سماع کا کثر استعمال ہو بلکہ کے آلات کو بالقصد سننے کے لئے ہوتا ہے۔

### ب۔ ستر قی لسمع (چھپ کر سننا):

ستر قی لسمع پوشیدہ طور پر ہوتا ہے "کبھی اعلاانیہ ہوتا ہے۔ یمن "ستر قی لسمع" ہمیشہ پوشیدہ طور پر ہی ہوتا ہے۔ اسی لئے اہل لغت سے کہا ہے کہ یہ چھپ کر سننے کا نام ہے (۳)، (۰) دیکھئے: "ستر قی لسمع"۔

(۱) لمصباح البصیر: مادہ سمع، الفروق فی اللغۃ ص ۸، طبع دارالافتاء حاشیہ قلیو ص ۳۷۷۔

(۲) لمصباح البصیر: مادہ سمع۔

(۳) لمصباح البصیر: مادہ ستر قی۔

### د۔ انصات (خاموش ہونا):

کسی بات کو بغور سننے کے لئے خاموش ہونا "انصات" کہلاتا ہے (۲)۔ اور استماع (سننا) تو انسان کی آواز کا ہوگا یا حیوانات یا جمادات کی آواز کا۔

### استماع کی قسمیں

پہلی قسم: انسان کی آواز کو بغور سننا

اول۔ قرآن کریم کا سننا:

الف۔ نماز کے باہر قرآن کریم کو بغور سننے کا حکم:

۳۔ ستر قرآن کریم کی جب آوازیں جاتے تو اس کی طرف پوری توجہ کر کے سننا واجب ہے بشرطیکہ وہاں ترک استماع کا کوئی عذر شرعی نہ ہو (۳)۔ اس کے وجوب کے بارے میں حنفیہ میں اختلاف ہے کہ کیا یہ واجب یقینی ہے یا واجب کفائی؟ ابن عابدین نے کہا ہے کہ اصل یہ ہے کہ قرآن کا سننا فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ یہ اس کے حق کو او

(۱) لمصباح البصیر: مادہ (جس)۔

(۲) لمصباح البصیر: مادہ (صت)۔

(۳) فتح القدیر للعلو کا فی ۲/۲۶۷ طبع معصن علی المانی المجلد ۵۰، احکام القرآن للجماع ص ۳۹، طبع المطبعۃ المصریہ حاشیہ ابن عابدین ص ۳۶۶ طبع اول۔

## استماع ۴-۵

کرنے کے لئے ہے، اس طور سے کہ اس کی طرف توجہ ہو، اس کو ضائع نہ کیا جائے، بعض لوگوں کے خاموشی کے ساتھ سننے سے یہ<sup>(۱)</sup> ہو جاتا ہے جیسا کہ سلام کا جواب دینے میں ہے۔ جمہوری نے اپنے استاذ قاضی القضاۃؒ کی سے جو منتقاری زبواہ کلام سے مشہور ہیں نقل کیا ہے کہ انہوں نے اپنے ایک رسالہ میں یہ تحقیق کی ہے کہ قرآن شریف کا سننا فرض میں ہے (۲)۔

ہاں سورۃ اعراف میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ (۳) اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگا کر اور خاموش رہا کرو، اگرچہ یہ زمین نما رنگلو کی ممانعت کے لئے نازل ہوا ہے (۴) مگر اعتبار فقہ کے بموجب ہے، نہ کہ سبب کے خاص ہونے کا، اور اس کا فقہ اس قرآن کو بھی شامل ہے جو نماز میں کی جائے، اور اس قرآن کو بھی جو خارج نماز کی جائے (۵)۔

مناجہت کے ایک قرآن کریم کی قرأت کا سنا، مستحب ہے (۶)۔  
۴۔ جس شخص کے کان تک تلاوت قرآن کی آواز پہنچ رہی ہو وہ ترک استماع میں معذور ہوگا اور اس کی وجہ سے گناہ نہیں ہوگا بلکہ تلاوت کرے والا گناہ ہوگا، جیسا کہ ابن عابدین نے فرمایا ہے اگر مقام مشغولیت میں باور بلند تلاوت کی جارہی ہو اور سامعین مشغولی کی حالت میں ہوں، جیسے بار بار جو ابی لئے بنائے گئے ہیں کہ ان میں لوگ اسباب معاش کا لین دین کریں، اور جیسے گھر

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۳۶۷

(۲) سورۃ اعراف ۲۰۳

(۳) اس آیت کی تفسیر کے لئے دیکھئے تفسیر القرطبی ۷/ ۳۵۳ طبع دارالکتب

المصریہ ۱۹۶۹ء

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۳۶۶

(۵) شرح منشی اور اولاد ۱/ ۲۲۲

اہل خانہ کے گھریلو کام میں مشغول ہونے کی حالت میں، مثلاً جھڑو دینا، کھانا پکانا وغیرہ۔ اور ایسے لوگوں کے سامنے قرأت کرنا جو فقہ پڑھ رہے ہوں۔ اور مسجدوں میں، کیونکہ مسجد میں تو نماز کے لئے بنائی گئی ہیں، اور قرأت قرآن نماز کے تابع ہے، لہذا قرآن سننے کے لئے نماز نہ چھوڑی جائے گی، اور مشغولیت کی حالتوں میں قرأت قرآن کا سننا ترک کر دینے کے باوجود گناہ نہ ہوگا تا کہ لوگوں سے تنگی اور مشقت نفع ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْقُرْآنِ حَرَجًا“ (۱) اور اس نے تم پر دین کے بارے میں کوئی تنگی نہیں کی، اور اس کی وجہ سے قرآن پڑھنے والا ہی گناہ نہ ہوگا، اس لئے کہ قرآن کے امتام کو وہی ضائع کر رہا ہے (۲)۔

ب۔ قرآن کو بغور سننے کے لئے اس کی تلاوت کا مطالبہ کرنا:  
۵۔ اگر کوئی مسلمان کسی کے بارے میں جانتا ہو کہ وہ قرآن کریم کی تلاوت اچھی آواز سے عمدہ طریقہ پر کرتا ہے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اس سے قرآن کریم کی تلاوت کی فرمائش کرے تاکہ اس کو بغور سن سکے۔ امام ذہبی فرماتے ہیں کہ سلف صالحین کی بیعت جماعتیں (اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہو) اچھی آواز کے ساتھ تلاوت کرنے والوں سے مطالبہ کرتی تھیں کہ وہ قرأت کریں اور یہ لوگ غور سے سنیں، یہ بالاتفاق مستحب ہے۔ یہ فقہ کے نیک بندوں اور عبادت گذار لوگوں کا طریقہ ہے اور رسول اللہ ﷺ سے ثابت شدہ سنت ہے، چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے صحیح حدیث میں یہ ثابت ہے، وہ فرماتے ہیں: ”قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، اقْرَأْ عَلَيَّ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ“

(۱) سورۃ حج ۸۷

(۲) مواہب الجلیل ۲/ ۱۲ طبع مکتبہ اجماع طرابلس لیبیا، جوہر لائبل اراک طبع

عباس مقرون، حاشیہ ابن عابدین ۱/ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰





## استماع ۸

کرہ۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لقد اوتیٰ مرعارا من مرابیر آل داؤد" (۱) (ان کو اس دہائی عہد السلام کی بانسریوں میں سے ایک بانسری دے دی گئی)۔

کتاب الام میں مذکور امام شافعی کا مندرجہ ذیل قول ان مفہوم پر محمول کیا جائے گا:

حن کے ساتھ قرأت کرنے اور آواز کو اچھا بنانے میں خود کو کسی طرح ہو کوئی حرج نہیں ہے، اور میں اس قرأت کو پسند کرتا ہوں جو میرے پاس صدر اور غمگین کرنے والی آواز میں کی جائے (۲)۔

بعض شافعیہ جیسے ماوردی کی رائے یہ ہے کہ قرآن کریم کو گاکر پڑھنا مطلقاً حرام ہے، اس لئے کہ ایسا کرنے سے قرآن کریم کو اس کے درست نفع سے نکل دیتا ہے۔ ان کے علاوہ لوگوں نے اس میں یہ قید رکائی ہے کہ وہ اس کے ذریعہ ایسی حد کو پہنچ جائے جس کا کوئی قاری قابل نہ ہو، اور بعض حنابلہ جیسے تاجی جو یعلیٰ کی رائے یہ ہے کہ حن کے ساتھ قرآن کریم کا پڑھنا ہر حال میں مکروہ ہے، اس لئے کہ ایسا کرنا قرآن کریم کو اس کے صحیح نفع سے نکل دیتا ہے، اور رسول اللہ ﷺ

= مکتبہ اہل بیت ۳۸۹، مجمع البیان مع تفسیر ختمین، ابوابی ۳۳، طبع المکتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۲۳ھ، طبع کردہ المکتب الاسلامی ۱۳۹۹ھ۔

(۱) حاشیہ علی سونگل، مسکن ۳۹۰، حاشیہ ابن ماجہ بن علی الدرد ۴۰۰، مجمع البیان شرح منشی، المکر ۵۲۸/۲، التہذیب ۵۱۷/۵، جوامع الاکلیل ۱/۱، طبع عباس شقرون، مکتبہ الطالب ۳۵۳، انفسی ۱۹۸، اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ علی بی ۳۲۰، حدیث: "لقد اوتیٰ مرعارا من مرابیر آل داؤد" کی روایت مسلم نے حضرت بریدہ سے مروی، ان الفاظ میں کی ہے: "بین عبد اللہ بن قیس او "اشعری" أعطیٰ مرعارا من مرابیر آل داؤد" (عبد اللہ بن قیس یا "اشعری" کو آل داؤد کی بانسریوں میں سے ایک بانسری عطا کی گئی ہے) (صحیح مسلم تحقیق محمد ابرہہ الدارابی ۵۲۶، طبع بیروت ۱۳۷۲ھ)۔

(۲) ۲۱۵/۲، طبع بیروت ۱۳۲۶ھ۔

کے ارشاد: "قیس منا من لم یغض بالقراۃ" کی تشریح اسی طرح کی گئی ہے کہ اس کا معنی "بسنفی بہ" ہے (یعنی جو شخص قرآن کے ذریعہ مستغنی نہ ہو جائے وہ ہم میں سے نہیں ہے)۔

۸۔ ایک شخص کے پاس ایک جماعت کا قرأت کرنا جیسے کہ علماء ستہ کے پاس کرتے ہیں اور استاد اس سب کی قرأت سنتا ہے اس کے مکروہ ہونے کے بارے میں مالکیہ کی روایتیں ہیں۔

ایک یہ کہ وہ بہت ہے۔

اور، امیری یہ کہ وہ مکروہ ہے، یہی رائے حنفیہ کی بھی ہے۔ ابن رشد فرماتے ہیں کہ امام مالک اس کو مکروہ سمجھتے تھے، مگر پسند نہ فرماتے تھے، پھر انہوں نے اس سے رجوع فرمایا اور کچھ تخفیف فرمادی۔

قرابت کی وجہ یہ ہے کہ جب ایک جماعت یک ہی دفعہ اس کے ساتھ قرأت کرے گی تو یقیناً بعضوں کی قرأت کا سننا اس سے فوت ہو جائے گا جب تک وہ امرے کی طرف متوجہ رہے گا، اور جس کی طرف متوجہ ہوگا اس کو بتانے میں مشغول ہوگا، تو ایسے وقت میں وہ کبھی ملٹی کرے گا، یہ سمجھنے کا کہ استاد نے سن کر اجازت دی ہے اور وہ اپنے سے غداری عمل کرے گا اور سمجھنے کا کہ یہ ان کا مذہب ہے۔

تخفیف کی وجہ یہ ہے کہ جب قارئین کی تعداد زیادہ ہو تو ہر ایک کے ملحدہ و غلطیہ قاری کے سامنے پڑھنے میں بڑی مشقت لاحق ہوگی اور بسا اوقات سب کو پڑھنے کا موقع بھی نکل سکے گا، اس لئے ایک ساتھ سب کا پڑھنا اس سے بہتر ہے کہ بعض لوگ پڑھنے سے محروم رہ

(۱) انفسی ۱۹۸، حاشیہ علی بی ۳۲۰، حدیث: "قیس منا من لم یغض بالقراۃ" کی روایت بخاری نے حضرت ابو ہریرہ سے، اور احمد بن حنبل، ابو داؤد اور ابن حبان نے حضرت سعد بن ابی وقاص سے، اور ابو داؤد نے حضرت ابویاب بن عبد اللہ سے، اور حاکم نے عن ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کی ہے (فیض القدیر ۵/۳۸۸، طبع المکتبہ اشجار، بیروت ۱۳۵۶ھ)۔

## استماع ۹-۱۲

جائیں (۱)۔

کئے (۱) اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ جہری نماز میں جب مقتدی تک امام کی قرات کی آواز پہنچ رہی ہو تو اس کے لئے سننا مستحب ہے (۲) اور اس کی تعمیل (قرأت) کی اصطلاح میں موجود ہے۔

د- کافر کا قرآن سننا:

۹- کافر کو قرآن شریف سننے سے نہیں روکا جائے گا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کافروں سے: "وَأَنْ أَحَدًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسجد لك فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ" (۱) (اور اگر مشرکین میں سے کوئی آپ سے پناہ کا طالب ہو تو سے پناہ دیجئے تاکہ وہ کلام الہی سن سکے)۔ اور اس نے بھی کہ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کا سینہ اسلام کے لئے کھول دے تو وہ بدعت یافتہ ہو جائے (۳)۔

۱۰- آیت مجددہ کا سننا:

۱۱- آیات مجددہ میں سے کسی آیت کے بالقصد یا بد قصد سننے پر مجددہ آیات واجب ہو جاتا ہے۔ مجددہ آیات کے حکم کے بارے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے، سے آپ الاول کے ساتھ (مجددہ آیات) کی اصطلاح میں پائیں گے۔

۱۲- نماز میں قرآن سننا:

۱۰- حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ نماز میں مقتدی کا امام کی قرات سننا اور اس کی طرف پوری طرح متوجہ ہونا واجب ہے، اس وقت مقتدی کا قرات کرنا مکروہ تحریمی ہے، ثو انما جہری ہو یا سری (۲)۔  
مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ جہری نماز میں مقتدی کے لئے امام کی قرات کا سننا مستحب ہے اور سری نماز میں معتد قول کے مطابق مقتدی کا قرات کرنا مستحب ہے، اس میں اس الحدیث کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک سری نماز میں مقتدی قرات کرنا واجب ہے (۵)۔

نافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ سری اور جہری تمام نماز میں مقتدی کے سے سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے، اگرچہ وہ امام کی قرات نہ سن

۱۱- خیمہ قرآن کریم کا سننا:

الف- خطبہ جمعہ سننے کا حکم:

خطبہ کے سننے اور خاموش رہنے کے متعلق فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

۱۲- حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ اور اوزاعی کا مسلک یہ ہے کہ بغور سننا اور خاموش رہنا واجب ہے، یہ عثمان بن عفان، عبد اللہ بن عمر اور ابن مسعود کی بھی رائے ہے (۳)۔ چنانچہ حنفیہ نے کہا ہے کہ ہر دو چیز جو نماز میں حرام ہے وہ خطبہ کے دوران بھی حرام ہے۔ لہذا کھانا، چائے، پانی اور چہ شیعہ کیوں نہ ہو، یا اسلام کا جواب ہو یا کسی چھٹی بات کا حکم، یا بیادری بات سے روٹنا ہو، سب حرام ہوگا۔ ان حضرات کا استدلال اس آیت کریمہ سے ہے: "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا" (۴) (اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان

(۱) مہتاب، جلیل، ص ۳۳ طبع مکتبۃ البیاض، القاوی البندیہ ۱۳۷۵ھ۔

(۲) سورہ توبہ ص ۶۱۔

(۳) ابن عباس رضی ۱۰۳، حاشیہ طبع بی ۲۸۸۔

(۴) ابن ماجہ ص ۳۶۶، حاشیہ الطحاوی علی مرقا، اصلاح ص ۱۲۳ طبع سوم

المطبعۃ الامیریہ

(۵) حاشیہ لدی ۲۶۱/۱۔

(۱) نہایۃ المحتاج ص ۵۷۷۔

(۲) ابنی ص ۵۳۔

(۳) ابنی ص ۲۰۴، المجموع ص ۵۲۵، حاشیہ ابن ماجہ ص ۳۶۶۔

(۴) سورہ اعراف ص ۲۰۴۔

### استماع ۳۳

گایا کرو اور خاموش رہا کرو۔

اور اس بات سے ہے کہ خطبہ نماز کی طرح ہے اور یہ فرض کی رکعت کے قائم مقام ہے۔ حنفیہ حنا بلہ نے اس وجہ سے صرف ایک صورت کا تشاءنہ کیا ہے یعنی کسی شخص کو مائت سے بچانے کے سے متنبہ کرنا۔ یونکہ یہ آدمی حلق ہے اور آدمی اس کا محتاج ہے۔ اور خاموش رہنا اللہ تعالیٰ حلق ہے اور حقوق اللہ (۱) شتم پوشی پر بھی ہیں۔ مالک نے ذکر خیف کا بھی تشاءنہ کیا ہے خبر اس کے لئے کوئی سبب پایا جاے مثلاً لا الہ الا اللہ کہنا الحمد للہ کہنا۔ استغفار کرنا، اعود باللہ پر ہنا اور بھی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا۔ یمن اس کا آجس میں اختلاف ہے کہ ان اذکار خفیہ کو آہستہ پر ہنا واجب ہے یا نہیں؟ (۲)

جن لوگوں نے خطبہ سننے کو واجب کہا ہے انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اذا قلت لصاحبک یوم الجمعة اصمت، ولا مام یحطب، فقد نعوت“ (۳) جمعہ کے دن امام کے خطبہ بچے وقت جب تم اپنے ساتھی سے کہا کہ خاموش رہو تو تم نے لاشعنی کام کیا۔

۱۳۔ ثنائیہ کا مسک یہ ہے کہ خطبہ کے بعد من سبب خاموش رہنا سنت ہے۔ بات سنا حرم نہیں بلکہ مکروہ ہے۔ نووی نے یہ رائے عروہ بن زبیر، سعید بن مسیر، معمر بن جحش اور ثوری سے نقل کی ہے، اور امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے (۴)۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۶۱، معنی ص ۳۳۳

(۲) سوہرہ جلیں ص ۶۲ طبع دار الفکر

(۳) حدیث ص ۴۱، قلت لصاحبک، ... کی روایت بخاری مسلم، احمد بن حنبل، مالک، ابوداؤد و سنائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے، اور الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ص ۱۳ طبع المکتبۃ فیض القدیر ص ۱۸ طبع المکتبۃ البیروتیہ ص ۳۵۶)۔

(۴) المجموع ص ۵۲۵ طبع مولیٰ الطالب ص ۵۸۸، معنی ابن قدامہ ص ۲۰۲

ان حضرات نے مندرجہ ذیل دو حدیثوں کے درمیان تطبیق دے کر روایت پر استدلال کیا ہے: ایک ”اذا قلت لصاحبک اصمت“ (۱) اور دوسری جو صحیحین میں حضرت انسؓ سے نقل کی گئی ہے: ”فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحطب علی المبر یوم الجمعة قام اعرابی فقال یا رسول اللہ اهدک الحال وجاع العمال فادع لنا ان یسقیاء قال فرفع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدیه وما فی السماء طرعة“ (۲) (جمعہ کے دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے کہ اعرابیوں ایک دیہاتی نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ مال مالک ہو گیا، بچے بھوک سے مبرا آئے تو آپ دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں یہ سب نراے، تو حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ اٹھا کر آسمانی بہت آسمان میں بادل کا کوئی ٹکڑا بھی نہ تھا)۔

اور اگر اسے کوئی فوری ضرورت پیش آ جائے مثلاً بھائی سکھانا، برائی سے روکنا، بچھو سے کسی انسان کو ڈرانا، یا اندھے کو کنویں سے باخبر کرنا تو بات سنا منہ نہ ہوگا۔ اس کرنا روکائی ہو تو اشارہ پر ہی اکتنا کرنا محتب ہے، اور بات کرنا جائز بہت جائز ہوگا۔

ثنائیہ کے نزدیک خطبہ کے دوران آنے والا شخص جب تک نہ بیٹھے اس کے لئے بات کرنا جائز ہے، جیسا کہ ان حضرات نے صراحت کی ہے کہ جب امام خطبہ دے رہا ہو اور سر داخل ہونے والے شخص نے خطبہ سننے والے کو سلام کیا جبکہ خطبہ ہو رہا تھا تو خطبہ

(۱) حدیث ص ۴۱، قلت لصاحبک، ... کی شرح فقرہ (۲) میں کہہ چکی۔

(۲) حدیث ص ۴۱، فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحطب علی المبر یوم الجمعة قام اعرابی فقال یا رسول اللہ، ... کی روایت بخاری اور مسلم سے حضرت انس بن مالکؓ سے کی ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ص ۱۹۲ طبع المکتبۃ البیروتیہ ص ۶۲، ۶۳ طبع المکتبۃ البیروتیہ ص ۶۲)۔

سننے والے پر ملامت کا جو بڑا سبب ہے، چونکہ خطبہ کے لئے خاموش رُسائنت ہے، ورنہ لاش کے عجم کی وجہ سے اُن جیسے ”اللہ“ ہے تو اس کا جو بڑا مستحب ہے، اور عام تنگ کی طرح یہ اس سے گروہ نہیں ہے کہ اس کا سبب اس کے اختیار میں نہیں ہے۔ (۱)۔

۱۴- حنا بد وراثت کا مسلک یہ ہے کہ وہ شخص جو اتنی دیر ہو کہ خطیب کی ترغیب سنت ہو اس کے لئے قرآن شریف کی بات نہ لے۔ اللہ کا ذکر کرنا اور نبی ﷺ پر درود بھیجنا پست آواز میں حرام ہے، چونکہ گروہ و زہد کرے گا تو اس سے قریب والے شخص کے خطبہ سننے میں رکاوٹ ہوگی۔ عطاء بن ابی رباح عید بن جبر، عطاء بن قیس وراثہ نیم شخص سے بھی یہی نقل کیا ہے (۲) بتی کہ وہ ایہم شخص نے فرمایا کہ جمعہ کے دن جب میں خطبہ نہیں سن پاتا ہوں تو میں اپنا پارہ پڑھتا ہوں (۳)، اور ایہم شخص نے عطاء سے دریافت کیا کہ کیا میں خطبہ کے دوران اپنے دل میں دل میں پڑھ سکتا ہوں تو عطاء نے فرمایا کہ شاید اس میں کوئی حرج نہ ہو (۴)۔

اور اگر عورت کی آواز ہے تو اگر سننے والے کو اس سے لذت محسوس ہو یا اپنے آپ کو فتنہ میں پڑنے کا خطرہ محسوس کرنا ہو تو اس کے سے اس کا سننا حرام ہے، ورنہ حرام نہیں (۱)، عورتوں سے گفتگو کرتے وقت صحابہ کرام کا عورتوں کی آواز سننا اس پر محسوس ہو جائے گا۔ اور عورت کے لئے اپنی آواز کو لوچا کر، پرشش اور نفیس بنانا جائز نہیں ہے، چونکہ اس سے فتنہ بھرتا ہے اور اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”فَلَا تَحْصَحَّ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الْإِنْسَانُ فِي لُبِّهِ“ (۲) ”تو تم بولی میں نزاکت مت اختیار کرو کہ (اس سے) ایسے شخص کو خیال (قاسد) پیدا ہونے لگتا ہے جس کے قلب میں شرابی ہے۔“

اور اگر آواز مرد پرشش ہو تو اس کا سننا کوئی نفع نہ دیتا ہے، اور اس کے عاقبت تفسیلی تنگ ورت ذیل ہے:

### ج- گانا سننا:

۱۶- جمہور کی رائے یہ ہے کہ مندرجہ ذیل حالات میں نغمہ سننا حرام ہے:

الف- جب اس کے ساتھ کوئی ماز کام شامل ہو۔  
ب- جب فتنہ میں پڑنے کا خوف ہو، مثلاً کسی عورت یا کسی بے ریش (مرد) سے دانگلی پیدا ہو، یا کسی شہوت کا پرہیز نہ ہو جائے کہ رما کا باعث ہو جائے۔

ج- اگر اس کی وجہ سے کوئی دینی فریضہ ترک ہو جائے، جیسے نماز، یا کوئی دنیوی فریضہ ترک ہو جائے، جیسے اپنے پر لازم و مدداری کی نیکی، بلکہ اگر ترک مستحبات کا سبب ہو تو گروہ ہوگا، مثلاً تہجد اور

### ب- عورت کی آواز سننا:

۱۵- سبب ۱، اس کا سرچشمہ انسان ہو تو یہ آواز یا تو مامور میں ہوگی اور اس کے سے مرد پرشش نہ ہوگی یا مرد پرشش ہوگی، تو اگر آواز مرد پرشش نہ ہو تو یہ تو مرد کی، رہوگی یا عورت کی، اگر مرد کی آواز ہے تو کسی کے رہے ایک اس کا سننا حرام نہیں ہے۔

- (۱) اُکس الطامب ۱/ ۲۵۸ و اس کے بعد کے صفحات۔  
(۲) اُکس ۲/ ۲۲ ص ۲۲ مصنف عبدالرزاق ۳/ ۲۳ طبع انجریب ۱۸۳۳ میل  
الاوطار ۳/ ۲۷ طبع مصطفیٰ المہاجر لکھنؤ ۱۳۷۲ھ المجموع ۳/ ۲۹ طبع  
مطبع الامام  
۳- بعضی ۳/ ۲۲  
(۳) مصنف عبدالرزاق ۳/ ۲۳۔

- (۱) حاشیہ اہلبی ۳/ ۲۰۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، حاشیہ ۲/ ۹۵، ج ۱، ص ۲۰۸  
الدر ۳/ ۲۸۱، حاشیہ ابن ماجہ ۳/ ۲۸۱، ص ۲۸۱۔  
(۲) سورۃ الزمر ۳۲۔



لائے تو انہوں نے مجھے: انت نرفرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس شیطان کی سارنگی؟ تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اُمّیں جھوڑا ہے، پھر جب آپ ﷺ کو نیند نے لگی تو میں نے آنکھوں سے اُٹار دیا تو وہ دونوں نکل گئیں۔

اور حضرت عمر بن خطاب فرماتے ہیں کہ خرسور مسافر کا توشہ

ہے (۱)۔

یعنی نے اپنی سنن میں یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ خوات کا نفہ پوری توجہ سے سنتے تھے، پھر جب صبح ہو جاتی تو آپ ان سے کہتے: ”اب خوات اپنی زبوں بند کر کے صبح ہوتی“ (۲)۔

(۱) ”البناء زاد الواکب“ حضرت عمر ابن خطابؓ کے اس اثر کی روایت نمائش نے کی ہے (اسنن الکبریٰ ۶/۵ طبع مجلس دائرة المعارف العلمیہ دہند ۱۳۵۲ھ)۔

(۲) حضرت عمر بن خطابؓ سے ”یسمع ابی عواء خوات“ ان کی روایت نمائش نے خوات ابن حیر کے اثر کے طور پر ان الفاظ میں کی ہے ”عرجد مع عمرو بن الخطاب رضي الله عنه، قال فسرنا لبي ذكرب لهم ابو عبيدة بن الجراح وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما، قال، فقال القوم، عوا يا عوا! فذهبوا، فادوا عوا من شعر حوراء، فقال عمرو رضي الله عنه، دعوا لها عباد الله، ينفسي من بيات فؤاده يعني من شعرها، قال فمارلت اُهبهم حتى إذا كان السحر، فقال عمرو، ارفع لسانك يا عوا! لقد اُسحروا“ (ہم عمر بن خطاب کے ساتھ سفر پر غلے تو ہم ایک ایسے گالے میں جس میں ابو عبیدہ بن الجراح، عبد الرحمن بن عوف تھے، راوی کہتے ہیں کہ وہ گالے کے سے خوات ہمیں غرنا بیٹے، تو انہوں نے اس سب کو سننے سے، پھر وہ گالے کے خراس کے اشارہ کیا، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ابو عبد اللہ کو پھوڑ دو کہ وہ اپنے سوروں کے جوئے اشارہ میں تو میں انہیں فہم نہ سنا دار پہا پہا تک کہ جب صبح ہو گئی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اسے خوات اپنی بند کرو، کیونکہ صبح ہو گئی کہ دن چرے اس اثر کو ابن سراج کی تاریخ کی طرف منسوب کرتے ہوئے بلا کسی تنقید کے ذکر کیا ہے (سنن بیہقی ۶/۵ طبع مجلس دائرة المعارف العلمیہ دہند ۱۳۵۲ھ، ص ۱۳۵۱)۔

ہے، اگر اسے انجھنی عورت سے بنا جائے تو شدید مکروہ ہے اور مالکیہ نے یہ مسند بیان کی ہے کہ اس کا سننا مروت کے منافی ہے، اور شافعیہ نے مکروہ کہے و مسند بیان کی ہے کہ اس میں مانع ہو جاتا ہے، اور امام احمد نے راست و مسند اس طرح بیان کی ہے کہ مجھے نفہ پسند نہیں، کیونکہ بیہوش میں نفاق پیدا کرتا ہے (۱)۔

۱۹۔ عبد اللہ بن جعفر عبد اللہ بن زید مغيرة بن محبوب۔ اسامہ بن زید، عمر بن حصین، معاویہ بن ابی سفیان، زید بن عاص، ابو بکر بن ربیع اور بعض جنابہ مثلاً ابو بکر عدل اور ان کے شاگرد ابو بکر عبد اللہ بن زید اور شافعیہ میں سے امام غزالی کا مسلک یہ ہے کہ نفہ حار ہے (۲) اور ان لوگوں نے اس پر نص اور قیاس کے ذریعہ استدلال کیا ہے۔

نص تو وہ حدیث ہے جو بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں: ”دخل علي رسول الله ﷺ وعندي جاريتان ثعبان بهناء بهاء، فاصطجع علي الفراش وحول وجهه، ودخل أبو بكر فالتهرني، وقال مرمارة الشيطان عند النبي ﷺ، فاقبل عليه رسول الله ﷺ فقال: دعهما، فلما غفل غمرتاهما فخرحتا“ (۳) (رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے جب کہ میرے پاس دو بچیوں جنک بھاٹ کے متعلق خبر ثوابی کر رہی تھیں، تو رسول اللہ ﷺ ستر پر لیٹ گئے اور رخ پھیر لیا، اور حضرت ابو بکر تشریف

(۱) حاشیہ الدہلوی ۱/۶۶، افسی ۵/۵۸، انی الطالب ۳/۳۳۳۔

(۲) افسی ۵/۵۸، مصنف عبد الرزاق ۵/۱۸، احیاء علوم الدین ۲/۲۶۹۔

(۳) حدیث ”دخل علي رسول الله ﷺ وعندي جاريتان“ مدین .... کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے کی ہے اور لفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۲/۳۳۰ طبع استیعاب صحیح مسلم تحقیق محمد قواد عبد الرزاق ۲/۱۰۷ طبع مجلس اعلیٰ)۔

قیس سے استدلال اس طرح ہے کہ جس نغمہ کے ساتھ کوئی حرام چیز شامل نہ ہو اس کا سننا صحیح اور موزوں آواز کا سننا ہے، اور اچھی آواز کو بہتر ہونے کی وجہ سے سننا حرام نہیں ہونا چاہئے، یونکہ اس کا حاصل قوت سامع کا اس چیز سے لذت حاصل کرنا ہے جو اس کے لیے مخصوص ہے، تو یہ ان طرح ہے جیسے دھڑکنے والی چیزوں سے لذت نہ ہو، ان کے لئے وہ بیدار کے ہیں۔

۲۰- سورہ نیت: ”زکوٰۃ نہیں رتی“ کیا آپ نہیں دیکھتے کہ بلبل کے گلے سے نگلی ہوئی سوزوں آواز کا سننا حرام نہیں ہے، لہذا انسان کی سوزوں آواز کا سننا بھی حرام نہ ہوگا۔ یونکہ ایک گلے سے دھڑکنے والی چیزوں کوئی فرق نہیں ہے۔ اگر اچھی سوزوں آواز کے ساتھ سمجھ بھی شامل ہو جائے تو اس سے راحت مزید پختہ ہوگی۔

۲۱- ربی یہ بات کہ نغمہ دلوں و جذبات کو حرکت میں لاتا ہے، تو اگر یہ جذبات شریفانہ ہوں تو ان کو حرکت میں لانا مطلوب ہے، اور حضرت عمرؓ نے سحر ج کے رستہ میں پوری توجہ سے غمنا ہے، جیسا کہ ما قبل میں گذر چکا ہے، اور صحابہ کرام بوقت جنگ لشکر کو ابھارنے کے سے رتزیہ شعار پر حاکم کرتے تھے، ”رسمی کے اس کی وجہ سے ان پر کوئی تکیہ چھین نہیں کی۔ عبد اللہ بن رواحہ وغیرہ کے رتزیہ اشعار معروف و مشہور ہیں (۱)۔

### مر مباح کے سے نغمہ خوانی:

۲۲- ”نغمہ خوانی مباح امر کے لئے ہو جیسے جارا خوشی کو بر حائے کے سے، شادی، عید، ختمہ اور غائب شخص کی آمد پر نغمہ خوانی، اسی طرح مرد میں ضامنہ کے لئے ختم قرآن کی تہنیت کے موقع پر نغمہ خوانی، مجاہدین کو جنگ کے لئے روانہ کرتے وقت ان کے دلوں میں جوش

پڑھش پیدا کرنے کے لئے یا حاجیوں کو رتزیہ کرتے وقت ان کے دلوں میں کعبہ کا شوق ابھارنے کے لئے نغمہ خوانی، اہمیت کی رتی رتیز کرنے کے لئے نغمہ خوانی، جس کو حدیث خوانی کہتے ہیں، یا کام میں چستی پیدا کرنے کے لئے، جیسا کہ مزہور کی کام کے کرتے وقت یا بوجہ انھیں تہنیت گاتے ہیں، مثلاً یا پچھ کوئی موش کرنے اور اس کو مارنے کے لئے جیسا کہ ماں اپنے بچے کے سے لوریوں گاتی ہے، یہ سب جمہور کے، ایک یا اہمیت مباح میں رہے۔

ان کے مباح ہونے پر گذشتہ بابوں کے واقعہ سے استدلال کیا گیا ہے جس کو امام متین حضرت عائشہؓ نے روایت کیا ہے (۲)، اور یہ حدیث عید کے موقع پر نغمہ خوانی کے مباح ہونے کی صریح دلیل ہے۔

”حضرت بریدہ کی حدیث سے بھی استدلال کیا گیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”خرج رسول اللہ ﷺ فی بعض مغاریہ، فلما انصرف جاء ت جارية سوداء فقالت يا رسول الله! ابي كنت نذرت - ان ردك الله سالما - ان انصرف ہیں بلبک باللف والنسی، فقال لها رسول اللہ ﷺ: ان كنت نذرت فلا صرہي والا فلا“ (۳) (رسول اللہ ﷺ ایک

(۱) رجالہ علوم الدین ۲/۲۷۶، ۲۷۷، جامعہ الجمل ۵/۳۸۰، ۳۸۱، اسی مطالب ۳۳۳، ۳۳۴، تلمیذی ۳۳۰، انشی ۹/۶۶، جامعہ الدروی ۳۳۶، ۳۳۷، والکلیل المختصر ۳۳۶، حاشیہ بر الوہب الجلیل ۳۳۶، طبع روم ۳۹۹، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۲۲، حاشیہ الاسودری ۳۳۶، طبع مطبعہ مرقی ۱۲۸۷ھ۔

(۲) حدیث ۳۳۶، جامعہ الجمل ۵/۳۸۱، (۱۸) میں گذر چکی ہے۔  
(۳) حدیث ۳۳۶، خروج رسول اللہ ﷺ فی بعض مغاریہ، انصاف جاء ت جارية سوداء..... کی روایت امام ترمذی نے حضرت بریدہ سے کی ہے، و فرمایا کہ حضرت بریدہ سے مروی یہ حدیث جس صحیح غریب ہے، اور اس باب میں حضرت عمرؓ حضرت عائشہؓ سے بھی حدیثیں مروی ہیں، مبارک چوکی نے کہا ہے کہ اس کی روایت احمد نے کی ہے، اور حاکم نے صحیح ابیاری میں حضرت بریدہ کی اس حدیث کو ذکر کر کے خاص کر اہمیت کی

(۱) رجالہ علوم الدین ۲/۲۷۶، ۲۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔



غزوہ میں تشریف لے گئے، جب آپ ﷺ واپس تشریف لائے تو ایک سیہ قلم لڑکی نے آکر کہا: اے اللہ کے رسول! میں نے نہ رمان رکھی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ آپ کو صحیح سام واپس لے گا تو میں آپ کے سامنے وفہ جاؤں۔ غزوہ خندق میں نبی ﷺ نے فرمایا کہ: ”تو نہ رمان چکی ہے تو بجائے مرنے مت بجا۔“

یہ حدیث غائب شخص کی آمد پر مسرت کو مود کرنے کے لئے غزوہ خندق کے مباح ہونے کی تصریح دلیل ہے۔ اگر غزوہ خندق حرام ہوتی تو اس کی مذہباً جائز نہ ہوتی اور رسول اللہ ﷺ اس کو اس کے پورا کرنے کی جرات نہ دیتے۔

اور حضرت عائشہ کی حدیث سے استدلال کیا گیا ہے: ”قہا نکحت ذات قرابة لها من الأنصار، فجاء رسول اللہ ﷺ فقال: أهديتم الفتاة؟ قالوا: نعم، قال: أرسلتم معها من يهدي؟ قالت لا فقال رسول اللہ ﷺ: إن الأنصار قوم فيهم غرل، فلو بعثتم معها من يقول: أينكم أينكم، فحياها وحياكم“ (۱) (انہوں نے اپنی ایک انصاری رشتہ دار بچی کی

= ہے (تخفہ الخواری ۱۰/۱۷۱، تاریخ کردہ المکتبۃ الشریعہ، جامع الأصول ۱۸/۱۷۱، تاریخ کردہ مکتبۃ المدینہ، ج ۱ ص ۳۹۳)۔

(۱) حضرت عائشہ کی حدیث: ”انکحت ذات قرابة لها.....“ کی روایت ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس سے ابن عباسی الفاظ میں کی ہے حافظ بیہقی نے التروائد میں کہا ہے کہ اس کی سند صحیح اور ابو الہریرہ کی وجہ سے مختلف ہے کیونکہ محدثین کہتے ہیں کہ ابو الہریرہ نے ابن عباس سے نہیں سنا ہے اور ابو حاتم نے ثابت کیا ہے کہ انہوں نے ابن عباس کو دیکھا ہے اور امام بخاری نے اس حدیث کو حضرت عائشہ سے اپنی الفاظ روایت کیا ہے ”قہا رقت مراً لى رجل من الأنصار، فقال لى اللہ یا عائشة ما کان معکم یہو، فان الأنصار یعجبهم اللہ“ (حضرت عائشہ نے ایک عورت کی شادی ایک انصاری شخص سے کر کے اس کو اس کے پاس بھیج دیا، تو اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے پاس کوئی تفریح کا سامان نہ تھا، کیونکہ انصار کو تفریح پسند ہے) (سنن ابن ماجہ شریفی ص ۱۰۷ اور عبد

بنی ثعلابہ تو جب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو پوچھا کہ تم نے لڑکی کو بھیج دیا؟ لوگوں نے کہا کہ ہاں بھیج دیا تو آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا اس کے ساتھ کی غزوہ خندق کو بھیج دیا؟ تو انہوں نے کہا کہ نہیں، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ انصار کے یہاں غزوہ خندق کا رواج ہے، تو اگر تم اس کے ساتھ کی کو بھیج دیتے ہو یہ شعر گنگنا تا تو اچھا ہوتا: ائینا کم ائینا کم، فحیاها وحیاکم)۔ یہ روایت ثعلابی کے موقع پر غزوہ خندق کی مباحیت کو ثابت کرنے میں صریح ہے۔

اور حضرت عائشہ سے مروی حدیث سے استدلال کیا گیا ہے، وہ فرماتی ہیں: ”نکحت مع رسول اللہ ﷺ فی سفر وکان عبد اللہ بن رواحہ جید الحداء، وکان مع الرجال، وکان فحشة مع النساء، فقال النبی ﷺ لہن رواحہ: حرک القوم، فاندفع یرتجرو، فبعہ أنحشہ، فاعفت الإبل، فقال النبی ﷺ لأنحشہ: رویدک، رفقاً بالقواریر، بھی النساء“ (۱) (میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھی، اور عبد اللہ بن رواحہ عمدہ حدی خوان تھے، اور وہ مردوں کے ساتھ تھے، اور انکھ عورتوں کے ساتھ تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ بن رواحہ سے فرمایا کہ لوگوں کو حرکت دے، تو وہ رتڑنے لگے، اور انکھ سے

= الباقی ۱۱۲ طبع عیسیٰ الخلیفی ۲/۱۳۷، تاریخ ابوری ۲۲/۵ طبع الشریعہ)۔

(۱) حدیث عائشہ: ”نکحت مع رسول اللہ ﷺ فی سفر وکان عبد اللہ بن رواحہ جید الحداء.....“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت انس بن مالک سے کی ہے مسلم کے الفاظ اس طرح ہیں: ”کان رسول اللہ ﷺ فی بعض أسفارہ، وھلام أسود یقال لہ أنحشہ یحدو، فقال لہ رسول اللہ ﷺ: یا أنحشہ! رویدک مولا یا یقوم! یہو“ (رسول اللہ ﷺ اپنے ایک سفر میں تھے اور انکھ نامی ایک لڑکھ لڑکی لڑکی کر رہے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے انکھ! کان بند کر دو اور آنکھوں کی رعایت کرتے ہوئے لوگوں کو چلاؤ) (تخفہ الخواری ۱۰/۱۷۱، تاریخ الشریعہ، مجمع مسلم تحقیق محمد نور محمد الباقی ۳/۱۸۱، طبع عیسیٰ الخلیفی ۵/۱۳۷، جامع الأصول ۱۸/۱۷۱، تاریخ کردہ مکتبۃ المدینہ، ج ۱ ص ۳۹۳)۔

نے بھی س کے اثبات میں پڑھنا شروع کیا تو اہمیت تیز چلتے گئے۔ چنانچہ نبی ﷺ سے جسد سے فرمایا کہ تم آ رہے۔ گاہ، آگینوں یعنی عورتوں پر رحم رہ۔

دوسرا سب سے پرہیز سے مراد یہ ہے کہ عید الرحمن بن عوف کے ساتھ ہم سفر حج میں تھے، مگر مکہ کی طرف جا رہے تھے تو عید الرحمن نے راستہ سے لگ ہو کر رباح بن مضر سے کہا کہ اے ابو حساس! ہمیں نغدنا پ پونکہ وہ ”نصب“ کی اچھی نغدہ بنی کرتے تھے، اور ”نصب“ نغدہ کی ایک قسم ہے، تو رباح ان کو نغدنا رہے تھے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں انہیں پکڑ کر فرمایا کہ یہ کیا ہو رہا ہے؟ تو حضرت عید الرحمن نے فرمایا کہ اس میں کیا حرج ہے؟ ہم اسے پسند کرتے ہیں اور اپنے سے کو کم کرتے ہیں، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر نغدہ ثونی کرنا ہی ہے تو قریش کے مشہور ارضہ ابن خطاب بن مرہ اس کے شعار پہ ہو (۱)۔

اور حضرت عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ نغدہ سوار کے توشہ میں سے ہے (۲)۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس کو راحت پہنچانے کے لئے نغدہ ثونی جائز ہے۔

ورابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ بن خطاب حدی ثونی کا حکم دیتے کرتے تھے (۳)۔

دوسرے عورتوں سے متعلق کلام کا سننا:

۲۳۔ کوئی بھی کلام خواہ موروں ہو جیسے شعر، یا غیہ موروں راگ کے

(۱) سائب بن یزید کے اثر کی روایت ہے کہ عمرؓ نے فرمایا کہ اگر وہ ایسا ہے تو اسے پکڑ کر مار دو (سنن بیہقی ۱۰/۲۲۳، مجلس دائرة المعارف العربیہ بدمشق ۱۳۵۵ھ ص ۱۳۵، ص ۱۳۶)۔

(۲) سنن بیہقی ۱۸/۵، ص ۱۵۸۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ ۱/۷۷، مخطوط استنبول۔

ساتھ پڑھا جانے والا ہو جیسے گانا، یا بغیر سخن یا رنگ کے، اس کا سننا ہی بوقت جائز ہوگا جبکہ اس میں بے حیائی کی بات نہ ہو، کی کی جہوں نہ ہو۔ لہذا اس کے رسولؐ کے بارے میں غلط بیانی نہ ہو، مری خاص عورت کی صفات پر مشتمل نہ ہو۔ مذکورہ بالا شیء میں سے کوئی چیز اگر کسی کلام میں ہوئی تو اس کو سننے والا سنا د میں کہے و لے گا ٹیک ہوگا (۱)۔

لیکن کفار اور اہل بدعت کی جو کرنا جائز ہے۔ شاعر رسول حسن بن ثابتؓ رسول اللہ ﷺ کے حکم سے لا آپ ﷺ کے علم میں لا کر کلام کی جو بیان کیا کرتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”الحجھم کو حاجھم وجبریل معک“ (۲) (ن کی جو بیاں فرمایاں لی جو ثونی کا جواب دہ، جبریل تہا رہے ساتھ ہیں)۔

سبب کہنے میں کوئی حرج نہیں ہے، یونکہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے ایسے اشعار پڑھے جاتے تھے کہ آپ ﷺ اس کو سنتے بھی تھے، چنانچہ آپ ﷺ نے جب ابن ربیعہ کا قصیدہ ”نابت سعاد لقلبی الیوم متبول“ (سعاد آج ہوئی تو آج میرے دل بے قرار ہے) بغور سامع فرمایا ہے جب کہ اس میں نصب مہ جو ہے (۳)۔

(۱) احیاء علوم الدین ۲/۲۸۲، اور ذخیرۃ الفقہاء والفقہاء ۵/۵۲۳۔

”نصب“ ان اشعار کو کہتے ہیں جن میں عورتوں کے بارے میں فرس خوانی کی گئی ہو اور وہ اشعار دلت انگیز ہوں، چنانچہ کہا جاتا ہے ”نصب ایسا ہو بالمرأۃ“ جب کہ وہ اس عورت کے ساتھ فریادگی اور محبت کا اظہار کرے (المصباح المہیر، انجم الوسیط، مللہ نسب)۔

(۲) حدیث صحیحہ وجبریل معک، ان روایات بخاری و مسلم نے حضرت برادر بن حارث سے مروی ہے (الموطا و المراجاں ص ۳۷۳، سنن کریمہ ص ۱۱۱، و الاصحاح ص ۱۱۱، جامع الاصول ۵/۲۷۳، سنن کریمہ مکتبہ المجلدات ص ۳۹۰)۔

(۳) حدیث صحیحہ ۳، مجمع صلوات اللہ وسلامہ علیہ (الی قصیدہ کعب بن زہیر) (اللہ کی رحمتیں اور سلامتی آپ ﷺ پر ہیں کعب بن زہیر کا قصیدہ آپ نے خود سننا کہ ابن شاعر فرماتے ہیں کہ محمد ابن سخن نے اس قصیدہ کو

## دوسری قسم

حیوانات کی آواز سننا:

۲۴- حیوانات کی آواز سننا جائز ہے، اس پر علماء کا اتفاق ہے۔ خوہو یہ آوازیں بھدی ہوں جیسے گدھے، موہ وغیرہ کی آواز یا شیریں اور موزوں ہوں جیسے بھوں، قمریوں وغیرہ کی آوازیں۔ امام غزالی فرماتے ہیں کہ اس آوازوں کے سننے کو اس کے اچھے یا موزوں ہونے کی وجہ سے حرام کہنا بہت مشکل ہے تو ہلہل اور غیر تمام پرہیزوں کی آواز سننا حرام ہو یہی ہاقول نہیں ہے (۱)۔

## تیسری قسم

جمادات کی آوازوں کا سننا:

۲۵- جمادات کی آوازیں جو خود بخود پیدا ہوں یا ہوا کے زور سے پیدا ہوں تو ان کے سننے کی حرمت کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ اور اگر انسانی فعل سے پیدا ہوں تو وہ دوسروں اور مردہ پریش نہ ہوں کی جیسے لومار کے لوہے پر ہنوز مارنے کی آواز اور نہ کسی کے آواز کی آواز وغیرہ، کسی کے زور یا آوازوں میں سے کسی آواز کا سننا حرام نہیں ہے۔

= ذکر کیا ہے مگر کوئی سند نہیں ذکر کی ہے اور ذاکل البیروانی حاکم نے سند متصل کے ساتھ اس کی روایت کی ہے ابو عمر نے الاستیعاب میں ذکر کیا ہے کہ کعب بن زید رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مسلمان ہو کر حاضر ہوئے تھے، اور آپ ﷺ کی مسجد میں آپ کے پاس آکر انہوں نے یہ اشعار پڑھے: "لہات سعد فصبی الیوم مبول...." اور ابن حجر نے الاماریہ میں ابن کاہن قصیدہ کو پڑھنا کر جس کا آغاز "لہات سعد" سے ہوتا ہے اور تنقید ذکر کیا ہے (المبداء والنهاہ ۳۶۹-۳۷۰ طبع مطبعہ المدینہ ۱۳۵ھ الاستیعاب ۳۳۳-۳۳۴ طبع کردہ مکتبہ بہار مصر، الاماریہ فی معجم الصحاح ۳۵۷-۳۵۸ طبع مکتبہ المشرق بغداد)۔

(۱) راجعہ علوم الدین لغزالی ۲۷۱/۲ طبع مطبعہ دارالاسلام بیروت۔

یا یہ آواز انسانی فعل کے وسیع آلات سے پیدا ہوئی اور وہ موزوں اور دلکش ہوئی جس کو موسیقی کہا جاتا ہے، تو اس کی تفصیلی مکتوبات میں ملے گی۔

## اول- موسیقی کا سننا:

۲۶- جو موسیقی "رفقہ حلال" ہے اس کا سننا بھی حلال ہے، اور جو موسیقی "رفقہ حرام" ہے اس کا سننا بھی حرام ہے کیونکہ موسیقی و رقص حرمت دینی نہیں ہے بلکہ اس لئے ہے کہ وہ دوسروں کو سننے کا ایک آلہ ہے، بے حیائی اور جھوٹ پر مشتمل اشعار پر تشنگ کرتے ہوئے امام غزالی کا مندرجہ ذیل قول بھی اس کی حرمت کی دلیل ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اس قسم کے اشعار کا سننا حرام ہوگا خواہ نرم کے ساتھ ہو یا ہزارم کے، اور سننے والا نادان ہے کہ اسے لے کر ایک ہوگا (۱)۔

ابن عابدین کا قول ہے کہ غصت میں آئے والی ہر بات مکروہ ہے اور اس کا سننا بھی مکروہ ہے (۲)۔

الف- سوف اور اس جیسے بجائے جانے والے آلات کا سننا:

۲۷- "ف" بھلا "ہر اس کا سننا جائز ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، البتہ اس میں قدرے تفصیل یہ ہے کہ یہ ثانی وغیرہ جگہ جائز ہے یا صرف ثانی کے موقع پر؟ "ہر اس میں یہ شرط ہے کہ وہ گھونٹہ وغیرہ سے بنی ہو یا یہ شرط نہیں ہے؟ اس کی تفصیل (معارف) اور (۱۰۷) کی بحث میں آپ کو ملے گی۔

ہر اس پر اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے جسے محمد بن حاطب نے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رثاء فرمایا: "فصل ما بین

(۱) راجعہ علوم الدین ۲۸۲/۲ طبع مطبعہ دارالاسلام بیروت۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲۵۳/۵ طبع مولیٰ بیروت۔

الحلال والحرام الذی والصوت فی النکاح (۱) (نکاح میں دف اور اختلاط کے ذریعہ سے حلال و حرام میں فرق ہوتا ہے)۔

اور اس حدیث سے جس کو حضرت عائشہؓ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اعلوا هذا النکاح، واضربوا عیه بالغربال" (۲) (اس نکاح کا اعلان کرو اور دف بجاد)۔

اور اس روایت سے جس کو ربیع بنت معوذ نے روایت کیا ہے جو فرماتی ہیں: "دخل علی النبی ﷺ غداة بنی علی، فجلس عی لراشی، وجوہ یات یصرہن بالذلف یندن من قتل من آہابی یوم بدر، حتی قالت إحداهن: ولینا بی یعلم ما فی غدہ فقال النبی ﷺ: لا تقولی هکذا وتقولی کما کنت تقولین" (۳) (میری شب زفاف کی صبح رسول اللہ ﷺ میرے

(۱) حدیث: "فصل ما ھو الحلال....." کی روایت ترمذی، احمد، سنن، ابن ماجہ اور حاکم نے مروفا کی ہے حدیث کے الفاظ ابن ماجہ کے ہیں۔ ترمذی نے فرمایا کہ محمد بن حاطب کی حدیث صحت ہے اور حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور ابی حاتم نے حاکم کی تصحیح کو برقرار رکھا ہے (تحفۃ الاخوان ۳/ ۲۰۸-۲۱۰) تاریخ کردہ المکتبہ المستقبہ سنن ابن ماجہ تحقیق محمد فواد عبدالمہدی ۱۱/ ۱۱ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۷ھ جامع الاصول ۱۱/ ۲۰۳ تاریخ کردہ مکتبہ الخلی ۱۳۷۷ھ استیعوبک ۲/ ۱۸۳ تاریخ کردہ دارالکتب المصریہ)۔

(۲) حدیث: "اعلوا هذا النکاح....." کی روایت ابن ماجہ نے حضرت عائشہؓ سے مروفا کی ہے اور حافظ بخاری نے زوائد میں ذکر کیا ہے کہ اس کی سند میں خالد بن لیس ابو ایثم اللخوی ہیں جن کے ضعف ہونے پر سب کا اتفاق ہے بلکہ ابن حبان، حاکم اور ابوسعید الخدش نے ان کو وضع کی طرف مسموم کیا ہے اس میں ابن ماجہ تحقیق محمد فواد عبدالمہدی ۱۱/ ۱۱ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۷ھ)۔

(۳) حدیث: ربیع بنت معوذ جس میں انہوں نے کہا ہے: "دخل علی النبی ﷺ غداة بنی علی....." کی روایت بخاری نے ربیع بنت معوذ بن عمر اور ابن القاطم میں کی ہے "جاء النبی ﷺ یدخل حبس بنی عیسیٰ فجلس علی فراشی کما جلتک منی، فجعلت جوہ یات

یہاں تشریف لائے۔ میرے سر پر تشریف فرما ہونے، اس وقت چند بیاباں اف بجاری تھیں، رینگ پر میں جو میرے باوجود "شہید ہو گئے تھے ان پر اطباء غم کر رہی تھیں یہاں تک کہ اس میں سے ایک نے کہا: کہ ہمارے رمیں ایسے بنی موجود ہیں جو مستحق کی باتیں جانتے ہیں تو بنی علیؓ نے فرمایا: ایسا نہ ہو جس طرح تم پہلے کہہ رہی تھیں اسی طرح کہو)۔

۲۸- مالک، حنفیہ، حنفیہ میں سے امام غزالی نے انہوں کی تمام قسموں کو دف کے ساتھ ملحق کر دیا ہے جب تک ان کا استہوا کسی عام لہو طلب کے لئے نہ ہو (۱)۔

بعض فقہاء مثلاً امام غزالی نے طہلچہ کا استہوا یہ ہے، یہ تک وہ فاسق، فانی قوہوں کے آلات میں سے ہے (۲)۔

حنبل نے اس سے غزالی کو یک، مرے پر مار کر جانے کا استہوا، یہ ہے ابن ماجہ بن فرماتے ہیں کہ ظہار فخر کے لئے "شادی نہ بجا جائز نہیں، اور خبردار کرنے کے لئے اس کو بجانے میں کوئی حرج نہیں، اور مناسب ہے کہ غسل خانے کا بگل اور عری کے لئے جگانے والے کے حصول، جانے کا بھی بنی حکم ہو، پھر فرمایا کہ اسی سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ

لنا یھربن بالذلف یندن من قتل من آہابی یوم بدر، حتی قالت إحداهن: ولینا بی یعلم ما فی غدہ، فقال یحییٰ غداة و لوسی بیدی کنت تقولین" (جب میں اپنے خاوند کے یہاں بھیگی گئی تو بنی علیؓ تشریف لائے اور میرے سر پر اس طرح تشریف فرما ہوئے جیسے تم میرے پاس بیٹھے ہوئے ہو تو مجھ سے یہاں کی چند بیاباں دف بجا کر میرے آدھ و لوسی جو شہداء بدر ہیں ان پر ظہار غم کرے گئیں، یہاں تک کہ اس میں سے ایک نے کہا کہ مجھ سے درمیان ایسے بنی ہیں جو آئندہ کی باتیں جانتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو چھوڑو اور وہی بات کہو جو کہہ رہی تھی) (فتح المبارک ۲/ ۲۰۲ طبع استیعوبک)۔

- (۱) حافیۃ الدوسقی ۲/ ۲۳۳ طبع دار الفکر حاشیہ ۵/ ۳۳۳-۳۳۴۔  
(۲) إحياء علوم الدین ۲/ ۲۸۲، تبیین الحقائق شرح ر بدایۃ النور ۶/ ۱۳ طبع دار المعرفۃ بیروت طبع ۲/ ۲۷۲ طبع مطبعہ الامام۔

## استماع ۲۹-۳۱

اجازت کی ہے۔ اجازت دے دے والوں میں سے عبد اللہ بن مسعود،  
عبد اللہ بن زید، شریح، عید بن مسیب، عطاء بن ابی رباح، محمد بن  
شباب زہری اور عامر بن شریح شریح وغیرہ ہیں۔

دوم۔ اصل آواز اور اس کی بازگشت کا سننا:

۳۱۔ فتاویٰ کے قائل کا تتبع کرنے والے پر یہ ہوتی ہے کہ وہ لوگ سے کا حکم آواز سننے پر مرتب کرتے ہیں۔ آواز بازگشت  
کے سے پر حنفیہ کے علاوہ کسی نے نقل نہیں کی ہے۔

اور یہ بھی اس پر ظاہر ہوگا کہ حنفیہ بازگشت کے سننے پر سننے کے  
انجام مرتب نہیں کرتے، چنانچہ اسوں نے صراحت کی ہے کہ  
صدائے بازگشت سے آیت مجدد سننے پر حدود حیات و جب نہیں  
ہوتا ہے (۲)۔



آلات لبو بذات خود حرم نہیں ہیں، بلکہ ان میں ہوکارا کرنے کی وجہ  
سے وہ حرم ہوتے ہیں، خواہ یہ ارادہ ان کے سننے والے کا ہو یا ان کے  
ساتھ مشغول ہونے والے کا ہو، اور یہی بات اصافت (یعنی جو کی طرف  
مرکب کی اصافت) سے بھی سمجھ میں آتی ہے۔ کیا آپ نہیں، سمجھتے کہ نیت  
کے اختلاف کی وجہ سے اس آواز کا جانا کبھی حال ہوتا ہے، کبھی حرام۔  
اور ضابطہ بھی ہے: الامور بمقاصدها، یعنی چیزوں کا حکم ان کے  
مقاصد کی بنیاد پر ہوتا ہے (۱)۔

ب۔ ہانسری اور اس جیسے پھونک کر بجائے جانے والے  
آلات کا سننا:

۲۹۔ پھونک کر بجائے جانے والے آلات مثلاً ہانسری وغیرہ کو سننا  
مالکیہ نے جائز قرار دیا ہے اور دوسرے لوگوں نے ممنوع کہا  
ہے (۲)۔ ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حضرت ابن مسعود سے  
اس کے سننے کی مباحث نقل کی ہے۔ چنانچہ وہ اپنی سند سے حضرت ابن  
مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک ثانی میں تشریف لائے تو اس  
میں ہانسریاں اور دوسرے آلات لبو دیکھے تو ان سے منع نہیں فرمایا (۳)۔  
مالکیہ کے علاوہ دوسرے حضرات نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے (۴)۔

۳۰۔ نانت سے جے آلات لبو جیسے سارنگی وغیرہ کا سنا جو ہر علماء  
کے ایک ہر حال میں ممنوع ہے، خواہ ثانی کا موقع ہو یا کوئی اور  
موقع (۵)۔ اہل مدینہ اور سب کے مؤمنین علماء، سلف سے ان کی

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۳۳۔

(۲) حوالہ سابق، الفتاویٰ البندیہ ۵/۳۵۲ طبع بولاق۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ ۱/۲۱۳ مخطوطہ استنبول۔

(۴) کشف الفتاویٰ ۵/۷۷، اسی المطالب ۳/۳۲۳-۳۲۵، الفتاویٰ

البندیہ ۵/۳۵۲۔

(۵) حامیہ الرسول ۳/۳۹۹ حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۵۳، اسی المطالب

۳/۳۲۵ حاشیہ مطبوعہ المدینہ ۲/۲۸۲۔

(۱) نمل الاوطار ۸/۱۰۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مکتبہ المدینہ۔

(۲) مرآۃ المفاتیح حاشیہ مطبوعہ ۲/۲۱۲ طبع مکتبہ المدینہ۔



مالک نے یہ صراحت کی ہے کہ دیکھنے سے بھی استمنا حاصل ہو جاتا ہے (۱)۔

چونکہ استمنا کے ذریعہ انزال کا حکم کبھی کبھی استمنا کے بغیر انزال جیسے جہاں «الانزال» سے مختلف ہوتا ہے اس لیے مستفصل طور پر اس کی بحث کی گئی ہے۔

## استمنا

تعریف:

۱- "استمنا" استمنی کا مصدر ہے یعنی شرمینہ کو طلب کرنا۔  
وراصطلاح کے اعتبار سے بغیر جماع کے منی کو خارج کرنا استمنا کہلاتا ہے، خواہ حرام ہو جیسے شہوت کی وجہ سے اپنے ہاتھ کے ذریعہ اس کو نکالنا، یا حرام نہ ہو مثلاً اپنی بیوی کے ہاتھ سے اثران منی کرنا (۲)۔

۲- "استمنا" انزال اور انزال سے خاص ہے، کیونکہ یہ دونوں چیزیں بیداری کے بغیر، مطلب کے بغیر بھی حاصل ہوتی ہیں۔ مگر استمنا کے سے ضروری ہے کہ اثران منی طلب کرے، مگر بیداری کی حالت میں کسی بھی ذریعہ سے منی نکالنے کی کوشش کرے، مگر استمنا مرد و عورت دونوں سے ہوتا ہے۔

استمنا کا مقصد ہو جاتا ہے اگرچہ کوئی حامل پایا جائے، چنانچہ ابن عابدین سے منقول ہے کہ اگر کوئی شخص اس طرح مشت رفتی کرے کہ ہاتھ، رگ، تاسل کے درمیان کوئی ایسی چیز حامل ہو جو مائع حرارت ہو تو بھی گہرگا رہوگا۔ "اثرانی علی الختم" میں ہے کہ اگر کسی عورت کو انزال کے ارادہ سے چمکایا خود کسی حامل کے ساتھ کیوں نہ ہو تو وہ مشت رفتی کے حکم میں داخل ہوگا اور مقصد صوم ہوگا، بلکہ شافعیہ اور

استمنا کے وسائل:

۳- استمنا ہاتھ سے، یا مباشرت کے دوسرے طریقوں سے، یا دیکھنے سے یا سونپنے سے بھی ہوتا ہے۔

مشت رفتی کرنا:

۴- ۱- مشت رفتی (بذریعہ ہاتھ منی خارج کرنا) رخصت شہوت پیدا کرنے کے لئے ہوتا وہی انزال حرام ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ، اِلَّا عَلَىٰ اَزْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ قِيَامُهُمْ لِأَنَّهُمْ عَمْرٌ مِمَّنْ لَمْ يَنْتَهَىٰ وِرَاءَ دَلِكِ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ" (۳) (۱) اور جو اپنی شرمگاہوں کی نگہداشت رکھنے والے ہیں، ہاں البتہ اپنی بیویوں اور باندیوں سے نہیں کہ (اس صورت میں) ان پر کوئی الزام نہیں، ہاں جو کوئی اس کے علاوہ کا طلب گار ہوگا، سو ایسے ہی لوگ توحہ سے نکل جانے والے ہیں۔

اس میں "عادون" سے وہ گہرا مراد ہیں جو حد سے تجاوز کرنے

(۱) الحدیث ۶۸۲۲، شرح الموضی ۱۳، کشف اللھد رات ۵۹، بشریٰ علی اللھ ۳۹۹، من عابدین نے اس شخص کو بھی استمنا کے گناہ میں شامل قرار دیا ہے جس نے بچہ اکبر کا دل کو دیوار میں داخل کر کے کسی کو حیا کیا (ابن عابدین ۱۰۰۳)۔

(۲) سورۃ مؤمنون ۵۷۔

(۳) ترتیب القاموس (۲)، من عابدین ۱۰۰۳، ۵۹۶، نہایت لکھناج ۱۹۹، بشریٰ علی اللھ ۳۹۹۔

۱۔ لے ہیں۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے بیوی اور بامدی کے طاؤد سے لطف مدد ہونے کی جارت نہیں دی بلکہ اس کو مقرر کیا ہے۔  
حنفی، شافعیہ، امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ وہ مکروہ تنزیہی ہے۔

ب۔ استمناء بالید (مشت زنی) اگر اس شہوت کو سمجھنا نہ کرنے کے لئے ہو جو حد سے بڑھی ہوئی ہو اور انساں پر اس طرح غائب ہو کہ اس کے ہوتے ہوئے زنا کا خطرہ ہو تو فی جملہ جابر ہے بلکہ اس کو واجب بھی نہ کیا ہے کیونکہ اس کا یہ فعل اس منوعات میں سے ہوگا جو ضمرت کی وجہ سے مباح ہو جاتی ہیں۔ "احف الصدورین" (دو نصاب دو چیزوں میں سے ملنے نقصان دہ چیز) کے کتاب کے قبیل سے ہوگا۔

امام احمد کا ایک دوسرا قول یہ ہے کہ اگرچہ زنا کا خوف ہو پھر بھی حرم ہے۔ کیونکہ اس کا بدل بصورت روزہ موجود ہے۔ اور اسی طرح اسلام کا ہو جانا غلبہ شہوت کو ختم کرنے والا ہے۔

مالکیہ کی عبارتوں سے دونوں رجحان معلوم ہوتے ہیں: ضمرت کی وجہ سے جواز، اور بدل یعنی روزہ کے پائے جانے کی وجہ سے حرمت (۱)۔

حنفیہ میں سے ابن عابدین نے یہ صراحت کی ہے کہ زنا سے حد صی حاصل کرنے کی اگر اس کے علاوہ کوئی صورت نہ ہو تو یہ واجب ہے (۲)۔

(۱) ابن عابدین ۱۰۰۴، المغنی ۲۳۱، طحاوی ۲۰۱، شرح البیہق ۳۱۲، المہذب ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱،



کثر تادمہ کی یہی رائے ہے، ان میں سے بیشتر لوگوں نے اس کو قطعیت سے بیان کیا ہے (۱)۔

ترکی شخص کو اپنے صلب (ریڑھ کی پری) سے منی منتقل ہونے کا احساس ہو تو اس نے اپنی شرمگاہ کو مضبوطی سے پکڑ لیا، اس وقت کچھ بھی خارج نہ ہوا اور نہ اس کے بعد منی کے خروج کا ہی طرح علم ہوا تو تمام ماء کے نزدیک اس پر غسل واجب نہیں، یونکہ نبی ﷺ نے وجوب غسل کو منی و کھانی پر نہ ہی متعلق فرمایا ہے (۲)۔

امام احمد کی مشہور روایت یہ ہے کہ اس صورت میں بھی غسل واجب ہوگا، کیونکہ منی کا وہاں سے ہوا متصور نہیں، اور اس وجہ سے بھی کہ جنابت و حقیقت یہی ہے، یعنی منی کا اپنی جگہ سے منتقل ہونا، اور وہ پختہ ہو، اور اس وجہ سے بھی کہ وجوب غسل میں شہوت کا لحاظ ہوتا ہے، ورنہ کے پنی جگہ سے منتقل ہو۔ میں شہوت پانی فی، لہذا یہ ایسا ہی

(۱) الہندیہ ۱/۳، الہدوی ۱/۶۰۶، المجموع ۳/۹۴، الاصاب ۱/۲۲۸ اور اس کے مائل کے صفحات۔

(۲) بخاری، مسلم اور ابوداؤد نے حضرت ابوسعید خدریؓ کے واسطے سے ایک واقعہ ذکر کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”مخرجت مع رسول اللہ ﷺ إلى قباء حتى إذا كنا في بني سالم، وقف رسول اللہ ﷺ على باب عيبان (بني مالك) فصرخ به فخرج يجر لزامه فقال رسول اللہ ﷺ: كعجلنا الرجل، فقال عيبان: يا رسول الله أ رأيت ترجل بعجل هي امرأته ولم يمس، ماذا عليه؟ قال رسول اللہ ﷺ: إنما الماء من الماء“ (بني رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قبا کی طرف گیا یہاں تک کہ جب ہم قبیلہ بنو سالم میں تھے تو رسول اللہ ﷺ نے قہبان (بن مالک) کے دروازہ پر پتھر کر انہیں آواز دی کہ وہ اپنی لگی کوزن سے کھینچتے ہوئے لکھے تو رسول اللہ ﷺ نے ہر ماثر فرمایا کہ ہم نے اس شخص کو عجلت میں ڈال دیا، تو قہبان نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ کا کیا خیال ہے اس شخص کے بارے میں جس نے اپنی بیوی سے طہمت کرنے میں جلدی کی اور ازالہ نہ ہوا تو اس پر کیا ہے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پانی تو پانی سے ہوتا ہے، یہی غسل ازالہ ہونے سے واجب ہوتا ہے) (جامع الاصول فی احادیث الرسول ۷/۲۷۱-۲۷۲، مجمع کردہ مکتبہ المجلد فی صلب العرب ۱/۸۰-۸۱، طبع مطبعہ دارالماہون ۱۳۵۷ھ)۔

ہے جیسے منی ظاہر ہوتی ہو۔

اور اگر شہوت بخند کی ہوتی، پھر ازالہ ہو تو تمام ابوحنیفہ، امام محمد، ثانیہ، حنابلہ اور مالکیہ میں سے صغیر اور بن موز کے نزدیک غسل واجب ہوگا۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ غسل واجب نہ ہوگا، اس کا مضبوط جائے گا، مالکیہ میں سے ابن القاسم کا یہی قول ہے کہ اس سے متعلق تفصیل کے لئے دیکھیے: ”غسل“ کی اصطلاح۔

### اخراج منی سے عورت کا غسل کرنا:

۷- احتیاط کی وجہ سے عورت کو اگر ازالہ ہو جائے تو اس پر بھی غسل واجب ہو جائے گا، خواہ احتیاط کسی بھی طریقہ سے ہو، اور ازالہ سے مراد یہ ہے کہ منی اس کی شرمگاہ میں اس جگہ تک پہنچ جائے جسے وہ بوقت استنجا، حوائی ہے، اور یہ وجہ ہے جو تشاء حاجت کے وقت اس کے جینٹ پر کھل جاتا ہے۔ حنفی کی ظاہر روایت بھی یہی ہے۔ ثانیہ، حنابلہ اور (سند) کے علاوہ ہرے مالکیہ کا بھی یہی مذہب ہے۔ سند نے کہا کہ عورت سے منی کا ظاہر ہونا شرط نہیں بلکہ محض منی سے اس کا جد ایوانی غسل کو واجب کر دیتا ہے، اس لئے کہ عورت کی منی عموماً رحم کی طرف لوٹ جاتی ہے (۳)۔

### روزہ پر اخراج منی کا اثر:

۸- مالکیہ، ثانیہ، حنابلہ (۳) اور عام حنفیہ کی رائے کے مطابق

(۱) الہندیہ ۱/۳، الہدوی ۱/۶۰۶، المجموع ۳/۹۴، الاصاب ۱/۲۲۸ اور اس کے مائل کے صفحات۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۸۰۸، الہدوی ۱/۶۰۶، المجموع ۳/۹۴، الاصاب ۱/۲۲۸ اور اس کے مائل کے صفحات۔

(۳) الشرح المفید ۷/۲۷۱-۲۷۲، مجمع کردہ مکتبہ المجلد فی صلب العرب ۱/۸۰-۸۱، طبع مطبعہ دارالماہون ۱۳۵۷ھ۔

مشت زنی سے روزہ باطل ہو جاتا ہے (۱) کیونکہ مرد کا اپنی شرمگاہ کو عورت کی شرمگاہ میں صرف داخل کرنا جو بغیر نزل کے ہو مفید صوم ہے تو شہوت کے ساتھ نزل کا ہونا تو بدرجہ اولیٰ مفید صوم ہوگا۔ حنفیہ میں سے ابو بکر بن عوف و ابو القاسم کا مسلک ہے کہ اس سے روزہ باطل نہیں ہوتا، یہ نکتہ جرح نہ صورتاً پایا گیا اور نہ معنی (۲)۔

حنفیہ و شافعیہ کے نزدیک روزہ باطل ہونے کے باوجود کفارہ واجب نہ ہوگا۔ مالکیہ کے نزدیک بھی معتد قول کے برخلاف دوسرا قول یہی ہے، اور حنبلیہ کا ایک قول بھی یہی ہے، اس لئے کہ یہ جماع کے بغیر روزہ توڑنا ہے اور اس لئے بھی کہ اس صورت میں وجوب کفارہ کے سے نہ کوئی نص ہے ورنہ اجماع ہے۔

مالکیہ کا معتد قول یہ ہے کہ قضاء کے ساتھ کفارہ بھی واجب ہے۔ امام احمد کی ایک روایت یہی ہے۔ شافعیہ میں سے راہی کی روایت کا عموم بھی یہی بتاتا ہے، اور طبری نے ہر طرف سے جو بات نقل کی ہے اس سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے۔ اس کا تقاضا یہ ہے کہ ہر اس چیز سے کفارہ واجب ہو جس کے ذریعہ روزہ توڑنے سے انسان بہار ہوتا ہے۔ وجوب کفارہ کی دلیل یہ ہے کہ اس نے نزال کے لئے سبب اختیار کیا، لہذا یہ جماع کے ذریعہ نزال کے شاپ ہو (۳)۔

۹- اگر دیکھنے کی وجہ سے نفا کا شرم من ہو جائے تو مالکیہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ جاتا ہے، خواہ بار بار دیکھا ہو یا ایک ہی بار، اور یہی ہے اس کا ہونا اس کی عادت ہو یا نہ ہو۔ حنبلیہ بھی دیکھنے کے ذریعہ

اخراج منی کو روزہ کے لئے مفید مانتے ہیں بشرطیکہ بار بار دیکھا ہو اور بار بار دیکھنے سے اخراج منی شافعیہ کے ایک قول کے مطابق بھی مفید صوم ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر دیکھنے سے اس کا ہونا اس کی عادت ہو تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ "القول" میں ہے کہ اگر اس کو انتقال منی کا احساس ہو تو بھی نظر جمائے رہا تو روزہ جاہل ہے گا۔

حنفیہ کا قول یہ ہے کہ اس سے روزہ مطلقاً نہیں ٹوٹتا۔ شافعیہ کا معتد قول یہی ہے۔ اس میں مالکیہ کے حدود کی کے ایک کفارہ واجب نہ ہوگا۔ لیکن مالکیہ کے درمیان اس حالات کے بارے میں قدر اختلاف ہے جن میں کفارہ واجب ہوتا ہے۔

اگر کسی نے بار بار دیکھا اور دیکھنے کی وجہ سے نزال کا ہونا اس کی عادت ہو یا اس کی دونوں حالتیں برابر ہوں تو اس پر بالیقین کفارہ واجب ہو یا۔

اور اگر نزال کا نہ ہونا اس کی عادت ہو تو رد قول ہیں:

نظر جمائے بغیر جنس دیکھا ہوا "مدونہ" میں ابن قاسم کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ کفارہ واجب نہ ہوگا، اور "کافی" نے کہا ہے کہ صرف ایک دفعہ دیکھنے سے ہی نزال ہو جائے تو بھی کفارہ دے گا (۱)۔

۱۰- حنفیہ، مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک غور و فکر کے ذریعہ استمناء کا حکم روزہ کے باطل ہونے یا نہ ہونے اور کفارہ کے لازم ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں دیکھنے کے ذریعہ استمناء کے حکم سے مختلف نہیں ہے۔

ابو حفص برکی کے حوا میں تمام حنبلیہ نے کہا کہ غور و فکر کے ذریعہ نزل کا ہونا مفید صوم نہیں ہے، اس سے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ لَمْ يَمْسِ مَا حَلَّتْ بِهِ نَفْسُهُ مَا لَمْ يَحْمِلْ أَوْ

= ۲۲/۱ منیٰ المحتاج ۳۰/۳ حنفی و روایت ۲۲/۱، انصاری و المشرح الكبير ۸/۳۵۷

- (۱) اربعین ۱/۲۳۳، المندب ۱/۴۰۵، الفہر ۱/۲۰۸۔  
(۲) شرح الصغیر ۱/۲۲۳، الفہر ۱/۲۰۵۔  
(۳) المجموع ۲۲/۱ منیٰ المحتاج ۳۰/۳، المندب ۱/۴۰۵، المشرح الكبير ۸/۳۵۷، انصاری مع المشرح ۳۵۷، ۳۵۸۔

(۱) اربعین ۱/۲۳۳، المندب ۱/۴۰۵، الفہر ۱/۲۰۸، شرح ص ۵۔  
۱/۶۹۹، المندب علی الدرر ۱/۴۰۵، منیٰ المحتاج ۳۰/۳، المشرح  
الروض ۱/۳۵۷، انصاری و المشرح الكبير ۸/۳۵۷۔

تسکیم بہ“ (۱) میری امت سے وہ گناہ معاف کر دینے گئے جو اس کے دل میں پیدا ہوئے جب تک کہ اس پر عمل نہ کرے یا زبان سے نہ کہے۔  
ابو حفص برکی نے کہا کہ روزہ باطل ہو جائے گا، اس کو ابن عقیل نے بھی اختیار کیا ہے اس لئے کہ سوچ و بہن میں لانی جاتی ہے اور وہ اختیار میں داخل ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان لوگوں کی تعریف کی ہے جو ”وہ دین کی تحقیق میں غور و فکر کرتے ہیں، ہر نبی ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی ذات میں غور و فکر کرنے سے منع فرمایا ہے اور مفتوں میں غور و فکر کرنے کا حکم دیا ہے (۲) اور غور و فکر اختیاری نہ ہوتا تو یہ حکام اس سے متعلق نہ ہوتے (۳)۔

احتکاف باطل ہو جاتا ہے، بعض ثانیہ نے سے یکتوں کے طور پر کر لیا ہے، بعض نے باطل ہونے کو قوی تر دیا ہے کہ اس کی تحصیل کے لئے (احتکاف) کی بحث، حلقہ ہو۔  
یعنی اور غور و فکر کرنے سے ہر ال ہو جانے میں حنفی و شافعی کے، ایک احتکاف باطل نہیں ہوتا، اور مالکیہ کے نزدیک اس سے بھی احتکاف باطل ہو جاتا ہے۔ یہی حکم تاجد کے یہاں ہے کیونکہ ان کے کلام سے احتکاف کا باطل ہونا سمجھا جاتا ہے اس سے کہ موجب غسل ہر کے پیش آنے کی وجہ سے طہارت کی شرط فوت ہوتی (۲)۔

### احتکاف پر استمنا کا اثر:

۱۱ - حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک مشت زنی سے (۱) حدیث: ”ھشی لایسی ما حدثت بہ.....“ کی روایت بخاری مسلم ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے ان الفاظ میں کی ہے: ”ان بدہ لحدود لایسی ما حدثت بہ انفسھا ما لم یعطوا بہ لہ یسکمون“ (اللہ تعالیٰ نے درگزر فرمایا ہے میری امت سے اس چیز کو جو ان کے دل میں پیدا ہو جب تک کہ اس پر عمل نہ کر لیا اس کو زبان سے نہ کہیں کہ وہ خود بخود دے اس حدیث کی روایت اس سے قریب تاجد صاحب الفاظ میں کی ہے (جامع الاصول فی احادیث الرسول ۶۲/۲) تاریخ کرد مکتبہ اہل بیت ۱۳۸۹ھ۔

(۲) حدیث: ”لھشی لایسی ما حدثت بہ انفسھو فی ذات اللہ.....“ کی روایت ابو یوسف، طبرانی، ابن عساکر اور بیہقی نے حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے بیہقی نے فرمایا کہ اس سند میں کچھ کلام ہے حافظ عراقی نے فرمایا کہ اس کے ایک راوی وریع بن مافع متروک ہیں عساکری نے فرمایا کہ اس کی سندیں ضعیف ہیں لیکن ان سب کے اجماع سے ایک قوت حاصل ہو جاتی ہے ورنہ باہانی نے اس کے سن ہونے کی طرف متنبہ کیا ہے (فتاویٰ الحدیث ۲۳۳ طبع مکتبہ اجماع ۱۳۵۶ھ، المقاصد الجسد ۵۹، تاریخ کرد مکتبہ اہل بیت مصر، صحیح الجامع مصنف شمس الامانی ۳۹۹)۔

(۳) فتح القدیر ۴۰۷، الدرر علی الدرر ۵۲۳، ۵۲۹، شرح لروض ۱۳۳۴، مفتی لکناج ۳۰، انشی و لشرح لکیر ۳۹۳۔

### حج اور عمرہ میں استمنا کا اثر:

۱۲ - حنفی، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک مشت زنی سے حج فاسد تو نہ ہوگا مگر اس صورت میں دم واجب ہو جائے گا، کیونکہ یہ حرم ہونے اور تعزیر کے واجب ہونے میں عورت کے آگے کی شرمگاہ کے علاوہ میں مباشرت کرنے کی طرح ہے، لہذا جزا میں بھی اسی کی طرح ہوگا (۳) مالکیہ کے نزدیک اس سے حج فاسد ہو جائے گا، اور اس صورت میں انہوں نے قضاء اور ہدی (جانور ذبح کرنا) کو واجب قرار دیا ہے خواہ بھول کر کیا ہو، کیونکہ اس نے فعل ممنوع کے

(۱) التندیہ ۱/۲۳۳، المسوط ۳/۱۲۳، طباطبائی ۵/۵۶۲، ۵/۵۵۷، النجاشی ۳/۳۳۳، املاطہ الطائین ۲/۲۳۳، شرح لروض ۱/۳۳۳، التندیہ ۳/۳۳۳، مفتی لکناج ۳۰، مفتی لکناج ۵۲/۵۲، انکافی ۵۰۳۔

(۲) البحر الرائق ۲/۲۸۸، طباطبائی ۵/۵۶۲، التندیہ ۵/۵۶۲، ۵/۵۵۷، النجاشی ۳/۳۳۳، مفتی لکناج ۵۲/۵۲، انکافی ۵۰۳۔

(۳) التندیہ ۱/۲۱۶، فتح القدیر ۴/۲۳۹، التندیہ ۱/۳۳۳، الدرر علی الدرر ۵۲۳، مفتی لکناج ۵۲/۵۲، التندیہ ۵/۵۶۲، ۵/۵۵۷، النجاشی ۳/۳۳۳، شرح لروض ۱/۳۳۳، مفتی لکناج ۳۰، انشی و لشرح لکیر ۳۹۳۔

ذریعہ انزال کیا ہے۔

کوئی سادہ لازم ہوگا اور اس کا وقت کیا ہوگا، سے جاننے کے لئے (حرام) کی اصطلاح دیکھئے۔

حنفی، شافعی و حنبلیہ کے نزدیک اس حکم میں عمرہ حج کی طرح ہے۔ اور مالکیہ میں سے ”بوجی“ کے حکام کے عموم سے بھی یہی بات سمجھ میں آتی ہے۔ مگر امام وغیرہ کا خلاصہ حکام یہ ہے کہ بعض حالتوں یعنی بٹنی و انزال میں عمرہ میں اس سے مدی و سبب ہوئی، کیونکہ عمرہ کا معاملہ اس اعتبار سے حج سے ملتا ہے، عمرہ فرض نہیں ہے (۱)۔

۱۳- نظر و فکر کے ذریعہ استمنا، مالکیہ کے نزدیک حج کو فاسد کر دیتا ہے بشرطیکہ مسلسل دیکھ کر یا سوچ کر مٹی کو خاری یا ہو تو اگر محض سوچنے پر دیکھنے سے نہ نکلے تو حج فاسد نہ ہوگا۔ مگر اس پر مدی و جب ہوگی، خواہ یہ سوچنا یا دیکھنا استمنا ہو یا جہول رہیو۔

حنفی، شافعی و حنبلیہ کے نزدیک اس سے حج فاسد نہ ہوگا۔ حنفیہ و شافعیہ کے نزدیک اس پر فقہ یہ بھی کہ جب نہ ہوگا تنالہ کے نزدیک دیکھنے کی صورت میں فہم یہ واجب ہوگا۔ غور و فکر کرے کی صورت میں حنبلیہ میں سے صرف جو محض برکتی کے نزدیک نہ یہ واجب ہوگا (۲)۔

بیوی کے توسط سے اخراج مٹی کرنا:

۱۴- کثرت فقہاء کے نزدیک بیوی کے ذریعہ سے اخراج مٹی جائز ہے بشرطیکہ کوئی مائع نہ ہو (۳)، کیونکہ وہ اس کی طرف مدد دہری مائل ہے،

(۱) خطاب ۲/۲۳، نہایہ الکتاب ۳/۳۰۳۔

(۲) الدرر المنی علی الدرر ۴/۶۸، البندید ۱/۲۲۳، المصوب ۳/۵۲۰، الدرر المنی ۲/۵۹۲، نہایہ الکتاب ۳/۲۱۳، مفتی الکتاب ۱/۵۲، المشرقی علی اھ ۳/۵۳، فصل ۲/۵۱، المشرع المکیر مع انبی ۳/۳۲۱، کتاب الفتن ۲/۵۸، ۳/۹۹۔

(۳) ابن ماجہ ۲/۱۰۰، ۱/۵۶، المشرقی ۱/۲۰۸، الدرر المنی ۱/۵۳، نہایہ الکتاب ۳/۱۶۹، کتاب الفتن ۵/۵۲۸، طحاوی ۳/۵۲۔

جیسے نسیہ یا سطیں کے ذریعہ اور اس سے مائع کی تمصیص کے سے (نسیہ، ناس، صوم، احتکاف اور حج) کی اصطلاحات، حلت، حطہ ہوں۔ بعض حنفیہ اور شافعیہ نے اس کو مرد و کبہ ہے۔ صاحب درمختار نے جو مرد سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی شخص نے پتی بیوی کو پتہ نہ تامل سے کھیلنے پر قدرت دے دی پھر اس کو اسل ہو گیا تو یہ مرد ہے، اس پر کوئی چیز واجب نہ ہوئی بلکہ اس کو بن عابدین نے کراہت ترمیمی پر محمول کیا ہے۔ نہایت افریں میں لکھا ہے ورنہ ہی القاضی میں ہے کہ کوئی عورت اپنے شوہر کے آگے تامل کو پتہ ماتھ سے دہلے پھر اسل ہو جائے تو یہ مرد ہے خود شوہر کی جازت ہی سے ہو، کیونکہ یہ اسل کے مشابہ ہے، اور اسل مرد ہے (۱)۔

اخراج مٹی کی سزا:

۱۵- حرام استمنا کے مرتکب کو بالاتفاق تعزیر کی جائے گی، اس نے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَالَّذِينَ هُمْ لِقَائِهِمْ هَٰذَا ظُنُّنَا آلَا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ لَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ“ (۲) اور جو اپنی شرمگاہوں کی نگہداشت رکھنے والے ہیں، اس بات پر اپنی بیویوں اور باندیوں سے نہیں کہ (اس صورت میں) ان پر کوئی الزام نہیں۔



(۱) ابن ماجہ ۳/۵۶، نہایہ المشرقی ۱/۵۲، البندید ۱/۲۲۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۵۶، البندید ۱/۲۲۳، المصوب ۳/۵۲۰، الدرر المنی ۲/۵۹۲، نہایہ الکتاب ۳/۲۱۳، مفتی الکتاب ۱/۵۲، المشرقی علی اھ ۳/۵۳، فصل ۲/۵۱، المشرع المکیر مع انبی ۳/۳۲۱، کتاب الفتن ۲/۵۸، ۳/۹۹۔

## استمہال ۱-۳

لئے مہلت، یہ کی شرط لگانا، جیسا کہ خیال شرط میں ہوتا ہے، اور  
شریہ اور کاپیہ شرط لگانا کہ فرہخت کرنے والا اس کو قیمت کی ادائیگی کے  
لئے متعین مدت کی مہلت دے۔ فقہاء نے اس کا کتاب لبيع  
میں لیا ہے۔

تیسری قسم: دو استمہال جو احسان کے قبیل سے ہے، جیسے دیوں  
کادریں کی ادائیگی میں صاحب دین سے مہلت طلب کرنا، اور  
جیسے عاریت پر لینے والے کا عاریت پر لی ہوئی چیز کی واپسی میں  
عاریت پر دینے والے سے مہلت طلب کرنا۔ فقہاء نے اس سب  
مسائل کا ذکر کتب فقہ میں اس کے تحت "اب میں لیا ہے۔

### ب- ناجار استمہال:

ذہن حقوق میں اشارت ہے یہ شرط کافی ہے کہ میں فوری طور پر  
ادایا جائے یا اپنی مجلس میں "لایا جائے، اس میں مہلت طلب کرنا  
ناجار استمہال میں آتا ہے، مثلاً بیع صرف میں عائدین میں سے کسی  
ایک کا دہرے سے بدل کی ادائیگی میں مہلت طلب کرنا (۲)، اور  
شریہ اور فرہخت کرنے والے سے بیع سلم کے راس المال کی ادائیگی  
میں مہلت دینا (۳)، جیسا کہ بیع سلم کے بیان میں مذکور ہے۔

۳- استمہال کی ایک صورت وہ ہے جو حق کو ساقط کر دیتی ہے، مثلاً  
شیع کا مطالبہ شفعہ کے لئے طریقہ اور سے مہلت طلب کرنا (۴)، جیسا  
کہ کتب فقہ کے باب شفعہ میں مذکور ہے، اور ماہر فقہ کی ماہرہ ہونے  
پر اس بات کے اظہار میں مہلت طلب کرنا کہ وہ اپنے شوہر کے ساتھ

(۱) اللہ تعالیٰ کے قول: "فَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُظِرْهُ إِلَىٰ مَسْرُوعٍ" کی تفسیر  
کے سلسلہ میں دیکھئے فقیر المرقطی: مورخہ ۲۸۰۵۔

(۲) انہی ۳۱۵۔

(۳) انہی ۳۱۵۔

(۴) ابن ماجہ ج ۲/۳۱۰۔

## استمہال

### تعریف:

۱- مہلت طلب کرنے کو لغت میں استمہال کہا جاتا ہے، اور مہلت  
"ہتگی و رتا غیر کرنے کے معنی میں ہے (۱)۔  
فقہاء استمہال کا استعمال اسی لغوی معنی میں کرتے ہیں (۲)۔

### استمہال کا حکم:

۲- مہلت طلب کرنا بھی ناجار ہوتا ہے، "رکبھی ناجار۔"

### سبب- جائز استمہال:

اس کی چند قسمیں ہیں:

پہلی قسم: اثبات حق کے لئے مہلت لینا، جیسے مدی کا قاضی سے  
کو واپس کرے کے سے حساب پر نظر ثانی کرے کے لئے مہلت  
دینا وغیرہ۔ فقہاء نے اس کی تحصیل کتاب المدعی میں بیان کی  
ہے (۳)۔

دوسری قسم: حقوق میں شرط کے طور پر آئے والا استمہال، جیسے  
شریہ اور مہلت کرے والوں میں سے کسی ایک کا غور و فکر کرنے کے

(۱) لسان العرب: ۱۰۷ (۴)۔

(۲) حاشیہ قلیوبی ۲۴۱ طبع بیروتی المجلد۔

(۳) انہی ۳۱۶ طبع المکتبہ الاسلامیہ، حاشیہ قلیوبی ۳۳۷ طبع

عینی المجلد المجلد، حاشیہ قلیوبی ۳۳۷ طبع دار المعرفہ۔

### استمہال ۳-۵، استنابہ

رہنا چاہتی ہے یا اس سے علیحدہ ہونا چاہتی ہے (۱)، جیسا کہ خفیہ کے یہاں خیابانوں کی بحث میں مذکور ہے۔

کا، اگر ان جواب میں آیا ہے: "نہ کی طرف" حالات کے برسرِ تے بقت ہم نے اشارہ کر دیا ہے۔

۱۔ ان جیسے حالات میں حق باطل ہو جاتا ہے جن کی طرف ہم نے فقرہ نمبر (۳) میں اشارہ کر دیا ہے۔

### استمہال میں دی گئی مہمت کی مدت:

۴۔ مہمت کی مدت یا تو شریعت کی جانب سے متعین ہوئی یا اس کی پابندی کی جائے گی جیسے ہمارے کو ایک سال کی مہلت دینا، جیسا کہ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے۔ یا شریعت کی جانب سے متعین نہ ہوئی بلکہ قاضی کے فیصلے پر چھوڑ دی گئی ہوگی جیسے مدعی کو کوہ پیش کرنے کے لئے مہلت دینا، اور بیوی کو مہر پر قبضہ کر لینے کے بعد اپنے آپ کو شوہر کے حوالہ کرنے کے لئے تین ہر مہمت دینا، وہ اپنی صفائی کرے اور شوہر کی خدمت میں حاضر ہونے کے سے تیار ہو سکے، یا وہ مہلت فریقین کے درمیان طے پائی ہوگی، جیسے صاحب دین کا دیوں کو دین کی ہائیگی میں مہلت دینا۔ دیکھئے: اصطلاح (۱، ج ۱)۔

### استنابہ

دیکھئے: "ابوابت"۔



مہمت طلب کرنے والے کی درخواست قبول کرنے کا حکم:

۵۔ لف۔ اثبات حق کے لئے مہمت طلب کرنے پر مہلت دینا، اور کسی حق کا مطالبہ کرتے وقت مہمت طلب کرے پر مہلت دینا، اور عقو، میں بطور شرط آئے ہوئے استمہال پر مہلت دینا، واجب ہے۔

ب۔ جب کبھی مہمت دینا تعمات کے قبیل سے ہو تو اس وقت مہمت دینا مستحب ہوگا (۲)۔

ج۔ جن حقوق میں شریعت سے نورا یا مجلس ہی میں ۱۰ سال لازم قرار دیا ہے اس میں مہمت دینا حرام ہے، کیونکہ ان حقوق میں مہمت دینے سے ان کو باطل کرنا لازم آئے گا، جیسا کہ فقہاء نے اس حرمت

(۱) ابن ماجہ میں ۳۹۰۹۔

(۲) الاقویہ ۳/۵، معنی ۱/۱۶۸، ۱۶۹۔

اس کی طرف جھکتا ہے، اور استناد کے متعلقہ الفاظ میں سے ایک لفظ ”انکاء“ (ٹیک لگانا) ہے۔ ابو البقاء نے، کر کیا ہے کہ ”استناد علی الشی“ کا معنی کی چیز پر خاص طور سے پیچھے سے ٹیک لگانا ہے۔ اسوں نے کہا کہ ”انکاء، استناد“ سے عام ہے اس سے کہ ”انکاء“ کے معنی مطلقاً ٹیک لگانا ہے۔ خود وہ کی بھی چیز سے ہو اور کی جانب سے ہو، اور ”استناد“ پشت سے ٹیک لگانا ہے (۱) لعل کی کی کتاب میں ہم کو یہ قیہ میں ملی۔

## استناد

تعریف:

۱- لعل کے شمار سے ”استناد“ استناد کا مصدر ہے، اس کی صل ”مسند“ ہے۔ جب آپ کی شئی کی طرف مائل ہوں اور اس پر متناہ کریں تو یہ موقع پر نہ جاتا ہے: ”مسندت الی الشی“، ”اسندت الیہ“ اور ”استندت الیہ“۔

ور اسی سے ”مسند“ اس سامان کو کہتے ہیں جس پر آپ ٹیک لگائیں، ”استند الی فلان“ کا معنی ہے: مدد طلب کرنے میں فلاں کا سپہ راہی (۱)۔

اصطلاح میں استناد کے تین معانی ہیں:

۱- استناد کسی: وہ یہ ہے کہ انسان کی شئی پر ٹیک لگاتے ہوئے اس پر جھک جائے، اس معنی کے اعتبار سے استناد لغوی معنی کے مطابق ہے۔ دوم: کسی چیز سے استدلال کرنا۔

سوم: زمانہ حال میں کسی حکم کا اس طرح ثابت ہونا کہ زمانہ ماضی تک اس کا اثر پہنچے۔ دوسرے دوسرے استناد کو استناد معنوی ماما جاتا ہے۔

## پہلی بحث

استناد حسی:

۲- استناد الی الشی اس معنی کے اعتبار سے کسی شئی پر ٹیک لگانا

اول: نماز میں ٹیک لگانے کے احکام:

الف فرض نماز میں ٹیک لگانا:

۳- جو شخص بذات خود بغیر کسی سہارے کے کھڑے ہونے پر قادر ہو اس کے لئے کسی دیوار یا ستون پر فرض نماز میں ٹیک لگانے کے بارے میں فقہاء کی تین را میں ہیں:

پہلی راے: حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ نے اس کو ممنوع کہا ہے۔ ثانیہ: بھی ایک قول یہی ہے۔ ن لوگوں نے کہا ہے کہ جو شخص کسی لاشمی یا دیوار وغیرہ پر اس طرح ٹیک لگائے کہ سر ہر شتم کر دیا جائے تو وہ گر جائے تو اس کی نماز نہ ہوگی۔

بطل استدلال ان لوگوں کا کہنا یہ ہے کہ فرض نماز کا ایک رکن قیوم ہے، اور جب کوئی شخص کسی شئی پر اس طرح ٹیک لگائے کہ سر وہ اس کے پیچھے سے ہٹ جائے تو وہ گر جائے، تو ایسا شخص کھڑ ہونے والا نہیں ماما جاتا۔

اور اگر اس کے سارے وہلی چیز کے ہٹا پینے کے بعد وہ شخص نہ گرے تو ان فقہاء کے یہ ایک یہ فعل مکروہ ہے۔ حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ نے اس کی صراحت کی ہے۔ چنانچہ حلی نے شرح منیہ میں کہا کہ ایسا

لئے ٹیک لگانا جائز ہے (۱)۔ یمن نیا یہ شخص سے قیام کی فرضیت  
ساتھ ہو جائے لی اور اس کے لئے بیٹھ کر نماز ادا کرنا جائز ہو جائے گا،  
حالانکہ وہ ٹیک لگا کر کھڑے ہونے پر قادر ہے؟  
اس سلسلہ میں فقہاء و ائمہ کی اور میں ہیں:

ایک رائے یہ ہے کہ اس حالت میں بھی قیام واجب ہوگا اور بیٹھ کر  
اس کی نماز درست نہ ہوگی۔ حنفیہ کا صحیح قول کے مطابق یہی مذہب ہے،  
اور حنبلیہ کا بھی مذہب یہی ہے، مالکیہ کا قول مرجوح بھی یہی ہے  
جس کو ابن مثنیٰ اور ابن حبان نے اختیار کیا ہے۔

حنفیہ میں سے شارح منہ نے کہا کہ کوئی نماز لاٹھی یا خادم سے  
ٹیک لگا کر قیام پر قادر ہو تو طوائفی نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ اس کے  
لئے ٹیک لگا کر قیام کرنا ضروری ہے۔

دوسری رائے جو مالکیہ کے نزدیک مقدم، حنفیہ کے قول صحیح کے  
بالمقابل اور مذہب شافعیہ کا متفقہی ہے (جیسا کہ گذر) یہ ہے کہ یہی  
حالت میں قیام کی فرضیت اس سے ساتھ ہو جائے گی اور بیٹھ کر اس کی  
نماز جائز ہوگی۔ دن رشد سے نقل کرتے ہوئے خطاب نے کہا کہ  
جب قیام اس سے ساتھ ہو گیا اور بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہو گیا تو اس  
کے لئے اب قیام ساقط ہو گیا، لہذا تہی نمازوں کی طرح اس نماز  
میں بھی ٹیک لگانا جائز ہوگا، اور ٹیک لگا کر قیام کرنا افضل ہے۔

مالکیہ نے ٹیک لگا کر جو در مار کے سے یہ شرط لگائی ہے کہ اس کا  
سہارا کوئی حائضہ عورت یا جنسی شخص نہ ہو، لہذا اگر ان دونوں میں سے  
کسی ایک کا سہارا لے کر اس نے نماز پڑھی تو وقت کے اندر اندر نماز  
در ۱ کے (۲)، وقت سے مراد پورا وقت ہے، صرف مستحب وقت  
نہیں۔

- (۱) المجموع ۲۵۹ ص ۲ طبع المیزان  
(۲) الشرح المکبیر مع حاشیہ المدنی ۲/۲۵۷، المرقع مع حاشیہ سہب علیہ  
۳۳ ص ۲۶۲، کتاب الفقہ ۲/۳۹۸

رنا بالاتفاق (مرحومہ کا اتفاق مراد ہے) مکروہ ہے، کیونکہ اس میں  
بے وقوفی اور ظہر ظہر ہے۔ حنبلیہ میں سے ابن بنی تغلب نے مکروہ  
ہونے کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ کسی شئی کی طرف ٹیک لگانے سے  
قیام کی مشقت کم ہو جاتی ہے۔

دوسری رائے: شافعیہ کا قول جو اس کے نزدیک مقدم ہے یہ ہے کہ  
ٹیک لگا کر کھڑے ہونے والے کی نماز درست کے ساتھ صحیح ہو جاتی  
ہے، کیونکہ اس شخص کو کھڑے ہونے والا نمازنا ہے، اگرچہ وہ اس طرح  
ہو کر اگر اس کے سہارے والی چیز ہتائی جائے تو وہ گر جائے۔

تیسری رائے: یہ ہے کہ فرض نماز میں کھڑے ہونے والے کا یہی  
ٹیک ٹیک لگانا جائز ہے۔ حضرت ابو حمید مدنی حضرت ابو ریحان  
اور صحیحہ اور سلف کی ایک جماعت سے یہی بات مروی ہے۔

پھر وہ فرض نماز جس میں ٹیک لگانے کا یہ حکم ہے فرض میں  
فرض کفایہ، دونوں کو شامل ہے، مثلاً: نماز جنازہ اور نماز عید، ان کے  
میں ایک چیزوں سے اس کو واجب کہا ہے، اور اس نماز کو بھی شامل ہے  
جو نذر رمانے کی وجہ سے اس شخص پر واجب ہوئی ہو جس نے اس میں  
قیام کی نذر رمانی ہو، جیسا کہ ”سوقی“ نے اس کی سرایت کی ہے۔  
حنفیہ کے ایک قول کے مطابق سنت فجر کو بھی اس کے ربا و موکد  
ہونے کی وجہ سے اسی کے ساتھ لاحق کر دیا ہے (۱)۔

ب۔ بوقت ضرورت فرض نماز میں ٹیک لگانا:

۴۔ جب کوئی ایسی ضرورت پیش آجائے کہ نماز بخیر ٹیک لگانے  
ہوئے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے پر قادر رہی نہ ہو تو بالاتفاق قیام اس کے

- (۱) شرح منیہ المصلیٰ ص ۲ طبع دار المساجد ۱۳۲۵ھ ابن ماجہ ص ۲۹۹  
طبع بولاق، حاشیہ المدنی ۲/۲۵۵-۲۵۸ طبع عینی الجلی، نہایت لکھج  
۲۲۶، ۲۲۷ طبع معصیٰ الجلی، تہذیب ۲/۳۰۵ طبع بولاق



جسبہور نے فرض نماز میں ٹیک لگانے کو ممنوع قرار دیا ہے، اور نفل نماز میں ٹیک لگانے کو جائز کہا ہے، اس لئے کہ نفل نماز بغیر قیام کے بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے، اسی طرح اس میں قیام کے ساتھ ٹیک لگانا بھی جائز ہوگا۔

دوم - نماز کے سداۓ میں ٹیک لگانے کے حکم:

الف - با وضو شخص کا نیند کی حالت میں ٹیک لگانا:

۱۔ حنفیہ کی ظاہر روایت، ثنائیہ کا مسلک اور حنبلیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایسی چیز کی جانب ٹیک کا سر نہ جائے کہ اس کو ہٹا دیا جائے تو وہ نہ ہٹا جائے تو صحیح یہ ہے کہ ٹیک لگانے والے کا قبضہ نہ ہٹے گا، عام مشائخ کی یہی رائے ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ اس کا سرین زمین سے ہٹا ہوا نہ ہو، ورنہ بالاتفاق اس کا قبضہ ٹوٹ جائے گا۔

مالکیہ کا مسلک جو حنفیہ کی غیر ظاہر روایت ہے، یہ ہے کہ اس کا قبضہ ٹوٹ جائے گا، اس لئے کہ وہ گہری نیند کے حکم میں ہے۔ اگر وہ اس طرح ٹیک لگا کر سو رہا ہے کہ سہارے کے ہٹانے سے گرے گا نہیں تو وہ بالکل نیند ہے جو ناقض وضو نہیں ہے۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ ٹیک لگا کر سوا خود کم ہو یا زیادہ ناقض وضو ہے (۱)۔

ب - قبر سے ٹیک لگانا:

۸۔ جسبہور فقہاء کے نزدیک قبر سے ٹیک لگانا مکروہ ہے۔ حنفیہ، ثنائیہ اور حنبلیہ نے اس کی صراحت کی ہے، اور انہوں نے ٹیک لگانے کو قبر پر بیٹھنے پر قیاس کیا ہے جس کے ممنوع ہونے کے متعلق احادیث و ارو

ج - نماز میں بیٹھنے کے درمیان ٹیک لگانا:

۵۔ بیٹھنے کی حالت میں ٹیک لگانے کا بالکل ہی حکم ہے جو حالت قیام میں ٹیک لگانے کا ہے، جیسا کہ حنفیہ نے صراحت کی ہے، تاہم کوئی شخص بیٹھنے کی حالت نہ رکھتا ہو، ٹیک لگا کر بیٹھتا ہو تو ٹیک لگانا کریم ہے، نہ نماز پر حنا، نہ سبب ہے (۱)۔

جہاں تک مالکیہ کے مسلک کا تعلق ہے تو وہ دوسرے کے بیان کا حاصل یہ ہے کہ قول معتد یہ ہے کہ ٹیک لگا کر قیام کرنا بے سہارا بیٹھ کر نماز پڑھنے سے افضل ہے (۲)، اور بے سہارا بیٹھنا، سبب ہے، سارے کے ساتھ بیٹھ کر نماز پڑھنا ہی وقت جائز ہوگا جب کہ بے سہارا بیٹھنے سے عاجز ہو، اور اسی طرح ٹیک لگا کر بیٹھنے کی اجازت اس شخص کو نہیں دی جائے گی جو ٹیک لگا کر قیام کرنے پر قادر ہو، اسی طرح ٹیک لگا کر بیٹھنے کو لیٹ کر نماز پڑھنے پر مقدم رکھنا واجب ہوگا، ثنائیہ اور حنبلیہ کے یہاں ہمیں اس مسئلہ کا ذکر نہیں ملا۔

د - نفل نماز میں ٹیک لگانا:

۶۔ نووی فرماتے ہیں کہ نفل نماز میں لائچی وغیرہ پہ ٹیک لگانا باتفاق علماء جائز ہے، البتہ اس میں سے اس کا مکروہ ہو یا قتل یا کیا ہے، اور مجاہد سے فرمایا کہ اس کے قدرۃ اب کم ہو جائے گا (۳)۔

حنفیہ سے تفصیل یہ سرتے ہوئے کہا ہے کہ ٹیک لگانا جس طرح فرض نماز میں مکروہ ہے، اسی طرح نفل نماز میں بھی مکروہ ہے، عین امر قیام کی حالت میں نماز شروع کی پھر وہ جھک یا ایسی مشکل میں پڑا تو لائچی یا وغیرہ سے ٹیک لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے (۴)۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۳۳/۱، ۳۳/۲، ۳۳/۳، ۳۳/۴، ۳۳/۵، ۳۳/۶، ۳۳/۷، ۳۳/۸، ۳۳/۹، ۳۳/۱۰، ۳۳/۱۱، ۳۳/۱۲، ۳۳/۱۳، ۳۳/۱۴، ۳۳/۱۵، ۳۳/۱۶، ۳۳/۱۷، ۳۳/۱۸، ۳۳/۱۹، ۳۳/۲۰، ۳۳/۲۱، ۳۳/۲۲، ۳۳/۲۳، ۳۳/۲۴، ۳۳/۲۵، ۳۳/۲۶، ۳۳/۲۷، ۳۳/۲۸، ۳۳/۲۹، ۳۳/۳۰، ۳۳/۳۱، ۳۳/۳۲، ۳۳/۳۳، ۳۳/۳۴، ۳۳/۳۵، ۳۳/۳۶، ۳۳/۳۷، ۳۳/۳۸، ۳۳/۳۹، ۳۳/۴۰، ۳۳/۴۱، ۳۳/۴۲، ۳۳/۴۳، ۳۳/۴۴، ۳۳/۴۵، ۳۳/۴۶، ۳۳/۴۷، ۳۳/۴۸، ۳۳/۴۹، ۳۳/۵۰، ۳۳/۵۱، ۳۳/۵۲، ۳۳/۵۳، ۳۳/۵۴، ۳۳/۵۵، ۳۳/۵۶، ۳۳/۵۷، ۳۳/۵۸، ۳۳/۵۹، ۳۳/۶۰، ۳۳/۶۱، ۳۳/۶۲، ۳۳/۶۳، ۳۳/۶۴، ۳۳/۶۵، ۳۳/۶۶، ۳۳/۶۷، ۳۳/۶۸، ۳۳/۶۹، ۳۳/۷۰، ۳۳/۷۱، ۳۳/۷۲، ۳۳/۷۳، ۳۳/۷۴، ۳۳/۷۵، ۳۳/۷۶، ۳۳/۷۷، ۳۳/۷۸، ۳۳/۷۹، ۳۳/۸۰، ۳۳/۸۱، ۳۳/۸۲، ۳۳/۸۳، ۳۳/۸۴، ۳۳/۸۵، ۳۳/۸۶، ۳۳/۸۷، ۳۳/۸۸، ۳۳/۸۹، ۳۳/۹۰، ۳۳/۹۱، ۳۳/۹۲، ۳۳/۹۳، ۳۳/۹۴، ۳۳/۹۵، ۳۳/۹۶، ۳۳/۹۷، ۳۳/۹۸، ۳۳/۹۹، ۳۳/۱۰۰، ۳۳/۱۰۱، ۳۳/۱۰۲، ۳۳/۱۰۳، ۳۳/۱۰۴، ۳۳/۱۰۵، ۳۳/۱۰۶، ۳۳/۱۰۷، ۳۳/۱۰۸، ۳۳/۱۰۹، ۳۳/۱۱۰، ۳۳/۱۱۱، ۳۳/۱۱۲، ۳۳/۱۱۳، ۳۳/۱۱۴، ۳۳/۱۱۵، ۳۳/۱۱۶، ۳۳/۱۱۷، ۳۳/۱۱۸، ۳۳/۱۱۹، ۳۳/۱۲۰، ۳۳/۱۲۱، ۳۳/۱۲۲، ۳۳/۱۲۳، ۳۳/۱۲۴، ۳۳/۱۲۵، ۳۳/۱۲۶، ۳۳/۱۲۷، ۳۳/۱۲۸، ۳۳/۱۲۹، ۳۳/۱۳۰، ۳۳/۱۳۱، ۳۳/۱۳۲، ۳۳/۱۳۳، ۳۳/۱۳۴، ۳۳/۱۳۵، ۳۳/۱۳۶، ۳۳/۱۳۷، ۳۳/۱۳۸، ۳۳/۱۳۹، ۳۳/۱۴۰، ۳۳/۱۴۱، ۳۳/۱۴۲، ۳۳/۱۴۳، ۳۳/۱۴۴، ۳۳/۱۴۵، ۳۳/۱۴۶، ۳۳/۱۴۷، ۳۳/۱۴۸، ۳۳/۱۴۹، ۳۳/۱۵۰، ۳۳/۱۵۱، ۳۳/۱۵۲، ۳۳/۱۵۳، ۳۳/۱۵۴، ۳۳/۱۵۵، ۳۳/۱۵۶، ۳۳/۱۵۷، ۳۳/۱۵۸، ۳۳/۱۵۹، ۳۳/۱۶۰، ۳۳/۱۶۱، ۳۳/۱۶۲، ۳۳/۱۶۳، ۳۳/۱۶۴، ۳۳/۱۶۵، ۳۳/۱۶۶، ۳۳/۱۶۷، ۳۳/۱۶۸، ۳۳/۱۶۹، ۳۳/۱۷۰، ۳۳/۱۷۱، ۳۳/۱۷۲، ۳۳/۱۷۳، ۳۳/۱۷۴، ۳۳/۱۷۵، ۳۳/۱۷۶، ۳۳/۱۷۷، ۳۳/۱۷۸، ۳۳/۱۷۹، ۳۳/۱۸۰، ۳۳/۱۸۱، ۳۳/۱۸۲، ۳۳/۱۸۳، ۳۳/۱۸۴، ۳۳/۱۸۵، ۳۳/۱۸۶، ۳۳/۱۸۷، ۳۳/۱۸۸، ۳۳/۱۸۹، ۳۳/۱۹۰، ۳۳/۱۹۱، ۳۳/۱۹۲، ۳۳/۱۹۳، ۳۳/۱۹۴، ۳۳/۱۹۵، ۳۳/۱۹۶، ۳۳/۱۹۷، ۳۳/۱۹۸، ۳۳/۱۹۹، ۳۳/۲۰۰، ۳۳/۲۰۱، ۳۳/۲۰۲، ۳۳/۲۰۳، ۳۳/۲۰۴، ۳۳/۲۰۵، ۳۳/۲۰۶، ۳۳/۲۰۷، ۳۳/۲۰۸، ۳۳/۲۰۹، ۳۳/۲۱۰، ۳۳/۲۱۱، ۳۳/۲۱۲، ۳۳/۲۱۳، ۳۳/۲۱۴، ۳۳/۲۱۵، ۳۳/۲۱۶، ۳۳/۲۱۷، ۳۳/۲۱۸، ۳۳/۲۱۹، ۳۳/۲۲۰، ۳۳/۲۲۱، ۳۳/۲۲۲، ۳۳/۲۲۳، ۳۳/۲۲۴، ۳۳/۲۲۵، ۳۳/۲۲۶، ۳۳/۲۲۷، ۳۳/۲۲۸، ۳۳/۲۲۹، ۳۳/۲۳۰، ۳۳/۲۳۱، ۳۳/۲۳۲، ۳۳/۲۳۳، ۳۳/۲۳۴، ۳۳/۲۳۵، ۳۳/۲۳۶، ۳۳/۲۳۷، ۳۳/۲۳۸، ۳۳/۲۳۹، ۳۳/۲۴۰، ۳۳/۲۴۱، ۳۳/۲۴۲، ۳۳/۲۴۳، ۳۳/۲۴۴، ۳۳/۲۴۵، ۳۳/۲۴۶، ۳۳/۲۴۷، ۳۳/۲۴۸، ۳۳/۲۴۹، ۳۳/۲۵۰، ۳۳/۲۵۱، ۳۳/۲۵۲، ۳۳/۲۵۳، ۳۳/۲۵۴، ۳۳/۲۵۵، ۳۳/۲۵۶، ۳۳/۲۵۷، ۳۳/۲۵۸، ۳۳/۲۵۹، ۳۳/۲۶۰، ۳۳/۲۶۱، ۳۳/۲۶۲، ۳۳/۲۶۳، ۳۳/۲۶۴، ۳۳/۲۶۵، ۳۳/۲۶۶، ۳۳/۲۶۷، ۳۳/۲۶۸، ۳۳/۲۶۹، ۳۳/۲۷۰، ۳۳/۲۷۱، ۳۳/۲۷۲، ۳۳/۲۷۳، ۳۳/۲۷۴، ۳۳/۲۷۵، ۳۳/۲۷۶، ۳۳/۲۷۷، ۳۳/۲۷۸، ۳۳/۲۷۹، ۳۳/۲۸۰، ۳۳/۲۸۱، ۳۳/۲۸۲، ۳۳/۲۸۳، ۳۳/۲۸۴، ۳۳/۲۸۵، ۳۳/۲۸۶، ۳۳/۲۸۷، ۳۳/۲۸۸، ۳۳/۲۸۹، ۳۳/۲۹۰، ۳۳/۲۹۱، ۳۳/۲۹۲، ۳۳/۲۹۳، ۳۳/۲۹۴، ۳۳/۲۹۵، ۳۳/۲۹۶، ۳۳/۲۹۷، ۳۳/۲۹۸، ۳۳/۲۹۹، ۳۳/۳۰۰، ۳۳/۳۰۱، ۳۳/۳۰۲، ۳۳/۳۰۳، ۳۳/۳۰۴، ۳۳/۳۰۵، ۳۳/۳۰۶، ۳۳/۳۰۷، ۳۳/۳۰۸، ۳۳/۳۰۹، ۳۳/۳۱۰، ۳۳/۳۱۱، ۳۳/۳۱۲، ۳۳/۳۱۳، ۳۳/۳۱۴، ۳۳/۳۱۵، ۳۳/۳۱۶، ۳۳/۳۱۷، ۳۳/۳۱۸، ۳۳/۳۱۹، ۳۳/۳۲۰، ۳۳/۳۲۱، ۳۳/۳۲۲، ۳۳/۳۲۳، ۳۳/۳۲۴، ۳۳/۳۲۵، ۳۳/۳۲۶، ۳۳/۳۲۷، ۳۳/۳۲۸، ۳۳/۳۲۹، ۳۳/۳۳۰، ۳۳/۳۳۱، ۳۳/۳۳۲، ۳۳/۳۳۳، ۳۳/۳۳۴، ۳۳/۳۳۵، ۳۳/۳۳۶، ۳۳/۳۳۷، ۳۳/۳۳۸، ۳۳/۳۳۹، ۳۳/۳۴۰، ۳۳/۳۴۱، ۳۳/۳۴۲، ۳۳/۳۴۳، ۳۳/۳۴۴، ۳۳/۳۴۵، ۳۳/۳۴۶، ۳۳/۳۴۷، ۳۳/۳۴۸، ۳۳/۳۴۹، ۳۳/۳۵۰، ۳۳/۳۵۱، ۳۳/۳۵۲، ۳۳/۳۵۳، ۳۳/۳۵۴، ۳۳/۳۵۵، ۳۳/۳۵۶، ۳۳/۳۵۷، ۳۳/۳۵۸، ۳۳/۳۵۹، ۳۳/۳۶۰، ۳۳/۳۶۱، ۳۳/۳۶۲، ۳۳/۳۶۳، ۳۳/۳۶۴، ۳۳/۳۶۵، ۳۳/۳۶۶، ۳۳/۳۶۷، ۳۳/۳۶۸، ۳۳/۳۶۹، ۳۳/۳۷۰، ۳۳/۳۷۱، ۳۳/۳۷۲، ۳۳/۳۷۳، ۳۳/۳۷۴، ۳۳/۳۷۵، ۳۳/۳۷۶، ۳۳/۳۷۷، ۳۳/۳۷۸، ۳۳/۳۷۹، ۳۳/۳۸۰، ۳۳/۳۸۱، ۳۳/۳۸۲، ۳۳/۳۸۳، ۳۳/۳۸۴، ۳۳/۳۸۵، ۳۳/۳۸۶، ۳۳/۳۸۷، ۳۳/۳۸۸، ۳۳/۳۸۹، ۳۳/۳۹۰، ۳۳/۳۹۱، ۳۳/۳۹۲، ۳۳/۳۹۳، ۳۳/۳۹۴، ۳۳/۳۹۵، ۳۳/۳۹۶، ۳۳/۳۹۷، ۳۳/۳۹۸، ۳۳/۳۹۹، ۳۳/۴۰۰، ۳۳/۴۰۱، ۳۳/۴۰۲، ۳۳/۴۰۳، ۳۳/۴۰۴، ۳۳/۴۰۵، ۳۳/۴۰۶، ۳۳/۴۰۷، ۳۳/۴۰۸، ۳۳/۴۰۹، ۳۳/۴۱۰، ۳۳/۴۱۱، ۳۳/۴۱۲، ۳۳/۴۱۳، ۳۳/۴۱۴، ۳۳/۴۱۵، ۳۳/۴۱۶، ۳۳/۴۱۷، ۳۳/۴۱۸، ۳۳/۴۱۹، ۳۳/۴۲۰، ۳۳/۴۲۱، ۳۳/۴۲۲، ۳۳/۴۲۳، ۳۳/۴۲۴، ۳۳/۴۲۵، ۳۳/۴۲۶، ۳۳/۴۲۷، ۳۳/۴۲۸، ۳۳/۴۲۹، ۳۳/۴۳۰، ۳۳/۴۳۱، ۳۳/۴۳۲، ۳۳/۴۳۳، ۳۳/۴۳۴، ۳۳/۴۳۵، ۳۳/۴۳۶، ۳۳/۴۳۷، ۳۳/۴۳۸، ۳۳/۴۳۹، ۳۳/۴۴۰، ۳۳/۴۴۱، ۳۳/۴۴۲، ۳۳/۴۴۳، ۳۳/۴۴۴، ۳۳/۴۴۵، ۳۳/۴۴۶، ۳۳/۴۴۷، ۳۳/۴۴۸، ۳۳/۴۴۹، ۳۳/۴۵۰، ۳۳/۴۵۱، ۳۳/۴۵۲، ۳۳/۴۵۳، ۳۳/۴۵۴، ۳۳/۴۵۵، ۳۳/۴۵۶، ۳۳/۴۵۷، ۳۳/۴۵۸، ۳۳/۴۵۹، ۳۳/۴۶۰، ۳۳/۴۶۱، ۳۳/۴۶۲، ۳۳/۴۶۳، ۳۳/۴۶۴، ۳۳/۴۶۵، ۳۳/۴۶۶، ۳۳/۴۶۷، ۳۳/۴۶۸، ۳۳/۴۶۹، ۳۳/۴۷۰، ۳۳/۴۷۱، ۳۳/۴۷۲، ۳۳/۴۷۳، ۳۳/۴۷۴، ۳۳/۴۷۵، ۳۳/۴۷۶، ۳۳/۴۷۷، ۳۳/۴۷۸، ۳۳/۴۷۹، ۳۳/۴۸۰، ۳۳/۴۸۱، ۳۳/۴۸۲، ۳۳/۴۸۳، ۳۳/۴۸۴، ۳۳/۴۸۵، ۳۳/۴۸۶، ۳۳/۴۸۷، ۳۳/۴۸۸، ۳۳/۴۸۹، ۳۳/۴۹۰، ۳۳/۴۹۱، ۳۳/۴۹۲، ۳۳/۴۹۳، ۳۳/۴۹۴، ۳۳/۴۹۵، ۳۳/۴۹۶، ۳۳/۴۹۷، ۳۳/۴۹۸، ۳۳/۴۹۹، ۳۳/۵۰۰، ۳۳/۵۰۱، ۳۳/۵۰۲، ۳۳/۵۰۳، ۳۳/۵۰۴، ۳۳/۵۰۵، ۳۳/۵۰۶، ۳۳/۵۰۷، ۳۳/۵۰۸، ۳۳/۵۰۹، ۳۳/۵۱۰، ۳۳/۵۱۱، ۳۳/۵۱۲، ۳۳/۵۱۳، ۳۳/۵۱۴، ۳۳/۵۱۵، ۳۳/۵۱۶، ۳۳/۵۱۷، ۳۳/۵۱۸، ۳۳/۵۱۹، ۳۳/۵۲۰، ۳۳/۵۲۱، ۳۳/۵۲۲، ۳۳/۵۲۳، ۳۳/۵۲۴، ۳۳/۵۲۵، ۳۳/۵۲۶، ۳۳/۵۲۷، ۳۳/۵۲۸، ۳۳/۵۲۹، ۳۳/۵۳۰، ۳۳/۵۳۱، ۳۳/۵۳۲، ۳۳/۵۳۳، ۳۳/۵۳۴، ۳۳/۵۳۵، ۳۳/۵۳۶، ۳۳/۵۳۷، ۳۳/۵۳۸، ۳۳/۵۳۹، ۳۳/۵۴۰، ۳۳/۵۴۱، ۳۳/۵۴۲، ۳۳/۵۴۳، ۳۳/۵۴۴، ۳۳/۵۴۵، ۳۳/۵۴۶، ۳۳/۵۴۷، ۳۳/۵۴۸، ۳۳/۵۴۹، ۳۳/۵۵۰، ۳۳/۵۵۱، ۳۳/۵۵۲، ۳۳/۵۵۳، ۳۳/۵۵۴، ۳۳/۵۵۵، ۳۳/۵۵۶، ۳۳/۵۵۷، ۳۳/۵۵۸، ۳۳/۵۵۹، ۳۳/۵۶۰، ۳۳/۵۶۱، ۳۳/۵۶۲، ۳۳/۵۶۳، ۳۳/۵۶۴، ۳۳/۵۶۵، ۳۳/۵۶۶، ۳۳/۵۶۷، ۳۳/۵۶۸، ۳۳/۵۶۹، ۳۳/۵۷۰، ۳۳/۵۷۱، ۳۳/۵۷۲، ۳۳/۵۷۳، ۳۳/۵۷۴، ۳۳/۵۷۵، ۳۳/۵۷۶، ۳۳/۵۷۷، ۳۳/۵۷۸، ۳۳/۵۷۹، ۳۳/۵۸۰، ۳۳/۵۸۱، ۳۳/۵۸۲، ۳۳/۵۸۳، ۳۳/۵۸۴، ۳۳/۵۸۵، ۳۳/۵۸۶، ۳۳/۵۸۷، ۳۳/۵۸۸، ۳۳/۵۸۹، ۳۳/۵۹۰، ۳۳/۵۹۱، ۳۳/۵۹۲، ۳۳/۵۹۳، ۳۳/۵۹۴، ۳۳/۵۹۵، ۳۳/۵۹۶، ۳۳/۵۹۷، ۳۳/۵۹۸، ۳۳/۵۹۹، ۳۳/۶۰۰، ۳۳/۶۰۱، ۳۳/۶۰۲، ۳۳/۶۰۳، ۳۳/۶۰۴، ۳۳/۶۰۵، ۳۳/۶۰۶، ۳۳/۶۰۷، ۳۳/۶۰۸، ۳۳/۶۰۹، ۳۳/۶۱۰، ۳۳/۶۱۱، ۳۳/۶۱۲، ۳۳/۶۱۳، ۳۳/۶۱۴، ۳۳/۶۱۵، ۳۳/۶۱۶، ۳۳/۶۱۷، ۳۳/۶۱۸، ۳۳/۶۱۹، ۳۳/۶۲۰، ۳۳/۶۲۱، ۳۳/۶۲۲، ۳۳/۶۲۳، ۳۳/۶۲۴، ۳۳/۶۲۵، ۳۳/۶۲۶، ۳۳/۶۲۷، ۳۳/۶۲۸، ۳۳/۶۲۹، ۳۳/۶۳۰، ۳۳/۶۳۱، ۳۳/۶۳۲، ۳۳/۶۳۳، ۳۳/۶۳۴، ۳۳/۶۳۵، ۳۳/۶۳۶، ۳۳/۶۳۷، ۳۳/۶۳۸، ۳۳/۶۳۹، ۳۳/۶۴۰، ۳۳/۶۴۱، ۳۳/۶۴۲، ۳۳/۶۴۳، ۳۳/۶۴۴، ۳۳/۶۴۵، ۳۳/۶۴۶، ۳۳/۶۴۷، ۳۳/۶۴۸، ۳۳/۶۴۹، ۳۳/۶۵۰، ۳۳/۶۵۱، ۳۳/۶۵۲، ۳۳/۶۵۳، ۳۳/۶۵۴، ۳۳/۶۵۵، ۳۳/۶۵۶، ۳۳/۶۵۷، ۳۳/۶۵۸، ۳۳/۶۵۹، ۳۳/۶۶۰، ۳۳/۶۶۱، ۳۳/۶۶۲، ۳۳/۶۶۳، ۳۳/۶۶۴، ۳۳/۶۶۵، ۳۳/۶۶۶، ۳۳/۶۶۷، ۳۳/۶۶۸، ۳۳/۶۶۹، ۳۳/۶۷۰، ۳۳/۶۷۱، ۳۳/۶۷۲، ۳۳/۶۷۳، ۳۳/۶۷۴، ۳۳/۶۷۵، ۳۳/۶۷۶، ۳۳/۶۷۷، ۳۳/۶۷۸، ۳۳/۶۷۹، ۳۳/۶۸۰، ۳۳/۶۸۱، ۳۳/۶۸۲، ۳۳/۶۸۳، ۳۳/۶۸۴، ۳۳/۶۸۵، ۳۳/۶۸۶، ۳۳/۶۸۷، ۳۳/۶۸۸، ۳۳/۶۸۹، ۳۳/۶۹۰، ۳۳/۶۹۱، ۳۳/۶۹۲، ۳۳/۶۹۳، ۳۳/۶۹۴، ۳۳/۶۹۵، ۳۳/۶۹۶، ۳۳/۶۹۷، ۳۳/۶۹۸، ۳۳/۶۹۹، ۳۳/۷۰۰، ۳۳/۷۰۱، ۳۳/۷۰۲، ۳۳/۷۰۳، ۳۳/۷۰۴، ۳۳/۷۰۵، ۳۳/۷۰۶، ۳۳/۷۰۷، ۳۳/۷۰۸، ۳۳/۷۰۹، ۳۳/۷۱۰، ۳۳/۷۱۱، ۳۳/۷۱۲، ۳۳/۷۱۳، ۳۳/۷۱۴، ۳۳/۷۱۵، ۳۳/۷۱۶، ۳۳/۷۱۷، ۳۳/۷۱۸، ۳۳/۷۱۹، ۳۳/۷۲۰، ۳۳/۷۲۱، ۳۳/۷۲۲، ۳۳/۷۲۳، ۳۳/۷۲۴، ۳۳/۷۲۵، ۳۳/۷۲۶، ۳۳/۷۲۷، ۳۳/۷۲۸، ۳۳/۷۲۹، ۳۳/۷۳۰، ۳۳/۷۳۱، ۳۳/۷۳۲، ۳۳/۷۳۳، ۳۳/۷۳۴، ۳۳/۷۳۵، ۳۳/۷۳۶، ۳۳/۷۳۷، ۳۳/۷۳۸، ۳۳/۷۳۹، ۳۳/۷۴۰، ۳۳/۷۴۱، ۳۳/۷۴۲، ۳۳/۷۴۳، ۳۳/۷۴۴، ۳۳/۷۴۵، ۳۳/۷۴۶، ۳۳/۷۴۷، ۳۳/۷۴۸، ۳۳/۷۴۹، ۳۳/۷۵۰، ۳۳/۷۵۱، ۳۳/۷۵۲، ۳۳/۷۵۳، ۳۳/۷۵۴، ۳۳/۷۵۵، ۳۳/۷۵۶، ۳۳/۷۵۷، ۳۳/۷۵۸، ۳۳/۷۵۹، ۳۳/۷۶۰، ۳۳/۷۶۱، ۳۳/۷۶۲، ۳۳/۷۶۳، ۳۳/۷۶۴، ۳۳/۷۶۵، ۳۳/۷۶۶، ۳۳/۷۶۷، ۳۳/۷۶۸، ۳۳/۷۶۹، ۳۳/۷۷۰، ۳۳/۷۷۱، ۳۳/۷۷۲، ۳۳/۷۷۳، ۳۳/۷۷۴، ۳۳/۷۷۵، ۳۳/۷۷۶، ۳۳/۷۷۷، ۳۳/۷۷۸، ۳۳/۷۷۹، ۳۳/۷۸۰، ۳۳/۷۸۱، ۳۳/۷۸۲، ۳۳/۷۸۳، ۳۳/۷۸۴، ۳۳/۷۸۵، ۳۳/۷۸۶، ۳۳/۷۸۷، ۳۳/۷۸۸، ۳۳/۷۸۹، ۳۳/۷۹۰، ۳۳/۷۹۱، ۳۳/۷۹۲، ۳۳/۷۹۳، ۳۳/۷۹۴، ۳۳/۷۹۵، ۳۳/۷۹۶، ۳۳/۷۹۷، ۳۳/۷۹۸، ۳۳/۷۹۹، ۳۳/۸۰۰، ۳۳/۸۰۱، ۳۳/۸۰۲، ۳۳/۸۰۳، ۳۳/۸۰۴، ۳۳/۸۰۵، ۳۳/۸۰۶، ۳۳/۸۰۷، ۳۳/۸۰۸، ۳۳/۸۰۹، ۳۳/۸۱۰، ۳۳/۸۱۱، ۳۳/۸۱۲، ۳۳/۸۱۳، ۳۳/۸۱۴، ۳۳/۸۱۵، ۳۳/۸۱۶، ۳۳/۸۱۷، ۳۳/۸۱۸، ۳۳/۸۱۹، ۳۳/۸۲۰، ۳۳/۸۲۱، ۳۳/۸۲۲، ۳۳/۸۲۳، ۳۳/۸۲۴، ۳۳/۸۲۵، ۳۳/۸۲۶، ۳۳/۸۲۷، ۳۳/۸۲۸، ۳۳/۸۲۹، ۳۳/۸۳۰، ۳۳/۸۳۱، ۳۳/۸۳۲، ۳۳/۸۳۳، ۳۳/۸۳۴، ۳۳/۸۳۵، ۳۳/۸۳۶، ۳۳/۸۳۷، ۳۳/۸۳۸، ۳۳/۸۳۹، ۳۳/۸۴۰، ۳۳/۸۴۱، ۳۳/۸۴۲، ۳۳/۸۴۳، ۳۳/۸۴۴، ۳۳/۸۴

### دوسری بحث

#### استناد بمعنی استدلال:

۹- استناد کا استعمال ایسی چیزوں کے ریویدیل پیش کرنے کے معنی پر بھی ہوتا ہے جو دعویٰ کو مضبوط کر دے۔ اس کا استعمال یا تو منظرہ، استدلال اور اجتہاد کے مقام میں ہوگا، اس کے احکام معلوم کرنے کے لئے دلائل کے ابواب اور علم اصول کے ابواب اجتہاد کی طرف رجوع کیا جائے، یا قاضی کے پاس دعویٰ پیش کرنے میں ہوگا، اس کے احکام معلوم کرنے کے لئے (اثبات) کی اصطلاح، یکھی جائے۔

### تیسری بحث

#### استناد بمعنی دلیل کو لوٹا کر ماضی میں حکم ثابت کرنا:

۱۰- اس معنی کے اعتبار سے استناد یہ ہے کہ فی الحال ملحق کے پائے جانے کی وجہ سے حکم ثابت کیا جائے، پھر اس حکم کو پیچھے کی طرف لوٹا دیا جائے تاکہ موجودہ زمانہ میں حکم ثابت ہونے کی وجہ سے گزشتہ زمانہ میں بھی حکم ثابت ہو۔

اس کی ایک مثال یہ ہے کہ غصب کر دینا جب غاصب کے قبضہ میں ملاک ہو جائے، خو لو غاصب کے فعل سے ہوا اس کے فعل کے بغیر ہو تو وہ اس کے مثل کا یا اس کی قیمت کا ضامن ہوگا، پھر جب اس شخص نے ضمان "اراد" تو وہ غصب کر دینے کا مالک ہو گیا، اور یہ طبیعت جب ضمان کے پائے جانے کے وقت سے ہوئی (غصب کے دن سے مالک ہوگا)، اس کا اثر یہ ہوگا کہ یہ شخص ان زمرہ معتقد کا مالک ہو جائے گا جو وقت غصب سے لے کر دیکھی ضمان کے وقت تک موجود ہیں آئیں، یہ تک یہ زمرہ اس کی مملوک چیز کی بڑھوتری ہیں۔

ہوتی ہیں، اس قدر اندازہ کرتے ہیں کہ قبر پر بیٹھنا اور اس پر ٹیک لگانا اور اس کا سہارا بیٹھا کر دیا ہے، اس لئے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی مرنے کی حدیث ہے: "لاں یجلس احدکم علی جمرة فتحرق ثیابه فتنحس الی جلدہ حیر لہ من ان یجلس علی قبر" (۱) (تم میں سے کسی کا آگ کی چنگاری پر اس طرح بیٹھنا کہ کپڑے جل جائیں اس کی کھال جتنے لگے اس کے کسی قبر پر بیٹھنے سے بہتر ہے)۔  
اور خطابی نے کہا کہ بنی علیؑ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ایک شخص کو قبر پر ٹیک لگائے ہوئے دیکھا تو فرمایا: "لا تود صاحب القبر" (۲) (قبر والے کو تکلیف مت دو)۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ کراہت اس وقت ہے جب ٹیک لگانے کی صورت نہ ہو، اور کسی مسلمان کی قبر پر ٹیک لگائے۔ اور اسے مذہب کے اصول و ضوابط اس قید کے خلاف نہیں ہیں۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ قبر پر بیٹھا کر دینے میں وقت پر ٹیک لگانا اور رجہ ولی مکرہ نہیں ہوگا۔ سو قیاس کہا کہ قبر پر بیٹھنا مطلقاً حار ہے، اور جو روایت قبر پر بیٹھنے کے ممنوع ہونے کی آئی ہے وہ تشاء حاجت کے سے بیٹھنے پر محکوم ہے (۳)۔

(۱) حدیث: "لاں یجلس احدکم علی جمرة" کی روایت مسلم احمد بن حنبل، ابوداؤد و ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے (مثل الاوطار ۳۵۴، طبع دار الفکر ۱۹۷۳ء)۔

(۲) حدیث: "روى عن النبي ﷺ انه قال: لا تجلسوا علی قبر فتنحس الی جلدہ حیر لہ من ان یجلس علی قبر" (مثل الاوطار ۳۵۴، طبع دار الفکر ۱۹۷۳ء)۔  
لا تود صاحب القبر" کی روایت احمد بن حنبل، ابوداؤد و ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے (مثل الاوطار ۳۵۴، طبع دار الفکر ۱۹۷۳ء)۔

(۳) ابن ماجہ بن ۱۰۶۱، حاشیہ الرسوئی علی الشرح الکبیر ۲۸۱، شرح الصماح مع حاشیہ قلبی ۲۲۸، حاشیہ ۵۰۸، طبع موم۔

اس میں ایک مثال درج ہے جس کا نفاذ اس شخص کی اجازت پر موقوف ہو جس کو اجازت دینے کا حق ہو (جیسے مالک یا شعور پتے کی بیع کا نفاذ اس کے ولی کی اجازت پر موقوف ہے) بسبب اجازت کا حق رکھنے والے نے اس کی اجازت دے دی تو اس کا نفاذ اسی وقت سے مامور ہو گا جب بیع و جوہ میں آتی تھی، یہاں تک کہ یہ اس کے زور و اقتدار سے منقطع نہ ہوگا (۱)۔

اس معنی میں لفظ استناد کا استعمال حنفی کی خاص اصطلاح ہے، مالک، شافعیہ اور حنبلیہ اس کے عوض میں ”التبیین“ کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں (۲)، اور مالک یہ اس معنی کی تعبیر لفظ ”انقطاع“ سے بھی کرتے ہیں (۳)۔

مثلاً اجازت میں استناد کا مطلب یہ ہے کہ عقد موقوف کی جب اجازت دی جائے گی تو اس اجازت کے لئے استناد و انقطاع ہوگا یعنی اس کی تاخیر زمانہ ماضی کی طرف لوٹے گی، لہذا اجازت کے بعد عقد کرنے والا وقت انقطاع سے ہی ثمرات عقد سے مستفید ہوگا، اس لئے کہ اجازت نے کسی نئے عقد کو جو نہیں بننا، بلکہ سابق عقد کو نافذ کیا ہے یعنی عقد کے ممنوعہ موقوف اثرات کے لئے راجع بحال، یا ہے تاکہ وہ جاری و رماندہ ہو سکیں، لہذا یہ اثرات اپنے پیدا کرے والے عقد کے ساتھ اس کی تاریخ اعتبار ہی سے متعلق ماضی میں گئے، نہ صرف تاریخ اجازت سے، تو اجازت کے بعد منہلی کی حیثیت سے ہو جائے گی کہ گویا وہ عقد سے پہلے ہی صاحب عقد کا مکمل تھا اور چونکہ وکیل کے تصرفات موکل پر اسی وقت سے نافذ

ہو تے ہیں بسبب تصرفات و جوہ میں آتے ہیں، اس سے فصولی کا عقد اجازت سے پہلے پر تاریخ عقد کی طرف منسوب ہو رہی مانند ہوگا (۱)۔

چونکہ یہ خاص حنفی کی اصطلاح ہے اس سے اس بحث میں ہماری گفتگو خاص طور سے مذہب حنفی کی ترجمان ہوگی، ہاں کچھ مواقع پر دوسرے مذاہب کی بھی سرحدت کر دی جائے گی۔

۱۱- دن نیم نے ذکر کیا ہے کہ احکام چار طرح سے ثابت ہوتے ہیں۔ چنانچہ انہوں نے استناد کے ساتھ جس کا وہ ذکر ہو چکا ہے، درج ذیل چیزوں کو ذکر کیا ہے:

الف- اقتصار (مختصر ہونا) اور یہی اصل ہے، مثلاً کسی نے معلق نہیں بلکہ ثوری طلاق دی تو طلاق کا لفظ بولتے ہی فوراً طلاق پڑ جائے گی، اور یہی ہی مختصر رہے گا، ورنہ ماضی میں اس کا کوئی اثر نہ ہوگا۔

ب- انتداب (چرنا): اس کا حاصل یہ ہے کہ زمانہ گفتگو کے بعد مستقبل میں حکم ثابت ہو، مثلاً کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ ”تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھے طلاق“ تو اس سے فی الحال کوئی طلاق واقع نہ ہوگی، ہاں اگر وہ گھر میں داخل ہوگی تو داخل ہوتے ہی طلاق پڑ جائے گی۔ اور اس کا امام انقلاب رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ جو لفظ صحت نہ تھا وہ حول وار کے بعد صحت ہو گیا، چونکہ اس کا قول ”انت طالق“ عورت کے گھر میں داخل ہونے سے قبل وقوع طلاق کی صحت نہ تھا، ”رجب“ گھر میں داخل ہونے تو ہی توں پس کر صحت ہو گیا، اس لئے کہ کمال نے اس کے صحت ہونے کے سے ایک شرط مقرر کی تھی جو پائی تھی۔

ج- تبیین یا تصور (۲): اس کا خلاصہ یہ ہے کہ فی الوقت یہ ظاہر ہو

(۱) الشاہ و الظاہر لابن نجیم، حاشیہ المہوی ص ۱۵۶، ۱۵۷ طبع المکتبۃ الکشاف

اصطلاحات الصون ص ۶۳۷۔

(۲) حاشیہ درمذہب ص ۳۹۶، ۳۹۷، لکناؤ ۱۲۷۱ھ، ۱۲۷۲ھ۔

(۳) المدخل فی التعلیل لکتاب مصنفی لکناؤ ۱۲۷۲ھ (حاشیہ) طبع نجف مطبعہ

الامامہ السوریہ۔

(۱) الشاہ و الظاہر قدوس ص ۵۶، ۵۷۔

(۲) اسی طرح بعض جگہوں پر ”تبیین“ استعمال ہو رہی ہے مگر یہ کہ کوئی شرط

و شرط فقہاء کے کلام میں ”تبیین“ ہی آتا ہے۔

کہ حکم پہلے سے ثابت تھا، مثلاً: اگر کسی نے جمعہ کے دن اپنی بیوی سے کہا کہ اگر زید گھر میں ہے تو تجھے طلاق ہے، پھر شنبہ کے دن یہ پتہ چلا کہ جمعہ کے دن زید گھر میں تھا تو اس عورت کو جمعہ کے دن طلاق کے اتنا ظاہر کہتے وقت ہی طلاق پڑ گئی، اگرچہ جمعہ کے دن اس پر طلاق کا واقعہ ہونا معلوم نہ ہو بلکہ شنبہ کو معلوم ہو۔ عدت کا آغاز جمعہ سے ہی ہوگا۔

استناد و تہمین کے درمیان فرق:

۱۲- تنہا کی حالت میں حقیقت گزشتہ زمانہ میں حکم ثابت نہیں تھا۔ اگر جب موجود زمانہ میں حکم ثابت ہو گیا تو اس کا ثبوت پیچھے کی طرف لوٹا، ورنہ حکم سابقہ زمانہ پر بھی پھیل گیا۔ ہر تہمین کی صورت میں حقیقت حکم ثابت تھا لیکن اس کا علم بعد میں ہوا۔ یہیں سے ان دو مسائل غلوں کے درمیان فرق و امتیاز واضح ہوتا ہے:

۱: تہمین کی حالت میں بعد میں حکم پر مطلع ہوا ممکن ہے، ورنہ تنہا کی حالت میں ممکن نہیں۔ تہمین کی گزشتہ مثال میں کہ یہ اگر گھر میں ہے تو تجھے طلاق، پھر ایک مدت کے بعد یہ گھر میں ہوا معلوم ہو تو اس صورت میں زید کے گھر میں ہوئے کا علم ان تینوں میں سے ہے جو بندوں کی قدرت میں داخل ہے۔ اس کے برخلاف پہلے کی فتح کے لئے ولی کی اجازت کا علم ولی کے اجازت دینے سے پہلے معلوم ہوا ممکن نہیں۔

۲: تہمین کی حالت میں نہ یہ شرط ہے کہ حکم کا مکمل تہمین حکم پائے جاوے کے وقت موجود ہو ورنہ یہ شرط ہے کہ حکم کا مکمل تہمین حکم کے وقت تک موجود رہے، چنانچہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر زید گھر میں ہے تو تجھے طلاق، ورنہ اس کے بعد عورت کو تہمین نہیں آگئے، پھر اس نے اپنی بیوی کو تہمین طلاق میں دیا، اب ظاہر ہوا کہ زید اس وقت گھر میں تھا تو یہ تہمین طلاق میں واقع نہ ہوں گی، کیونکہ پہلی طلاق کا

واقعہ ہونا واضح ہو گیا اور بعد کی تہمین طلاق کا واقعہ کرا عدت کے گزر جانے کے بعد ہوا ہے۔

استناد کی صورت میں ثبوت حکم کے وقت محل حکم کا برقرار رہنا ضروری ہے۔ اگر یہ بھی ضروری ہے کہ حکم ثابت ہونے کے وقت سے محل حکم کا وجود منقطع نہ ہوا ہوتا کہ حکم اس وقت کی طرف لوٹا جا سکے جس کی طرف اس کا استناد ہے، مثلاً ازکاۃ سال کے نفل ہونے پر واجب ہوتی ہے اگر یہ وجوب و جو انساب کے وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے تو اگر سال مکمل ہونے کے وقت انساب منقطع ہو جائے یا درمیان سال میں انساب منقطع ہو جائے تو ستر سال میں وجوب ثابت نہیں ہوگا (۱)۔

ایک اعتبار سے مانسی کی طرف منسوب ہونا ورنہ دوسرے اعتبار سے نہ ہونا:

۱۳- جب ملیت مانسی کی طرف منسوب ہوگی تو تصرف اور اجازت اور اس کے تمام مقام (مثلاً: مصمومات کا ضمان) کے درمیان زمانہ میں ملیت ناقص ہوگی، اور دوسری ملکیتوں کی طرح مکمل ملیت نہیں ہوگی۔

اس مسئلہ سے دوسری مسائل متفرع ہوتے ہیں:

۱: مسئلہ: اگر کسی نے کسی شئی کو غصب کیا اور غاصب کے پاس اس میں کوئی ایسا اضافہ ہو گیا جو غصب کردہ شئی کے ساتھ متصل ہو جیتے فریبی، یا وہ اضافہ اس سے جدا ہو، جیسے بچہ پیدا ہوا، پھر غاصب بعد میں جب غصب کردہ چیز کا ضمان ادا کرے گا تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا، ورنہ یہ ملیت غصب کے وقت ہی طرف منسوب ہوں گی۔ جو اضافہ متصل ہو، مثلاً جانور کا زہر پہ ہونا تو غاصب اس کا ضمان نہ ہوگا، کیونکہ یہ اضافہ

(۱) جامعہ الشاہد اعظمیٰ دہلی ص ۵۷، ۵۸

اس کی ملک میں پیدا ہو ہے، لیکن جو اضافہ مستقل ہو اور غصب کے بعد دستیگ ضام سے قبل حاصل ہو، تو غاصب نے اس کو فروخت کر دیا یا عداک کر دیا تو وہ اس کا صامین ہوگا، کیونکہ دراصل اس کا ضام واجب نہ تھا، اس لئے کہ وہ بطور امانت اس کے پاس پیدا ہو ہے لہذا وہ غصبی یا کونای کے بغیر اس کا صامین نہیں ہوگا، اور اس کو فروخت کرنے یا عداک کرنے کی وجہ سے وہ غصبی کرنے والا ہو گیا تو وہ اس کا غاصب قرار پائے گا، لہذا اس کا ضمان بھی اس پر واجب ہوگا۔ اس میں کچھ تفصیل ہے جس کا مقام ”غصب“ کی بحث ہے۔

تو روئے متعلق کے اعتبار سے تو استناد ظاہر ہوا (وقت غصب سے ہی اس کی ملکیت ثابت ہوتی)، مگر زوائد مفصلہ کے اعتبار سے اس کی ملکیت زمانہ حال پر منحصر رہی (وقت غصب سے اس کا مالک زوائد مفصلہ کا مالک نہیں ہوا)۔ علامہ کا سانی فرماتے ہیں کہ ہم نے ملکیت استناد کے طریقہ پر ثابت کی ہے، اور استناد ایک اعتبار سے ظاہر اور ایک اعتبار سے حکم حال تک محدود ہے، تو زوائد متعلقہ کے بارے میں شبہ ظہور پر عمل کیا گیا، اور مفصلہ میں شبہ اقتدار پر تاک نہیں نہ تک دونوں مشابہتوں پر عمل ہو جائے گا (۱)۔

دوسری فرمائش اگر غاصب نے شئی منسوب سے نفع حاصل کیا مثلاً باغ کو کر یہ پر گایا تو امام ابو حنیفہؒ، امام محمدؒ کے قول کے مطابق ”مدنی کو صدقہ کر دے، اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ صدقہ اس پر لازم نہیں، کیونکہ جب اس سے ضمان آتا ہے تو اس کی ملکیت غصب کے وقت ہی سے ثابت ہوتی، ”آمدنی اس کی ملکیت میں آنے کے بعد حاصل ہوتی۔“ ہمدانی نے امام ابو حنیفہ کے قول کی وجہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ امام ابو حنیفہ نے اسے نفع کو صدقہ کرنے کا حکم

اس لئے دیا ہے کہ یہ نفع سبب خبیث یعنی ملک غیر میں تصرف کرنے کی وجہ سے حاصل ہوا ہے، اور وجہ ترچہ وقت غصب ہی سے اس کی ملک میں آگئی ہوئی، استناد والی ملکیت ناقص ہے، کیونکہ وہ ایک اعتبار سے ثابت ہے اور دوسرے اعتبار سے غیر ثابت، یہی وجہ ہے کہ یہ ملکیت صرف اس غصب سے مال کے حق میں ظاہر ہوتی ہے جو برقرار ہو، اور اس میں ظاہر نہیں ہوتی جو معدوم ہو لہذا اس میں خبیث باقی رہے گا (۱)۔

نتیجہ موقوف میں اجازت کو ماضی کی طرف منسوب قرار دینے کا نتیجہ:

۱۳۔ موقوف تصرفات کی اجازت کو اعتقاد فقہی طرف منسوب کرنے کے نظریہ سے یہ بات وجوہ میں آتی کہ فقہاء نے اجازت کی درجہ کے لئے عقد کے وقت اجازت دینے والے شخص کو مکمل اجازت کے برقرار ہونے کی شرط لگائی ہے اور ساتھ ساتھ عاقدین کا موجود ہونا بھی ضروری ہے۔ اسی وجہ سے ”مسلمی“ نے کہا ہے کہ یہ وہ تصرف جو کسی شخص کی سے صادر ہو اور کوئی اس کو جارحاً روکے نہ ہو (موجود ہو) بوقت عقد اس کو مانڈ کرنے پر کوئی شخص قادر ہو (تو وہ تصرف منعقد ہوگا اور اجازت پر عقد رہے گا، اور جس کو کوئی جارحاً روکے نہ ہو وہ منعقد ہوگا) معتقدی نہ ہوگا، مثلاً کسی بچے نے کوئی چیز فروخت کر دی اور اپنے ولی کی اجازت سے قبل وہ بائع ہو گیا، پھر اس نے بذات خود اس کی اجازت دے دی تو بیع درست ہوئی، اس لئے کہ بوقت عقد اس کا ایک ولی موجود تھا جو عقد کی اجازت دے سکے، بخلاف اس صورت کے کہ کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دی، پھر وہ بائع ہو گیا، بیوی دی ہوئی طلاق کی اجازت دی تو طلاق واقع نہیں ہوگی، کیونکہ طلاق کا اتمام کرتے وقت

کوئی اس کو جازت دینے والا نہیں تھا، اس لئے کہ اس کے دلی کو طلاق کی جازت دینے کا اختیار نہیں، ہاں بالغ ہونے کے بعد اگر وہ یہ کہے کہ میں نے اس طلاق کو واقع کیا تو طلاق ہو جائے گی (۱)۔

استناد کہاں کہاں ہو سکتا ہے:

۱۵- بہت سے تعمرات شرعیہ میں استناد ہوتا ہے:

مناہی میں سے ایک عبادت ہے جیسا کہ ابن تیمیہؒ نے الاشیاء میں ذکر کیا ہے کہ زکاۃ تو سال مکمل ہونے پر واجب ہوتی ہے مگر وجوب منسوب کے اول وجود کی طرف منسوب ہوتا ہے۔

اسی طرح جیسے مستحاضہ کی طہارت زمانہ وقت سے ختم ہو جاتی ہے، ختم ہونا حدیث کے وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے، وقت کے نکلنے کی طرف نہیں، اسی طرح تیمم کرنے والے کی طہارت پانی، نیستے وقت ختم ہو جاتی ہے، اور یہ ختم ہونا وقت حدیث کی طرف منسوب ہوتا ہے نہ کہ پانی دیکھنے کی طرف۔ تو اگر کوئی مستحاضہ حریان خون کے وقت یا اس کے بعد موزہ پہن لے تو اس کے لئے موزہ پر مسح کرنا جازا نہیں، اگر کوئی تیمم کرے، لایتم کے بعد موزہ پہن لے تو اس کے لئے بھی موزہ پر مسح کرنا جائز نہیں (۲)۔

مستحاضہ کے تحقق منہ میں سے سر لانی سے یہ مناسبت کی ہے کہ ستر سے ثابت شدہ شئی منہ سے ثابت ہوتی ہے اور منہ سے ثابت نہیں ہوتی ہے، کیونکہ وہ ظہور، انتشار کے درمیان ہوتی ہے، اس لئے کہ منہ کا خون حدیث کا حکم ہے اور حدیث ہی حیات میں پایا گیا تو اس کا تقاضا ہے کہ عورت کا حدیث ہونا شروع وقت کے ساتھ خلت ہو، اور شروع وقت اب پایا گیا تو اس کا تقاضا ہے کہ وہ اب محدث ہو تو ہم نے اس کو ایک اعتبار سے ظہور قرار دیا ہے اور دوسرے اعتبار سے

(۱) الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۴/۲۲۷، ۴/۲۵۴۔

(۲) الاشیاء و حکمہا لایم بن تیمیہ ۱/۵۸۔

اقتصار۔ اگر یہ پورے طور پر ظہور ہوتا تو مسح قطع جائز نہ ہوتا، اگر پورے طور پر اقتصار ہوتا تو مسح یقیناً جائز ہوتا تو ہم نے حقیقتاً کہا کہ مسح ناجائز ہے (۱)۔

۱۶- من بیوت کانہ، اجازت پر موقوف ہو وہاں بھی استناد ہوتا ہے جیسا کہ گذر چکا۔ موقوف بیوت میں سے مکرہ اور مردہ کی بیعت ہے، اور وہ بیعت جو ایسے مالک سے صادر ہو جو بیعتوں کا مال نہیں ہے جیسے ماحور، بالغ بچہ، دوسرے جس کو تعمرات سے روک دیا گیا ہو، اور اس شخص کی بیعت جس پر اصحاب دیوبند کے حق کی وجہ سے تعمرات پر پابندی لگائی گئی ہو، اور وہ تعمرات جو اس شخص سے صادر ہو جس کو شرعی ولایت حاصل نہ ہو جیسے منسولی، اسی طرح اگر مالک نے کسی چیز فروخت کی جس سے دوسرے کا حق متعلق تھا، مثلاً زمین رکھے ہوئے مال بیکر، بنگلہ۔

استناد اس تمام عقود، اقاقات اور تعمرات میں بھی ہوتا ہے جو اجازت پر موقوف ہوتے ہیں، مثلاً بیعت تعمرات جو منسولی سے تسبیح کے طور پر صادر ہو جیسے شادی کرنا یا عقد کے طور پر ہو جیسے طلاق اور اوراق، تو ایسا حق تعمرات اجازت پر موقوف ہو کر منعقد ہوتا ہے، اور اس میں استناد پایا جاتا ہے۔ اس کے متعلق ضابطہ یہ ہے کہ "بعد میں لاحق ہونے والی اجازت تعمرات سے پہلے مکمل بنا دیے کی طرح ہے" (۲) (دیکھئے اجازت)۔

اسی طرح وہ عقود جن میں عائدین کو یا ایک کو اختیار ہو، تو جب وہ شخص جسے اختیار ہے باہر آئے تو وہ عقود لازم ہو جائیں گے اور یہ لزوم وقت انعقاد کی طرف منسوب ہوگا، کیونکہ وہ عقود اجازت پر موقوف ہیں (۳)۔ بنام "اگر کے کوئی" دی شئی مضمون کا مالک ہونا

(۱) الکفای مع فتح القدیر ۱/۱۲۹۔

(۲) ابن عابدین ۴/۳۸، ۴/۳۹۔

(۳) ابن عابدین ۴/۳۵، ۴/۳۶۔

## استناباد

### تعریف:

۱- لغت میں استناباد: "قبط الماء إنباطاً" سے باب مستعرب کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے: اس نے پانی نکالا۔

اور ہر روشنی جو نکلنے کے بعد ظہر کی گئی ہو اس کے لئے "قبط" اور "استنبط" کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔

اور "استنبط الفقیہ المحکم" اس وقت بولا جاتا ہے جب فقیہ اپنے غور و فکر سے کوئی حکم نکالے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَسَا أَلْتَبِطُوا مِنْهُمْ" (۱) (اور اگر یہ لوگ اسے رسول اللہ ﷺ کے یا اپنے میں سے صاحبان امر کے حوالہ کر دیتے تو ان میں سے جو لوگ استناباد کی صلاحیت رکھتے ہیں اس کی حقیقت بھی جان لیتے)، اور صلہ کے ساتھ اور بغیر صلہ کے کہا جاتا ہے: "استنبطہ" اور "استنبط منه" علما و حبراً و مالاً" یعنی اس نے اس سے علم، خیر، مال نکالا، یہ اس کا مجازی معنی ہے (۲)۔

فتنما، اور اصحابین کے استعمال کو دیکھتے ہوئے استناباد کی تعریف کا خلاصہ یہ ہے کہ استناباد ایسے علم یا صلہ کا دریافت کرنا ہے جو نہ مخصوص ہو اور نہ انتہائی کسی قسم کے اعتبار سے اس پر اجماع ہو ہو تو قیاس یا

ہے، یہ طبیعت بہت صفا کے وقت کی طرف منسوب ہوتی ہے (۱)۔ اور استناباد ہیئت میں بھی ہوتا ہے جبکہ معین موصی (۲) جس کے لئے ہیئت دی گئی ہے اس چیز کو قبول کر لے۔ یہ ان حضرات کے نزدیک ہوگا جن کے یہاں ہیئت کرنے والے کی ہمت ہی کے وقت سے طبیعت ثابت ہو جاتی ہے۔ یہ ثامیہ کا اصح قول ہے اور حنابلہ کے نزدیک مرجوح صورت ہے۔ اسی وجہ سے موصی کو حق حاصل ہے کہ موصی بہ (۳) چیز جس کی ہیئت کی گئی ہو (۴) کی میراث کا مطالبہ کرے اور ہیئت کرنے والے کی وفات ہی کے وقت سے ہیئت کرنا چیز کے اثر اجابت اور اس کا اثر موصی پر لازم ہو جائے گا (۵)۔

ان چیزوں میں استناباد ہوتا ہے ان میں وہ ہیئت بھی ہے جو کسی وارث کے سے ہو یا کسی اجنبی کے لئے تہائی سے زائد کی ہو اور مرض الموت میں مریض کے تصرعات بھی اسی زمرے میں آتے ہیں، چونکہ یہ سب وارث کی اجازت پر مقوف ہیں، اور مرض مقبلاً کے نزدیک اس کا استناباد ہیئت کرنے والے کے وقت وفات کی طرف ہوگا۔

عقد کے فسخ کرنے اور از خود فسخ ہو جانے میں استناباد: ۱- خفیہ کا مذہب جو ثامیہ کا بھی اصح مذہب ہے یہ ہے کہ فسخ عقد کو اس کی اصل سے ختم نہیں کرنا بلکہ وہ آئندہ زمانہ میں عقد کو ختم کرنا ہے۔ زمانہ ماضی میں نہیں، جیسا کہ شیعہ الاسلام خواہر زوہر نے نقل کیا ہے (۳)۔ اور ثامیہ کا قول مرجوح جو حنابلہ کی ایک روایت ہے یہ ہے کہ فسخ عقد کے وقت کی طرف منسوب ہوتا ہے (۴)۔

(۱) فتح القدیر اور بدیع الثریٰ ۲۵۱/۸۔

(۲) مہامیۃ الکناج ۲۵۱/۱۲، البیہقی ۵/۱۔

(۳) حامیۃ فہم علی تبیین الحقائق ۴۸۵/۸، شرح الاشیاء ۵۲۷/۵ طبع المیزان

الاشیاء مسیو علی ۲۳۶، ۲۳۷۔

(۴) الاشیاء و نظائر مسیو علی ۲۳۶، البیہقی ۲۵۱/۱۔

(۱) سورۃ نساء ۸۳۔

(۲) القاموس معاج المروسیۃ مادہ (قبط)، المعجمات للبحر جاتی ۱/۷۷۔

## استنباط ۲-۵

شدلال یا اتحسان وغیرہ کے ذریعہ اس کا حکم معلوم کیا جائے، اور ملت تقسیم ہر سے یہ مناسبت سے یا ملت جاننے کے دوسرے طریقوں سے نکالی جاتی ہے۔

متحدہ غلط:

غ- اجتہاد:

۲- فقہ کا حکم شرعی ظنی کو دریافت کرنے کے لئے اپنی پوری حالت صرف کرے۔ اس کے اور استنباط کے، درمیان فرق یہ ہے (۱) کہ لا یتما، استنباط سے عام ہے، اس لئے کہ اجتہاد جس طرح کسی حکم یا ملت دریافت کرنے کے سے ہوتا ہے، اسی طرح نص میں کی ملامت اور بوقت تعارض یک کو دہرے پر ترجیح دینے کے لئے بھی ہوتا ہے۔

ب- تخریج:

۳- تمام فقہاء اور اصولیین اس تعبیر کو استعمال کرتے ہیں، اور یہ استنباط کی ایک قسم ہے۔ ان کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ امام کی تصریحات پر تفریع کرتے ہوئے ایسی صورت کا حکم دریافت کیا جائے جو اس کے مشابہ ہو یا کسی امام مذہب کے مقررہ اصول پر تفریع کر کے حکم دریافت کیا جائے، مثلاً وہ قواعد طیبہ جن کو اس امام نے اختیار کیا ہے، یا یہ کہ شرعی عقل کے اصول پر تفریع کر کے حکم دریافت کیا جائے بشرطیکہ امام کی طرف سے اس حکم کی صراحت نہ کی ہو، اور اس کی ایک مثال "عدم التکلیف بما لا یطاق" (اس چیز کا تکلیف نہ بننا جو انسان کے بس سے باہر ہو) کے قاعدہ پر تفریع کرنا ہے۔ یہ مناجلہ میں سے اس بدراہن کی بحث کا خلاصہ ہے (۲)۔

اور ثانیہ میں سے عقاف نے جو کہا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ تخریج کا حاصل یہ ہے کہ کسی مذہب کے امام نے کسی صورت میں حکم کی جو صراحت کی ہے، اس حکم کو مذہب کے فقہاء اس سے مشابہ صورت کی طرف منتقل کریں۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس دوسری صورت کے بارے میں بھی امام کی طرف سے حکم کی صراحت ہوتی ہے جو اس منقول حکم کے خلاف ہوتا ہے، تو ایسی صورت میں اس امام کے دفتوں ہو جاتے ہیں: ایک قول منصوص (صریحاً منقول) اور دوسرے قول تخریج (امام کے قول پر تخریج یا ہر)۔

اصولیین کے یہ ایک تخریج مناط کا مطلب یہ ہے کہ اس چیز کو ظاہر کیا جائے جس پر حکم مطلق ہو (۲) یعنی ملت ظاہر کرے۔

ج- بحث:

۴- ابن حجر مکی فرماتے ہیں کہ صاحب مذہب سے نقل عام کے ذریعہ منقول چیز کا مفہوم اس کے اصحاب کے عمومی کلام سے واضح طور پر سمجھ میں آئے اسے بحث کہتے ہیں۔

عقاف کا کہنا کہ بحث کرنے والے نے اپنے امام کی تصریحات اور اس کے قواعد طیبہ سے جو چیز مستنبط کی ہے وہی بحث ہے۔

بحث کے مقامات:

۵- استنباط کے مسائل دریافت کرنے کے لئے (اجتہاد، قیاس، طرق ملت) اور "اصولی ضمیر" کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) افکار الکلیۃ فی شیخ طری العقاف، مجموعہ، ج ۱، ص ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱



## استنثار

دیکھئے: ”استنثار“

## استنثار

تعریف:

۱- ناک میں پھنسی ہوئی رینٹ وغیرہ کو سانس کے زور سے جھڑکا  
استنثار ہے، اور جب کوئی انسان ناک میں پانی ڈال کر ناک کی سانس  
کے ریزوں کو تھام دے تو کہا جاتا ہے: ”استنثار الإنسان“ (۱)  
مقابلہ کا استعمال اس کے لغوی معنی سے ملحدہ نہیں ہے (۲)۔

اجمالی حکم:

۲- حصول طہارت کے وقت ناک میں پانی ڈال کر جھڑکا سنت  
ہے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے رضو کی کیفیت کے بیان میں یہ  
ہے: ”انہ تمضمض واستنشق واستنثر“ (۳) آپ ﷺ

(۱) لسان العرب، المصباح، (۲) (۳)

(۲) اہمى ۱۲۰۰، طبع المراسم، المجلد ۱، ۳۵۳ طبع ۱۹۹۰ء

(۳) حدیث: ”انہ تمضمض واستنشق واستنثر“ (۳) آپ ﷺ  
یعنی المازلی بن ابیہ کی سند کے ساتھ روایت کیا ہے انہوں نے  
فرمایا: ”شہدت عمرو بن ابی حسن مکی عبد اللہ بن ریحہ عن  
رضو رسول اللہ ﷺ فدها بغور من ماء، فوضا بهم وضوء  
رسول اللہ ﷺ فاكفوا على يده من النور، فمسل يديه ثلاثا، ثم  
ادخل يديه في النور، فمضمض واستنشق واستنثر ثلاثا ثلاث  
غرفات . . .“ (میں نے عمرو بن حسن کو دیکھا کہ انہوں نے عبد اللہ بن ریحہ  
سے رسول اللہ ﷺ کے رضو کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے پانی کا برتن  
لٹکایا اور ان کے سامنے آپ ﷺ کے رضو کی طرح بھونکایا، انہوں نے آپ  
ﷺ پر برتن کا پانی لٹکایا اور دونوں ہاتھوں کو تیس مرتبہ دھویا، پھر دونوں



نے گلزار مافی اور ناک میں پانی ڈال کر جھاڑ دیا۔

اس کی کیفیت کے بیان میں فقہاء کے یہاں قدرے تفصیل

ہے (۱)۔

## استنجا

بحث کے مقامات:

۳- استنجا کے احکام اور اس کی کیفیت (فہم) اور (فہل) کی

صلاحت میں دیکھی جائیں۔

تعریف:

۱- استنجا کے چند معانی ہیں، اس میں سے ایک معنی ہے: کسی شے سے

چھڑکار پانا، چنانچہ جب کوئی شخص پانی ضرورت سے چھڑکار پالیتا ہے تو

کہا جاتا ہے: "استنجی حاحنہ منہ"۔ اور "نجوة" زمین کا وہ بند حصہ

ہے جس پر سیلاب نہ آتا ہو، "درستہ تم پانی کی جگہ سمجھتے ہو۔

اور سب سے درخت کو اس کے جز سے کاٹ دیا جائے تو کہا جاتا

ہے: "اجبت الشجرة واستنجتها" (۲)۔

باب طہارت میں استنجا کے ماخذ کے بارے میں شمر کہتے ہیں:

یہ خیال میں استنجا قطع کرنے کے معنی میں ہے، کیونکہ استنجا میں

پانی کے ریحہ گندی ختم کر دی جاتی ہے۔ بن قیوہ فرماتے ہیں کہ یہ

"نجوة" سے ماخوذ ہے اور "نجوة" بلند زمین کو کہتے ہیں، کیونکہ جب

کوئی شخص رفع حاجت سراپا پاتا ہے تو نیک کی رُز میں بیٹھتا ہے (۳)۔

استنجا کی اصطلاحی تعریف کے متعلق فقہاء کی عبارتیں قدرے

مختلف ہیں، ان سب کا حاصل یہ ہے کہ استنجا پیٹاب اور پاخانہ کے

مقام سے نکلنے والی گندی کو پیٹاب اور پاخانہ کے مقام سے دور اس

کی ترسیل جیوں سے دور کرنے کا نام ہے، خود دھو رہو یا پتھر وغیرہ

سے پونچھ کر۔

نجاست کو بدن کے تن دور سے سے پیکڑے سے دھونے

(۱) لسان العرب۔

(۲) لسان العرب، الحنفی ۱۱۱ طبع مکتبہ المکرمہ۔

= ہاتھ کو رتن میں داخل کیا، پھر کئی کی، اور تن و نعلینوں سے تن باناک میں

پانی ڈالا اور ناک صاف کی (نصب الراية ۱۰۱ طبع مطبعہ دار اکمل)

۳۵۷ھ)۔

(۲) حاشیہ المکمل علی مرقی المظاہر ص ۳۹ طبع اشراقیہ، المجموع ۱۱۵۷ھ

مشرع اصیر ۲۷ طبع معتمدی کتب، ایسی ۱۲۰، ۱۲۱۔

نام مستنجا نہیں ہے (۱)۔

۵- استنجا (صفائی طلب کرنا):

۵- استنجا کا معنی صفائی طلب کرنا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ استنجا کرتے وقت متعدد کوپتروں سے رگڑا جائے یا پانی سے استنجا کرتے وقت انگلیوں سے اس طرح رگڑا جائے کہ وہ بالکل صاف ہو جائے۔ تو یہ استنجا سے خاص ہوگا اس کے مثل ”الإنقاء“ ہے۔ ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ انقاء یہ ہے کہ اس طرح صاف کیا جائے کہ نجاست کی چھانٹ اور اس کے اثرات تم ہو جائیں (۱)۔

استنجا کا حکم:

۶- استنجا کے حکم میں اجرائی طور پر فقہاء کی اور میں ہیں:

پہلی رائے: یہ ہے کہ اس کا سبب پایا جائے تو استنجا واجب ہے، اور اس کا سبب نکلنے والی شے ہے، یہی قول مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا ہے۔ ان حضرات کا استدلال نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے ہے: ”إذا ذهب أحدكم إلى الغائط فليذهب معه بثلاثة أحجار، يستطيب بهن، فإياها تحجري عنه“ (۲) (جب تم میں سے کوئی شخص رفع حاجت کے لئے جائے تو اپنے ساتھ تین پتھر لے جائے اور ان کے ذریعہ صفائی حاصل کرے، بیشک یہ اس کے سے کافی ہوں گے) اور آپ ﷺ کے اس ارشاد سے بھی: ”لا يستنجي أحدكم بملون ثلاثة أحجار“ (تم میں سے کوئی شخص تین پتھروں سے تم سے استنجا نہ کرے)۔ مسلم نے اس کی روایت کی ہے (۳)، ۱۰۰

(۱) ابنی ۱۱۹۔

(۲) حدیث ”إذا ذهب أحدكم إلى الغائط.....“ کی روایت ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت عائشہ سے کی ہے (سنن ابی داؤد ۴۰۰۰، ترمذی محمد بن عبد الحمید، طبع مطبعہ المسارۃ، ۱۳۶۹ھ سن ۱۳۵۰، شرح السیوطی، طبع اول المابی الخلیف ۱۳۸۳ھ)۔

(۳) حدیث ”لا يستنجي أحدكم بملون“ کی روایت مسلم نے حضرت مسلمان

متفقہ غلط:

نہ - استنجا (پاکیزگی طلب کرنا):

۲- ”استنجا“ استنجا کے معنی میں ہے، یہ پانی اور پتھر کے استعمال کرنے کو شامل ہے۔ شامیہ کا یہ قول یہ ہے کہ یہ پانی کے استعمال کے ساتھ خاص ہے تو اس وقت یہ استنجا سے خاص ہوگا۔ اور اس کا ماخذ ”طیب“ ہے۔ کیونکہ وہ کسی جگہ میں موجود گندہ کو، برسرے سے پاکیزہ بنا دیتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے لئے لفظ ”الاطابہ“ بھی مستعمل کیا جاتا ہے (۴)۔

ب- آتجار (پتھر استعمال کرنا):

۳- جر سے تیارہ (پتھر) مراد ہے، یہ حمرہ کی جمع ہے، اور جرہ کے معنی کنکاری کے ہوتے ہیں، آتجار کا معنی: پتھر وغیرہ سے دونوں ٹرگا ہوں پر موجود نجاست کو دھرا کرنا ہے (۵)۔

ج- استبراء (برائت طلب کرنا):

۴- استبراء کا لغوی معنی برائت طلب کرنا ہے، اور اصطلاح میں استبراء نکلنے والی چیز سے اس طریقے کے مطابق برائت طلب کرنا ہے جس کا انسان عادی ہو، تو وہ چل کر یا کھانا کھا کر یا اس کے علاوہ سے، یہاں تک کہ وہ مادیہ تم ہو جائے۔ لہذا استبراء، استبراء الی حقیقت سے خارج ہے، کیونکہ یہ استنجا کی تمہید ہے (۶)۔

(۱) جامعہ اسلامیہ ۱۱۹۔

(۲) سنن ابی داؤد، مجموعہ ۲۳۳۔

(۳) در المنار ۲۳۰، جامعہ المدینۃ ۱۱۰۔

(۴) ابن ماجہ ۲۲۹۔

## استنجا، ۷

۱۔ کی ایک روایت کے لفظ اس طرح تینہ "لفظ لہا" ان مستحبی ہوں ثلاثہ احجار" (۱) (تین پتھر ہوں سے کم سے استنجا کرنے سے ہمیں منع فرمایا ہے)۔ ان حضرات نے فرمایا کہ پہلی حدیث اس ہے، "وہ جو بوجہ قضا کرتا ہے اور آپ ﷺ نے "لہا فجری عہ" مثلاً فرمایا، "اور اگر قضا استعمال صرف اسباب میں ہوتا ہے، اور آپ ﷺ نے تین سے کم پر اکتفاء کرنے سے منع فرمایا ہے، اور "منع کرنا" قضا کا قضا کرتا ہے، اور سب بعض نجاست کا چھوڑنا حرام ہے تو سب کا چھوڑنا بدعت چلی جائے گا (۲)۔

۲۔ دوسری روایت یہ ہے کہ استنجا مسکوں ہے، اسباب نہیں۔ یہ حنفیہ کا قول ہے، اور امام مالک کی ایک روایت ہے۔ چنانچہ مدیہ المصلیٰ میں ہے کہ، "مطلقاً استنجا سنت ہے، متعین طور پر نہیں کہ وہ پانی سے ہو یا پتھر سے۔" ثانیہ میں سے مزنی کا یہی قول ہے (۳)۔

۳۔ صاحب مفتی نے اس شخص کے بارے میں جس نے بغیر استنجا کے لوگوں کو نماز پڑھا دی، ان یہین کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میں اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتا۔ موقوف فرمایا کہ غالباً ان کے نزدیک استنجا واجب نہیں ہے۔

حنفیہ نے بنا کریم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے جو سنن ابی داؤد میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "میں استحصار

= فائدہ سے کی ہے (صحیح مسلم ۲۲۳، تحقیق محمد زکریا عابد المباتی، طبع مابانی المصنف)

(۱) حدیث "لفظ لہا" ان مستحبی ہوں ثلاثہ احجار....." کی روایت مسلم نے طویل صورت میں حضرت سلمان فارسی سے کی ہے اور اس میں یہ ہے "لو ان مستحبی ماکل من ثلاثہ احجار" (۱) یہ کہ ہم تین پتھروں سے کم سے صہارت حاصل کریں (صحیح مسلم ۲۲۳، تحقیق محمد زکریا عابد المباتی، طبع مابانی المصنف ۱۳۵۵ھ)۔

(۲) ابی داؤد ۱۱۲، حاشیہ المدسوتی ۱۱۱، نمائندہ الصحیح وخواصہ ۱۲۸-۱۲۹۔

۳ حاشیہ التلخیص ۲۱۲، الذہبی ۳۵۵۔

فلینور، من فعل فقد احسن، ومن لا فلا حوج" (۱) (جو شخص پتھر ہوں سے استنجا کرے اس کو چاہیے کہ طاق عدد استعمال کرے، تو جس شخص نے یا تو یقیناً اس نے اچھا یا اور جس نے نہ کیا تو کوئی حرج نہیں)، اور مجمع الزہد میں ہے: "یونکہ اگر استنجا وہ جب ہوتا تو اس کے چھوڑنے والے سے حرج کی نئی نئی جاتی رہے۔"

اور حنفیہ نے اس طرح بھی استدلال کیا ہے کہ وہ قہری نجاست ہے، اور قہری نجاست معاف ہے (۲)۔

حنفیہ کی کتاب اسرار الوضو میں ہے کہ استنجا وہ پانچ قسمیں ہیں: چار فرض ہیں: پیش سے استنجا، بائیں سے استنجا، جنابت سے استنجا، اور سب نجاست اپنے خرج سے تباہ ہو جائے تو اس سے استنجا، اور ایک قسم سنت ہے، یہ اس وقت ہے جب نجاست اپنے خرج سے تباہ نہ ہو۔

(۱) حدیث "من استحبی فلینور، من فعل فقد احسن" کی روایت احمد اور ذہبی، ابن ماجہ، ابن حبان ورناتقی نے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ شافعی نے کہا کہ اس کا مدار ابو سعید بھری انی المصنف پر ہے اور ان کے بارے میں اختلاف ہے کہا گیا ہے کہ وہ صحابی ہیں۔ حافظ کہتے ہیں کہ ان کا صحابی ہونا صحیح نہیں۔ ان سے روایت کرنے والے حسین بھری انی ہیں جو مجاہد ہیں۔ ابو ذر غفاری کا وہ شاخ ہیں۔ ابن حبان نے ان کو ثقہ لوگوں میں شمار کیا ہے اور دارقطنی نے ان کے متعلق ظن میں اختلاف ذکر کیا ہے اور حاکم نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ سے مروی ان الفاظ میں روایت کیا ہے "ان استحبی احدکم فلینور، فان الله ودر يحب الوتر..." (۲) (جب تم میں سے کوئی شخص استنجا کرے تو چاہیے کہ طاق عدد استعمال کرے، کیونکہ اللہ تعالیٰ طاق ہے اور طاق کو پسند کرتا ہے) اور حاکم نے کہا کہ یہ حدیث شیخین کی شرط پر صحیح ہے اور شیخین نے ان الفاظ میں اس کی روایت نہیں کی ہے، ہرے صرف من استحبی فلینور پر شیخین متفق ہیں۔ ذہبی نے حاکم کی تصحیح کا تعاقب یہ کہہ کر کیا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے اور حادث قائل انتہا نہیں ہیں (مثل ۱۱۶۱، طبع دار الفکر، بیروت، ۱۳۵۵ھ)۔

دارالکتب المبرکی۔

(۲) مجمع الزہد ۱۶، طبع مابانی المصنف۔

(۳) البحر المرقی ۲۵۳، فتح القدیر ۲۸۔

## استنجا، ۸-۹

ہنہیم نے اس تقسیم کو رد کیا ہے، اور کہا ہے کہ پہلی تین قسموں کا تحقق حدیث کے دور سے ہے، اور چوتھی قسم کا تحقق ہنہیم سے نجات یعنی کور اہل کرنے سے ہے، ان چاروں کا تحقق استنجا کے باب سے نہیں ہے، تو بصرف ایک قسم جو مسنون ہے موافق روئی، اور بن عابدین نے ہنہیم کی تقسیم کو تسلیم کیا ہے (۱)۔

قرائی نے یہ ذکر کرنے کے بعد کہ جس شخص نے استنجا کو رد کیا، ورنہ نجات کے ساتھ نماز پڑھ لی تو وہ اپنی نماز کو اہل لے کر مایہ الاحیاء میں امام مالک کا قول یہ ہے کہ اس پر عباد نماز لازم نہیں۔ پھر مذکورہ حدیث یعنی "من استجمر فلیوتر، من فعل فقد أحسن، ومن لا فلا حرج" ذکر کی ہے، اور فرمایا کہ حلق عدد ایک مرتبہ استعمال کرنے کو بھی شامل ہے، اور جب حدیث میں اس کی نفی آ رہی ہو تو کچھ باقی نہ رہا، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ ایسا عمل ہے جس میں عہم ہوئی ہے، لہذا وہ معاف ہوگا، اس کا تقاضا ہے کہ امام مالک کا ایک قول عدم وجوب کا بھی ہو (۲)۔

پھر استنجا حنفیہ کے نزدیک سنت مکرہہ ہے، اس لئے کہ نبی ﷺ سے اس کی پابندی فرمائی ہے، اور ابن عابدین سے اسی بنیاد پر کہا کہ اس کا ترک مکروہ ہے، اور بدائع سے بھی یہی نقل کیا ہے، "ر" حدیث "و" حدیث "سے راست کی نفی نقل کی ہے، اس بنیاد پر کہ وہ "تجب ہے سنت میں، بخلاف اس نجاست کے جو موضع حدیث کے علاوہ جمہور میں قدر ہو تو اس کا ترک مکروہ ہے (۳)۔

وجوب استنجا کے قائلین کے نزدیک اس کے وجوب کا وقت: ۸- استنجا کا وجوب صرف نماز کی برنگی کے لئے ہے، اسی وجہ سے

(۱) بحر الرائق مع حاشیہ ابن ملبین ۱/۲۵۲۔

(۲) لہجہ ۲۰۵/۱۔

(۳) رد المحتار ۲/۲۲۲، بحر الرائق ۱/۲۵۳۔

شافعیہ میں سے شبراہی نے کہا: فوراً استنجا کرنا، جب نہیں بلکہ نماز کے لئے کھڑے ہونے کے وقت واجب ہوگا خود یہ کفر ہونا حقیقتاً ہو یا صحت۔ اس طور پر کہ نماز کا وقت آجائے اگرچہ وہ اس وقت میں نماز نہ کرنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو تو جب نماز کا وقت آجائے تو استنجا کرنا واجب ہوگا، "وہ وقت کی بدعت ونگی کے اعتبار سے اس میں بھی بدعت ونگی ہوئی۔

پھر انہوں نے کہا: اس وقت کے اندر رفع حاجت کرے اور اس کو معلوم ہو کہ وقت کے اندر پانی نہیں ملے گا تو فوری طور پر پتھر کا استعمال واجب ہے (۱)۔

مضو سے استنجا کا تعلق "وران وہنوں کے درمیان ترتیب: ۹- حنفیہ شافعیہ کے ہر ایک مضو سے قبل استنجا کرنا وضو کی سنت ہے، اور حنابلہ کی معتبر روایت یہی ہے، "وہ اس کو مؤثر قرار دے تو بھی جائز ہے، سنت فوت ہو جائے گی، اس لئے کہ استنجا نجاست اور کرنے کا امام ہے، لہذا صحت طہارت کے لئے استنجا شرط نہ ہوگی، جیسے اگر شرمگاہ کے علاوہ جگہ پر نجاست ہو (تو اس سے طہارت حاصل کرنے کے لئے استنجا شرط نہیں ہے)۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ سنن وضو میں اس کا شمار نہیں ہے، اگرچہ مالکیہ نے وضو سے پہلے استنجا کا مستحب قرار دیا ہے۔ اور حنابلہ کی روایت یہ ہے کہ اگر استنجا کا جب پیا جائے تو وضو سے قبل استنجا نماز کی برنگی کے لئے شرط ہے، لہذا اگر استنجا سے قبل وضو کر لے تو درست نہ ہوگا۔ صاحب کشاف القناع نے اسی روایت پر اکتفا کیا ہے۔

شافعیہ نے کہا: یہ (تفصیل) تدرست لوگوں کے لئے ہے، اور

(۱) حاشیہ اشیر علی نہایت المساجد ۱/۱۲۸-۱۲۹۔

جو شخص معذور ہو یعنی اس کو سلس بول (مسلل پیشاب کے قطرات "تے رن") وغیرہ کا مرض ہو تو اس پر وضو سے قبل استنجا واجب ہے۔  
اسی بنا پر اگر تندرست شخص نے استنجا سے پہلے وضو کیا تو استنجا کے بعد پتھر ہوں کے درمیان استنجا اور سلس پانی سے ایسے طریقے سے وضو کرے کہ موضع استنجا اور ہاتھ کے درمیان کوئی چیز حال ہو اور اثر رکھاد کو ہاتھ نہ لگے (۱)۔ دوسرے مذہب کے قواعد اس تفصیل کے خلاف نہیں ہیں۔

تیمم سے استنجا کا تحقق درن دونوں کے درمیان ترتیب:  
۱۰۔ اس کے تعلق فقہاء کے درمیان ہیں:

پہلا رتن یہ ہے کہ تیمم سے قبل پتھر کے درمیان استنجا، برائے مری ہے، پیرے شافعیہ کی ہے، و مالکیہ کے متعل قول میں سے ایک یہی ہے، اور حنابلہ کا ایک قول بھی یہی ہے۔

قرانی نے اس کی وجہ یوں بیان کی ہے کہ تیمم کا نماز سے متصل ہونا ضروری ہے، مگر وہ تیمم کر کے پھر استنجا کرے تو اس نے یقیناً زالہ نجاست کے درمیان تیمم درنہ کے درمیان فصل کر دیا۔

قاضی ابویعلیٰ سے اس کی وجہ یوں بیان کی ہے کہ تیمم نہ ٹکڑاؤ نہیں کرنا صرف اس کے ذریعہ نماز مباح ہو جاتی ہے، اور جس شخص پر یہی نجاست ہو جس کا دور کرنا ممکن ہو اس کے لئے نماز مباح نہیں ہوگی، لہذا مباح کرے کی میت صحیح نہیں ہوئی جیسا کہ اگر وقت سے قبل تیمم کر لے۔

دوسرا رتن یہ ہے کہ یہاں ترتیب واجب نہیں ہے۔ مالکیہ کا دوسرا محتمل و حنابلہ کا دوسرا قول یہی ہے۔ قرانی نے کہا کہ مثلاً اسی

شخص نے تیمم کیا پھر اس نے اپنے جوتے سے کوبہ کو روند دیا تو وہ اس کو پونچھ کر نماز پڑھ لے گا، اور قاضی ابویعلیٰ نے کہا کہ اس سے کہ وہ طہارت ہے، لہذا وضو کے مشابہ ہوگا، کی دوسرے مانع کی وجہ سے ناست کا مسح ہوا صحت تیمم کے سے مضطرب نہیں، جیسے کوئی شخص یہی جگہ تیمم کرے جہاں ماز پڑھنے سے روکا گیا ہو یا اس حال میں تیمم کرے کہ اس کے پیرے پر کوئی نجاست ہو۔

اور کہا گیا ہے کہ حنابلہ کے یہاں ایک ہی قول ہے، وہ یہ کہ تیمم سے اس کو وضو کرنا صحیح نہیں (۱)۔

جس شخص کو دائمی حدث ہو اس کے استنجا کا حکم:

۱۱۔ جس شخص کو دائمی حدث ہو! وہ شخص جس کو سلس بول کا مرض ہو، تو اس کے لئے استنجا کے حکم میں قدرے تخفیف کی جائے گی جس طرح وضو کے حکم میں تخفیف کی جاتی ہے۔

حنفی، شافعیہ اور حنابلہ کا قول یہ ہے کہ وہ استنجا کرے گا اور بچے گا، پھر ہر مار کے لئے وقت شروع ہونے پر وضو کرے گا۔ جب اس نے ایسا کر لیا اور اس کے بعد اس سے کوئی چیز نکلے تو اس پر سلس بول وغیرہ کی وجہ سے وضو کا اعادہ لازم نہیں جب تک کہ حنفی و شافعیہ کے مذہب کے مطابق وقت نہ نکل جائے۔ حنابلہ کا بھی ایک قول یہی ہے، یہ جب تک کہ دوسری نماز کا وقت نہ شروع ہو جائے، جیسا کہ حنابلہ کا مستند قول ہے (۲)۔

مالکیہ کا قول یہ ہے کہ جس شخص کو سلس بول کا مرض ہو تو اس پر ہر نماز کے لئے وضو کرنا لازم نہیں، بلکہ جب تک دُشوار نہ ہو وضو کرنا مستحب ہوگا، لہذا ان کے نزدیک نوافل وضو میں سے جو حدث بھی

(۱) انہی ۸۲، ذخیرہ ۲۰۵۔

(۲) اختصار ۲۹، نہایت ۱۵۳، حاشیہ ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶،

پایا جائے گا۔

پیش آئے وہ گریہ وہ ہے جیسی اس طور پر پورے وقت یا اٹھ بوقت کو  
مجھتا ہو کہ ہم وہ ایک مرتبہ یہ اس سے راہ وہ حدت پیش آجاتا ہو تو  
معاف ہے، اور جس جگہ ہو لگ جائے اس کا ہوا نہ ہو کی نہیں اور نہ  
سنت ہے، گرچہ بعض حوال میں ہموٹ جائے گا اور نماز مائل  
ہو جائے گی، خود وہ حدت پانہ ہو یا پیشاب اور ندی ہو یا اس  
کے علاوہ (۸)۔

غیر معاوضے سے خون، پیپ اور اس جیسی چیزیں:

۱۳- اُرمینیس میں سے کسی ایک سے خوب یا چھپ گئے تو اس کے متعلق فتوہ کے یہ قول تھے:

ہذا قول یہ ہے کہ پھر تمام نجاستوں کی طرح اس کا جھوٹا بھی ضروری ہے اور اس میں پتھر سے استغناء نہ رہا کافی نہیں، یہ مالکیہ و شافعیہ دونوں کا ایک قول ہے، یہ تک نجاست سے پاک حاصل کرنے میں جھوٹا اصل ہے، اور چیتاب پاخانہ میں اس کو نہ ورت کی وجہ سے ترک کر دیا گیا ہے، اور یہاں کوئی نہ ورت نہیں، یہ تک اس قسم کی چیز سہیل میں سے نظرانا رہے۔

اس قول کے قائلین نے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے: "ان النبی ﷺ فہو بغسل الذکر من المدی" (۲) (نبی ﷺ نے ہڈی کی وجہ سے عضو قاضی کو دھونے کا حکم دیا) اور ہر وجوہ کے لئے ہوتا ہے۔ ابن عبد البر نے کہا کہ ان حضرات نے اس طرح استدلال کیا ہے کہ تمام آثار میں الفاظ "اسانید کے اختلاف کے باوجود، سچا ذکر نہیں ہے بلکہ ان میں ہونے ہی کا ذکر ہے، جیسا کہ حضرت علی کی روایت میں ہڈی کی وجہ سے دھونے کا حکم آیا ہے۔

اور وہ قول یہ ہے کہ اس میں بھی پتھر سے جتنی کرنا (تندر)  
 کافی ہوگا، یہ غالباً اور حقیقہ کی رائے ہے، مرنا لکھ کر مٹا فعیہ و نوب کا  
 ایک قول یہی ہے، یہ تو اس صورت میں ہے جب وہ چٹاپا پخانہ

حقائقِ نثر نے کا سبب:

۱۲۔ فقہ کا تعلق ہے کہ سیمیں سے معاصر طریقہ پر جو نجاست خارج ہو کر ملوث کرے، وہی ہو تو گندہ طریقہ کے مطابق اس سے پاک حاصل کی جائے گی۔ اور جو اس کے علاوہ دوسری چیزیں ان میں مختلف اور تفصیل ہے (۲) جس کا باب مندرجہ ذیل ہے:

غیر معتاد بننے، و نشی:

۱۳۔ پیٹاب اور پوانہ کے مقام سے جو پتی عام طور سے نہیں نکلتی  
مثلاً کنکری، سیڑ اور بال رُو خشک حالت میں سیسے سے نکلی ہو۔  
خود ایک ہویہ نچس تو اس سے نکلے سے انتہا نہیں پایا جاے گا۔

اور جب تر ہو اور مخرج کو ٹوٹ کر دے تو اس سے استنجا یا جائے گا۔ اگر وہ مخرج کو ٹوٹ نہ کرے تو صفیہ اور مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اس کی وجہ سے استنجا نہیں کیا جائے گا۔ ثانیہ اور حنابلہ و دنوں کا مقدم قول بھی یہی ہے۔ ثانیہ اور حنابلہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ریح کے علاوہ سبیلین سے نکلنے والی ہر شے کی وجہ سے استنجا

(۱) رد المحتار، ۲۲۳، حاشیة المرقی، ۱۱۳، لایحه کتاب، ۳۸، البقی، ۱، کتاب الفرائع، ۶۰۔

(۲) حدیث ہے "اَنْ السَّيِّئَاتِ لَمْ يَرْسَلِ اللَّهُ رُسُلًا فِيهَا" اس روایت بخلاف  
مسلم نے حضرت عائشہ سے کہا ہے (صحیح ابی یوسف) ۳۷۰ طبع استیعاب صحیح مسلم  
تحقیق محمد قزوینی جلد ۱ ص ۲۳ طبع بیروت ۱۴۰۸ھ

(۱) جامعہ مدرسہ اسلامی، ۱۳، انوار الہدوی، ۳۳۔

(۲) مری القدر حیحیة الطلوع وی در ص ۳۲-۳۵، قد خیر و ۲۰۰، انشی اری،  
کشف القناع ۱۰۰-

سے مخلوط ہو رہے تھے۔

اس قول کی دلیل یہ ہے کہ اس کسب و کار کی وجہ سے اگرچہ اس کے دھونے میں مشقت نہیں ہوتی مگر یہ مشقت کا مکمل ضد ہے، اور مذی تو معتاد اور کثرت القیوت ہے، اور اس کی وجہ سے عضو تاسل کا صفا اور تعدی (خذف قیاس) ہے، ورنہ مایا ہے کہ وہ سب نہیں (۱)۔

سبیلین کے متبادل مخرج سے نکلنے والی چیز:

۱۵- حدیث کے لئے جب کوئی اور راستہ مکمل جائے اور اس سے حدیث کا ثبوت معتاد ہو جائے تو اس کو بھی مالکیہ کے بقول پھر دفعہ د سے صاف کیا جائے گا، وہ جسم کے دھوئے جسے کے حکم میں نہیں ہے، کیونکہ یہ اس متعین شخص کے اعتبار سے معتاد ہو گیا ہے۔

حنا بدہ کا مسلک یہ ہے کہ جب مخرج معتاد ہو جائے اور اس سے راستہ مکمل جائے تو اس کی صفائی کے لئے پھر کا استعمال کافی نہیں ہے بلکہ اس کا دھونا ضروری ہے کیونکہ یہ مخرج معتاد کے علاوہ ہے، اور ان ہی کا یک قول یہ ہے کہ کافی ہو جائے گا۔

ہمیں اس مسئلہ میں حنفیہ اور ثانیہ کا قول نہیں ملا (۲)۔

مذی:

۱۶- حنفیہ کے نزدیک مذی پاک ہے، لہذا دھو کر نجاستوں کی طرح اس کی وجہ سے پانی اور پتھر کے ذریعہ استحجاء کیا جائے گا، اور پتھر یا پانی کے ذریعہ اس سے استحجاء کرنا کافی ہوگا۔ مالکیہ کا ایک قول بھی یہی ہے جو ان کے قول مشہور کے خلاف ہے، اور ثانیہ کا قول ظہر اور حنا بدہ کی ایک روایت بھی یہی ہے۔

(۱) فتح القدیر ۵۰۱، بحر الرائق ۲۵۳، قد خیرہ ۲۰۰، اہلوی بی ۲۳۳ شرح منظومہ المسحوبات للترمذی ۲۵ طبع دمشق، انہی ۱۱۳۔

(۲) قد خیرہ ۲۰۳، انہی ۱۱۸۔

اور مالکیہ کا قول مشہور جو حنا بدہ کی ایک روایت ہے یہ ہے کہ یہی صورت میں پانی کا استعمال ضروری ہے پتھر کا استعمال کافی نہیں، اس لئے کہ مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا: ”کنت رجلاً مہماً فاستحیبت أن أسأل رسول الله ﷺ لمكان ابنته، فأمرت الحقداد بن الأسود فساله، فقال يغسل ذكره وأنثیه ويتوضأ“ (۱) (میں کثیر المذی شخص تھا تو رسول اللہ ﷺ سے مسئلہ دریافت کرنے میں میں نے شرم محسوس کیا، کیونکہ آپ ﷺ کی صاحبہ ”ای بیہ ی زہدیت میں تھیں اس لئے میں نے مقداد بن الاسود سے کہا کہ آپ دریافت کریں، چنانچہ انہوں نے دریافت کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عضو تاسل اور خصیتین کو دھوئیں اور وضو کر لیں، اور ایک روایت کے الفاظ ہیں: ”یغسل ذکرہ ويتوضأ“ (عضو تاسل کو دھو کر وضو کرے)۔

مالکیہ کے نزدیک دھونا اس وقت ضروری ہے جب مذی معروف لذت کے ساتھ خارج ہو، اور اگر بالکل بلا لذت کے خارج ہو جائے تو دھونا ضروری نہ ہوگا بلکہ پتھر کا استعمال کرنا کافی ہوگا، بشرطیکہ ہر دن مسلسل پل کی طرح خارج نہ ہو، اس صورت میں پانی اور پتھر سے اس کا ارادہ مطلوب نہیں ہے بلکہ وہ معاف ہے (۲)۔

مذی:

۱۷- مذی نکلنے والی ایک پاک شے ہے۔ چاروں مذاہب کے فقہاء

(۱) حدیث علیؓ: ”کنت رجلاً مہماً“ کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد اور ترمذی کے ہے اور لفظ ”وأنثیه“ کو ذکر کرنے میں ابوداؤد منفرد ہیں (فتح الباری ۲۷۹ طبع دمشق، صحیح مسلم ۲۳ طبع بیروت، عبدالمطی، سنن ابی داؤد ۱۳۲ طبع مسعودہ سنن لمہدی ۱۱۵ طبع دار المعرفہ)۔

(۲) المحلاوی علی الدرر ۱۷۳، قد خیرہ طبرانی ۲۰۰۔



کے نزدیک اس میں پانی پینے سے استنجا کافی ہے (۱)۔

رتج:

۱۸- رتج نکلنے کی وجہ سے استنجا نہیں ہے۔ چاروں مذاہب کے متنباء نے اس کی صراحت کی ہے۔ حنفیہ نے کہا کہ رتج کی وجہ سے استنجا کرنا بدعت ہے، اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کے ساتھ ایک یہ حرام ہو۔ اور اسی کے مثل ثانیہ میں سے قیوہی کا قول ہے: بلکہ حرام ہے۔ کیونکہ وہ فاسد بہارت ہے۔

مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ دسوقی نے کہا کہ رتج کی وجہ نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "لمس منا من استنجی من ریح" (۲) (وہ شخص ہم میں سے نہیں جو رتج خارج ہونے سے استنجا کرے) ورنہ نبی کریم کے لئے ہے۔ ثانیہ میں سے صاحب نہایت اکتاف نے کہا کہ رتج کی وجہ سے استنجا کرنا نہ واجب ہے، نہ مستحب، اگرچہ محل تر ہو جائے۔ اور ابن حجر مکی نے کہا کہ رتج کی وجہ سے استنجا کرنا مکروہ ہے، سوائے یہ کہ (رتج کا) خروج محل تر ہونے کی حالت میں ہو۔

حنابلہ کی تعبیر یہ ہے کہ اس سے (استنجا) واجب نہ ہوگا، ان کے درج ذیل استدلال کا تقاضا یہ ہے کہ کم از کم وہ مکروہ ہو، صاحب المغنی

(۱) جامع الطحاوی علی الدرر ۱/۱۶۳، جامعہ الطحاوی ۱/۳۳۳۔

(۲) حدیث: "لمس منا من استنجی من ریح" کی روایت ابن مساکر نے اپنی تاریخ میں حضرت جابر بن عبد اللہ سے ان الفاظ میں کی ہے: "من استنجی من الريح فليس منا" (جس نے رتج نکلنے سے استنجا کیا وہ ہم میں سے نہیں کہ اس حدیث کے ایک روایت میں نقلایں ہیں۔ نیز ان میں کہا گیا ہے کہ ان کی دس کتب میں حدیثیں ہیں جن میں مکررات ہیں۔ اور اس حدیث کو اسی میں شمار کیا ہے۔ ساجی نے کہا کہ ثریٰ ضعیف ہے۔ اور اس میں عظیم سے مروی ہے کہ وہ کذاب تھے (فیض القدیر ۱/۱۶ طبع المکتبۃ الشارعیہ ۳۵۷ھ)۔

نے کہا ہے کہ نبی اکرم ﷺ سے مروی ہے: "من استنجی من ریح فليس منا" (جس شخص نے رتج کی وجہ سے استنجا کیا وہ ہم میں سے نہیں)۔ اس حدیث کی روایت طحاوی نے اپنی مجموعہ میں کی ہے، اور زید بن اسلم سے اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "إذا قسم إلى الصلاة فاعسلوا وجوهكم" (۱) (جب تم نماز کو اٹھو تو اپنے چہروں اور اپنے ماتھوں کو سیو، سیو یا سرو) کی تفسیر میں مروی ہے کہ سب تم نیند سے کھڑے ہو، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے وضو کے علاوہ کسی اور چیز کا حکم نہیں دیا، یعنی اگر استنجا وہ جب ہوتا تو اللہ تعالیٰ اس کا حکم دیتے، کیونکہ سونے کی حالت میں رتج کا طعن مایہ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ استنجا وہ واجب نہیں ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ وہ بوجہ تو شریعت کی طرف سے ہوتا ہے، اور اس موقع پر استنجا کے لئے کوئی نص در نہیں ہوئی ہے، اور نہ یہ منصوص حدیث کے حکم میں ہے، کیونکہ استنجا کی مشروعیت ازلیہ نجاست کے لئے ہے، اور یہاں کوئی نجاست نہیں (۲)۔

پانی کے ذریعہ استنجا:

۱۹- چاروں مذاہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پانی کے ذریعہ استنجا کرنا مستحب ہے۔ بعض صحابہ و تابعین سے پانی کے ذریعہ استنجا کرنے پر تئیم در ہوئی ہے، غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ مذہبی چیز ہے۔

پانی کا استعمال کافی ہونے کی دلیل وہ روایت ہے جو حضرت انس بن مالک سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں: "كان النبي ﷺ يدخل الخلاء فاحمل افا و علام يحوي اداوة من ماء وعرة، فيستنجي بالماء" (نبی اکرم ﷺ قضاء حاجت کے

(۱) سورۃ مائدہ ۶۔

(۲) البحر الرائق ۱/۲۵۲، جامعہ الطحاوی ۱/۳۳۸، جامعہ الطحاوی ۱/۳۳۲، المغنی ۱/۱۱۱۔



گیا ہے اس سے نہیں کیا جائے گا۔ عنقریب اس کی تفصیل ساری ہے۔ یہ جمہور علماء کا قول ہے، ان میں سے امام احمد کی معتد روایت بھی یہی ہے، اور مذہب حنابلہ کی صحیح روایت بھی یہی ہے۔

امام احمد کی ایک روایت جس کو ابو بکر نے اختیار کیا ہے یہ ہے کہ اتھار کے لئے پتھر کے حادہ اور مری کوئی ٹھوس چیز مثلاً کڑی یا پتھر وغیرہ کا استعمال کرنا کافی نہ ہوگا یہ تکذیبی کرم ﷺ نے پتھر کا حکم فرمایا ہے۔ اور آپ ﷺ کا حکم ساء بوب کا تلافی کرنا ہے۔ اور اس وجہ سے بھی کہ یہ ایک رخصت ہے جس کے متعلق ایک مخصوص کلمہ کے درمیان کرنے کا شریعت کا حکم وارد ہوا ہے، لہذا اسی پر کتہہ کرنا ضروری ہے جیسے تیمم کے لئے مٹی۔

جمہور کے قول کی دلیل وہ حدیث ہے جس کو ابو یوسف نے شریعہ سے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: سئل رسول اللہ ﷺ عن الاستطابة فقال: بثلاثة أحجار ليس فيها رجيع (۱) (رسول اللہ ﷺ سے پاکی حاصل کرنے کے بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: تین پتھروں سے ہو، اس میں کوئی کور اور پانچا نہ ہو) تو اگر آپ ﷺ پتھر اور جو چیزیں پتھر کے مثل ہیں ان کا ارادہ فرماتے تو رجيع کا استشہاد کرتے، اس سے کہ اس کو ذکر کرنے کی کوئی ضرورت نہ ہوتی، اور پھر رجيع کو بطلان خاص ذکر کرنے کا کوئی فائدہ نہیں تھا۔

(۱) الرجيع: کور اور پانچا کو کہتے ہیں جیسا کہ لمبارح میں ماہ (رجع) کے تحت آیا ہے۔ اور حدیث: مثل رسول اللہ ﷺ عن الاستطابة فقال بثلاثة أحجار... کی روایت ابو داؤد ابن ماجہ اور یحییٰ بن خزیمہ بن ثابت عن رسول اللہ ﷺ نے وہ حدیث ہے اور شواہد اس کو صحیح قرار دیا ہے اور اسی طرح شعبہ ابی داؤد نے بھی صحیح قرار دیا ہے (الامام ۲۲/۱ طبع الکلیات الادبیہ سنن ابن ماجہ ۱/۱۳، تحقیق ۱۰۰ عبدالمہدی، شرح السنن للشیخ شعبہ ابی داؤد ۲/۶۵ طبع المکتب الاسلامیہ ۱۳۹۰ھ تہذیب طبع دار الفکر، جون المعودہ ۵ طبع ۱۳۹۰ھ)

مستحب ہے، اور اگر پانی پینے اور پتھر بعد میں استعمال کرے تو یہ مکروہ ہے۔ اس سے کہ حضرت عائشہ کا قول ہے: "مروا ارجحکم ان یسبوا الحجارة الماء لیسوا مسحیہم وان رسول اللہ ﷺ کان یفعلہ" (۱) (تم اپنے اپنے شہرہوں سے کہو کہ وہ پتھر کے بعد پانی استعمال کیا کریں، یونکہ میں (انہیں سننے سے) شرماتی ہوں، اور رسول اللہ ﷺ ایسا کرتے تھے)۔

حصبہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ پانی سے وضو سنت ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ وہ بوب کو جمع کرنا ہمارے زمانے میں سنت ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ جمع کرنا مطلقاً سنت ہے۔ اور یہی قول صحیح ہے۔ اور کسی پر فتویٰ ہے جیسا کہ بحر رقیق میں ہے۔

شرٹ وغیرہ نے پانی اور پتھر دونوں کے جمع کرنے کی فضیلت پر اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ قبائلی لوگوں کو جمع کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی اس طرح تعریف فرمائی ہے: "بنی اللہ یحبب التواہیں ویحبب المتصفرین" (۲) (بے شک اللہ محبت رکھتا ہے وہ پر کرنے والوں سے اور محبت رکھتا ہے پاک صاف رہنے والوں سے)۔ نووی کی تحقیق یہ ہے کہ اس سلسلہ میں کوئی صحیح روایت یہی نہیں ہے جس میں یہ ہو کہ وہ لوگ، انہوں کو استعمال کرتے تھے بلکہ اس میں صرف یہ ہے کہ وہ لوگ پانی سے استنجا کیا کرتے تھے (۳)۔

استنجا اس چیز کے ذریعہ کیا جائے:

۲۲- استنجا ہر ٹھوس چیز کے ذریعہ کیا جائے گا البتہ جس سے منع کیا گیا ہو (حدیث: "مروا ارجحکم ان یسبوا الحجارة الماء" کی تخریج فقرہ نمبر ۱۹ کے تحت گذر چکی)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۲۲۔

(۳) بحر الرقیق ۲/۵۵۳، مجموعہ ۱۰۰۳، حاشیہ الرسولی ۱/۱۱۰، التخریج ۱/۵۲۸، کتاب الفتن ۵۵۷، الفروع ۱/۵۱۔

اور حضرت سلمانؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ان سے کہا گیا کہ تمہارے نبی نے تم کو کھائی ہے یہاں تک کہ تشاء حاجت کا طریقہ بھی؟ تو انہوں نے فرمایا: "اجل"، لفظ بھانا اور مستقبل القبلة لغائط او ہول، او آن يستنجی بالیمین، نو آن يستنجی باقل من ثلاثة أحجار، نو آن يستنجی برجميع أو عظم" (۱) (ہاں، ہم کو منع فرمایا کہ ہم پینٹا ب یا پاخانہ کے وقت قبہ کی طرف رخ کریں، یا پیکہ میں ماتھ سے استنجا کریں یا پیکہ ہم تین پتھروں سے کم سے استنجا کریں، یا پیکہ ہم دو یا بدی سے استنجا کریں)۔

درنیم سے یہ جدا ہے، اس لئے کہ یہاں ازالہ نجاست مقصود ہے، اور یہ پتھر کے مادہ سے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ درنیم تو یہ قیاسی و عقلی نہیں ہے۔

کیا ستنجا محل کو پاک کرنے والا ہے؟

۲۳- اس سب سے میں فقہاء کے وقول ہیں:

ہاتھوں پر ہے کہ ستنجا سے محل پاک ہو جائے گا۔ یہ خلیفہ مالکیہ اور حنابلہ کا ایک قول ہے، اس تمام کے کہا کہ شریعت سے اس کی طہارت کا اعتبار کیا ہے، کیونکہ: "امست بھی لی يستنجی بروث أو عظم و قال ایما لا بطهران" (۲) (نبی ﷺ کے کوہ و مردی سے استنجا کرے سے منع آیا ہے، فرمایا کہ یہ دونوں پاک نہیں کرتے) تو معلوم ہوا کہ جس چیز کے ذریعہ استنجا کرنے کی

(۱) حضرت سلمانؓ وال حدیث: "قد علمکم لیکم" کی روایت مسلم سے کی ہے صحیح مسلم ۲۳۳ طبع عین الحسنی۔

(۲) حدیث: "ان العی علیہ لہی ان یستنجی بروث" کی روایت در تفسیر حضرت ابوہریرہؓ سے کی ہے اور فرمایا کہ اس کی سند صحیح ہے (سنن الدار قطنی ۵۶۸، طبع مکتبہ المطابع النوریہ لحدیث و تفسیر الماریہ ۲۲۰)۔

اجازت کی تھی ہے وہ پاک کر دیتی ہے کیونکہ اگر وہ بھی پاک نہ کرے تو ان ملت کی وجہ سے اس سے بھی استنجا کرنے کی اجازت نہ دی جاتی۔ ان طرح سو قی مانگی نے کہا ہے کہ حکم و رعین کے تم ہو جانے کی وجہ سے محل پاک ہو جائے گا۔

۱۔ امر اول بوجہ اور مالکیہ دونوں کا دوسرا قول ہے و متاثرین متاثر کا قول ہے، یہ ہے کہ محل تو پاک ہی رہے گا مگر مشقت کی وجہ سے معاف ہوگا۔ ابن تیم نے کہا کہ رطلی میں جو ہے اس کا ظہر یہ ہے کہ پتھر کے ذریعہ محل پاک نہ ہوگا۔ حنابلہ کی کتاب اشاف الفتاویٰ میں ہے کہ استنجا کا اثر مایا کی ہے جس کی تھوڑی مقدار محل استنجا میں مشقت کی وجہ سے معاف ہے، اور مغلی میں ہے: اور اسی وجہ سے اگر اس جگہ پسینہ آجائے تو اس کا پسینہ پاک ہوگا (۱)۔

۲۴- جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر ستنجا کے بعد محل استنجا و پر تری لگ جائے تو وہ معاف ہوگی۔

حنبلہ میں سے ابن تیم نے کہا ہے کہ ستنجا کے بعد بھی محل پاک ہی رہتا ہے مگر معاف ہے، اس قول پر یہ مسئلہ متفق ہوتا ہے کہ پانی پہنچنے کی وجہ سے غرضت پاک ہو جائے گا، اس سلسلہ میں زمین کے مسئلہ میں مشہور اختلاف ہے کہ جب زمین پاک ہونے کے بعد حنک ہو جائے، پھر اس پر پانی پہنچ جائے تو سب کی پسندیدہ رائے یہ ہے کہ اس کی نجاست نہیں لوٹے گی، اسی طرح یہاں بھی ہونا چاہیے۔ پھر ابن تیم سے ان کا یہ قول نقل آیا ہے کہ متاثرین حصہ کا اجزاء ہے کہ پسینہ سے محل پاک نہ ہوگا، یہاں تک کہ اگر پسینہ اس سے تیار کر کے کپڑا اور بدن کے دوسرے حصہ پر درہم کی مقدار سے زیادہ لگ جائے تو مانع نہ ہوگا (یعنی وہ صحت نماز کے سے مانع نہ ہوگا)۔

(۱) البحر الرائق ۲۵۳، فتح القدیر ۱۳۹، حاشیہ اللہ علی ۱/۱، یعنی ۱۸۰۔

## استنجا ۲۵-۲۷

سے دھونا ضروری ہے (۱)۔

ب- نجاست کا پھیل کر مخرج سے آگے بڑھ جانا:

۲۶- چاروں مذہب اس پر متفق ہیں کہ نجاست اگر مخرج سے اس طرح تجاوز کر جائے کہ ریا د پھیل جائے تو اس میں پتھر کا استعمال کافی نہ ہوگا بلکہ اس کو دھونا ضروری ہے، کیونکہ پتھر کا استعمال عموم ہوی کی وجہ سے ایک رحمت ہے، لہذا یہی صورت کے ساتھ خاص ہوگا جہاں عموم ہوی ہو، اور جہاں سے زائد ہو جائے تو وہ دھونا نجاست کو زائل کرنے میں اپنی اصل پر باقی رہے گا۔

لیکن شیخ (ریاء) کی تحدید میں فقہ کا اختلاف ہے، مالکیہ، حنبلیہ و شافعیہ نے اسے یہ ہے کہ وہ پختہ شیخ ہے جو مخرج سے بڑھ کر سرین تک پہنچ جائے، اور وہ پیشاب کثیر ہے جو پورے حشفہ کو محیط ہو جائے۔

شیخ ہونے کی صورت میں مالکیہ اس بات میں منفرد ہیں کہ صرف راء ار محل کا دھونا ہی ضروری نہیں بلکہ سب کو دھونا ضروری ہے۔ حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ مقدم راء سے جو نجاست زائد ہو وہ کثیر ہے، اور امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک صرف زائد ار محل کا دھونا واجب ہے، امام محمد کا اختلاف ہے، کیونکہ انہوں نے سب کو دھونا واجب قرار دینے میں مالکیہ کی موافقت کی ہے (۲)۔

ج- عورت کا ازالہ نجاست کے لئے پتھر استعمال کرنا:

۲۷- باتفاق اہل پانچ خانہ صاف کرنے کے لئے عورت کے لئے پتھر

(۱) نہایۃ المحتاج ج ۱ ص ۳۳، ۳۴، رد المحتار ج ۱ ص ۲۲۳، کتاب الطہارۃ ص ۵۶،

حاشیۃ الخطاوی علی الدرر ص ۱۳۔

(۲) حاشیۃ الدرر ج ۱ ص ۱۱۲، المجموع ج ۱ ص ۲۵، نہایۃ المحتاج ج ۱ ص ۳۳، کتاب

الطہارۃ ج ۱ ص ۵۶، الفروع ج ۱ ص ۵۱، البحر الرائق ج ۱ ص ۲۵۳، غیۃ المصلح ص ۲۹،

الفتاویٰ الہندیہ ج ۱ ص ۵۰۔

قرانی نے صاحب الطہارۃ و ابن رشد سے نقل کیا ہے کہ عموم ہوی کی وجہ سے یہ معاف ہوگا، اور انہوں نے کہا کہ اگر عورت کے دامن پر نجاست لگ جائے تو وہ معاف ہے، حالانکہ اس کا انشاء عیامن ہے، تو یہ بدرجہ اولیٰ معاف ہوگا، اور اس وجہ سے بھی کہ صحابہ کرام پتھروں سے استنجا کیا کرتے تھے، اور اس کو پیسہ بھی آتا تھا۔

وہم قول جو شافعیہ کا مسلک "رما لکیہ میں سے" ابن القصار کا قول ہے یہ ہے کہ اگر رطوبت محل استنجا سے تجاوز نہ کرے تو پاک نہیں، ورنہ محل غلو سے تجاوز کر جائے تو پاک ہوگا (۱)۔

وہ جگہیں جہاں استنجا کافی نہیں:

نف- مخرج پر باہر سے گلنے والی نجاست:

۲۵- اگر مخرج پر باہر سے کوئی نجاست لگ جائے تو حسبہ کا مشابہ قول یہ ہے کہ اس کے لئے بھی استنجا کافی ہوگا۔

شافعیہ اور حنبلیہ نے یہ صراحت کی ہے کہ اس کے لئے پتھر کا استعمال کافی نہ ہوگا بلکہ اس کو پانی سے دھونا ضروری ہے، اور حنفیہ کا "مراقب" یہی ہے، اسی طرح شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر پیشاب پانچ خانہ وہ مقام جو ٹکٹے والی نجاست کی وجہ سے نجس ہو گیا ہو، اس پر کوئی ترپک چیر لگ جائے، یا ٹکٹے والی جسم پر لگی ہوئی نجاست میں کوئی پاک چیز مل جائے مثلاً مٹی، تو پتھر کا استعمال کافی نہ ہوگا، اور یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب کسی نے تر پتھر سے استنجا کیا ہو، کیونکہ پتھر کی تری محل کی نجاست کی وجہ سے پاک ہو جائے گی، پتھر محل کو پاک کرے گا۔

اسی طرح نجاست ٹکٹے جتنے جس جگہ لگ گئی ہے اس سے آگے بڑھ جائے تو شافعیہ کے نزدیک ان تمام صورتوں میں محل کو پانی

(۱) البحر الرائق ج ۱ ص ۲۵۳، ذخیرہ ج ۱ ص ۲۰۵، حاشیۃ البحر الرائق علی نہایۃ ج ۱ ص ۳۷۔

انتخابات، ۲۸

فہمستعمل رہا فانی ہوگا، اور یہی فہم فانی ہے۔

جہاں تک پیشاب سے طہارت حاصل کرنے کا تعلق ہے تو مالکیہ کے نزدیک عورت کے پیشاب میں پتھر کا استعمال کافی نہیں ٹوہ وہ نہ رکھیں نہ رکھیں نہ ہو مالکیہ نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ اگر پیشاب عورت کا پیشاب خنث سے تجاوز جاتا ہے۔

شافیہ کے نزدیک رُحورست ہار دے تو اس کے پیٹاب میں  
 دھنکی گالی ہوگی جو میں نبھاست کوڑا مل رہا۔ خود وہ کپڑا ہوا اس  
 کے ملہ وہ اور شیدہ ہو تو گریقیں کے ساتھ ٹھکانا کے تہہ وشت تک  
 پیٹاب کا اثر مامعوم ہو جائے جیسا کہ نیشہ ایسا ہی ہوتا ہے تو پتھر کا  
 ستمبر کسا گالی نہ ہوگا۔ ہر نہ گالی ہوگا۔ اور اس وقت پانی کا استعمال  
 مستحب رہے گا۔

درشیدہ (جو کنہہ کی نہ ہو) کے بارے میں جناب لکے قول میں:  
ہاں تو یہ ہے کہ اس کے لئے بھی پتھر کا استعمال کیا جاتا ہے۔ اور  
اور تو یہ ہے کہ ہوا ضروری ہے۔ اور انوں قول کے مطابق  
عورت کے سے نجاست، جنابت اور حیض کی وجہ سے شرمگاہ کے  
اندرونی حصہ کا ہوا ضروری نہیں، بلکہ شرمگاہ کے طاس کی حصہ کا حصہ  
کافی ہے، اور جو عورت روزہ دار نہ ہو اس کے لئے شرمگاہ کے اندرونی  
حصہ کا ہونا مستحب ہے۔

مذہب حنفیہ کے قواعد کا مقصد یہ ہے کہ جب نجاست خرج سے تنہا نہ کرے تو ہتھی و سنت ہو، اور جب خرج سے آگے نہ جاوے تو پتھر کا استعمال کافی نہیں بلکہ پانی یا کسی "ریسپلینج" کے واسطے اس کا زائل ضروری ہے، اور عورت کے لئے پتھر استعمال کرے بیعت

۱. المجموعۃ = جامعۃ الدرس فی النحو، الخرش ا/ ۳۸، نہایۃ المتکامل مع جامعۃ  
المعبر عن ا/ ۱۲۹، کشف القناع ا/ ۵۶، ۵۷، المنشی ا/ ۱۱۸، الطحاوی علی  
مرآۃ اللغات ج ۳ ص ۳۶۔

کیا جونی اس کا کافی تذکرہ دہانوں نے نہیں کیا ہے۔

• چیز جس سے استعمار ممنوع ہے:

۲۸۔ جن چیزوں سے استعمار جازم ہوگا اس کے لئے خفیہ و بالکیہ نے پانچ شرطیں لکائی ہیں:

۱۔ ایک یزد و خٹک جو خفیہ رہا لکیر کے مدد و فتنے نے اس کو  
بابر (خٹک) کے بجائے جام سے تعبیر کیا ہے۔

— ۱۰۰ —

۳۔ صاف کرنے والی ہو۔

۳- کتب: کتب و کتب

۵۔ کامل ارتقا مشق ہو۔

لہذا جن چیزوں سے ان کے لیے ایک استنباط میں یہ جاسکتا ہے وہ  
جیسا کہ طرح کی ہیں:

۱۔ پختہ ہو چکے ہو (۲)۔

[illegible]

۳۔ دوتیز جو صاف کرنے والی نہ ہو، جیسے چکنی چہرے یعنی پائس وغیرہ (۲)۔

۴۔ اذیت دینے والی ہو، اور اسی میں ہر وہ شے داخل ہوگی جو حاررہ ہو، مثلاً چاقو، نیزہ (۵)۔

(1) ۱۰۰٪، ۱۰۰٪

(۲) المشرح الكبير مع ملحقه المدرج في ۱۳ المجلدات، الطبعة الأولى، ۱۳۸۸.

(۳) روزیکه در ۲۳۶، مطابق به الموضع ۱۳۱۱، فتح القدره ۱۳۸۸، الطروی علی الخرش ۱۵۱۵، نهج ۱۳۱۱.

[illegible]

(۵) روز یکشنبه ۲۲/۱/۱۳۶۱، محفلت در سوئی ۱۱۳-۱۱۴

## استنجا، ۲۹

۵۔ قائل استراہم ہوا اور یہ ان کے نزدیک تین طرح کی ہیں:

الف: کھانے کی چیز ہونے کی وجہ سے قائل استراہم ہو۔

ب: دھارے کے حق کی وجہ سے قائل استراہم ہو۔

ج: پانی ٹپکتی وجہ سے قائل استراہم ہو۔

یہ سب چیزیں کتب مالکیہ کے علاوہ دوسری کتابوں میں بھی مذکور ہیں۔ وہ لوگ شرطوں کے بیان میں اپنے ارساہ نہ ہونے کا ذکر نہیں کرتے ہیں، اگرچہ شریعت کے قواعد عامہ سے اس کا منوع ہونا سمجھ میں آتا ہے (۲)۔

مجموعی طور پر وہ سب شرطوں پر متفق ہیں۔ تفصیلات میں کہیں اختلاف اور کہیں اتفاق ہے اس کی تفصیل کے لئے کتب فقہ سے رجوع کیا جائے۔

جن چیزوں سے استنجا حرام ہے ان سے استنجا کرنا کافی ہے یا نہیں؟

۲۹۔ کسی شخص نے منوع کا انتخاب کرتے ہوئے اس چیز سے استنجا کر لیا جس سے استنجا حرام ہے، مگر محل استنجا صاف نہ کیا تو نجس، مالکیہ اور حنابلہ میں سے جن تیمید کے نزدیک جیسا کہ افرات میں ہے، حرمت کے باوجود استنجا درست ہوگا، اس عابدین سے یہ وجہ بیان کی ہے کہ ممنوع چیز کے استعمال سے بھی بدن پر لگی تری خشک ہو جائے گی۔

۳۰۔ قی نے کہا ہے کہ اس کا اعادہ بھی لازم نہیں، نہ وقت کے اندر ورنہ ہفت کے بعد۔

ثانیہ کے نزدیک اگر اس شئی کی حرمت تراہمت کی وجہ سے ہے

غنیۃ المتسلکین ص ۳۹، فتح القدیر ۱/ ۵۰، جامعۃ المسلمین ۱/ ۱۳، نہایۃ الحاج ۲/ ۱۳۳، ۳۳، کشف القناع ۵۸۔

(۲) جامعۃ المسلمین ۱/ ۱۳، نہایۃ الحاج ۱/ ۱۳۱، انشی ۱/ ۷۱، ۷۲، الحکام ۲/ ۲۲۹۔

مثلاً خدائی چیز یا مسمی کتابیں، تو ان سے استنجا کرنا کافی نہ ہوگا، اسی طرح ناپاک چیز سے استنجا کرنا بھی کافی نہیں۔

حنابلہ کے نزدیک حرام چیز سے استنجا مطلقاً کافی نہیں، اس سے کہ احتیاطاً نہایت ہے، لہذا حرام چیز کے ریو بہا نہیں ہوگا، اور

حنابلہ نے حرام چیز سے استنجا، اور اپنے ہاتھ سے استنجا کے درمیان فرق کیا ہے کہ ۱۰ میں ہاتھ سے استنجا اس سے ممانعت کے باوجود کافی ہو جاتا ہے، اور حرام چیز سے استنجا کافی نہیں ہوتا۔ فرق کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ہڈی وغیرہ کے بارے میں جو ممانعت ہے وہ ایسے

معنی کی وجہ سے ہے جس کا تعلق فعل کی شرط سے ہے، لہذا یہ ممانعت استنجا کی درنگی میں مائع ہوگی، جیسے ناپاک پانی سے وضو کرنا، اس کے برخلاف دائیں ہاتھ سے استنجا کرنے کی ممانعت ایسے معنی کی

وجہ سے ہے جس کا تعلق آلہ شرط سے ہے، لہذا یہ مائع نہیں ہوگی، مثلاً حرام برتن سے وضو کرنا۔ اس سلسلہ میں انہوں نے جن چیزوں میں سے استنجا کرنے جن سے استنجا کرنے کے بارے میں

ممانعت آئی ہے، مثلاً ہڈی، اور ان چیزوں سے استنجا کرنے جن کا استعمال عام طور پر حرام ہے، مثلاً نصیب کی ہوئی چیز، کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے۔

حنابلہ نے کہا ہے کہ اگر حرام چیز سے استنجا کرنے کے بعد مباح

چیز سے استنجا کرے تو وہ کافی نہیں بلکہ پانی کا ستون ضروری ہے، اسی طرح اگر پانی کے علاوہ کسی پاک سیاہ چیز سے استنجا کرے (تو

یہی حکم ہے)، اور اگر ایسی چیز سے استنجا کرے جو صاف کرنے والی نہیں ہے مثلاً بانس، تو اس کے بعد کسی صاف کرنے والی چیز سے

استنجا کرنا کافی ہوگا۔ معنی میں ہے کہ ناپاک چیز سے استنجا کرنے کے بعد امکان ہے کہ پاک چیز سے استنجا کرنا کافی ہو، چونکہ یہ نجاست محل کی نجاست کے تابع ہے لہذا اس کے زائل ہونے کے ساتھ ہی وہ

## استنجا ۳۰-۳۲

بھی زائل ہو جائے گی (۱)۔

یہ ۱۰ میں ہاتھ سے استنجا نہ کرنا ہوگا بلکہ اس سے صرف بائیں ہاتھ کی مدد کرنا ہی مقصود ہے اور یہی استعمال کا مقصود ہے۔

استنجا کا طریقہ اور اس کے آداب:  
ولہذا میں ہاتھ سے استنجا کرنا:

دوم: بوقت استنجا پر وہ کرنا:

۳۱- استنجا میں شرمگاہ کو پانی پانی ہے، اور عام لوگوں کے سامنے استنجا وغیرہ کے لئے شرمگاہ کھولنا حرام ہے، لہذا استنجا کو اوڑھنے کے لئے حرام کا ارتکاب نہیں کیا جاسکتا، اور دوسرے شخص کی مدد میں جو اس کو دیکھ رہا ہے شرمگاہ کھولے بغیر پاؤں کی دھو کر کرنے کی تدبیر کرے گا (۲)۔

حنبل کے نزدیک جب کوئی شخص سامنے نہ ہو تو استنجا کے آداب میں سے یہ ہے کہ استنجا کرنے اور پانی خشک کرنے کے نور بعد پردہ کرے۔ یہ نیک شرمگاہ کا ایک ضرورت کی وجہ سے تھا اور اب وہ ختم ہوئی (۳)۔

بلا ضرورت شرمگاہ کھولنے کے متعلق حنابلہ کی دو روایتیں ہیں:  
مرد ہو، جرم ہو (۴)۔

اس بنا پر مناسب یہ ہے کہ استنجا سے فارغ ہونے کے بعد پردہ کرنا کم از کم مستحب ہو۔

سوم: قضاء حاجت کی جگہ سے منتقل ہونا:

۳۲- جب قضاء حاجت پر چلے تو کسی جگہ استنجا نہ کرے۔ شافعیہ اور حنابلہ کی یہی رائے ہے۔ شافعیہ نے کہا کہ یہ حکم اس وقت ہے جب

(۱) البحر الرائق مع حاشیہ ابن مایہ ۲/۵۵۵، نہایت کتاب ۱/۳۷۷، کتاب

(۲) الدرر علی المقرار ۳/۳۳، مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحطاوی ص ۷۷، رد المحتار ۲/۲۵۵۔

(۳) عیۃ المتکمل ۱/۳۱۔

(۴) ۱/۷۷۔

۳۰- صحیح -۲ میں حضرت ابو قتادہ کی یہ حدیث آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "إذا مال أحدكم فلا يمسه ذكره بيمينه وإذا نسي الحلاء فلا يمسح بيمينه" (۲) (جب تم میں سے کوئی بیٹاب کرے تو اپنا عضو ناسل دائیں ہاتھ سے نہ چھوے، اور جب قضاء حاجت کے سے جائے تو دائیں ہاتھ سے نہ پونچھے)۔

نبی کریم ﷺ نے دائیں ہاتھ سے استنجا کرنے سے منع فرمایا ہے، ورنہ فقہاء نے اس ممانعت کو راست پر محمول کیا ہے، حنبلیہ کے نزدیک یہ کراہت تحریمی ہے، جیسا کہ ابن قیم نے اس کو قوی قرار دیا ہے۔

یہ سب احکام حاجت و ضرورت کے مواقع کے علاوہ کے لئے ہیں۔ اس سے کاشعور قاعدہ ہے: "انصرورات نبيح المحظورات" (۳) (ضد میں ممنوع شیا کو باج کرتی ہیں)۔

لہذا اگر اس کا بیٹاب ہاتھ نہ ہو یا مغلوب ہو یا اس میں کوئی زخم ہو تو بد کراہت دائیں ہاتھ سے استنجا کرنا جائز ہے۔ علاوہ ازیں (ہر حال میں) دائیں ہاتھ سے پانی بہانے میں مدد لینا جائز ہے، اور

(۱) البحر الرائق ۲/۵۵۵، حاشیہ الدرر ۳/۱۱۳، نہایت ۱/۳۳۳، الطحطاوی ۱/۱۱۶، کتاب القضاء ۱/۵۸۔

(۲) حدیث: "إذا مال أحدكم فلا يمسه ذكره بيمينه..." کی روایت بخاری و مسلم اور ابو داؤد نے کی ہے، الفاظ ابو داؤد کے ہیں (فتح الباری ۱/۲۵۳، طبع المکتبہ صبح مسلم ۱/۲۵۳، تحقیق محمد قزوینی عبدالباقی، سنن ابو داؤد ۱/۳۷۷، مطبعہ دار المعادہ مصر ۱۳۶۹ھ)۔

(۳) مجمع الزہر ۱/۲۶۱، البحر الرائق ۲/۵۵۵، حاشیہ الدرر ۳/۱۰۵، المجموع ۱/۱۸۸، نہایت کتاب ۱/۳۷۷، کتاب القضاء ۱/۵۸۔



## استنجا، ۳۳-۳۵

کرنے کی ممانعت حدیث میں وارد ہوئی ہے استنجا کی نہیں، اور اس نے ایسا نہیں کیا (۱)۔

پنجم: استنجا (۱) (صفائی چاہنا):

۳۴- استنجا کہہ سکتے ہیں، لیکن پانی سے صفائی چاہنا ہے یہاں تک کہ اثر زائل ہونے کا یقین ہو جائے۔ یہ لوگوں کی طبیعتوں کے اختلاف سے مختلف ہوئی (۲) اس کی تفصیل (استنجا) کی اصطلاح میں ہے۔

ششم: چھینچھیں مارنا اور دوسوسہ کو ختم کرنا:

۳۵- حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ نے ذکر کیا ہے کہ پانی سے استنجا کر کے فارغ ہونے کے بعد مستحب یہ ہے کہ وہ اپنی شرمگاہ پر چارہ پر پانی سے چھینچھیں مارے تاکہ دوسوسہ ختم ہو جائے، اور جب اسے شک ہو تو تری کو اسی چھینٹ مارنے پر محمول کرے جب تک کہ اس کے خلاف کا یقین نہ ہو جائے۔

حنفیہ نے یہ ذکر کیا ہے کہ اگر شیطان کثرت سے شک میں آتا ہے تو وہ اس طرح کرے گا (۳)۔ اور جس شخص کو استنجا کے بعد سی ٹی کے کھسکے کا زمان ہو تو امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ جب تک اس کو یقین نہ ہو جائے اس کی طرف توجہ نہ کرے، اور اس کی طرف سے غفلت برتے، کیونکہ یہ شیطان کا ٹر ہے، تو انشاء اللہ یہ (شک) ختم ہو جائے گا (۴)۔

وہ پانی کے ذریعہ استنجا کر رہا ہو، لہذا وہ اس جگہ سے علیحدہ ہو جائے تاکہ اس پر چھینچھیں نہ پریں جن سے وہ ناپاک ہو جائے، اور وہ جگہیں جو خاص قضاء حاجت کے لئے ہی بنائی گئی ہوں اس سے مستثنیٰ ہیں، ان میں وہ قضاء حاجت کی جگہ سے منتقل نہ ہو، اور اگر صرف پتھر سے استنجا کرنا ہو تو منتقل ہونے کی ضرورت نہیں تاکہ پاخانہ پٹی جگہ سے پھیل نہ جائے کیونکہ پاخانہ اگر اپنی جگہ یعنی خرج سے پھیل جائے گا تو پتھر کا استعمال درست نہیں ہوگا۔

حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ پتھر کے ذریعہ استنجا کرے کے لئے بھی قضاء حاجت کی جگہ سے الگ ہو جانا مناسب ہے جس طرح پانی سے استنجا کرنے کے لئے منتقل ہو جانا ہے۔ یہ تفصیل اس صورت میں ہے جب ہوٹ ہونے کا خوف ہو (۱)۔

چہرہ: حالت استنجا میں استقبال قبلہ نہ کرنا:

۳۳- حنفیہ کے نزدیک ادب یہ ہے کہ استنجا کے لئے قبلہ کے رخ میں نہ جائے اور رخ کر کے پیچھے تاکہ شرمگاہ علی ہوئی ہوئے کی حالت میں قبلہ کی طرف رخ یا پشت نہ ہو، اس لئے کہ بوقت استنجا قبلہ کی طرف رخ کرنا یا پشت کرنا بے ادبی ہے، اور یہ مکروہ تفریحی ہے، جس طرح قبلہ کی طرف پاؤں پھیلا کر بے ادبی ہے، اسی کیم سے کہا کہ قبلہ کی طرف ہر پھیلائے کے بارے میں حنفیہ میں اختلاف ہے، ورنہ تاشی نے مکروہ نہ ہونے کو اختیار کیا ہے، اس کے برخلاف قبلہ کی طرف پیشاب یا پاخانہ نہ کرنا صحیح کے نزدیک حرام ہے (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک قبلہ کی طرف رخ کر کے استنجا کرنا ملامت آراء است جائز ہے، کیونکہ قبلہ کی طرف رخ کر کے یا پشت کر کے قضاء حاجت

(۱) نہایۃ المحتاج ۱/۱۲۷، شرح مختصر ۱/۲۲۱، کتاب الطہارۃ ۱/۵۵۵۔

(۲) شرح منیۃ المصلیٰ ص ۲۸، المحیط فی علی مرتب الاصلاح ص ۴۹، البحر الرائق

۳۵۱

(۱) المجموع ۱/۸۰۔

(۲) ابن ماجہ ص ۲۳۰۔

(۳) البحر الرائق ۱/۲۵۳، رد المحتار ۱/۲۳۱، نہایۃ المحتاج ۱/۱۳۷، کتاب الطہارۃ

۵۷۷۔

(۴) کتاب الطہارۃ ۱/۵۷۷۔

### ب- استنجاہ:

۳- سہیلین میں سے کسی ایک سے نگی ہوئی نجاست کو پانی یا پتھر وغیرہ کے وسیعہ زائل کرنے کو استنجاہ کہتے ہیں، اور ستا پہا بھی یہی حکم ہے (۱)۔ یہ بھی استنزاہ سے خاص ہے۔

## استنزاہ

### اجمائی حکم:

۴- پیٹاب یا پاخانہ سے بچنا، جب ہے اہل جو شخص بد اور کپڑے کو پیٹاب سے بچاے تو بن جری رے کے مطابق وہ مرتبہ بیروہ ہے (۲) اور اس کے احکام کی تفہیم (استنجاہ) (تشدید حاجت) اور (نجاست) کے بیان میں موجود ہے۔

### بحث کے مقامات:

۵- طہارت کے بیان میں پیٹاب و پاخانہ سے بچنے اور استنجاہ کرنے کی گفتگو کے وقت فقہاء کے نزدیک اس مسئلہ سے بحث کی جاتی ہے۔

### تعریف:

۱- استنزاہ تنزہ سے ماخوذ ہے، باب استعمال سے ہے، اس کا اصل مفہوم دور رہنے کا ہے، اور نوحۃ ام ہے۔ جب کہا جائے: "فلان یشترہ من الاقدار" اور "یشترہ بفسہ عیبا" تو مطلب یہ ہے کہ وہ شخص اپنے آپ کو گند کی سے ماحدہ دور رہتا ہے۔

دور وہ شخص جس کو مذہب قبر ہو رہا تھا اس کے متعلق حدیث میں یہ لفظ موجود ہے: "کما لا یشترہ من الہول" یعنی وہ پیٹاب سے نہیں پھرتا تھا، نہ پاکی حاصل کرتا تھا اور نہ اس سے دور رہتا تھا (۱)۔ فقہاء پیٹاب یا پاخانہ سے بچنے سے متعلق گفتگو کے وقت استنزاہ اور تنزہ کی تعبیر لاتے ہیں (۲)۔

### متحدہ غلط:

### نہ- ستبہ:

۲- سہیلین سے نکلنے والی نجاست سے ایسی صفائی چاہنا کہ نجاست کے اثر کا تم ہو جانا یقینی ہو جائے تو یہ اعتبار ہے (۳)۔ اس طرح یہ استنزاہ سے خاص ہے۔



(۱) لسان العرب، لمصباح الحیر، ج ۱، ص ۱۱۳، (۲) الکلیات (تنزہ) کے بیان میں۔

(۲) نہایت الجمال، ص ۱۲۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الاختیار، ص ۳۲ طبع دارالمعرفہ

(۳) دستور العمل، ص ۸۶۔

(۱) ابن ماجہ، ص ۲۳۳، الحدیث، ص ۱۱۳۔

(۲) التوحید، ص ۱۲۵ طبع دارالمعرفہ، ص ۱۳۶ طبع الاستقامت۔



## اجہائی حکم:

۴- ہجرت کے بعد آغاز ہجاء کے دن سے ہی جہاد کے لئے نکلنے کی فرضیت میں مسلمانوں کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔ البتہ حضور ﷺ کے زمانہ میں فرضیت کی کیا نوعیت تھی اس میں اختلاف ہے، شافعیہ کا اصح قول یہ ہے کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں جہاد کے لئے جہاد فرض کفایہ تھا۔ اس کی فرضیت تو اجتماع سے ثابت ہے، اور کفایہ ہونے کا ثبوت اللہ تعالیٰ کے اس قول سے ہوتا ہے: "لَا يَسْتَوِي الْقَاعِلُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الصُّورِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" (۱) (مسلمانوں میں سے بد عذر (گھر) بیٹھے رہنے والے اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور اپنی جان سے جہاد کرنے والے برابر نہیں ہو سکتے، اللہ نے جان و مال سے جہاد کرنے والوں کو بیٹھ رہنے والوں پر درجہ میں فضیلت دے رکھی ہے، اور بھلائی کا وعدہ تو اللہ نے سب (عی) سے کر رکھا ہے)۔

استدلال کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجاہدین فی سبیل اللہ کو کامدین پر فضیلت عنایت فرمائی اور پھر دونوں فریق سے بھلائی کا وعدہ فرمایا، جب کہ بہاروں کے لئے کوئی مدد دیں، درمستحق اثر و گنتگار کے درمیان ایک کو دوسرے پر فضیلت دینا بے معنی ہوتا ہے، لہذا دونوں گھر بیٹھے رہنے کے باوجود بہا رہیں ہو۔

۱- ایک قول یہ ہے کہ نبی ﷺ کے زمانہ میں جہاد کے لئے نکلنا فرض عین تھا، تو معذور کے علاوہ کسی کے لئے بھی جہاد سے مختلف جائز نہیں تھا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَا تَقْرَؤُا يٰعَذِبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا" (۲) (اگر تم نہ نکلو گے تو اللہ تمہیں ایک دردناک عذاب

## استنفار

### تعریف:

۱- استنفاہ لغت میں "استنفر" کا مصدر ہے جو "نفر القوم معبراً" سے ماخوذ ہے، یعنی لوگوں نے کسی شے کے لئے جانے میں جلدی کی، اور نفیر دراصل ایک جگہ سے دوسری جگہ کسی ایسے امر کی وجہ سے جانا ہے جو اس کا محرک ہو، اور جنگ و فیرہ کے لئے جانے والی جماعت پر "نفیر" کا اطلاق کیا جاتا ہے جو مصدر کے ذریعہ نام رکھنے کے قسب سے ہے (۱)۔

۲- اصطلاح شرع میں دشمن سے جنگ کرے یا اس سے بچے نیک عمل کے سے نام دیاں کے علاوہ کسی کی دعوت پر یا ایسی نہایت کے تحت جانا استنفر ہے (۲)۔ میں فقہاء کے نزدیک دشمنوں سے لڑائی کے لئے اس کا استعمال بکثرت ہوتا ہے۔

متعلقہ غلط:

ستنجد:

۳- استنجد کے معنی غیر سے مدد طلب کرنا، چنانچہ بولا جاتا ہے: "استجده فاستجده" یعنی اس نے اس سے مدد طلب کی تو اس نے اس کی مدد کی (۳)۔

(۱) اصطلاح معبر، لہجۃ لاس ان لافیر (نفر) فتح المبارکی ۱۷۷۳ طبع استنبول۔

(۲) فتح المبارکی ۱۷۷۳۔

(۳) فتاویٰ صحاح، ج ۱، ص ۱۷۷ (نفر)۔

(۱) سورۃ نساء ۹۵۔

(۲) سورۃ توبہ ۳۹۔ ۳۸۔

دے گا) سے اللہ تعالیٰ کے قول ”انفروا حفاظاً وثقلاً“ (نکل پڑو تم بلکے اور پوجھل ہو کر) تک۔

(شافعیہ کے استدلال کا جواب دیتے ہوئے) انہوں نے کہا: وہ بیٹھ رہے۔ لے کر جن کی طرف سورہ نساء کی آیت میں اشارہ کیا گیا ہے حدیث کے محققین تھے، یہ بھی ایک قسم کا جہاد ہے (۱)۔

اس سلسلے میں دوسرے کئی قول ہیں جن کے لئے (جہاد) کی بحث کی طرف رجوع کیا جائے۔

درہی رحمۃ اللہ علیہ کے بعد دشمن کی دو حالتیں ہوتیں:

۵- ایک یہ کہ وہ لوگ اپنے ملک میں جیسے رہیں اور مسلمانوں کے کسی شہر کا رخ نہ کریں تو جمہور کا اتفاق ہے کہ اس حالت میں جہاد کے لئے نکلنا فرض کفایہ ہے، اگر لوگوں کی ایک جماعت سال میں ایک دفعہ اس کام کو کر لے تو باقی سے گناہ ساقط ہو جائے گا فرض ہونے کی دلیل تو وہ آیت ہے جس میں فرمایا: ”فانقلبوالمشركين حوثاً وحدثنهم“ (۲) (ان مشرکوں کو قتل کر، جہاں تم آئیں پاؤ)، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”الجهاد ماض الى يوم القيامة“ (۳)

(۱) مفتی الکتاب ۳/۲۰۸-۲۰۹، فتح مبارک ۱/۳۱۶-۳۱۷۔

(۲) سورہ توبہ ۵۔

(۳) حدیث: ”الجهاد ماض الى يوم القيامة“ مکتوبہ خود نے حضرت انس بن مالک سے مروی نقل کیا ہے الفاظ حدیث اس طرح ہیں: ”الجهاد ماض منذ بعثني الله الى ان يقاتل آخر اممي الدجال، لا يطله جور جائز ولا عدل عادل، والایمان مالا قتلوا“ (جب سے اللہ نے مجھ کو نبی بنا دیا ہے اس وقت سے جہاد جاری رہے گا، یہاں تک کہ میری امت کا آخری شخص دجال سے جہاد کرے گا اور اس کو نہ کسی ظالم کا ظلم مانع ہوگا ورنہ اس کا دور کا اسی ہے اور یہاں تو تہذیب پر ہوا چاہئے کہ مذکور ہے کہا کہ حضرت انس بن مالک سے روایت کرتے وقت یہی حدیث بیان فرمادی تھی جو محدثوں کے درجہ میں ہیں۔ عبدالحق نے کہا کہ یحییٰ بن ابی حنیفہ ہی سنیہ کا ایک آدمی ہے ورنہ ان سے صرف جعفر بن یحییٰ نے روایت کی ہے (عون المعبود ۲/۳۲۳، ۳۲۵ طبع المبدع مختصر سنن ابی داؤد والترمذی ۳۸۰ تا فتح کردہ درمندی نصب المصابیہ ۳/۳۷۷ طبع دارالمناہن)۔

(جہاد) قیامت تک جاری رہے گا) اس کا فرض کہ یہ ہوتا تو اس سے ہے کہ جہاد فرض لذات میں ہے بلکہ یہ دنیا کی سر بندگی، حد تکماتہ اللہ اور بندوں سے دفع شر کے لئے فرض ہے تو مقصود جب بعض لوگوں کے درمیان حاصل ہو جائے تو باقی لوگوں سے ساقط ہو جائے گا، بلکہ اگر یہ مقصود جہاد کے بغیر صرف دلیل قائم کرنے اور دعوت دینے سے حاصل ہو جائے تو یہ جہاد سے زیادہ بہتر ہوگا، لہذا اگر کوئی شخص اس کو انجام نہ دے تو اس کے چھوڑنے کی وجہ سے سب منکار ہوں گے (۴)۔

۶- جب دشمن کسی اسلامی شہر پر حملہ کرے تو اس شہر کے تمام لوگوں پر اس لوگوں پر یہ اس کے قریب ہیں جہاد کے لئے نکلنا فرض میں ہے لہذا اسی بھی مرد کے لئے اس سے خلف سراج زندہ ہوگا حتیٰ کہ باہم بقیہ، دشمنی شدہ عورت پر والدین، قاتل فرض خواہ در شوہر کی اجازت کے بغیر نکلنا ضروری ہوگا، پس اگر شہر اور اس کے قریب والے دفاع سے عاجز آجائیں تو ان لوگوں کے لئے بھی نکلنا فرض ہو جائے گا جو ان کے قریب ہیں حتیٰ کہ شدہ شدہ تمام مسلمانوں پر نماز کی طرح فرض عین ہو جائے گا (۵)۔

۷- اسی طرح عام اور ان کے مابین جن کو جہاد کا حکم دینے کا حق ہے، وہ جن سے جہاد کے لئے نکلنے کو کہیں ان کے لئے نکلنا فرض عین ہوگا، اور جہاد کے لئے نکلنے کی جب کوئی دعوت دے رہا ہو تو کسی کا پیچھے رہنا ناجائز نہ ہوگا، سوائے ان لوگوں کے جن کو امام رک دے، یا اہل و عیال اور مال کی حفاظت کے لئے ان کا پیچھے رہنا ضروری

(۱) مفتی الکتاب ۳/۲۱۰، فتح القدیر ۱۹۰/۱۹۱، مہذب طیل ۳/۳۲۶، الاصاب ۱۱۶، ۱۱۷۔

(۲) ساہنہ مراجع۔

(۳) فتح القدیر ۲/۵۲، مفتی الکتاب ۳/۲۱۹-۲۲۰۔

بحث کے مقامات:

۹- اس کا تذکرہ فقہاء نے جہاد میں اور حج کے باب میں مزدغہ میں رات گزارنے کی بحث میں کیا ہے۔

ہو، اس کے لئے کہ اللہ تعالیٰ کا رضاء ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ افْعَوْا فَيَسْئَلُ اللَّهُ أَمَّا فَلْنَمُ إِلَى الْأَرْضِ** (۲) (اے ایمان والو! تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ جب تم سے کہا جاتا ہے: **فَعْمُوا** (اللہ کی راہ میں زمین سے لڑ جاؤ)۔

منی سے نکلتا:

۸- شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک یام تشریق کے بعد منی سے منی کے بعد غروب سے قبل توجہ نرم کے لئے منی سے نکلتا جا رہا ہے (۳)۔ و حنفیہ کے نزدیک یام تشریق کے بعد منی سے منی سے نکلتا جا رہا ہے پس اگر تیسرے دن غروب شمس تک نہ نکلا تو چوتھے دن کی رات بغیر نکلتا مکرہ ہے۔ و اگر بغیر منی کے نکل جائے تو اس پر کچھ واجب نہیں البتہ اس سے بڑھ کر کیا، ایک قول یہ ہے کہ اس پر دم واجب ہوگا، میں گرجو تھے، من علو فجر کے بعد بغیر منی کے نکل آیا تو اس پر دم واجب ہوگا (۴)۔ یہ تفصیل حنفیہ کے نزدیک ہے۔ و اگر تیسرے دن غروب شمس کے بعد منی سے نکل جائے تو دم واجب ہوگا (۵)۔ جیسا کہ شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر رات گزار کر منی سے قبل منی سے نکل جائے تو اس پر دم واجب ہوگا۔ و اگر غروب شمس سے قبل نکل جائے پھر چلتے ہوئے یا رات کرتے ہوئے منی سے نکلے خواہ غروب شمس کے بعد ہی یوں نہ لونا ہو، تو اس پر نہ اس رات کا گزارنا واجب ہوگا اور نہ اگلے دن کی رات واجب ہوگا (۶)۔ اور تفصیل (حج) کی بحث میں ہے۔

## استنقاء

یعنی: "استنقاء"۔



(۱) الاصاب ۳۷۷، ۱۱۸۔

(۲) سورہ توبہ ۳۸۔

(۳) الاصاب ۳۷۹، مفتی الکناج ۵۰۶۔

(۴) حاشیہ ابن عابدی ۱۸۵/۳۔

(۵) مفتی الکناج ۵۰۶، الاصاب ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱۔

(۶) مفتی الکناج ۵۰۶۔

## استنکاح ۱-۳، استہزاء

میں تنگی اور دشواری ہے، لیکن اگر ایک دو دن بعد شک ہوتا ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا، یہ تک یہ شک کثرت نہ ہو۔ اور وضو کرنے میں کوئی دشواری نہیں، یہ مشہور مذہب ہے (۱)، دیکھئے: "شک"۔  
جس شخص کو مذی یا وہی وغیرہ کے نکلنے میں نشت سے شک ہو تو حکم میں کچھ سہولت ہے جسے "سلس" کی بحث میں دیکھا جائے۔

## استنکاح

تعریف:

بحث کے مقامات:

۳- بکثرت ہونے والے شک کا تذکرہ فقہ کے بہت سے مسائل میں آیا ہے، مثلاً وضو، غسل، تیمم، ازالہ نجاست، نماز، طہارت اور عتاق وغیرہ۔  
ایک کو اپنی اپنی جگہ پر دیکھا جاسکتا ہے اور "شک" کی اصطلاح میں بھی۔

۱- مصباح میں ہے: "استنکح بمعنی مکح" (استنکاح کا معنی نکاح کرنا ہے)۔ مانع امر اس اور اس ابلاذ میں ہے: "استنکح النور عینہ" کا معنی مجازاً بند کا غائب ہونا ہے (۱)، برف فقہاء مالکیہ نفوی معنی کے، اجاز میں معنی غلبہ کی جیسے اس فقہ سے کرتے ہیں۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں: "استنکحہ الشک" یعنی اس کو شک کثرت سے لائق ہونا ہے۔

بقیہ فقہاء اس کی تعبیر غلبہ شک یا کثرت شک سے اس وقت کرتے ہیں جب شک اس کی عادت ہو جائے (۲)۔

## استہزاء

جمہل حکم:

۲- مالکیہ نے اس شک کی تفسیر جس کو استنکح سے تعبیر کرتے ہیں اس بات سے کی ہے کہ وہ یہاں شک ہے جو آدمی کو نشت سے لائق ہونا ہے، بویہ طور کہ ہر دن کم رکن یک دفعہ لائق ہونا ہو تو جس شخص کو قیوت حدت کا شک ہوتا ہے وہ اس طرح کہ وہ وضو کے بعد شک کرتا ہے حدت لائق ہو یا نہیں تو اس کا وضو ختم نہ ہوگا، یہ تک اس

دیکھئے: "احتفاف"۔

(۱) مصباح بمیراج العروس، اس میں ابلاذ (نکاح)۔

(۲) شرح الکبیر مع حاشیہ المدلول ۱/۱۲۲ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع عینی، حاشیہ ابن طبری ۱/۱۰۱ طبع اول بلاق، تحت المحتاج بحاشیہ طبع مشرونی ۱۵۶ طبع دار احیاء کتبات التراث ۳/۳۳ طبع مصادرات۔

(۱) المدلول علی الشرح الکبیر ۱/۱۲۲۔

استنباط - ۴

کن چیزوں سے استہلاک ہوتا ہے:

۳- جن چیزوں سے استہلاک ہوتا ہے ان میں سے بعض صورتیں:

الف۔ جن صورتوں میں استعلاک ہوتا ہے اس میں سے ایک یہ ہے کہ اس منفعت کو ختم کر دیا جائے جس کے سے بالقصد کی سہا کو بنایا ہے۔ اس طور پر کہ بقائے عین کے باوجود مالک ہونے کی طرح ہو جائے۔ جیسے کپڑے کو پھاڑ دینا (۱)۔ ورنہ اس طرح مالک کر دینا کہ اس کو پاک کرنا ممکن نہ ہو (۲)۔

ب۔ دم یہ کہ مالک کے لئے اپنے سامان سے تحقیق حق کی  
بصورتی مامون ہو جائے، اس لئے کہ ہو کسی دوسری شے کے ساتھ اس  
طرح مل گیا ہو کہ اس کو غیر سے ممتاز نہ مامون نہ ہو، جیسے دواہ کے  
ساتھ پانی، اور تیل کے تیل کے ساتھ گل کا تیل، اور پاجے (۳)۔

### استنباط کا اثر:

۴۔ غیر کی طرف سے واقع شدہ اجہلاک کا اثر یہ مرتب ہوگا کہ ملاک شدہ شی' سے مالک کی ملکیت ختم ہو جائے گی، لہذا وہ کسی تو ممنوع ہوگی البتہ مالک کے لئے قیمت کے ذریعہ یا مثل کے ذریعہ ضمان واجب ہوگا، "رضمان" کرنے پر غاصب کی ملکیت ثابت ہو جائے گی، یہ تنفیہ کی رائے "رضمان" کا نتیجہ ہے (۴)۔

## استنبول ک

تحریر:

۱۔ استہلاک کا معنی لغت میں کسی شے کو ماک کرنا اور ختم کرنا ہے۔  
 ”استہک المال“ کا معنی ہے کہ اس نے مال کو خرچ کر دیا اور ختم  
 کر دیا (۱)۔

استہلاک کا اصطلاحی معنی جیسا کہ بعض فقہاء کی عبارت سے سمجھا جاتا ہے، کسی شئی کو خاک کر دینا یا خاک ہوئے کی طرح بننا ہے۔ جیسے بوسیدہ کپڑا، یا اس کا کسی دوسری شئی میں اس طرح مل جانا کہ تنہا اس میں تصرف کرنا ممکن نہ رہ جائے، جیسے کچی کاروبٹی میں مل جانا (۲)۔

**تحتفظ:**

### إستئناف:

۲- میں نئی گوفنا کر رہا ہوں اور پورے طور پر اس کو ختم کر رہا ہوں! ف کہہ رہا ہے، تو استہلاک سے یہ خاص ہے، کیونکہ میں نئی کبھی ختم ہو جاتی ہے اور کبھی باقی تو رہتی ہے یلین عمومی طور پر جس مقصد کے لئے بنائی گئی ہے وہ مقصد حاصل کرنے کے لائق نہیں رہتی ہے (۳)۔ دیکھئے

صفحہ ۱۱۳، ۱۱۴

(۱) الفتاوى الهندية ۸۳/۳ طبع دم يراق، شرح الخطاب ۵/۶۶، حاشية المدون ۵/۲۲۰، الحسني ۵/۳۳۷.

(۲) اکی الطالب ۳/۲۵۱۔

(۳) تبیین الحقائق در ۸۷، المبدئ في الرد على الجاهلین فی ۱۶۵، حاشیه الله فوقی ص ۲۴۰، اسی  
المطالب ۲/ ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، اسی ۴/ ۲۶۵.

[illegible]

( ) القاسوس الحیض ، الطمان : مایه در حلقه ک

(۲) تاریخ تصدیق ۲۳/۱۲/۱۳۸۸ طبع مطبوعه دارالمصاحف العربیة علی الکفر ۸۷۸۷  
لاسن قد اتم ۲۸۸۸ طبع سوم کتاب

۳۲ القاسمی اور دیگر / ملف ۱۰



## استہلال ۱-۳

جس لوگوں نے استہلال کو چننے میں مضموریہ ہے وہ اس سے انکار نہیں کرتے کہ جو بچہ چننے بغیر مر جائے اس میں بھی زندگی ہوتی ہے، بلکہ وہ لوگ ان خدمات کی بنیاد پر اس کی زندگی کا حکم گاتے ہیں جو تہذیب و ہرے کے ساتھ مل کر زندگی پر دلالت کرتی ہیں۔

یہ بحث استہلال کے احکام کو اس کے معنی عام کے اعتبار سے شامل ہوتی، اور یہ حنفیہ کی خاص اصطلاح ہے جو زندگی کی علامات میں تعدد کے قائل ہیں۔

خدمات حیات:  
الف-چھٹنا:

۲-فتیاء کا اس پر اتفاق ہے کہ چھٹنا زندگی کی یقینی علامت ہے، مہینہ اس حال میں چننے کے موثر ہونے کا اعتبار یہ ہاے گا اس میں اختلاف ہے، یہ نکتہ بھی کبھی موقع محل کے بدلنے سے یک ہی مذہب کے تحت اس میں فرق ہو جاتا ہے۔

ب-چھینکنا اور دودھ پینا:

۳-چھینکنا اور دودھ پینا بھی حنفیہ کے نزدیک استہلال کی علامتوں میں سے ہے۔ مثافعیہ، مالکیہ میں سے مازری اور ابن وہب کے نزدیک یہ دونوں استہلال کے معنی میں ہیں، امام احمد کا مذہب بھی اسی طرح ہے، لہذا ان کے نزدیک ان دونوں کے ذریعہ استہلال ثابت ہو جائے گا۔

لیکن امام مالک کے نزدیک چھینکنا کا کوئی اعتبار نہیں، یہ نکتہ یہاں اہل سنت و جماعت سے بھی ہوتا ہے، اس کی طرح دودھ پینا بھی، مگر زیادہ مقدار میں دودھ پینا معتبر ہے، زیادہ دودھ پینے سے مرد اہل علم کے قول کے مطابق یہ ہے کہ اتنی مقدار میں دودھ پینا اس سے

## استہلال

تعریف:

۱-غوی طور پر "استہلال" استہلال کا مصدر ہے۔ استہلال الہلال کا معنی ہے: چاند نظر آیا، اور بچہ کا استہلال یہ ہے کہ وقت پیدائش بچہ بلند آواز سے روئے، اور ہلال کا معنی بلند آواز سے لالہ اللہ کہتا ہے، اور اہل المحرم بالحدیج کا معنی یہ ہے کہ غرم نے بلند آواز سے تہیہ کہا (۱)۔

اس جگہ صرف موصولہ بچہ کے استہلال سے بحث ہوگی۔

استہلال کی مراد میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض نے اس کو صرف چننے میں مختص کیا ہے اور وہ مالکیہ اور شافعیہ ہیں، امام احمد کی بھی ایک روایت یہی ہے (۲)، مگر بعض فقہاء نے اس میں قدرے وسعت دی ہے، چنانچہ کہا کہ اس سے مراد وہ شے ہے جو فوراً پیدائش کی حیات پر دلالت کرے، خود آواز بلند کرنا ہو یا ولادت کے بعد کسی مضمون کا حرکت کرنا، یہ جمیع کا قول ہے (۳)، مگر بعض فقہاء نے اس کی تشریح یہ کی کہ استہلال وہ آواز ہے جو حیات پر دلالت کرے، تو وہ چھٹنا ہو یا چھینکنا ہو یا دودھ پینا، اور یہ ناجائز کی ایک راے ہے (۴)۔

(۱) جامع العروس: ۱۷۷ (اصل)۔

(۲) الفتح الکبیر للردی ۱/۲۷۷ مجموع ۲۵۵/۲۵۵ شرح المروض ۱۹/۳، انہی ۱۹/۲۔

۳-المجموع ۱۶/۲۳۲، ابن عساکر ۵/۷۷۷، المحرر المرقی ۲/۲۰۲۔

(۴) انہی ۱۹/۲۔

### استنبول ۴-۹

ہو سکتا ہے جس میں یقینی زندگی موجود ہو (۱)۔

حرکت یعنی ہوا یا معمولی۔ کیونکہ نومو لوہ کی یہ حرکت پینٹ میں اس کے حرکت کرنے کی طرح ہے۔ اور یہ اوقات مقتول بھی حرکت کرتا ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ متاثرہ کے رد ایک بھی یہی حکم ہے۔

ج- سانس لینا:

۴- خفیہ، شائع اور حوالہ کے نزدیک سانس لینا بھی تجنیس کے حکم میں ہے (۴)۔

۱۔ معمولی حرکت:

۱۔ حسیہ کے ر، ایک ملکی ہی حرکت بھی استعلا کے حکم میں ہے، اور مالیہ کے ر، ایک بالاتفاق اس کا کوئی عتبار نہیں، اور اسی طرح دنا بد کے ر، ایک ہے (۲)، بعض ثانویہ نے حسیہ کی موافقت کی ہے اور بعض نے مالیہ کی موافقت کی ہے اور بعض نے ر، کا اظہار کیا ہے، چونکہ بہت سے فقہاء ثانویہ نے بھی حرکت و معمولی حرکت کے درمیان کوئی فرق نہیں یا ہے (۳)، اور بعض نے حرکت کے قوی ہونے کی شرط لگائی ہے، اور مذہب کی طرح حرکت کا کوئی عتبار نہیں یا ہے، چونکہ دورہ کی برکات میں سرتی (۴)۔

و-حرکت مرنا:

۵۔ سو زائد و بچہ کی حرکت یا تھوڑی ہو کی یا زیادہ۔ یہ امتیاز سے عام ہے، اس سے کہ امتیاز کا معنی ہی عضو کا از خود حرکت کرنا ہے جبکہ حرکت عام ہے یعنی ایک عضو حرکت کرے یا تمام اعضا حرکت کریں۔

حرکت کے متعلق علماء کے تین خیالات ہیں:

۔ مرطاً متراً معتبر ہے ۔

۲۔ مطلقاً معجزہ نہیں ہے۔

سوی ذرت معجزہ، زمزمولی ذرت وغیرہ۔

ز-اقتباس:

۸۔ تمام فقہاء کے نزدیک اختلاف معمولی حرکت کے حکم میں ہے، مگر شافعیہ کا قول مشہور یہ ہے کہ اختلاف کو اجمال کا حکم نہیں دیا جائے گا (۵)۔

جہ - پہلی حرکت:

۶- بن عابدین کے علاوہ حنفیہ کے نزدیک لمبی حرمت استحلال میں شمار ہوتی ہے، اور شافعیہ کے نزدیک اور مالکیہ کی ایک رائے کے مطابق یہ استحلال کے معنی میں ہے، اسی طرح امام احمد کا مذہب ہے کہ حرمت استحلال کے حکم میں ہے، لیکن مالکیہ کا دوسرا قول اور بن عابدین کی رائے یہ ہے کہ وہ استحلال کے حکم میں نہیں ہے، جو دو

### استہلال کا اثبات:

۹۔ جن چیزوں سے اعتدال کا ثبات ہوتا ہے ان میں سے یک

(۱) البدائع ۱/۳۰۲ ابن ماجہ ۵۵۵ شرح الکبیر للردی ۱/۳۲۷،  
الخرش ۱/۶۳۳ مجلس ۲/۱۵۱، البیہقی علی اثنتہ ۳/۶۶۲، الروضہ  
۸/۶۱۷ الاصاب ۷/۳۲۱

(۲) سائنس دانوں کے لئے

(۳) مجلس شورای اسلامی، ۱۳۴۳/۳.

(۴) اروضہ، ص ۳۷، ج ۱، ص ۳۴

(٥) الموضع ٣٦٤، شرح الموضع مع حاشية المجلد ٣٩١.

( ) المصنف ١٦٣٣، فصل ١٤، شرح الموضع ١٩، الشرواني على  
 ص ١٦٢، الموضع ١٩، ص ١٦٤، شرح الكبير للشيخ ١٩، ص ٢٤٤، الخرش ١٩، ص  
 الاصل ١٩، ص ٢٤٤.

الاصحاب في القرن الثاني

(۳) - ۱۰۰۰ -

## استہلال ۱۰-۱۱

شہادت ہے، اور یہ یا تو مردوں یا ایک مرد اور عورتوں کی کوئی سے ثابت ہوگا، یہ متفق علیہ ہے، یا صرف عورتوں کی کوئی سے ثابت ہوگا، اللہ تعالیٰ کا اختلاف ہے کہ ان کی قسمی قعدہ کافی ہوگی اور کہیں کہیں اس کی کوئی قائل قبول ہوگی۔

۱۰- استہلال اس امور میں سے ہے جن سے عموماً عورتیں ہی متاثر ہوتی ہیں اسی وجہ سے شامعیہ میں سے ربیع کے علاوہ دیگر فقہاء، اہل مرام مردوں کے بغیر تنہا عورتوں کی کوئی قبول کرتے ہیں۔ البتہ ان عورتوں کی قعدہ اویس ہو اور کسب کی شہادت قبول کی جائے کی اس میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے۔

عورتوں کے نسب شہادت کے متعلق فقہاء اہل مرام کے آراء کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

۱۱- امام ابو حنیفہ کا خیال ہے کہ تنہا عورتوں کی کوئی صرف اس پر نماز جنازہ پڑھنے کے بارے میں قبول کی جائے گی، اس لئے کہ وہ ایک عورت ہی ہے، اور ایک عورت کی جہ مجتہد فیہ ہے۔ لیکن نماز جنازہ کے علاوہ میراث وغیرہ کے سلسلہ میں تنہا عورتوں کی شہادت سے استہلال ثابت نہ ہوگا، بلکہ اس میں ۱۰ مرد یا ایک مرد اور ۱۰ عورتوں کی کوئی ضروری ہے (۱)۔

حنابلہ اور امام یوسف و امام محمد کی رائے یہ ہے کہ ایک آزاد مسلمان اور عادل عورت کی شہادت اثبات استہلال کے لئے کافی ہے (۲)، اس لئے کہ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے استہلال کے متعلق: یہ کی کوئی کو بجا رہا یا ہے (۳)۔

(۱) رد المحتار ج ۲ ص ۳۰۲، مسودہ ج ۱ ص ۳۳، ۳۴، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۸۷۔

(۲) المغنی لابن قدامہ ج ۱ ص ۳۷، الاصابہ ج ۱ ص ۱۶۱، المسودہ ج ۱ ص ۳۳۔

(۳) حضرت علیؓ کے نزدیک عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں نقل کیا ہے زبلی نے کہا کہ یہ سند ضعیف ہے اس لئے کہ جمعی و درہن یحییٰ دونوں کے بارے میں کلام کیا گیا ہے (نصب الرایہ ج ۲ ص ۸۰) طبع مطبعہ دارالماسون، طبع اول ۱۳۶۷ھ۔

اس کی وجہ جیسا کہ مبسوط میں ہے یہ ہے کہ بچہ کا استہلال بوقت ولادت ہوتا ہے اور اس حالت سے مرد و تفت نہیں ہوتے، اور اس بقت اس کی آواز ضرور ہوتی ہے جس کو وہی شخص سن سکتا ہے جو اس حالت میں ہو، اور جن حالات سے مرد و تفت نہیں ہوتے ان کے متعلق عورتوں کی کوئی اس امور سے متعلق مردوں کی کوئی کی طرح ہے جن سے مرد و تفت ہوتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ صرف عورت کی کوئی کی وجہ سے اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی تو اسی طرح وہ وارث بھی ہوگا۔

جیسا کہ اس میں نے حضرت حذیفہ کی روایت سے استہلال کیا ہے: "ان رسول اللہ ﷺ حار شہادۃ القابضۃ عسی الولادۃ" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے ولادت کے متعلق: یہ کی کوئی کو بجا رہا یا ہے)، نیز آپ ﷺ نے فرمایا: "شہادۃ النساء جائزۃ فیما لا یطلع علیہ الرجال" (۲) (جن امور سے مرد

(۱) حضرت حذیفہ کی حدیث کی روایت دارقطنی نے مرفوعاً من لفظ میں کی ہے: "ان النبی ﷺ اجاز شہادۃ القابضۃ"، اور اس حدیث کی سند پر تنقید کی کہ محمد بن عبد الملک نے احمش سے نہیں سنا ہے، و درہن دونوں کے درمیان ایک مجہول راوی ہے، ابو عبد الرحمن طبرانی ہیں، پھر اس کی روایت اس طرح فرمائی: عن محمد بن عبد الملک عن ابی عبد الرحمن طبرانی عن احمش، تنقیح میں ہے کہ یہ حدیث باطل ہے اس کی کوئی اصل نہیں (نصب الرایہ ج ۲ ص ۸۰)۔

(۲) حدیث: "شہادۃ النساء جائزۃ...." مکتوبہ الرزاقی اور ابن ہشیرہ نے زبیری کے مژ کے طور پر من لفظ میں نقل کیا ہے "مضت النساء ان یجوز شہادۃ النساء فیما لا یطلع علیہ غیرہن من ولادۃ النساء و حیوین" (وہ مساحلات جن سے عورتوں کے علاوہ کوئی و تفت نہیں ہوتا، مثلاً عورتوں کا بچہ جنتا، اور ان کے خاں مہذب، تو ان سب میں عورتوں کی کوئی کے جائز ہونے کی حالت جاری ہے)۔ عبد الرزاقی سے حضرت ابن عمر کا ایک مژ اسی میں نقل کیا ہے اور ابن سیب اور مروہ ابن ریح سے بھی اسی طرح نقل کیا ہے (نصب الرایہ ج ۲ ص ۸۰) طبع مطبعہ دارالماسون ۱۳۵۷ھ، تنقیح المسیر ج ۲ ص ۲۰۸، طبع شریک

## استہلال ۱۲-۱۶

کر تے، حضرت عطاء، معنی، قنات اور ابو ثور کی بھی رائے ہے، یونکہ مرد و عورت ایک مرد کے قائم مقام ہے (۱) اس کے نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "شہادۃ امرائیس شہادۃ رجل واحد" (۲) (۳) عورتوں کی کوئی ایک مرد کی کوئی ہے۔

۱۵- مردوں کی کوئی کے متعلق فقہاء کا اتفاق ہے کہ استہلال وغیرہ کے لئے دو مردوں کی کوئی جائز ہے، اور ایک مرد کی کوئی کے جائز ہونے میں اختلاف ہے حنفی میں سے امام ابو یوسف اور امام محمد نے جائز قرار دیا ہے، اور حنابلہ کا یہی مذہب ہے، اس کی دلیل کا خدا صمد یہ ہے کہ مرد بے فست عورت کے زیادہ مکمل ہے، اور جب ایک عورت کی کوئی کافی ہوتی ہے تو ایک مرد کی کوئی بدرجہ اولیٰ کافی ہوگی، اور اس وجہ سے بھی کہ جن امور میں ایک عورت کی کوئی قائل قبول ہے ان میں ایک مرد کی کوئی بھی قائل قبول ہوتی ہے جیسے روایت میں (۳)۔  
بجیہ فقہاء نے منع فرمایا ہے، ان کے دلائل عورتوں کی کوئی کے بیان میں گذر چکے۔

### نورائیدہ بچے کا نام رکھنا:

۱۶- نورائیدہ بچہ آراء اور مکالمے تو اس کا نام رکھ جائے گا، اگرچہ اس کے بعد مر جائے۔ حنفیہ، شافعیہ، حنابلہ اور مالکیہ میں سے ابن حبیب کا یہی مذہب ہے، جو حنفیہ کے نزدیک نام رکھنا لازم ہے، اور مردوں کے نزدیک مستحب، اس لئے کہ حضور ﷺ سے مروی ہے: "اسموا

و لقب نہیں ہوتے۔ کے متعلق عورت کی کوئی جائز ہے، اور فقہاء نے جو حدیث میں آیا ہے وہ سم جنس ہے، لہذا اس میں وہ فی فرقہ بھی داخل ہوگا جس کو یہ لفظ شامل ہے (لہذا ایک عورت کی بھی کوئی قائل قبول ہوں)۔

امام ابو حنیفہ نے نماز جنازہ اور میراث میں اس لئے فرق کیا ہے کہ میراث حقوق العباد میں سے ہے، لہذا اثنا عورتوں کی کوئی سے ثابت نہ ہوگی (۱)۔

۱۲- مالکیہ امام احمد کی روایت "روین بن لیلیٰ، ابن شہرہ اور ابو ثور کی رائے ہے کہ استہلال کے متعلق دو عورتوں سے کم کی کوئی قائل قبول نہ ہوگی۔ اس حضرت نے وجہ بیان کرتے ہوئے کہا کہ شہادت میں دو چیزیں بطور حاض معتبر ہوتی ہیں: ایک عدد ۱۰۰۰ سے مراد ہونا، اور ان میں سے ایک یعنی دو عورت کا، متبادر اس جگہ مشکل ہو گیا۔ بعد کا متبادر اس مشکل میں، لہذا تمام شہادتوں کی طرف یہاں بھی عدد معتبر ہے گا (۲)۔

### تین کی گواہی:

۱۳- عثمان لہتی کی رائے ہے کہ استہلال میں تین عورتوں سے کم کی کوئی مقبول نہ ہوگی، اور ان کے نزدیک وجہ یہ ہے کہ جہاں عورتوں کی کوئی قائل قبول ہوتی ہے اس جگہ تین کا عدد ہونا ہے یعنی ایک مرد، دو عورتوں کی کوئی، جیسا کہ گران کے ساتھ کوئی مرد ہونا (دو تین اور ہوتے) (۳)۔

۱۴- شافعیہ چار عورتوں سے کم کی کوئی استہلال کے متعلق قائل نہیں

= (۱) طباطبائی، النہج، ۱۳۸۳ھ۔

(۲) الموسوط، ۱۶/۱۳۳، البدیع، ۱/۳۰۲، مجمع البحرین، ۱۸۷۳۔

(۳) ابو یوسف، ۲۲۲۔

۲- معنی، ۱۳۷۰ طبع مکتبۃ النہج۔

(۱) شرح بلوغ، ۱۲/۱۳۳، النہج، ۱۵۶/۹۔

(۲) حدیث "شہادۃ امرائیس"....، کو مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی

من اللہ میں نقل کیا ہے "شہادۃ امرائیس فعل شہادۃ رجل واحد" اس

طرح حضرت ابن عمر کی روایت کے مثل حضرت ابو یوسف سے نقل کیا

ہے (صحیح مسلم، ۸۶/۸۷، طبع معنی، ۱۳۵۳ھ)۔

(۳) الموسوط، ۱۶/۱۳۳، النہج، ۱۳۸/۱۰، شرح تفسیری، ۱۵۸/۳۔

## استعمال ۱۷

مرنے والے نوزائیدہ بچے کو غسل دینا، اس پر نماز جنازہ پڑھنا اور اس کو دفن کرنا:

۱۔ نوزائیدہ بچہ کی موت یا تو ماں کے جسم سے جدا ہونے سے قبل ہوگی یا اس کے بعد، اگر جدا ہونے کے بعد موت ہوتی ہے تو اس کے لئے وہ سب چیزیں لازم ہیں جو بزرگوں کے لئے لازم ہیں، لیکن مندر کتبے میں کہ: جب بچہ کی زندگی معلوم ہو جائے اور وہ زندہ لے تو اس پر نماز جنازہ پڑھنے پر تمام اہل علم کا اتفاق ہے۔

اور جدا ہونے سے قبل موت کی صورت میں اگر بڑا حصہ نکل چکا ہے تو حنفیہ کے نزدیک اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اور شرح الدر میں یہ قید مذکور ہے کہ وہ جدا ہوا ہو اس حال میں کہ وہ پورے اعضاء والا ہو۔

اس پر شافعیہ کے نزدیک بھی نماز جنازہ پڑھی جائیگی، اگر ظاہر ہونے کے بعد اس نے آواز نکالی ہو، اور قول اظہر کے مطابق یہی حکم ہے جب کہ آواز کے علاوہ زندگی کی کوئی دوسری علامت ظاہر ہوتی ہو، اور حنابلہ کے نزدیک غسل دینا اور نماز پڑھنے پر اجہلاں وعدم استعمال کا کوئی اثر نہیں ہوتا، کیونکہ وہ ماقام بچے کے غسل اور اس پر مار کو واجب قرار دیتے ہیں بشرطیکہ وہ چار ماہ کے بعد ساقل ہو ہو خواہ آواز نکالے یا نہ نکالے۔

بچہ پیدا ہونے کے بعد جب تک چلا کر نہ روئے مالکیہ کے نزدیک اس کو غسل دینا اور اس کی نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے (۱)۔  
دفن کے متعلق مسئلہ یہ ہے کہ جب بچہ چار ماہ کا رحم مادر میں ہونے کے بعد ساقل ہو جائے تو اس کو دفن کرنا واجب ہے، جیسا کہ شافعیہ نے صراحت کی ہے، اور اگر چار ماہ کا نہ ہوا ہو تو اسے ایک کپڑے میں

اسقاطکم لایہم اسلافکم" (۱) (تم اپنے ساتھ شد بچہ کا نام رکھا کرو، کیونکہ وہ تم سے پہلے آخرت کی طرف پہنچنے والے ہیں، ابن مالک نے اس کو پٹی سند سے ڈر کیا ہے، کہا جاتا ہے کہ نام اس لئے رکھا جائے گا کہ وہ قیامت کے دن اپنے ناموں سے پکارے جائیں گے۔ تو اگر نوزائیدہ بچہ کا نرکایہ اثر ہو معلوم نہ ہو سکے تو ایسا نام رکھا جائے گا جو دونوں کے مناسب ہو، اور حنفیہ نے کہا کہ نوزائیدہ اور ملندہ کرنے والے بچے کا نام اس لئے رکھا جائے گا کہ اس کا نام رکھنے میں اس کا کرام ہے، کیونکہ یہ آدم کی اولاد ہے، اور بہت ممکن ہے کہ اس کا کوئی مال ہو اور اس کے باپ کو اس مال کا دعویٰ کرنے میں اس بچہ کا نام بتانے کی ضرورت پڑے (۲)۔

مالکیہ کا، اور قول جو نام مالک کی طرف مساب ہے یہ ہے کہ جس شخص کا نوزائیدہ بچہ سات دن سے پہلے مر جائے تو اس کا نام نہیں رکھا جائے گا (۳)۔

(۱) حدیث: "سموا اسقاطکم... یگو ابن عباس نے تاریخ میں حضرت ابوہریرہ سے ان الفاظ میں نقل کیا ہے: "سموا اسقاطکم لایہم من اسلافکم" (تم اپنے ماقام بچے کا نام رکھو، کیونکہ وہ تمہارے آگے جانے والے جمعہ میں سے ہیں)۔ مالکی نے اس کو موضوع قرار دیا ہے۔ ابن کوی نے التفریح البغیرۃ حادیث الشرح الکبیر میں کہا ہے: "سموا اسقاطکم" والی حدیث غریب ہے اور اسی طرح سنی نے حضرت ابوہریرہ سے ضعیف سند کے ساتھ نقل کیا ہے: "مالک یسمی ان لیسہل صارحاً ولا فلا" (اس کا نام رکھا جائے گا اگر چیخ کر دے ورنہ نہیں)۔ ابن کوی کی "عمل الیم و امید" میں ہے کہ آپ ﷺ نے ساتھ شدہ بچہ کا نام رکھا ہے مگر اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۱۱۲/۳ طبع المکتبۃ النجاریہ الفتوحات الربانیہ ۱/۳۷۱ طبع کردہ المکتبۃ الاسلامیہ)۔

(۲) مکررات ۲/۲۰۲، المربعی ۱/۳۰۰، نہایۃ المحتاج ۳/۳۹۷، انبی ۳/۳۷۷۔

(۳) ۱/۳۷۷۔

(۱) الدر المختار ۱/۱۰۸، البحر الرائق ۲/۴۰۳، الفتحی ۳/۳۷۷، جامعہ مدنی علی البحر ۲/۳۷۷، مفتی المحتاج ۳/۳۹۷، انبی مع الشرح ۳/۳۷۷۔

لیسہ روئے روئے ماسنوں ہے۔

نوز نیدہ بچہ کی ورثت میں استہلال کا اثر:

۱۸- استہلال میں مرد میں جو ختافہ ریائیہ ہے اس کے مطابق بچہ کے پورے طور پر پیدائش کے بعد اس میں زہد کی آثار پائے جاتے ہیں تو بالاتفاق عقدہ و خوارگی وارث ہوگا اور اس کے بھی اس کے وارث ہوں گے، اس لئے کہ نبی، ارم علیہ السلام، ہے: "اذا استهل المولود ورث" (۱) (مولود بچہ میں زہد کی آثار پائے جاتے ہیں تو وہ وارث ہوگا) "آپ علیہ السلام، ہے: "الطفل لا يصلی عبہ ولا یورث، ولا یورث حتی یستهل" (۲) (بچہ پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی اور نہ وہ وارث ہوگا اور نہ اس کا کوئی وارث ہوگا یہاں تک کہ اس میں زندگی کے آثار پائے جائیں)۔ اسی طرح اگر وہ مرد پیدا ہوا اور زندگی کے آثار نہ پائے گئے تو بالاتفاق نہ وہ وارث ہوگا اور نہ کوئی دوسرا اس کا وارث ہوگا۔

گر بعض حصے کے بدن سے نطفے کے بعد زندگی کے آثار پائے گئے اور پورے طور پر نطفے سے پہلے مر گیا تو مالکیہ اور اکثر شافعیہ اور

(۱) حدیث: "اذا استهل المولود،...." کو ابو یوسف نے ابو یوسف سے مرفوعاً نقل کیا ہے اور اس کی سند میں محمد بن اسحاق ہیں اور ان کے متعلق کلام مشہور ہے، اور ابن حبان سے اس حدیث کی تصحیح منقول ہے (مثل الاطوار ۶/۱۷۷ طبع المکتبۃ العلمیۃ المصریہ ۱۳۵۷ھ)۔

(۲) حدیث: "الطفل لا یصلی عبہ ولا یورث،...." کو ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے الفاظ ترمذی کے ہیں اور اس کے مرفوع اور مقول ہونے میں اختلاف ہے ورنہ آئی ہر دو نقلی نے اس کے مقول ہوئے کو نقل کیا ہے حافظ ابن حجر نے اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا کہ اس کی سند میں سائل کی ہیں جو صحیفہ ہیں۔ ابن ماجہ نے بطریق دفع عن ابی یوسف اس کو مرفوعاً نقل کیا ہے اور دفع ضعیف ہیں (تحتہ الاذنی ۱۳۸۵ھ تصحیح النجاشی ۱۳۸۵ھ طبع مرکز البیاض النعیمیہ متحدہ ۱۳۸۳ھ)۔

متاثر کی رائے ہے کہ وہ نہ وارث ہوگا اور نہ اس کا کوئی وارث ہوگا۔

خفیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر اکثر حصہ نطفے تک زندگی کے آثار پائے گئے تو وہ خوارگی وارث ہوگا اور اس کے بھی اس کے وارث ہوں گے، اس لئے کہ انشاء کے لئے کل کا حکم ہوتا ہے تو کوئی دوسرا زہد ہونے کی حالت میں پیدا ہو۔

شافعیہ میں سے قتال کی رائے ہے کہ بعض حصہ زہد ہونے کی حالت میں نطفے تو وہ وارث ہوگا (۱)۔

پیٹ کے بچہ کو نقصان پہنچانا جبکہ وہ استہلال کے بعد مر جائے:

۱۹- نوزائیدہ بچہ کو کوئی نقصان پہنچانا یا تو ماں سے جدا ہونے سے پہلے ہوگا اس کے بعد ۱۰ روز پہلے ہونے کی صورت میں یہ تو یہی حرکت کچھ عمدہ ظاہر ہونے سے پہلے ہوگی یا اس کے بعد ہوگی۔

تنبیہ سے پہلے کا حکم:

۲۰- اگر ریائیہ نے ۱۰ روز پہلے سے بچہ کو مارا یا جس سے بچہ مر دیا، یا بچہ ماں پر ریائیہ کی وجہ سے وہ مر گیا تو مارنے والے پر قائل دیت واجب ہوگی، خواہ اس کی ماں زندہ ہو یا مر گئی ہو، یہ حکم بالاتفاق مذاہب ہے مگر مالکیہ نے اس کے اولیاء کی "قسمت" کی شرط لگائی ہے تاکہ وہ دیت لے سکیں، ابن منذر نے کہا کہ وہ تمام اہل علم جن کے قول ہم کو معلوم ہیں ان کا اتفاق ہے کہ جو بچہ مارنے کی وجہ سے مر دیا یا مر جائے تو قائل دیت واجب ہوگی، ورنہ یہی حکم اس صورت کا ہے جب مارنے والے نے بچہ کی ماں کو اس کی

(۱) ادب القاضی ۲/۹۱، ۹۲، شرح الکبیر للدرہم ۲/۶۹۳، التاج واللیل ۲/۵۸۶، الروضہ ۱/۳۵۷، شرح الروض ۳/۹۹، الاصحاف ۷/۳۳۱، الفتاویٰ الهندیہ ۱/۵۶۶، البحر الرائق ۲/۲۰۳۔

## استہلال ۲۱-۲۳

طرح ہے، اس میں قصاص یا دیت واجب ہوگی اسی طرح زنیادتی کی وجہ سے کوئی بچہ باپ آیا اور اس میں پوری زندگی پائی جاتی ہو، پھر کسی دوسرے نے اس کو قتل کر دیا تو یہی حکم ہوگا۔

اگر ایسی حالت میں باپ آیا کہ اس حالت میں اس کے زہدور نے کی امید نہیں تھی پھر اسے کسی دوسرے شخص نے قتل کر دیا تو پہلا شخص ہی قصاص ہوگا اور دوسرے شخص کی عزیرتی جائے کی رہے گی۔

جس بچہ پر زیادتی کی جائے اس کے استہلال کے بارے میں اختلاف:

۲۳- بچہ کے زہدور پیدا ہونے میں اختلاف ہو جائے تو خفیہ اور مالکیہ کے نزدیک مارنے والے کا قول معتبر ہوگا، درمنافعیہ کی یہی رائے ہے، اور حنابلہ کا ایک قول یہی ہے، اور یہی یحییٰ کی شرط کے ساتھ ان کا مذہب ہے، کیونکہ ایسی صورت میں بچہ کا بغیر استہلال کے پیدا ہونا اصل ہے، لہذا عدم استہلال کا مدعی اس کو ثابت کرنے کا جہان نہیں، اور استہلال کے مدعی کو ثابت کرنا ضروری ہے۔ حنابلہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ ولی کا قول معتبر ہوگا (۲)۔



بچہ، ہیٹ پر سر پر مار کر بچہ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا ہو جیسا کہ امرتاشی کی رائے ہے، لیکن اس جرم میں واجب ہونے والی شئی کے بارے میں مالکیہ میں اختلاف ہے، واجب نے کہا کہ اس میں قصاص نہیں ہے، بلکہ جرم کرنے والے کے مال میں قسامت کے ساتھ دیت واجب ہوگی۔ اس کا جب قاتل ہے کہ یہی مذہب کا قول مشہور ہے، اور ابن القاسم نے کہا کہ قسامت کے ساتھ قصاص واجب ہوگا، توضیح میں آیا ہے: مدہ نہ میں یہی مذہب مذکور ہے (۱)۔

مضمبور کے بعد کا حکم:

۲۱- اگر بچہ باپ گیا اور اسے آواز نکالی پھر سی بے جان ہو جائے اس پر زیادتی کی تو مٹا فعیہ اور حنابلہ کے نزدیک صبح یہ ہے کہ اس میں قصاص واجب ہوگا (۲)، درمنافعیہ کے نزدیک بھی اگر آواز نہ سن ملے ہو تو قصاص واجب ہوگا، الفتاویٰ الہند یہ ہیں کہ اگر کسی آدمی نے اس کو ذبح کر دیا اس محل میں کہ اس کا سر ہی نکالا تھا تو اس پر ”غرة“ یعنی غلام یا باندی کی قیمت واجب ہوگی، کیونکہ مدینین (پیٹ کا بچہ) ہے، اور اگر اس حال میں اس کا کان کاٹ لیا اور وہ زہدور پیدا ہو کر مر گیا تو اس پر دیت واجب ہوگی (۳)۔

حنابلہ درمنافعیہ کے نزدیک صبح روایت کے ہائمتا مل ۱۰۰ مدی روایت یہ ہے کہ متباہر مکمل نکلنے کا ہے (۴)۔

مکمل نکلنے کے بعد زیادتی کرنا:

۲۲- مکمل نکلنے کے بعد زہدور بچہ کو قتل کرنا سی بے قتل کرنے کی (۱) الہدیہ ۱/۵۸۱، الدسوقی علی المشرع الکبیر ۲/۲۶۹، نہایۃ المحتاج ۷/۳۶۱

۲۶۲، الاصاب ۱۰/۷۳۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۷/۳۶۱، الاصاب ۱۰/۷۳۔

(۳) الہندیہ ۱/۵۸۱، شرح السراجیہ ۲/۵۲۲، البحر الرائق ۲/۲۰۳۔

(۴) اروضہ ۱۹/۵۷۲، مکمل ۵/۹۹، الاصاب ۱۰/۷۳۔

(۱) البحر الرائق ۸/۹۰، الہدیۃ ۷/۳۶۱، المشرع الکبیر مع معنی ۶/۵۳۶۔

شرح لروضہ ۱۹/۵۷۲۔

(۲) البحر الرائق ۸/۹۱، شرح لروضہ ۱۹/۵۷۲، الاصاب ۱۰/۷۳۔

”ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ يهانا أن يصلي فيهن،  
وفي نفر فيهن مونا، حين تطلع الشمس بارعة حتى  
ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس،  
وحين يصيب الشمس للغروب حتى تغرب“ (۱) (بی علیہ السلام)  
نے ہم لوگوں کو تین باتوں میں نماز پڑھنے اور پھر مردوں کو اُن  
نہ نے سے منع فرمایا ہے: جب سورج طلوع ہو رہا ہو، یہاں تک کہ وہ  
بلند ہو جائے، دوپہر کے وقت جب سورج پٹوں بچ آسمان میں ہو،  
یہاں تک کہ وہ ڈھل جائے، اور جب سورج غروب ہونے کے  
قریب ہو، یہاں تک کہ غروب ہو جائے، درجس عمل کا کوئی سبب  
ایسی وقت پایا جائے جیسے جہد ۱۴ ایت اور جنازہ کا آجانا، تو یہ وہ  
ان اوقات مذکورہ میں مکرہ نہیں ہیں، درجس بد کی ایک دوسری روایت  
میں مطلق مکرہ ہے، درجس نے اس پر فرض نماز سے ممانعت، نیز  
جہد ۱۴ ایت اور مار جنازہ سے ممانعت کا اضافہ کیا ہے۔

۱) یہ مائلہ کے نزدیک اس وقت نماز کے ممنوع ہونے کا کوئی  
مذکرہ نہیں ہے (۲)، یہی مشہور ہے، جیسا کہ ابن تیزی نے کہا ہے،  
اور اس کے متعلق علماء کرام کے رد ایک کچھ تفصیل میں ان کو  
”اوقات اصلوات“ میں دیکھا جائے۔

## استواء

تعریف:

۱- استواء کے لغوی معنی میں سے مماثلت اور اعتدل ہے (۱)۔  
فقہاء نے اس کو لغوی معنی کے اعتبار سے مماثلت کے معنی میں  
مطلقاً استعمال کیا ہے، جیسے وہاں جب درجہ اور قیمت میں برابر ہوں  
تو وہ کہتے ہیں کہ یہ دونوں میراث میں برابر ہوں گے (۲)۔  
انہوں نے اسے اعتدل کے معنی میں بھی استعمال کیا ہے، جیسے  
نماز کے بارے میں ان کا کہنا کہ نمازی جب رکوع سے اپنا سر اٹھاے  
تو سیدھا کھڑا ہو جائے (۳)۔  
اور وقت کی قید کے ساتھ بھی استعمال کیا ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں  
: ”وقت الاستواء“ یعنی استواء شمس کے وقت، اس حال میں سورج  
کا آسمان کے وسط میں ہونا مراد لیتے ہیں، کیونکہ اس سے پہلے وہ جھکا  
ہو تھا، بالکل سیدھا نہیں تھا (۴)۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲- حبیب، شافعیہ، زناجد کے نزدیک، استواء، شمس کے وقت نفل نماز  
مکرہ ہے، اس لئے کہ عقبہ بن عامر سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں:

(۱) الحسن، المصباح المیر: بارہ سو کی۔

(۲) المروء ۳۰ طبع دار المعرفہ۔

(۳) ابنی، ۵۰۸، ۵۰۹ طبع المراسط، المصحح ۱۸۸ طبع المنقحہ۔

۴- المروء ۲۹۹۔

(۱) حشر بن عامر کی حدیث کو مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے نقل کیا ہے (جامع

اصول فی احادیث الرسول ۵/ ۵۲۳ جامع کردہ مکتبہ کتب الی ۳۹۰ ص ۱۰۰۔

(۲) المروء ۲۹۹، ابنی ۲/ ۱۰۷۲، المروء ۳۰ طبع المکتبہ طرابلس، ۲۶۱

طویل ۳۳ طبع دار المعرف حشر بن عامر ۲۳۸، المخطاۃ علی ہر قی

اصلاح ۱۰۰ اتواہین المیر ۲۶۱ ص ۱۰۰۔



## استیاک ۱-۳

میں ہے: ”رحم اللہ المتخلین من امتی فی الوضوء والطعام“ (۱) (میری امت میں وضو اور کھانے میں خلل کرنے والوں پر اللہ رحمت فرمائے)۔ تو خلل اور مسوک کے درمیان فرق یہ ہے کہ تخلیل دانت کے درمیان پھسی اشیاء کو بذریعہ خلل نکالنے کے ساتھ خاص ہے، اور ”سواک“ منہ و دانت کو یک خاص قسم کی دھو کر دھو صاف کرنے کے لیے مستعمل ہے۔

## استیاک

تعریف:

۱- لغت میں استیاک ”استناک“ کا مصدر ہے، جس کا معنی اپنا منہ دھو اپنے دانت مسواک سے صاف کرنا ہے، اور مسوک اس کے ہم معنی ہے۔

کہا جاتا ہے: ”ساک لہم بالعود یسوکہ سوکا“ جب کوئی دھو مسواک سے اپنے دانت کو رگڑے۔ لفظ سواک بول کر مسوک استعمال کرنا مراد لیا جاتا ہے، اور اس سے وہ لکڑی بھی مراد لی جاتی ہے جس سے مسواک کی جائے، اور اس کا نام مسواک بھی ہے (۲)۔

اصطلاحی معنی لغوی معنی سے ملحدہ نہیں ہے (۲)۔

مسواک کے شروع ہونے کی حکمت:

۳- مسواک منہ کی صفائی کا سبب اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا ذریعہ ہے، اس لیے کہ حضرت عائشہؓ کی رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”السواک مطهرة للضم، مبرضاة للرب“ (مسواک منہ کو صاف کرنے والی اور پروردگار کو خوش کرنے والی ہے)، یہ حدیث صحیح ہے (۲)۔

مسواک کرنے کا شرعی حکم:

۴- مسواک کرنے کے تین اقسام ذکر کرتے ہیں:

اول: انتخاب، ثناء، مذہب، اربعہ کے یہاں عام حکم یہی ہے، حتیٰ کہ ذوی نے ان عام علماء کا اس پر جہاں نقل کیا ہے ان کی رائے میں کامل اعتبار ہوتی ہیں، اس لیے کہ حضرت ابوہریرہؓ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: لولا ان اسق عسی

(۱) التہذیب لابن الاثیر، لسان العرب، مادہ (سواک)۔

(۲) مثل الاوطار للہکاتنی ۱۲۳ طبع الدبی جنس۔ حدیث: ”مسواک مطہرة“ کو بخاری نے تخلیقاً اور احمد و ابن ماجہ نے منقولاً اس حدیث کے واسطے موصوفہ روایت کیا ہے۔ ماہنامہ، سیرۃ نبویہ، ص ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱

## استیساک ۴

استیساک کیا ہے ”امر السیئۃ بالوصوء لکل صلاۃ، طاهرًا أو غیر طاهر، فلما شق دلک علیہ امر بالسواک لکل صلاۃ“ (۱) (نبی اکرم ﷺ کو ہر نماز کے لئے وضو کا حکم دیا گیا، وضو یا نہ وضو، یا بے وضو، جب یہ سب پر مشکل ہونے لگا تو آپ ﷺ کو ہر نماز کے لئے مسواک کا حکم دیا گیا)۔

سہ ماہی مکتوبہ شافعیہ کے رد ایک حالت روز میں زوال شمس کے بعد مسواک کرنا مکروہ ہے، حنابلہ کی یہ دوسری روایت ہے، ابو ثور و دحا کا بھی یہی ہے، ”خلف“، ابی حدیث کی وجہ سے جو گئے آری ہے (۲)۔

حنفی اور مالکیہ کا مذہب اور حنابلہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ اس کا حکم صوم اور غیر صوم ہر حالت میں یکساں ہے، انہوں نے مسواک کے دلائل کے عموم کو اختیار کیا ہے (۳)۔

اور جس کو بعض ائمہ شافعیہ نے دلائل میں غور کرنے کے بعد پسند کیا ہے، وہ یہ ہے کہ زوال کے بعد مسواک مکروہ نہیں ہے، اس نے کہ جو لوگ براہیت کے قائل ہیں ان کے رد ایک معتد، دلیل حدیث حلف ہے، حالانکہ اس میں دن کی دلیل ہونے کا ثبوت بھی نہیں، اس لئے کہ خلف متنی مودہ ہے جو معدہ کے نالی ہونے کی بنا پر پیدا ہوتی

(۱) المجموع ۱۱۹، ۲، ۸، ۷۸۔ اس حدیث کی روایت محمد بن خالد کے واسطے احمد و ابو داؤد نے کی ہے شکانی فرماتے ہیں کہ اس کی سند میں محمد بن اسحاق ہیں انہوں نے محمد کے ساتھ روایت کیا ہے دوران سے امتداد میں اختلاف ہے حاکم نے مکہ نیا مدنی کے ساتھ اس کی روایت کی ہے ورنہ ملا کہ یہ حدیث مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے ورنہ بخاری و مسلم سے روایت نہیں کیا ہے ذہبی نے اس کی تائید کی ہے (مختصر سنن ابی داؤد و سنن ابی داؤد) ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱

### استیادک ۵-۷

ہے، مسوک اس کو زل نہیں رتی، وہ تو صرف دانتوں کے میل جھیل کو صاف رتی ہے، اذہی نے یہی کہا ہے (۱)۔

طہر رت میں مسوک مراد:  
وضو:

۵۔ مذہب ربہ کا شاق ہے کہ بوقت وضو سواک راسنت ہے۔  
 یمن سنن وضو میں داخل ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں دو راوی ہیں:  
 پہلی راے: حنفیہ و مالکیہ نے کہا کہ سواک راسن وضو میں  
 سے یک سنت ہے۔ ثانیہ کی بھی ایک راے یہی ہے (۲) اس لئے  
 کہ حضرت ابوہریرہؓ نے نبی اکرم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ  
 ”پ ﷺ نے فرمایا: ”لولا لی اثنی علی امتی لامرتھم  
 بالسواک مع کل وضوء“ اگر میری امت پر دشوار نہ ہوتا تو میں  
 انہیں ہر وضو کے وقت سواک کا قلم دیتا، ایک دوسری روایت میں  
 اس طرح ہے: ”تقرحت علیہم السواک مع کل وضوء“ (۳)  
 (تو میں ہر وضو کے ساتھ ان پر سواک کو فرض کر دیتا)۔

مہری رائے: حنا بل نے کہا کہ مسواک کرنا فہو سے الگ ایک  
مستقل سنت ہے جو فہو سے قبل ہوگا۔ یہ فہو میں سے نہیں ہے۔

( ) جامعہ الجوامع ۱۷۹۷ء۔ اس حدیث کو بخاری، مسلم، مالک، ابو داؤد و ترمذی و نسائی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً نقل کیا ہے اور مسلم کے الفاظ اس طرح ہیں: "قوالہ فی نفس محمد ببخلافه لم الصائم أطلب عند الله من ذبح المسک" (قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں محمد کی جان ہے وہ وہ دین کے مشرک کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک جگہ سے زیادہ پسندیدہ ہے) جامع الاصول ۱۷۹۷ء ص ۲۵۰ طبع مکتبۃ الجوامع ۱۷۹۷ء ص ۳۳۳  
تقریب محمد بن ابی داؤد لماتی ۱۷۹۷ء طبع مکتبۃ الجوامع ۱۷۹۷ء ص ۳۳۳۔

(۲) ابن عبدین ۱/۱۵۵، المشرح البصیر ۱/۱۲۳، غنیۃ المحتاج ۱/۱۶۲، المجموع ۲/۲۷۳۔

(۳) اس حدیث کو بخاری، مسلم اور ابن خزمینہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیحہ ہے (المجموع ۱/۲۷۳)۔

شافیہ کی اجہری رانج رانے کی ہے۔

اور حکم نامہ ارہاں کے سر، ایک ہاں کے محل پر ہے، تو ان لوگوں نے کہا کہ مسواک تسمیہ وضو سے قبل کی جائے تو انہوں نے کہا کہ یہ وضو کی سنت میں داخل نہیں، اور ان لوگوں نے کہا کہ مسواک کا محل تسمیہ وضو کے بعد ہے تو انہوں نے کہا کہ یہ سنن وضو میں داخل ہے کہ

تختتم فصل:

۶۔ تیم اور غسل کے وقت مسواک کرنا مستحب ہے، ورنیم میں اس کا محل ماتھ کو ملنے پر مارنے کے وقت ہے، ورنیم میں نہ غسل کے وقت ہے (۲)۔

نہاڑ کے لیے مسواک کرنا:

۷۔ نماز کے لئے مسواک کرنے کے تعلق میں رجحانات ہیں:

اہل: یہ ثانویہ قاتل ہے کہ ہر فرض اور نفل نماز کے وقت مسوک کرنا سنت مؤکدہ ہے، اگرچہ صرف دو رکعت پر سلام پھیرے اور دوسری نماز کا قاصد کم ہو، اور اگر اس کو بھول جائے تو فعل لئیل کے ذریعہ اس کا تذکرہ کر لیا قیاس کی رو سے اس کے لئے مسنون ہے (۳)، کیونکہ حدیث صحیح میں آپ ﷺ کا قول ہے: "لولا ان عشق علی امتی لأمرتهم بالسواک عند کل صلاة أو مع کل صلاة" (۴) (اگر میری امت پر دشوار نہ ہوتا تو ہر نماز کے وقت یہ نماز کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا)۔

(۱) نهجہ لکھ، ص ۶۲، ج ۳؛ کشف القناع، ص ۶۲، ج ۱۔

(۲) اخیر میں علی غنیہ الحاج، ص ۳۳، لکھنا کہ اب ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰،

(۳) اتحاد الحجاج مع جامعة الشريعة الإسلامية ۲۲۶.

(۳) مجموعہ ۱۷، ۲۷، اور عدد ۵ کے تحت - مختصر نمبر ۴ کے تحت کہ چکی۔

## استیحاک ۸-۹

تلاوت قرآن اور ذکر کے وقت مسواک کرنا:

۹- قرآن شریف کی تلاوت کا جب کوئی شخص ارادہ کرے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے منہ کو مسواک سے صاف کر لے (۱)۔  
اسی طرح حدیث "ورایہم علم پڑھتے وقت مسواک کرنا مستحب ہے۔

اسی طرح مجددات کے وقت مسواک کرنا مستحب ہے اور مجددات نماز کرنے والے کے لئے مسواک کا وقت آیت مجددہ سے فارغ ہونے کے بعد اور مجددہ میں جانے سے قبل ہے (۲)۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ نماز سے خارج ہو، اور جب حالت نماز میں ہو تو مسواک کرنا مستحب نہیں، اس لئے کہ نماز کے لئے کی گئی مسواک اس کو شامل ہے، اور یہی حکم قرأت کا ہے۔

دراختہ کے وقت منہ اور ناک کے میل کو، در نماز مستحب ہے، کیونکہ ناک کی مٹھلوں میں فرشتے مہ جوہر ہوتے ہیں، اور ان چیزوں سے انسان کو تکلیف ہوتی ہے ان سے فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے، اسی وجہ سے مقباہ نے قریب لہرگ لوگوں کے لئے مسواک کرنا مستحب قرار دیا ہے، اور انہوں نے کہا ہے کہ اس کی وجہ سے روح نکمے میں آسانی ہوتی ہے۔

اسی طرح قیام لیل (تہجد) کے لئے مسواک کرنا مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت حذیفہؓ نے روایت کیا ہے: "کان السیۃ یصلیٰ بعدا قام من اللیل بشئ من فہا بالسواک" (۳) (نبی ﷺ جب

دوم: نماز کے لئے مسواک کرنا سنت نہیں ہے بلکہ ہنمو کے لئے سنت ہے، یہ حنفیوں نے ہے۔ لہذا اگر ہنمو کے وقت مسواک کر لے تو نماز کے وقت مسواک کرنا اس کے لئے سنت نہیں (۱)۔ اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "لا مروتہم بالسواک مع کل و صوء" (۲) (تو میں ان کو ہنمو کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا)۔

سوم: کسی فرض یا نفل نماز کے لئے مسواک کرنا اس وقت مستحب ہے جب کہ نماز اور مسواک کے درمیان اتنا فاصلہ ہو چکا ہو جسے عرف میں فاصلہ سمجھا جاتا ہو۔ لہذا ہر نماز کے لئے مسواک کرنا مستحب نہیں جب تک کہ وہ نمازوں کے درمیان مسواک کئے ہوئے نہ ہوئی ہو۔ یہ لکھنؤ کا قول اور حنفیوں کی ایک روایت ہے (۳)۔

روزہ دار کے لئے مسواک کرنا:

۸- دن کے شروع میں روزہ دار کے لئے مسواک کرنے میں بالاتفاق کوئی حرج نہیں ہے۔ البتہ زوال کے بعد مسواک کرنے میں اختلاف ہے جو گذر چکا (۴)۔

(۱) ابن ماجہ میں ۱۵۵، حاشیہ الطحاوی علی الحدیث ۱۹۱/۱۔

(۲) اس حدیث کو ابن ماجہ اور حاکم نے اپنی اپنی گنج میں نقل کیا ہے اور انہوں نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور اس کی سند صحیحہ ہیں۔ بخاری نے اسے اپنی گنج میں کتاب المسام میں صفحہ ۱۱۴ کے ساتھ حلیفاً ذکر کیا ہے اور ابن حبان نے اپنی گنج میں "حد کل صلاۃ کی نیابتی کے ساتھ نقل کیا ہے اور ابن ابی عمیر نے اسے اپنی تاریخ میں سند حسن کے ساتھ حضرت ام حبیبہ سے روایت کیا ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا مروتہم بالسواک عند کل صلاۃ کما یوضون" (میں ان کو مسواک کا حکم دیتا ہر نماز کے وقت جب وہ وضو کرتے) (تحفہ الخیر ۱/ ۳۳، المجموع ۳/ ۴۳، مجمع الزوائد ۲۲۱/ ۱)۔

(۳) شرح الصغیر ۱/ ۱۲۶، ابن ماجہ میں ۱۰۶/ ۱۔

(۴) نیل الاوطار ۱/ ۲۸، الحی ۱/ ۸۰، ابن ماجہ میں ۱۵۵/ ۲، شرح البخیر ۱/ ۲۶۹، المجموع ۳/ ۴۳۔

(۱) الفتوحات الربانیۃ والاذکار ۲/ ۵۶۳، فیصل ۱/ ۱۲۱، الدرر النورانی مع حاشیہ ابن ماجہ میں ۱۰۵، الشرح المکرم مع الحی ۱/ ۱۰۲، التہذیب مع الشرح ۱/ ۲۲۹۔

(۲) حاشیہ النیل ۱/ ۱۲۱۔

(۳) یہ حدیث جو حضرت حذیفہؓ کے واسطے سے مروی ہے متفق علیہ ہے، مسلم نے القاضی اس طرح ہے: "ادام لبہجد" (یعنی جب تہجد پڑھنے کے لئے بیدار ہوئے) (تہذیب الربانیہ ۱/ ۸)۔



## استیساک ۱۳

درخت کے نام میں (۱)۔

متاثر نے کہا کہ اچھی خوشبو والی لکڑی کی مسواک مکروہ ہے، اور انہوں نے ضہر کی قید میں لگانے سے، اور اس کی مثال میں صحابہ و انصار کو قید کیا ہے (۲)۔

وہ لکڑیاں جن کی مسواک کرنا ممنوع یا مکروہ ہے:

۱۲۔ دو لکڑی جو خوں نکال دے اس کی مسواک مکروہ ہے، مثلاً جھو کی لکڑی اور ریحان کی لکڑی، یا دو نقصان دہ ہو یا مرض پیدا کرنے والی ہو، مثلاً ریحان اور انار، اس لئے کہ حادث نے اپنی مسند میں ضمیر بن حبیب سے روایت کیا ہے: ”یہی رسول اللہ ﷺ عن السواک بعد الریحان وقال: إنه یحرق عرق الجذام“ (۳) (نبی ﷺ نے ریحان کی لکڑی کی مسواک کرنے سے منع فرمایا ہے، اور فرمایا کہ اس سے جذام کے جراثیم پیدا ہوتے ہیں)۔

اطباء اس کو بخوبی جانتے ہیں، چنانچہ اسوں نے اس کو بصرحت بیان کیا ہے، اسی لئے فقہاء کہتے ہیں کہ یہ دو لکڑی جس کے تحقیق اطباء کا خیال یہ ہو کہ اس میں شہابی ہے اس کی مسواک کرنا مکروہ

وہ: مالکیہ، شافعیہ و حنبلیہ نے کہا کہ جیلہ کے بعد افضل مسواک کی شہابی ہے، یونکہ روایت کی جاتی ہے کہ حضور ﷺ کی آخری مسواک جو آپ ﷺ نے استعمال فرمائی تھی، اور کہا گیا کہ نبی ﷺ کی شہابی مسواک وہی قسم کی تھی تو جس صحابی نے جو، یکساں دیکھا وہ بیان کیا، ورنہ جو کئے متعلق صحابہ نے کوئی گفتگو نہیں کی ہے (۱)۔

سوم: زیتون کی لکڑی ہے، مذاہب اربعہ کے فقہاء نے اس کو مستحب قرار دیا ہے، اس لئے کہ حدیث میں ہے: ”نعم السواک الریتون من شجرة مبارکة تطیب الفم وتذهب الحمر“ (۲) وہو سواکی وسواک الابیاء قبلہ“ (۳) (زیتون کی مسواک ریتون کی ہے جو بڑے نکتہ درست ہے، مہ کو خوشبو دہ دیتی ہے، و نگوں کے عیب کو دور کرتی ہے، اور یہ میری اور مجھ سے قبل کے انبیاء کی مسواک ہے)۔

چہارم: وہ مسواک ہے جس میں اچھی خوشبو ہو، اور مصر نہ ہو (۴)۔ مصیہ، مالکیہ اور شافعیہ نے کہا کہ مسواک بن دانتوں کی نرم شہابیوں سے کی جائے کی جو مصر نہ ہوں، اور بن کی اچھی خوشبو ہو، اور دانتوں کی نرمی دے، اور سرے والی ہوں جیسے قناد، اور سعد، (یہ دونوں

(۱) مکمل ۱۱۸، شرح الاحیاء ۲/۵۰۳، الشرح المصغر ۱/۲۳، ابن عابدین ۱۰۷۔

(۲) اسی طرح دھڑے فقہاء کے یہاں بھی یہ دونوں مکروہ ہیں، اور یہ کرامت نص و ضرر کی بنا پر ہے اور انہوں نے غیر خوشبودار لکڑی پر ان دونوں لکڑیوں کا حکم نہیں لگایا ہے جیسا کہ حاکم نے کہا ہے (اصناف ۱۱۹، المغنی ۱/۷۹)۔

(۳) اصناف ۱۱۹، ابن عابدین ۱۰۶، مکمل ۱۱۸، شرح الاحیاء ۲/۵۰۳، الفروع ۱/۵۸۵۔ حادث نے اپنی مسند میں ضمیر بن حبیب سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں ”یہی رسول اللہ ﷺ عن السواک بعد الریحان وقال: إنه یحرق عرق الجذام“ (رسول اللہ ﷺ نے ریحان کی لکڑی کی مسواک کرنے سے منع فرمایا ہے، ورنہ یہ مکروہ و جہر م کی رنگ کو محرق کرتی ہے، یہ روایت مرسل ہے اور ضعیف بھی (تخصیص الجیر ۷۲)۔

= مسواک ہے جس کو آپ ﷺ نے استعمال فرمایا، اور اس کی کوئی مسند نہیں کی ہے (فتاویٰ حاکم ۲/۵۸۵، فتح مکہ ۱/۵۸۵)۔

(۱) فتاویٰ حاکم ۲/۵۸۵، الشرح المصغر ۱/۲۳، المغنی ۱/۷۹۔

(۲) پھر یہ ایک قسم کا مرض ہے جس سے دانت کی جڑیں خراب ہو جاتی ہیں یا زردی ہے جو دانت پر چھا جاتی ہے ورنہ کہتا کہ لکڑی وہ زردی ہے جو دانت کی جڑوں و رسوں کو مفلج کر دے اس طرح کھود دیتی ہے کہ جڑیاں ظاہر ہو جاتی ہیں، پھر دانت خیر سوڑھے کے نہ جاتے ہیں (لسان العرب)۔

(۳) فتاویٰ حاکم ۲/۵۸۵، مکمل ۱۱۸، ابن عابدین ۱۰۷، الشرح المصغر ۱/۲۳۔

(۴) مکمل کی رائے یہ ہے کہ شہابی دانت صاف کرنا مقاصد مسواک کے حصول کا راز ہے، بشرطیکہ وہ دانتوں کو صاف کرے ورنہ ضرر دہاں نہ ہو۔

ہے (۱)۔

زہریلی کڑیوں سے مسواک کرنا حرام ہے، اس لئے کہ وہ ہلاک کر دین کی شدید ضرر پہنچا دین کی۔ اس بابت علماء کا کوئی اختلاف معلوم نہیں ہے۔

ممنوع کڑیوں کی مسواک لی جاے تو اس سے سنت (۱) ہو جاے کی یا نہیں، اس میں حضرت ثامیہؓ کے قول ہیں:

یکہ قول یہ ہے کہ اس سے سنت کی (۱) انگلی ہو جاے لی، اس لئے کہ حرمت و حرکت ایک امر خارج کی بنا پر ہے۔ اور اسوں نے طہارت کو اس کے لغوی معنی یعنی نظافت پر محمول کیا ہے۔

دوسرے قول جو اس کا معتد قول ہے یہ ہے کہ اس سے سنت کی (۱) انگلی نہ ہو کی، اس سے کہ بنا علیہ کا ارشاد ہے: "المسواک مطہرة للضم" (مسواک منہ کو صاف کرنے والی ہے)، اور اس قسم کی مسواک پانی حتیٰ کی وجہ سے مسوڑھے کو زخمی کر کے خون نکال کر منہ کو ناپاک کرنے والی ہوگی (۲)۔

### مسواک کی صفت:

۱۳- مستحب یہ ہے کہ مسواک خضر (چھنی) کے بقدر موئی اور متوسط قسم کی ہو، اس میں کوئی گرہ نہ ہو، اور نہ ایسی نرم ہو کہ مز جاے، یہ نکتہ ایسی مسواک دانتوں کے میل کو دور نہیں کرے گی، اور نہ ایسی خشک ہو کہ مسوڑھے کو زخمی کر دے، اور نہ ایسی ہو کہ منہ میں ریزہ و ریزہ ہو جائے، مطلب یہ ہے کہ نرم ہو، نہ اتنی نرم ہو اور نہ اتنی سخت (۳)۔

(۱) مواہب الجلیل ۱/۲۶۵۔

(۲) الفتاویٰ الرباۃ ۳/۲۵۷، الجمل ۱/۱۱۷، حدیث کی تخریج بخیرہ (۳) کے تحت گذر چکی ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۱۰۶، ۱۰۷، مواہب الجلیل ۱/۲۶۵، ۲۶۶، شرح ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱





استیادک ۱۶-۱۷

کر رہا کہ اس کو سنت کا ثابہ حاصل ہو۔

اس کیفیت کے سلسلے میں کوئی اختلاف معلوم نہیں ہے (۱)۔

کرتی پھر اس کو، صحتی اور رسول اللہ ﷺ کو وے ویچی تھی، اسی طرح، وبار دسواک کرنے کے لیے اس کو رخصتا مستحب ہے۔

ج۔ مسواک کو گندا کر دینے والی چیز ہوں سے بچو درگزر حفاظت  
”سما“ تہ ہے (۱)۔

مسوک کرنے کے آداب:

۱۶- فقہاء نے مسواک کرنے والے کے لئے کچھ آداب ذکر کیے

ہیں جن کا اتباع مستحب ہے، ان میں سے بعض یہ ہیں:

الف۔ منتخب یہ ہے کہ لوگوں کے سامنے صوابک نہ کرے، اس

سنے کہ یہ انسانی ہمتار کے خلاف ہے، اور مسجد میں امر نہ کی جائے جس

بھی مسوک کرنے سے پرہیز کرے۔ اسی میں ایمانِ حقیقِ اُمید کا

خُتّاف ہے (۴)۔

ب۔ مستحب یہ ہے کہ مسواک استعمال کرنے کے بعد اس کو

دھوئے ناک اس سے لگی ہوئی مٹی سے دو صاف ہو جائے، اس لئے کہ

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے: "کان النبی ﷺ یستاک،

فيمطيس السواك لأغسله، فأبدأ به فاستاك، ثم أغسله

وادلہدہ الیہ“ (۳) (نبی ﷺ) مسواک استعمال کرنے کے بعد مجھے

اس کو دھونے کے لئے دے دیا کرتے تھے، پھر میں اس سے سواک

( ) اعادہ الطبعین اور ۵۴۳۵ء جامعہ اشرفیہ علی نقیہ اور ۱۲۴۳ھ ۱۸۲۸ء

طبع بمطبع الإصبات ١٩٠١، الجيزة، مصر. شرح القهوجي ١٩٠١ طبع

الحمد لله

(۲) شرح الوظب علی فہمیل، ۴۶۶، المجموع، ۲۸۳۔

(۳) حوریه: «كان النبي ﷺ يساک لمعطي...» کو جو د اورد (۲۵۸)

سچ (حادثہ) کے شہرت مانگ رہے تھے۔ سچ کے ساتھ روایت کیا ہے اور

جسے ایڈووکیٹ دے ہو سکدے کے ساتھ روایت کیا ہے اور محقق جامع اصول نے

کہا کہ اس کی سند حسن ہے (مختصر شریعتی قانون المدنی ۱/۱۱۱ طبع دار المعرفہ)

۱۳۸۵ هجری قمری - ۱۳۸۵ هجری قمری - ۱۳۸۵ هجری قمری

الحمد لله

بار بار مسواک کرنا، اور اس کی زیادہ سے زیادہ اور کم سے کم مقدار:

۱۷- فقہاء کا اتفاق ہے کہ بار بار مسواک کرنا تا کہ گندک اور

ہو جائے اور بدبو کے زائل ہو جانے کا یقین ہو جائے حازم ہے (۴)

جب کہ حکمران کے بغیر گندئی دور رہے ہو، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ

سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اِنِّیْ لَاسْتَاکَ حَتِّیْ لَقَدْ

خشیت آن احمی مقام فہم“ (۳) (تیں اتنا مسواک کرتا ہوں

کہ مجھے اپنے منہ کے اگلے حصے کے گھسنے کا اندیشہ ہونے لگتا ہے،

اور اس کی کم سے کم مقدار میں تین راہیں ہیں:

۱۔ پہلی رائے ہے کہ مسواک کو اپنے دانتوں پر تین مرتبہ ہے،

فضہ کے نزدیک یہ محبت ہے، ہر شے فحشہ کے نزدیک مکمل ہے،

جو تکہ - ثابت مسنون ہے، اور اس لئے بھی ناکہ قلب ہو اور واسطوں

کے لیے میں نے جو چیزیں منتخب کی ہیں۔

۲۔ دھرم کی رائے یہ ہے کہ اگر ایک مرتد مسواک ملنے سے مفاد

یوحنا ۷: ۲۵ تو میں کافی ہوں، یہ شافعیہ کا ایک رائے ہے، اور سنت کا یہ

نعت سے برا ہو جائے گا۔

(۱) ابن ماجہ میں ہے: ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰۔

(۲) ابن ماجہ میں اس حدیث کی اصل اس کتاب ۶۶۰، معنی ۷۹۰، حاشیہ کنون علی العربیہ میں ۱۳۸۔

(۳) اس کو ابن ماجہ نے کتاب الطہارۃ کے باب الوضوء میں ۲۸۹۹ میں پروردگار کی  
جسے روک کر رکھا گیا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے (کنز العمال ۳/۳۳۳)۔

## استیاک ۱۸، استیام، استیداع، استیطان

۳۔ تیسری رے یہ ہے کہ اس کے کم کی کوئی حد مقرر نہیں، مقصد بدبو زائل کرنا ہے، تو جس مقدار سے بدبو رائل ہو جائے اس سے سنت ہو ہو جائے، حسیث ایک رائے یہی ہے، اور مالکیہ حنا بلہ کا قول بھی یہی ہے (۱)۔

## استیداع

مسوک کا منہ کو خون آلود کرنا:

دیکھئے: "ایعت"۔

۱۸۔ اگر اس کی یہ عادت معلوم ہو کہ مسوک سے منہ خون آلود ہو جاتا ہے تو مستیہ مستیہ مسوک ملے اگر اس کے باوجود خون نکل آئے تو مسلم کی وہ صورتیں ہوں گی:

ایک یہ ہے کہ اگر پانی موجود نہ ہو، نماز کا وقت تک ہو رہا ہو تو منہ کے مایہ پاک ہونے کے مدیشہ کی بنا پر مسوک کرنا حرام ہوگا۔

دوسری یہ ہے کہ اگر پانی موجود ہو، نماز سے قبل وقت میں دعوت ہو تو بھی مسوک کرنا صحیح نہ ہوگا، کیونکہ اس میں مشقت و حرج ہے، البتہ جاری ہوگا (۲)۔

دیکھئے: "بلن"۔

## استیطان

## استیام

دیکھئے: "سوم"۔



(۱) حامیہ مدنی علی المرتضیٰ ۱/۳۸، ابن عابدین ۱/۱۰۶، انصاری ۱/۷۹، مجمع

(۲) حامیہ الشروانی علی الجہد ۱/۲۲۸۔

## ب- استغراق:

۳- استغراق کا معنی ایک ہی دفعہ میں تمام اعضاء کو شامل ہونا ہے (۱)، تو اس کے اور استیعاب کے درمیان فرق یہ ہے کہ استغراق کا استیعاب ان ہی جگہوں میں ہوگا جہاں بہت سارے اعضاء ہوں بخلاف استیعاب کے۔

# استیعاب

## تعریف:

۱- لغت میں استیعاب کا معنی مکمل ہیرا احاطہ کرنا اور کسی چیز کو جڑ سے ختم کر دینا ہے، چنانچہ مالک کے تعلق کیا جاتا ہے: "اوعب حده" یعنی اس نے اس کی مالک کو جڑ سے اس طرح کاٹ دیا کہ کچھ بھی باقی نہ چھوڑا (۲)۔

فقہاء استیعاب کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے ہیں: "استیعاب العوض بالمسح أو الغسل" اور اس سے کسی عضو کے پورے جزء کا احاطہ کر لیا مبرا لیتے ہیں۔

متفقہ غلط:

## ب- اسباق:

۲- اسباق کا معنی پورا اور مکمل کرنا ہے (۳)، چنانچہ جب وضو میں پانی پورے عضاء کا اس طرح احاطہ کر لے کہ اس پر بہہ جائے تو کہتے ہیں: "اسبع الوضوء" (۴)، تو اسباق اور استیعاب قریب المعنی ہیں۔

## اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۱- بات وغیرہ میں مختلف جگہوں کے اعتبار سے استیعاب کا شرعی حکم الگ الگ ہے۔

## الف- استیعاب واجب:

۳- طہارت میں دونوں ہاتھ یا دیگر اعضاء کا دھونا واجب ہو تو اس میں استیعاب بھی واجب ہوگا (۲) بخلاف ان اعضاء کے جن کا مسح واجب ہو، جیسے سر، تو اس کا استیعاب واجب نہ ہوگا، تاہم اس میں قدرے اختلاف ہے۔ اسی طرح ان اوقات کا استیعاب واجب ہوگا جن میں متعینہ عبادت کے علاوہ دوسری عبادت کی گنجائش نہ ہو، جیسے روزه، یونکہ وہ پورے سر، ہاتھ اور پورے بدن کو محیط ہوتا ہے، اور جیسے کسی شخص نے قرآن کے ساتھ مشغول رہنے کی نذر مانی اور مغرب و عشاء کے درمیان کے پورے وقت کو متعین کر لیا ہو تو اس پورے وقت کا احاطہ اس پر واجب ہے۔

۲- عبادتوں کی نیتوں کا استیعاب بھی واجب ہے کہ نیت کے وسیع پوری عبادت کا استیعاب ہو کہ عبادت کے کسی جز کو بغیر نیت

(۱) تقریبات البحر جانی ص ۱۸ طبع مصطفیٰ کتب۔

(۲) مرآۃ المفاتیح ص ۲۳ طبع اسلامیہ، یعنی ص ۲۲۳ طبع دار الفکر، کسی الطائیف شرح توضیح الطالب ص ۳۰ طبع المکتب الاسلامی، الدوسوی علی بشرح الکبیر ص ۹۹ طبع دار الفکر، بیروت و بیروت ص ۱۱۳۔

(۱) تاج العروص ص ۱۰۰ (۲) وجہ۔  
(۲) المصباح بحیرہ: مادہ (مسح)۔  
(۳) یعنی ص ۲۲۳ طبع سوم المصباح۔

## استیعاب ۵-۷

بیہوشی اور جنون ایک مکمل دہلیز تک محیط رہے تو نماز اس سے ساتھ ہو جائے گی، اس میں قدرے حشاشہ ہے۔ اس کی تفصیل ”صلاۃ“، ”انماؤ“ اور ”جنون“ میں ہے۔

### ج- استیعاب مکروہ:

۷- اپنے پورے مال کا تحریق اور سداقہ کے ساتھ حاد کریم (یعنی اپنے پورے مال کا صدقہ کر دینا) انسان کے لئے مکروہ ہے۔ اس کو فقہاء نے کتاب الصدقات میں تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے (۱)۔

کے ”اگر صحیح نہیں، اسی وجہ سے ضروری ہے کہ آغاز عبادت نیت کے ساتھ ہو، پھر عمل ختم ہونے تک نیت بتردد رہے۔ اگر نیت پہلے ختم ہوئی تو عبادت فاسد ہو جائے گی۔ اس میں فقہاء کے درمیان کچھ اختلاف ہے، تفصیل ہے، اس کے لئے نیت کی بحث کی طرف رجوع کیا جائے۔ حج و عمرہ اس سے مستثنیٰ ہیں، کیونکہ وہ دونوں استطاعت نیت سے فاسد نہیں ہوتے (۲)۔

نسب کا پورے سال پر محیط ہونا مختلف فیہ ہے، بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ رکوع و سبب ہونے کے لئے نسب کا پورے سال پر محیط ہونا شرط ہے، اور بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ سال کے دونوں کناروں پر نسب کا محیط ہونا کافی ہے (۳)۔  
(رکوع) کی بحث، حذو۔

### ب- استیعاب مستحب:

۵- اس میں سے ایک پورے سر کا مسح کرنا ہے۔ یہ منجانب ثنائیہ کے نزدیک مستحب ہے، امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے، اور مالکیہ کے نزدیک واجب ہے، اور یہ امام احمد کی دوسری روایت ہے (۴)۔ اس کی تفصیل فقہ کی بحث میں موجود ہے۔

اور اس میں سے زکوٰۃ: ہمد کا مصارف زکوٰۃ کی آٹھوں قسموں کا حاد کرنا ہے، جن لوگوں نے اس کو مستحب کہا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت امام ثنائیہ اس کے وجوب کے قائلین کے اختلاف سے بچا جاسکے۔

۶- اگر حکم جہن کے سامنے کی ایک مثال یہ ہے کہ جب کسی شخص پر

(۱) قواعد الاحکام للفقہ ابن عبد السلام ۱/۱۸۱، ۱۸۲، طبع الاستحباب (بہر دیکھئے) از مؤلف ۱۳۸ھ۔

(۲) المدخل ۴/۵۱، الخرش ۴/۱۵۶، النہایۃ ۱۳/۱۳۳۔

(۳) مرقی الفلاح ص ۱۵، النہایۃ ۲/۵۵، الخرش ۴/۱۵۶، جوہر الکلیل ۱/۱۳۱۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۶۶، التلویح ۲/۱۰، النہایۃ ۲/۵۵، طبع ۱۳۵۰ھ۔

(۲) المہرب ۱/۱۸۳۔



اس کی پوری وضاحت اصطلاح (امراء) میں ہے۔  
 حوالہ کی حقیقت فقہ ہے یا استیفاء اس بارے میں فقہاء کے  
 درمیان ترجیح کا اختلاف ہے؟ نووی نے کہا ہے: دلیل کی قوت  
 بشعب کی بنا پر مسائل کے لحاظ سے، زیات میں ترجیح مختلف ہو جاتی  
 ہے، جس کی ایک مثال یہ ہے کہ وہ شخص جس کے وہ قرض کی ادائیگی  
 سوچتی ہے اور مفلس ثابت ہو، حالانکہ اس کی مالہ کی مشرطہ تھی  
 تو اس صحیح ہے کہ محال (قرض خواہ) کے لئے رجوع درست نہیں، اس  
 لئے کہ حوالہ استیفاء ہے، اور اس کے بالمقابل قول یہ ہے کہ اس کو  
 رجوع کا حق ہے، اس لئے کہ حوالہ فقہ ہے (۱)۔

## استیفاء

تعریف:

۱- استیفاء: استوفی کا مصدر ہے یعنی صاحب حق کا اپنے حق کو  
 کچھ چھوڑے بغیر پورے طور پر وصول کرنا (۱)۔  
 فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

استیفاء کا حق کس کو ہے؟

متعلقہ لحاظ:

قبض:

۲- جس حق کا استیفاء مقسم ہو اس کے مختلف ہونے کی بنا پر استیفاء کا  
 مستحق بھی بدل جاتا ہے، اس لئے کہ حق یا تو صرف اللہ تعالیٰ کا ہو گا یا  
 صرف بندہ ہو گا، جیسے: یوں، یا، انوں کے، رمیوں، شتہ ک ہو گا۔  
 بعض علماء کے نزدیک اس حق شتہ کی، قسمیں ہیں: یک وہ  
 جس میں حق اللہ غالب ہو، جیسے حد سرقہ، اور دوسرا وہ جس میں حق  
 العبد غالب ہو، جیسے قساس۔

۲- "قبض الدین" کا معنی ہے: دین کو حاصل کرنا، اور قبضہ جس  
 طرح دیون میں ہوتا ہے اسی طرح ایمان میں بھی ہوتا ہے، جس قبضہ  
 استیفاء سے عام ہے۔

استیفاء کا امراء اور حوالہ سے ربط:

صرف حق العبد سے مراد وہ حق ہے جس کو ساقط کرنے کا سے اختیار  
 ہو، یعنی اگر ساقط کر دے تو ساقط ہو جائے، ورنہ تو بندہ کے حق  
 میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اور اللہ تعالیٰ نے بندہ کو حکم دیا ہے کہ وہ حق کو  
 مستحق تک پہنچائے، جس اللہ کا یہ حق پدید آتا ہے جس میں بندہ کا  
 کوئی حق نہ ہو، اور بندہ کے حق میں اللہ تعالیٰ کا حق پدید آتا ہے (۲)۔

۳- حنفیہ کے نزدیک امراء کی ایک تقسیم یہ ہے کہ امراء یا تو امراء  
 - قاطع ہو گا یا بر، استیفاء، چنانچہ کفایت میں اگر قرض خواہ ضمانت اور  
 سے کہنے "بومت الہی من المصا" (تو میرے نزدیک مال سے  
 بری ہے) تو یہ ضمانت، اور اگر قرض خواہ انوں کے حق میں امراء  
 استیفاء ہے، اور اگر کہنے ابو اھک (میں نے تجھے بری کر دیا) تو یہ  
 امراء سقاط ہے، جس سے صرف ضمانت دار بری الذمہ ہوتا ہے، اور

(۱) الاشاہ و نظائر للسیوطی ص ۵۱-۵۲ طبع مکتبہ دار

(۲) الفروق ص ۳۱ طبع دار احیاء الکتب العربیہ ص ۳۳۳

(۱) القاسوس، مسائل العربیہ مادہ (دول) ک



طریقے استعمال کئے جائیں۔ اس لئے کہ حدیث ہے: ”الطعوه ثم احسموه“ (۱) (اس کو کانٹو، پھر اس سے دست بردار رہو)۔

۷- اجراءِ حد و کی جگہ:

۹- حد و رقصہ کا اجرا مسجد میں نہ کیا جائے، خواہ حرم مسجد ہی میں ہو، تاکہ یہ جہنم مسجد کو گند آئے نہ کہ ریمون نہ بنے البتہ اگر مسجد کو چھوڑ کر حرم کے بی حد میں تہم ہو تو اس پر جہنم ہے۔ حرم سے حرم کے اندر رقصہ کیا جائے گا۔

۱۰- اگر تہم کا مرتبہ حل میں تہم نہ ہو تو حرم میں جائز ہے کہ وہاں پر جہنم کا رقصہ کیا جائے تو اس میں اختلاف ہے، چنانچہ متاخرین امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ نکالا نہ جائے، بلکہ کھانا چھینا بند کر کے اس کو نکلنے پر مجبور کیا جائے، یہ

مذہب نہیں جس آئمہ کے درمیان کوڑے وغیرہ لگائے جائیں اس کے متعلق بھی فقہاء کے یہاں تفسیلات ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ جس شخص کو حد لگانی جائی ہے وہ تہن یا کلمی طور پر ممانعت سے دوچار ہو، ورنہ اس کی تفسیلات حد و میں مذکور ہیں، نیز اصطلاح (حد و) (رحم) کو بھی دیکھ لیا جائے۔

مزید یہ کہ فقہائے مصر مست کی ہے کہ حد و کے اندام اور اس پر ہے کہ حد و یہ ہو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”ولیشہد عداہما طائفة من المؤمنین“ (۱) (اور چاہئے کہ وہوں کی رہا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت حاضر رہے)۔ اور اس لئے بھی کہ تنبیہ ہو، اور لوگ ہارت میں، لہذا امام حد جاری کرنے والوں کے لئے حد و دہرے لوگوں کو بھی حاضر ہونے کا حکم دے گا (۲)۔

۷- حد و رقصہ جاری کرنے کا طریقہ:

۸- حد و رقصہ کی طرح حقوق شہرہ کے میں سے ہے، اور رقصہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حد و رقصہ امام ہی ماندا کر سکتا ہے (۳)۔

ثبات حد و کی شرط کی تفصیل ”امان کے ساتھ ہونے کے حوالہ کا ذکر حد و کے ابواب میں ہے، اور حد و رقصہ کے اندام کی کیفیت کے بارے میں فقہاء نے یہ صراحت کی ہے کہ حد و رقصہ میں حسب ہاتھ کا کاٹنا جائز نہیں کی بنا پر لازم ہو جائے کہ تہن و تہن متعلقہ باب میں کیا گیا تو اس کا یاں ہاتھ مان بھی قبلی کے جوڑ سے کاٹا جائے، ورنہ اس کے لئے یہاں طریقہ اختیار کیا جائے جس سے وہ زخم گے مریت نہ کرے، مثلاً تیلی سے اس کا دیا جائے یا دھڑ سے

(۱) سورہ نور ۲۔

(۲) ابن ماجہ ۱۳۵/۳۔

(۳) بدیع المجملہ ۲۳۳/۲ طبع مطبعہ

(۱) اشعی ۱۳۰/۹-۱۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مکتبہ القہرہ، اشرف الکبیر ۳۰۸، تقسیم کاردار اعلیٰ نہایت لکنا ۱۳۵۷/۲۲ بدیع ۸۵/۲ طبع الجہلیہ۔

حد و ”الطعوه ثم احسموه“ کی روایت دارقطنی نے حضرت ابو ہریرہ سے کی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں: ”ان رسول اللہ ﷺ انی ہدایتی سوق خملہ فقالوا یا رسول اللہ ابن ہدایتی، فقال رسول اللہ ﷺ اذهبوا بہ لا تطعوه ثم احسموه، ثم انبوی بہ، لقطع فکلی بہ۔۔۔“ (رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک چڑکھلا گیا جس نے ایک چادر چالی تھی، صابن نے کہا اللہ کے رسول! اس نے چڑکی کی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسے لے کر جاؤ اور اس کا ہاتھ کاٹ دو، پھر اسے دیکھ دو، اس کے بعد اسے میرے پاس لے کر آؤ تو اس کا ہاتھ کاٹا گیا اور پھر سے لایا گیا۔)

حاکم و بیہقی نے بھی اس کی روایت موصلاً کی ہے ابن ابی شیبہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے ورنہ ابو داؤد نے مراسل میں اس کی روایت محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان سے کی ہے ورنہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ کا ذکر نہیں کیا، اس شرط ابن ابی شیبہ نے حد و حد و حضرت نے اس کے مرسل ہونے کو راجح قرار دیا ہے (سنن دارقطنی ۱۰۲/۳ طبع دارالکتاب للطباعة ۱۳۸۶ھ میل ۱۹۶۷ء) ۳۲/۲ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۸۰ھ۔

حضرت قرآن کی اس آیت کے عموم سے استدلال کرتے ہیں: "وَمِنْ دَحْلَةٍ كَانَ آهَاتُ" (۱) (اور جو کوئی اس میں داخل ہو جاتا ہے وہ ان سے ہو جاتا ہے)۔

امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ اس کو نکالنا مباح ہے، اور مالکیہ کہتے ہیں کہ تاخیر نہ کی جائے بلکہ مسجد سے باہر اس پر حدیقا تناس کا اہتمام کر دیا جائے نہایت محتاج میں ہے کہ اس کی دلیل صحیحین کی حدیث ہے: "إِنَّ الْحَرَمَ لَا يَحِلُّ لَأَزْوَاجِهِمْ" (۲) (حرم خون کے بدلے سے بھاگے، لے کو نہ نہیں دیتا)۔

دوم: تعزیرات کا اثر:

۱۰۔ ان تعزیرات کا مقصد حقوق اللہ سے ہے ان میں عتقا کا ختلاف ہے، امام مالک فرماتے ہیں کہ حقوق اللہ میں حدود کی طرح تعزیر بھی واجب ہے، البتہ اگر امام کو غالب گمان ہو کہ پٹائی کے بجائے، مت کرنے اور بات چیت کرنے ہی میں مصلحت ہے (و تعزیر میں کرے گا)۔

حنبلہ، مہنا بد کا نہ سب یہ ہے کہ شرع کی طرف سے تعزیری صرحت ہو تب تو جب ہے، ورنہ تعزیر کے اتداء، معاف کرے میں حسب مصلحت امام کو اختیار ہے، یعنی اگر تعزیر کے بغیر اس کو تنبیہ ہو جائے تو معاف کر سکتا ہے، ورنہ تعزیر ہی سے اس کو تنبیہ ہوئی تو تعزیر کر سکتا ہے۔

(۱) سورۃ آل عمران ۹۷۔

(۲) ابن ماجہ ۳۶۳۵ طبع سوم المصر یہ الدبوتی ۲۳۱۸، مجلس ۵۰/۵، نہایت المحتاج ۲۸۸، افقی ۲۳۶/۸۔

حدیث: "إِنَّ الْحَرَمَ لَا يَحِلُّ لَأَزْوَاجِهِمْ..." کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت عمرو بن سعید کے قول کے طور پر کی ہے (فتح الباری ۲۱/۳ طبع المستقیم، صحیح مسلم مع شرح النووی ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۸ طبع المطبعۃ المصریہ قہرہ ۱۳۳۷ھ)۔

اور ثانیہ کا نہا ہے کہ امام پر تعزیر، جب نہیں، شرعاً ہے تو جاری کرے اور اگر چاہے تو تجوز ہے۔ اس کی تفصیل اور دلائل اصطلاح (تعزیر) میں، کیجے جا میں (۱)۔

سوم: اللہ تعالیٰ کے مالی حقوق کی وصولیابی:

الف۔ زکاة کی وصولی:

۱۱۔ مال زکاة کی دو قسمیں ہیں: ظاہری، یعنی مویشی، زمین کی پیداوار اور وہ مال جس کو لے کر تاجر سفر لینے والے کے پاس سے گزرے، اور باطنی، یعنی سونا چاندی اور وہ اموال تجارت جو پتی جیبوں پر ہوں۔

حنبلہ، مالیہ کا نہ سب اور ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اموال ظاہرہ میں زکاة وصول کرنے کا اختیار امام کو ہے۔

اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "تُخَذُ مِنْ أَثْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ" (۲) (آپ ان کے مالوں میں سے صدقہ لے لیتے)۔ عام مفسرین کے نزدیک یہاں صدقہ سے مراد زکاة ہی ہے، مگر جبکہ ارشاد ہے: "أَتَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَدِينِ عَلَيْهِا" (۳) (صدقات (واجبہ) تو صرف غریبوں اور محتاجوں اور کارکنوں کا حق ہیں جو ان پر مقرر ہیں)۔

اللہ تعالیٰ نے مال زکاة کا حق یا ان فرمایا ہے، اگر امام کو یہ حق نہ ہو کہ وہ مالداروں سے مویشی، زرخیزہ اور کی زکاة کا ان کی جگہوں پر مطالبہ کرے بلکہ اس کی "انگلی کا اختیار مالداروں ہی کو ہو، تو عس

(۱) ابن ماجہ ۳۵۳، ۱۸۷، افقی ۳۲۶/۸، الفروقی مقرر فی ۹۷/۳، ۱۰۷، تہذیب نظام ۲۶۰/۲ طبع النجفی، البیہقی علی ابن قاسم ۲۳۷/۲ طبع النجفی ۳۳۳، احکام السلطانہ دہلی مطبعہ رضی ۲۳۲ طبع النجفی ۹۳۸، مفتی المحتاج ۱۱/۳ طبع النجفی ۱۹۵۸۔

(۲) سورۃ توبہ ۱۰۳۔

(۳) سورۃ توبہ ۶۰۔



کے ذریعہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔

رسول اللہ ﷺ و آپ ﷺ کے بعد امر زکاۃ وصول کرنے والوں کو عرب کے قبیلوں، شہروں اور دیہاتوں میں بھیجتے تھے کہ وہ موسیقی و رچو پاریوں کی رفاۃ ال کی جیبوں پر ہی وصول کریں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اموال باطلہ کو برائے معشر لینے والوں کے پاس سے لے کر زریعے تو وہ بھی اموال ظالم و بی کے حکم میں ہیں، اور معشر لینے والا لی جہمہ ال کی زکاۃ وصول کرنے کا حجاز ہے۔ اس لئے کہ تاجر نے سب اس کو لے کر لے لیا، اور اس کو آبادی سے نکال دیا تو اب وہ ظالم ہو گیا، اور چنے لے لے موسیقی کی طرح ہو گیا، اور یہ اس لئے کہ موسیقی کی جیبوں میں ال کی زکاۃ کا مطالبہ کرے کا حق امام کو اس لئے ہوتا ہے کہ امام کی طرف سے ان کو حفاظت حاصل ہوتی ہے، کیونکہ موسیقی جنگل میں بادشاہ کی حفاظت و نگرانی کے بغیر محفوظ نہیں ہوتے، اور یہ معنی اس بل میں بھی پایا جاتا ہے جس کو لے کر تاجر معشر لینے والے کے پاس سے گزرتا ہے، لہذا وہ بھی سائر جانوروں کی طرح ہو گیا، اور اس پر صحابہ کا اجماع ہے (۱)۔

یہ حکم (امر کو اموال ظالمہ کی زکاۃ دینا) اس وقت ہے جب امر زکاۃ وصول کرنے اور اس کو صرف کرنے میں عادل ہوں، اگرچہ غیر امور میں وہ عادل نہ ہوں، مالک کیہ کا یہی مذہب ہے، لہذا اگر عادل امام زکاۃ کا مطالبہ کرے، اور زکاۃ چنے والا بخوبی کرے کہ میں تو رفاۃ سے چٹا تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی (۲)، رحنیہ کی کتابوں میں یہ ہے کہ ہوا و ثا و زکاۃ کو اس کی صحیح جیبوں پر شرف نہ کرتے ہوں، نہ وہ زکاۃ وصول کریں تو بھی رکوع، سدگان کی زکاۃ، اور جائے کی، اس سے کہ ان کو رکوع کی مصیبت پائی کا حق حاصل ہے، رکوع و بار و دارم

(۱) البدیع ۳/۳۷ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مکتبہ المدینہ، اشرح المکیر ۱/۲۶۳ طبع دار الفکر، الاحکام السلطانیہ ۱/۱۱۳۔

۲ اشرح المکیر ۳/۶۳۔

نہیں، بعض متاخر یہ کہتے ہیں کہ ذرا حق تو ساقط ہو جائے گا لیکن زکاۃ و مد سے ساقط نہ ہوئی، اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر امام عادل نہ ہو تو زکاۃ بندہ کو چاہیے کہ وہ خود اپنی زکاۃ کرے۔

شافعیہ کے مسلک میں سراسر مست ہے کہ اگر امام عادل ہو تو وہ لوگوں میں ایک یہ کہ وہ واجب ہونے پر محسوس ہے، اور زکاۃ و سدگان کو خود زکاۃ نکالنے کا حق نہیں ہے، اور اگر وہ (تہا) کتاب میں تو زکاۃ نہیں ہوئی (۳)۔

اموال ظالمہ میں حجاب کا مسلک جمہور کے موافق ہے، رہا اموال باطلہ کا مسئلہ تو ابو یعلیٰ نے صراحت کی ہے کہ صدقات کے ذمہ دار کو ان کی زکاۃ وصول کرنے کا حق نہیں ہے، اور مال والے زکاۃ نکالنے کے زیادہ حقدار ہیں، لہذا یہ کہ مال کا مالک خود ہی خوشی کے ساتھ اپنی زکاۃ حکام کو دے دے، اور مذہب (مختار) یہ ہے کہ امام کو اموال باطلہ کی زکاۃ کے مطالبہ کا بھی حق حاصل ہے (۴)۔

جب امام کے نزدیک ثابت ہو جائے کہ مالکان چنے والوں کی رفاۃ نہیں کر رہے ہیں تو زکاۃ کی نیکی پر میں مجبور کرے گا خود قتل بھی کر دے، جیسے حضرت ابو بکرؓ نے زکاۃ دینے سے انکار کرنے والوں کے ساتھ کیا تھا، اور یہ اس صورت میں ہے جب امام رفاۃ کو اس کے مصرف میں صرف کرتا ہو، ورنہ ان سے قتل کا حق نہیں (۵)۔

ب۔ شمارہ ۱۱ رنڈر کی مصیبت پائی:

۱۲۔ کنارات ۱۱ رنڈر کی مصیبت پائی کا حق امام کو نہیں ہے، بلکہ جس پر

(۱) البدیع ۳/۳۷۔

(۲) الاحکام السلطانیہ ۱/۱۱۳ طبع المکیر۔

(۳) الاحکام السلطانیہ ۱/۱۱۳ طبع المکیر، اور ص ۹۲۔

(۴) کتاب الفقہ ۲/۲۵۷ طبع المکیر۔

و جب ہو وہ خود ہوا کرے (۱)۔ حنا بلہ کے نزدیک صحیح طہر کے موافق امام کو نذر و کفارہ کا مطالبہ کرنا جائز ہے، اور کفارہ کے مسئلہ میں شافعیہ کا مسلک بھی یہی ہے (۲)۔

حقوق عباد کی وصو یا بی:

ول: قصاص لینا:

۱۳ - قصاص لینے کے لئے امام کی اجازت ضروری ہے، اور امام کی اجازت کے بغیر صاحب حق نے قصاص لے لیا تو قصاص درست ہوگا البتہ امام کے مقابلہ میں جسارت کی وجہ سے اس کو تعزیر کی جائے گی۔

جان کے علاوہ کے قصاص لینے کا حق صرف امام کو ہے، یا کو اس کی اجازت نہیں، اس لئے کہ ان سے اس کا طمیتا نہیں ہے کہ وہ قصاص پینے میں حد سے تجاوز کریں گے یا بے جا تکلیف دیں گے۔

البتہ اگر جان کا قصاص ہو تو جمہور کے مسلک کے موافق اس کا اختیار ولی عی کو ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلَاهُ سُلْطَانًا" (۳) اور جو کوئی ناحق قتل کیا جائے گا سو ہم نے اس کے وارث کو اختیار دے دیا ہے (۴)۔ اور اس حدیث کی وجہ سے جس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قاتل کو مقتول کے بھائی کے ہاتھ میں دے کر اس سے فرمایا: "دوسک صاحبک" (پنے فریق کو لے جاؤ)، مسم شیف (۵) نیز ولی کو

(۱) حبیہ شریہ کے امام قواعد کی رو سے امام پر واجب ہے کہ وہ واجب کی اورنگی نہ کرے وے پر دیا نہ بجز کرے لہذا جس پر کفارہ یا نذر واجب ہے اور وہ اس کی اورنگی نہ کرے تو امام پر لازم ہے کہ وہ اسے اورنگی پر مجبور کرے۔

(۲) الاصاب ۱۹۲۳ء، اقلیہ لی ۱۸۹۳ء۔

(۳) سورۃ ابراہیم ۳۳

(۴) صحیح مسلم ۳۰۸/۲ طبع استنبول (الکتب الحدیث)۔

حق ہے کہ وہ اس مسئلہ میں کسی کو ہکیل بنادے، اور اگر ولیء یک سے زائد ہوں تو اپنے ہی میں سے کسی ایک کو ہکیل بنادیں، اور شافعیہ کے یہاں اصل یہ ہے کہ یہ حق امام یا اس کے نائب ہی کو حاصل ہے، البتہ اگر مستحق ازخ، تناس لینے کا مسئلہ نہ ہو اور امام اس کو اس کا اہل بھی سمجھتا ہو تو اس کو اس کی اجازت دے سکتا ہے، ورنہ نہیں۔

ان مسائل کی پوری تفصیل اصطلاح (تناس) میں ہے۔

حنا بلہ کے یہاں صراحت ہے کہ امام یا اس کے نائب کا موجود ہونا واجب ہے، تاکہ حد سے تجاوز نہ ہو بی تکلیف اپنے کا مدیشہ نہ رہے، اور جس کا قرضی نے تناس کا فیصلہ کیا ہو شافعیہ کے نزدیک اس کا سوچا ہوا مستحب ہے، اور حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ صاحب حق کا سوچا ہوا واجب ہے، جس سے کہ وہ معاف نہ رہے (۱)۔

الف - جان کے قصاص لینے کا طریقہ:

۱۴ - حنفیہ کا قول، اور حنا بلہ کی بھی ایک روایت ہے کہ قصاص کوارعی سے لیا جائے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا قُودَ إِلَّا بِالسَّيْفِ" (۲) (قصاص صرف کوارعی کے ذریعہ ہوتا ہے)۔

(۱) اربع ۱۲۳۲/۲، البحر الرائق ۳۳۹/۸، الدرر النقی ۲۵۹/۳، طب ۵۰۶/۲، المواق ۵۵۳، اربعہ ۲۲۱/۹، نہیۃ المحتاج ۲۸۶/۲ - ۲۸۷۔

(۲) حدیث ۳۳ لا قود إلا بالسيف کی روایت ابن ماجہ نے ابوبکر و انصاری بن بثر سے مروی ہے۔ ابوبکر کی حدیث کا حال یہ ہے کہ ابوبکر کہتے ہیں یہ حدیث سکر ہے، اور بخاری نے ہارک بن نضر کی وجہ سے اس کو معطل کر دیا ہے۔ دی نمران بن بثر کی حدیث تو اس کی سند بھی ضعیف ہے۔ حدیث، ابن عمر و ابن الجوزی کہتے ہیں کہ اس کے تمام طریق ضعیف ہیں، اس حجرے تحقیق میں کہا ہے کہ اس کو ابن ماجہ، ابان طحاوی، طبرانی، در کتب اور بخاری نے روایت کیا ہے اور ابن کے الفاظ مختلف ہیں، اور اس کی سند ضعیف ہے بخاری نے کہا کہ اس باب کی تمام حدیثیں ضعیف ہیں (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد نوید عبدالمطلب ۸۹/۲ طبع عینی اگلی ۱۳۷۳ھ فیض القدیر ۲۳۶/۱ طبع کردہ المکتبۃ التجاریہ ۱۳۵۷ھ تحقیق النجیر ۱۹/۲ طبع شرکت

اس صورت میں ہے جب قتل بینہ یا قرار کے ذریعہ ثابت ہو ہوں، اور  
اگر قتل قسامت کے، رعیہ ثابت ہو تو تلوار سے قتل کیا جائے گا، الا یہ  
کہ رعیہ حرم سے قتل ہوا ہو (۱)۔

### ب۔ قصاص لینے میں تاخیر:

۱۵۔ اگر مقتول کے ولی ایک یا ایک سے زائد ہوں، سب عاقل و بالغ  
اور موجود ہوں، اور وہ قصاص کا مطالبہ کریں تو ان کا مطالبہ پورا کیا  
جائے گا، اور اگر ولی قسامت ایک یا بالغ یا مجنون ہو، تو ثانیہ و ثانیہ  
کا مسلک و رعیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اس کے بالغ ہونے یا جنون  
سے اتفاق کا انتظار کیا جائے گا، ہوتا ہے کہ وہ اس وقت معاف کر  
دے، اور مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ انتظار نہ کیا جائے گا بلکہ قصاص  
لینے کا حق صغیر کے ولی اور مجنون کے گھر والوں کو ہے۔

حنبل کا دوسرا قول یہ ہے کہ اس صورت میں قاضی عی قصاص  
لے گا۔

حنبل کا ایک تیسرا قول یہ ہے کہ اگر ولی باپ یا دایہ و نانا و بالغ کی  
طرف سے قصاص لے گا، لیکن بھی کو اس کی جازت نہیں۔

اگر مقتول کے "یا بعدہ" ہوں، اور ان میں کچھ بالغ ہوں، اور  
کچھ بالغ، تو ثانیہ و امام ابو یوسف کا مسلک اور امام احمد کی ایک  
روایت یہ ہے کہ بالغ کے بالغ ہونے کا انتظار کیا جائے گا۔

مالکیہ و امام ابو حنیفہ کا مسلک امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے  
کہ بالغ "یا قسامت" نہیں لے گا (۲)۔

اگر "یا بعدہ" میں سے بعض موجود نہ ہوں تو امام ابو حنیفہ، امام شافعی،

(۱) الشرح الکبیر و مہذہب الدسوقی ۲۳۵۴ طبع المکتبۃ الشریعہ کربلا  
۲۴۰۷، انشائی ۳۹۰۴ طبع المنار۔

(۲) البدیع ۲۳۳/۲-۲۳۳، مفتی الکتاب ۳۹۴، انشائی ۳۹۷، بدیع النہج  
۳۹۴، الشرح الصغیر علی قرب المسائل ۳۵۹، طبع دار الفکر۔

حدیث میں لفظ قود ہے جس کے معنی قصاص ہی کے ہیں، لہذا اس  
سے تلوار کے علاوہ کسی چیز کے رعیہ قصاص لے جانے کی نفی ہو جاتی  
ہے (۱)۔

اگر ولی تلوار کے علاوہ کسی چیز سے قتل کرنا چاہے تو حدیث مذکور کی  
وجہ سے اس کو اس کی جازت نہیں، اگر اس نے ایسا کر لیا تو تعزیر کی  
جائے گی لیکن اس پر کوئی تاوان نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ قتل کرنا اس  
کا حق ہے اس نے کسی بھی طریقہ سے قتل کیا تو اپنا حق حاصل کر لیا۔  
البتہ غیر مشروط طریقہ سے قصاص لینے کی بنا پر وہ تارک ہوگا، اس لئے  
کہ اس نے شریعت کی حد سے تجاوز کیا (۲)۔

مالکیہ و ثانیہ کا مسلک و حنبلیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ قاتل کو  
کسی طرح قتل کیا جائے گا جس طرح اس نے قتل کیا ہے، اس کی دلیل:  
اس یہودی کا واقعہ ہے جس نے ایک مسلمان عورت کا سر دو چھروں  
کے درمیان کچل ڈالا تھا، تو نبی اکرم ﷺ نے حکم فرمایا: "لی ہرض  
واسہ کالملک" (۳) (اسی طرح اس کا سر بھی کچل ڈالا جائے)، یہ

= مطبوعہ المکتبۃ ۳۸۳، الدرر فی تخریج احادیث الہدیہ ۲۶۵ طبع  
مکتبۃ المنار ۱۳۸۳ھ۔

(۱) انشائی ۳۹۳، اور اس کے بعد کے صفحات طبع المنار ۱۳۲۸ھ البدیع  
۲۳۵۔

(۲) البدیع ۲۳۵/۲-۲۳۶، انشائی ۳۹۰، طبع المنار۔

(۳) جس یہودی نے مسلمان عورت کا سر کچل دیا تھا اس کے اعدا کی روایت بتاتی  
ہے حضرت انس سے ان الفاظ میں کہ ہے "ان یھودیا دھن دھن  
جاریاں ہیں حجروں، قبل، من فعل ہللا بکھ اللان؟ اللان؟ حتی  
اسمی یہودی فارمات براسہا، فاعل الیہودی لا یعرف، فکفر  
بہ، انبی ﷺ فرح داسہ ہیں حجروں" (ایک یہودی نے دو چھروں  
کے درمیان ایک عورت کا سر کچل دیا، کہا گیا کہ تیرے ساتھ یہ کس نے کیا،  
وہ نے "یا اللہ" کہا، یہاں تک کہ اس یہودی کا نام لیا گیا تو اس عورت نے  
چپے سر سے اٹار دیا، یہودی کو پکڑا گیا تو اس نے اعتراف کر لیا، اس پر  
رسول اللہ ﷺ نے حکم فرمایا تو اس کا سر بھی دو چھروں کے درمیان کچل دیا  
گیا (فتح الباری ۵/۱۵ طبع المنار)۔

اور امام احمد کے نزدیک یہ کا تظار واجب ہے، اور مالکیہ کے یہاں تفصیل ہے، وہ کہتے ہیں کہ قرعی عیوبت میں انتظار کیا جائے گا عیوبت عیدہ میں نہیں، اسی طرح جس کا جنون دائمی نہ ہو اس کے فاتحہ کا تظار کیا جائے گا۔

ج۔ جان کے علاوہ میں قصاص لینے کا وقت:

۱۶- حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ جان کے علاوہ کا  
 قصاص زخمی کے صحت یاب ہونے سے پہلے نہ یا جائے گا، کیونکہ  
 حدیث شریف میں ہے: "لا یتقاد من الجراحة حتی  
 یبرأ" (۱) (زخم کا قصاص ٹھیک ہونے سے پہلے نہ یا جائے)۔  
 شافعیہ کہتے ہیں کہ بھرم سے فوری طور پر قصاص یا جائے گا (۲)۔  
 اس کی تفصیل اصطلاح (قصاص) میں ہے۔

( ) حدیث: "لا یسقط من الجرح حی یراہ" کی روایت طحاوی نے حصہ کے طریق سے حضرت چاہڑ سے مروی ہے صاحب المسیح نے کہا کہ اس کی سند صحیح ہے اور احمد وغیرہ نے حصہ کی توثیق کی ہے ابن ابی حاتم کہتے ہیں: "ابو زہرہ سے اس حدیث کے متعلق معلوم کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ یہ مرسل منقول ہے۔"

احمد و رطلی نے اسی متنی میں اس کی روایت کی ہے جس کی سند عمرو بن شعیب  
 بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن ابیہ عن جددہ ہے حافظ نے بیوۃ المرام کی شرح  
 سبل السلام میں کہا ہے کہ اس میں مرسل ہونے کی قطعاً بتائی گئی ہے اور عمرو  
 بن شعیب کے سامع اور ان کے سند کے اتصال میں اختلاف مشہور ہے اور  
 فرمایا کہ احقر ارض کا دفتیرہ اس سے جانتا ہے کہ شعیب کا اپنے دادا سے لقاء ثابت  
 ہے۔ اور اسی منہوم کی دیگر احادیث ہیں جن سے اس کی قوت ملتی ہے (مسند  
 ابن حبیب ص ۴۷ طبع المکتب الاسلامی ۱۳۹۸ھ سنن دارقطنی ص ۸۸ طبع  
 دارالحکامین، نصب المرایہ ص ۴۷۸ طبع المکتب الاسلامی ۱۳۹۳ھ سبل  
 المسند ص ۳۳۷، ۳۳۸ طبع مکتبہ المدینہ ۱۳۹۷ھ)۔

(۳) المصحح ۱۵/۱۱۵۵ مفتی الحاج محمد عبد الباقی، شرح المکیر  
۱۴۳۰ھ، ۱۴۳۱ھ، طبع المکیر۔

۱۰۔ بندہ ا کے مان حقوق کی وصولی پی:

الف - دوسرے کے مال سے حق کو عمومی طور پر وصول کرنا:

۱- ذہن قدسہ کہتے ہیں کہ (۱) اگر ایک آدمی کا دوسرے کے ذمہ کوئی حق ہو، اور وہ اس کا قمار کرے اور اس کو ادا کرنے میں کوتاہ ہو، اہل علم اس پر متفق ہیں کہ اس کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ اس کے مال میں سے اس کے علاوہ کچھ لے جو وہ دے رہا ہے، اگر اس کی اجازت کے بغیر اس کے مال میں سے اس نے کچھ لے لیا تو اس کی وہی اس پر لازم ہوگی، خواہ وہ اس کے حق کے برابر ہی ہو، کیونکہ اس کے املاک میں سے کوئی سامان اس کی اجازت کے بغیر بلا ضرورت اس کے لئے لیجا جا رہا نہیں، خواہ وہ اس کے حق ہی کی جنس سے ہو، اس نے کہ بسا اوقات اس سامان میں انسان کا خاص مقصد ہوتا ہے، ورنہ اگر اس مال کو لے کر اس نے ضائع کر دیا یا وہ از خود ضائع ہو گیا تو وہ بیٹے والے کے ذمہ قرض ہو جائے گا، اور جو چیز مقرض کے ذمہ میں ثابت تھی، مقرض خواہ کے حق کی جنس سے تھی تو مذہب کے قیاس کی رو سے انہوں ایک دوسرے کا بدلہ ہو جائیں گے، امام شافعی کا مشہور مذہب بھی یہی ہے، اور اگر مقرض کسی سی چیز کی وجہ سے دین کی نیکی سے انکار کرے جو اس انکار کی گنجائش پیدا کرتی ہو جیسے مہبت، مر تنگدستی، تو اس کے مال سے کچھ عینا بالاقاق چرائیں، اگر کچھ لے یا اور دمو جو، ہو تو اس کی وہی لازم ہوں، اگر مر جو نہ ہو تو اس کا عوض، یا پڑاے گا، اور ایسی صورت میں وہ ایک دوسرے کا بدلہ نہ ہوگا، اس لئے کہ ماسبق میں دیکھا، صورت کے برخلاف اس صورت میں اس کوئی املاک یا مقرض موصول کرنے کا حق نہیں ہے۔

اگر بلاوجہ قرض (اندکریے) اور قرض خوانہ حاکم یا بادشاہ کے درمیان وصول کرنے پر تیار ہو تو بھی حاکم یا بادشاہ کے بغیر سہا چارز

(١) الخبثي لابن قدامة ٢٨٨/١٠ طبع القاهرة

نہیں، اس لئے کہ وہ اس شخص کے ذریعہ اپنا حق وصول کرنے پر قادر ہے جو اس کے قائم مقام ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسے قرض خود اس پر قادر ہو کہ قرض خود کے وکیل سے قرض کو حاصل کر لے۔

اور اگر حاکم یا سبط کے ذریعہ وصول کرنے پر قادر نہ ہو اس لئے کہ قرض و قرض کا نگار رہا ہے اور اس کے پاس کوئی ثبوت نہیں ہے، اور اس وجہ سے کہ وہ اس کے ساتھ دست میں نہیں جا رہا ہے اور یہ اس کو روکتی ہے کہ اس پر قادر نہیں ہے یا اس طرح کی کوئی اور صورت ہو تو مشہور مذہب یہ ہے کہ اپنے حق کے بقدر بھی اس کے سے بھاجا نہیں، یہی امام مالک کی ایک روایت ہے۔

بن قتیل نے کہا ہے کہ ہمارے اصحاب محدثین نے مذہب کی رو سے لے لینے کے جواز کی ایک صورت ذکر کی ہے جو حضرت سعد کی حدیث سے ماخوذ ہے کہ ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”حدی ما یکعبک وولدک بالمعروف“ (۱) (جو تیرے

اور تیرے بچے کے لئے کافی ہو معروف طریقہ پر اتالے لے)۔ ابو الخطاب نے کہا کہ ہمارے لئے لینے کا جواز بنتا ہے، اگر مہینہ جس پر قرض خود کو قدرت ہے اس کے حق کی قسم سے ہو تو حق کے بقدر لے لے، اور اگر مہری جس سے ہو تو اس کی قیمت اٹکائے جس تحریر و حقیقہ سے کام لے، یہ بات وہ ہے حضرت سعد کی حدیث سے اور امام احمد کے قول سے جو مرتبہ کے سلسلہ میں ہے کہ وہ رہن کے جانور پر اپنے خرچ کے برآمد سواری کر سکتا ہے اور اس کے دودھ کو استعمال کر سکتا ہے، اور عورت اپنا خرچہ لے لے، اسی طرح مسلمان فرہشت کرے، اللہ مفسس کے بل سے اس کی رضا کے بغیر اپنا مسلمان

(۱) حضرت سعد کی حدیث کی روایت امام بخاری نے کی ہے اور الفاظ میں ع کے ہیں اور امام مسلم نے اس کی روایت حضرت عائشہ سے کی ہے (فتح الباری ۵۰۷ طبع استغنیہ، صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالباقی ۱۳۳۸ طبع عینی لجنہ ۱۳۷۵ھ)۔

لے لے۔

جنہوں نے لے لینے کو جابر قرار دیا ہے وہ حضرت سعد کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ جو شخص عینہ اپنے حق کو وصول کرنے پر قادر نہ ہو اس کے لئے اپنے حق کے بقدر بھاجا رہا ہے، چاہے حق کی جنس سے ہو یا غیر جنس سے ہو شرط یہ ہے کہ جملہ ملک کا مدیثہ نہ ہو۔

اور اس کے پاس ثبوت ہو ”روہ“ اپنے حق کو حاصل کرنے کی حالت رکھتا ہو تو ثنائیہ کا مذہب یہ ہے کہ اپنے حق کی جنس سے اس کے بل کو لے لیا اس کے لئے درست ہے، اور ضرورت کی بنا پر غیر جس سے لینے کی بھی اجازت ہے، ثنائیہ کا دوسرا قول عدم اجازت کا ہے، اس لئے کہ وہ اس کا مالک نہیں بن سکتا، اور ایسی صورت میں باہمی رضامندی ضروری ہے۔

۱۸- یہ برآں صحیح مذہب کے موافق ثنائیہ اس میں منفرد ہیں کہ صاحب حق کو خود ہی اپنا حق حاصل کر لینے کی اجازت ہے، خود یہ آئی ہو جو قرض کر کے باوجود، تنگی نہ کرے، یہ اپنے شخص کے مدیثہ ہو جو مگر ہو بین صاحب حق کے پاس اس پر ثبوت موجود ہو، چونکہ دارالتخلفاء میں مقدمہ لے جانے میں خرچ اور مشقت بھی ہے اور انصاف وقت بھی۔ ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ قاضی کے یہاں مقدمہ لے جانا واجب ہے، تاکہ قرض دینہ کی موجودگی میں اپنے حق کو حاصل کرنا ممکن ہو جائے (۱)۔

امام مالک کے مذہب کی دوسری روایت یہ ہے کہ اگر اس کے

(۱) انہی لابن قدامہ ۱/۲۸۸، اہلبی ۳/۳۵۵، کنز الدین کی رائے یہ ہے کہ یہ قول کہ صاحب حق کو بغیر رضا اور بغیر علم حاکم کے اپنے حق کے مثل بیاد است ہے یہاں وقت ہے جبکہ قرض کا مدیثہ نہ ہو نہ جابر نہیں، اس لئے کہ قرض کا مذہب شریعت کے ثابت شدہ قاصد میں سے ہے۔

ذمہ کسی دوسرے کا قرض نہ ہو تو صاحب حق کے لئے اپنے حق کے بقدر لینا جائز ہے، ورنہ اگر اس کے ذمہ کسی دوسرے کا بھی قرض ہو جائے گا تو اس سے کہ دوسرے کا قرض ہونے کی صورت میں اگر وہ معسر ہو گیا تو اس کے مال میں وہیوں حصہ داریوں گے۔

امام ابو حنیفہ کا کہنا ہے کہ اگر فقیر یا اس کے حق کی جنس سے ہو تو وہ اپنے حق کے بقدر لے سکتا ہے، ورنہ اگر مال کوئی دوسرا مال ہو جائے گا تو اس سے کہ اپنے حق کا عوض لینا جائز ہے، اور جائیداد بھی رضا مندی کے بغیر جائز نہیں ہیں حسب کے کہ ایک مفتی یہ ہے کہ غیر جنس سے لینا بھی جائز ہے (۱)۔

حنابلہ میں سے جو حضرات لینے کو منع کرتے ہیں ان کا استدلال رسول اللہ ﷺ کے ارشاد سے ہے: "اذا الامانة الي من اتصمك، ولا تحس من حاكك" (۲) جس نے تجھے امین بنایا اس کی مانت دے دے، اور جس نے تیرے ساتھ خیانت کی اس کے ساتھ خیانت نہ کرے اور جو اس کے ظلم میں لائے بغیر اس کے مال میں سے پنا حق لے لے وہ اس کے ساتھ خیانت کرنے والا ہوگا، لہذا وہ حدیث کے عموم میں داخل ہوگا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه" (۳)

(۱) المنی ۲۸۷/۱۰ طبع المکتبۃ رد المحتار ۲۰۰۳، ۲۳۴ طبع بیروت ۱۴۰۲ھ، التنبیہ ۳۳۵/۳۳ الفروق ۲۰۸۔

(۲) حدیث: "اذا الامانة الي من اتصمك ولا تحس من حاكك" کی روایت امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے ورنہ ملا ہے کہ یہ حدیث صن فریب ہے منذری نے ترمذی کے صن قرار دینے کو نقل فرما کر اسے ثابت ملا ہے ابو داؤد نے اس کو دوسرے طریق سے روایت کیا ہے ورنہ کتب کہا ہے منذری نے کہا کہ اس میں ایک مجہول روایت کی روایت ہے (تحت الاحوال ۳۹۳-۳۸۱ طبع کردہ المکتبۃ الشریعہ جون السبوری ۳۳۳-۳۱۳ طبع بہار جامع لاصول ۳۲۳ طبع کردہ مکتبۃ البکلوئی)۔

(۳) حدیث: "لا يحل .." کی روایت ابو حاتم الرازی کے چچا سے احمد بن داؤد نے مروی ہے اس میں علی بن ربیع بن جعدان ہیں جو مکلف نہیں ہیں۔

(کسی مسلمان شخص کا مال اس کی رضا مندی کے بغیر حلال نہیں ہے)، نیز اس لئے کہ اگر وہ اپنے حق کی جنس کے علاوہ سے وصول کرے تو بغیر رضا کے معاوضہ ہوگا، اور اگر اپنے حق کی جنس سے حاصل کرے گا تو مالک کی اجازت کے بغیر اس کے لئے حق متعین کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ تعین کا حق مالک کو ہے، اور یہ معلوم ہی ہے کہ اس کے لئے یوں لینا جائز نہیں کہ میرا حق اس قبیلے کے بجائے اس میں سے ہے اور اس لئے بھی کہ عدم قرض کی صورت میں جس چیز کا مالک ہونا جائز نہیں قرض کی صورت میں اس کا لینا جائز نہیں، جیسا کہ اگر وہ اس کی مالکیت کے لئے کوٹاں ہوتا تو جائز نہ ہوتا۔

لیکن ایسے سے منع کرنے والوں نے نقد کا استشاد دیا ہے، اس لئے کہ وہ زندگی اور جان بچانے کے لئے ہوتا ہے، اور اس کے بغیر چارہ ہی نہیں، نہ اس کے چھوڑنے کی کوئی صورت ہے، اس لئے تنا لینا جائز ہے جس سے ضرورت پوری ہو جائے، بہتر قرض کی صورت اس کے برخلاف ہے، اسی لئے اگر گزشتہ زمانہ کا نفع ہو تو بیوی کے

= اور دارقطنی کے یہاں حضرت انس سے اس کا دوسرا طریق بھی ہے جس کی سند میں داؤد بن ابراہیم ہیں جو متروک ہیں۔ احمد اور یزید سے ابو حنیفہ السامری سے اسے مروی روایت کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "لا يحل للمسلم ان يأخذ مال أخيه بغير حق، وذنك لما حرم الله من المسلم على المسلم ان يأخذ عسا أخيه بغير طيب نفس" (کسی مسلمان کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنے بھائی کا مال بغیر کسی حق کے لے لے، اور یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک مسلمان کا مال دوسرے مسلمان پر اس حیثیت میں حرام قرار دیا ہے کہ وہ بغیر رضا مندی کے اپنے بھائی کی لاشی بھی لے لے)، ایک روایت میں ہے: "لا يحل للمسلم ان يأخذ عسا" بیہقی نے کہا کہ احمد اور یزید اس سے ہر ایک کے رجال صحیح کے رجال ہیں، بیہقی نے کہا کہ ابو حنیفہ سامری کی حدیث اس باب میں اسے (مسند احمد بن حنبل ۲/۵ طبع المکتبۃ الشریعہ، سنن دارقطنی ۲۶۳ طبع دارالکتاب من مکتبہ مجمع الرواۃ ۱۷۱/۳ طبع کردہ المکتبۃ الشریعہ، سنن الاوہ ۶۲۶ طبع دارالکتاب ۱۹۷۳)۔

سے اس کا لینا جائز نہیں، اور رشوم کے ذمہ نفقہ کے علاوہ بیوی کا کوئی قرض ہو تو بغیر رضا مندی کے اس کو لینا جائز نہیں ہے (۱)۔ اس کی پوری تفصیل اصطلاح (نفقہ) میں ہے۔

ب۔ مرتہن کا شئی مرہون سے رہن کی قیمت وصول کرنا:

۱۹۔ رہن میں مرتہن کا حق یہ ہے کہ رہن کے قرض «آرنے تک اس پر قبضہ ہوتی رکھے، اگر مدت پوری ہونے پر وہ «انگلی نہ کرے»۔ شئی مرہون کی فراہمگی کے لئے بھی تیار نہ ہو تو اس کے لئے راستہ یہ ہے کہ قاضی کے یہاں معامد لے جائے اور وہ اسے فراموش کر کے اس سے اس کا حق دلوائے گا۔

یہی حکم رہن کے غائب ہونے کی صورت میں ہے، البتہ اس میں اختلاف کا اختلاف ہے۔

اگر مدت پوری ہونے پر رہن مرتہن کو شئی مرہون کے فراموش کرنے کا وکیل بنا دے تو یہ بھی جائز ہے، امام مالک اس کو مکرم قرض دیتے ہیں، الا یہ کہ معاملہ قاضی کے یہاں پیش کیا جائے۔

جمہور کے نزدیک رہن کا تعلق اس حق کے مجموعہ سے ہے جس کی وجہ سے رہن رکھا گیا، اور اس کے بعض سے بھی ہوتا ہے جس کا مصدب یہ ہوا کہ اگر رہن نے کچھ قرض ادا کر دیا اور کچھ باقی رہ گیا تو بھی پورے مرہون مرتہن ہی کے قبضہ میں رہے گا تا آنکہ وہ اپنا پورا حق وصول کر لے۔

بعض فقہاء یہ کہتے ہیں کہ مرتہن کے پاس صرف اتنا مل مرہون رہے گا جتنا اس کا حق باقی رہ گیا ہو۔

جمہور کی دلیل یہ ہے کہ وہ ایک حق کی بنا پر مجبوس ہے، تو اس کے ہر جز کی وجہ سے مجبوس رہنا ضروری ہے، اس کی اصل یہ ہے کہ ترک کو

(۱) مابعد مرجع۔

دینا، سے اس وقت تک مجبوس رکھا جاتا ہے جب تک کہ قرض کو ادا نہ کریں جو میت پر واجب ہوتا ہے۔

۲۰۔ فریق کی دلیل یہ ہے کہ وہ پورے مرہون پر حق کے بدلہ مجبوس ہے، لہذا اس کے بعض اجزاء کے بدلہ صرف بعض اجزاء ہی کا مجبوس رہنا ضروری ہوا، اور اس کی اصل کنالت ہے (۱)۔

مرتہن جب تک اپنا پورا حق وصول نہ کرے، وہ اپنے قرض خواہوں کے مقابلہ رہن کی قیمت کا زیادہ مستحق ہے، رہن خواہ بقید حیات ہو یا اس کا انتقال ہو چکا ہو، اگر رہن کا مال اس کے قرضوں سے کم رہ جائے، قرض خواہ اپنے قرضوں کا مطالبہ کریں، یہاں یہ الیہ ہونے کی وجہ سے رہن، «اس کے مال کے قرض خواہوں کے ارمیوں تقسیم کرنا ہو، تو دوسرے قرض خواہوں کے مقابلہ رہن کی قیمت مرتہن کے سے مخصوص ہوگی، اس لئے کہ اس کا حق عین رہن اور ذمہ رہن دونوں سے متعلق ہے، اور باقی قرض خواہوں کا حق صرف ذمہ رہن سے متعلق ہے، جین رہن سے متعلق ہیں، تو مرتہن کا حق ریہا دہنی ہے، اور یہ رہن کا اہم قاعدہ ہے، اور وہ یہ ہے کہ قرض خواہوں کے تعدد کی صورت میں اس کا حق مقدم ہوتا ہے، اس سلسلہ میں مذہب میں اختلاف نہیں، چنانچہ رہن کو فراموش کر دیا جائے گا، پھر اگر اس کی قیمت، ان کے برابر نہ ہو تو اسے مرتہن لے لے گا، اور اس کے قرض سے راند ہو تو باقی اسے قرض خواہوں کو ادا دی جائے گی، اور اگر اس کے قرض سے کم ہو تو وہ اس کی قیمت لے لے گا، اور باقی قرض کے عوض، اسے قرض خواہوں کے ساتھ شریک رہے گا (۲)۔

تفصیل کے لئے «باب رہن» ناظر ملاحظہ ہو۔

(۱) جواہر المجہد ۲۹۸/۱ طبع مکتبہ المکلیات، شرح الخطیب علی بیضیاع ۱۵ طبع مجلس، الدر المختار ۲۲۲/۵۲۲ طبع ۱۲۵۲ھ

(۲) انہی ۲۵۲/۳ طبع ۱۲۵۲ھ، حاشیہ ابن عابدین ۲۳۹/۵ طبع الامامیہ۔

اس صورت میں ہے جب کہ ثمن کی ادائیگی کے لئے کوئی مدت متعین نہ ہو (۱)۔

۱- اجارہ میں حق کی وصولیابی:  
(۱) منفعہ وصول کرنا:

۲۱- معقولہ ماہ کے اعتبار سے ہر عقد میں منفعہ مختلف ہوتی ہے۔ اور اس کی وصولیابی اس طرح ہوتی ہے کہ اگر یہ پائے والا کر یہ پائے والے کو معاملہ کی چیز پر قدرت دے دے۔ اور اگر خاص (واقعی) لازم (میں استیفاء اس وقت ہوتا ہے جب کہ اجیر اپنے آپ کو سپرد کر دے اور اس میں کام کی اہلیت بھی پائی جاتی ہو، اور عیوب مثلاً کپڑے کی سائے وغیرہ میں کسی کام پر اجارہ کا استیفاء وہ بھی اتفاق کے مطابق عین کو تیار کر کے سپرد کرے یہ سے ہوتا ہے۔

(۲) اجرت وصول کرنا:

۲۲- اجرت کی وصولیابی چند طریقوں سے ہوتی ہے:  
بغیر کسی شرط کے یا بشرطی اہت دے دے، یا بوجہ منفعہ حاصل کر لے، یا منفعہ حاصل کرنے پر قادر ہو جائے، یا اہت کی پیشگی ادائیگی کی شرط لگائی جائے، یا مالک کی صریح کے موافق پیشگی اہت دے کی ادائیگی کا رجحان ہو (۲)۔

اس مسئلہ میں اختلاف و تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح (اجارہ) کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) الاصاب ۴۸۵، شرح الکبیر علی مجمع ۴۱۳ طبع روم، حاشیہ من مایہ بن ۳۳۳ منشی لکھنؤ ۳۲۲ طبع الدوسقی ۳۷۳۔  
(۲) حاشیہ من مایہ بن ۱۶۵ طبع البدائع ۵۳۵ طبع المصنف المبرور علی المجلد ۱۷۳، شرح المصنف للردی ۳۲۲ طبع دار الفکر، مصر ۳۳۰ طبع مکتبہ القادریہ۔

ج- قیمت وصول کرنے کے لئے معین کورہ کرنا:

۲۰- مالکیت و حقیقہ کے نزدیک منسوس ہے، اگر یہی حائل کا قول ہے جس کو بن قدیمہ نے اختیار کیا ہے کہ اگر ثمن بجائے عین کے دین ہو تو باع کا حق ہے کہ قیمت وصول ہونے تک مشتری کو بیع نہ کرے، و مشتری کو مجبور کرے کہ و بیع کی وصولیابی سے قبل ثمن "آرے" جیسے مرتبہ کا حکم ہے۔ فقہاء میں اس جماعت کا استدلال یہ ہے کہ چونکہ قیمت متعین نہیں ہے اس لئے اس کے تعین کے لئے اوفاہی کا دینا واجب ہے۔ ثانیہ حائل کی رائے یہ ہے کہ اگر بائع یہ ہے کہ میں قیمت وصول ہونے سے قبل بیع پر نہیں رہوں گا، و مشتری یہ ہے کہ میں بیع پر قبضہ سے قبل قیمت "نہیں رہوں گا، اور اگر ثمن کوئی معین ثمن یا سامان ہو تو بایں کے درمیان ایک عامل آدمی کو متعین کیا جائے جو ان دونوں سے وصول کرے گا اور ۱۰۰ دنوں کو یہ کر دے گا۔ اس سلسلہ میں ان فقہاء کا استدلال یہ ہے کہ بائع کا حق عین ثمن سے متعلق ہے جس طرح مشتری کا حق عین بیع سے متعلق ہے اس لئے دونوں برابر ہو گئے، اور ہر ایک کا دوسرے پر حق ہے جس کو وصول کرنے کا وہ مستحق ہے، تو ان دونوں کو مجبور کیا جائے گا کہ ہر ایک دوسرے کو اس کا حق ادا کر دے، اور یہ قول ثوری کا ہے۔

ہام احمد کا ایک قول "اگر یہی ہام ثانی کا قول ہے کہ "اگر بیع کا یہ کرنا واجب ہے، اس پر بائع کو مجبور کیا جائے گا، یہ تکلیف کے استحکام و اس کے فکس ہونے کا تعلق بیع کے پورے سے ہے، اس سے اس کو مقدم کرنا جلی ہے، و اگر قیمت دین ہو تو بائع کو بیع کے پہلے دکرے پر مجبور کیا جائے گا، اس کے بعد مشتری کو قیمت کی ادائیگی پر مجبور کیا جائے گا، اس سے کہ مشتری کا حق عین بیع سے متعلق ہے، و بائع کا حق مشتری کے ذمہ سے متعلق ہے، اور جو عین سے متعلق ہو اس کے قوی ہونے کی وجہ سے اس کو مقدم کرنا جلی ہے، یہ سب



۲۳- عاریت پر لینے والے کا عاریت کے سامان کی منفعت کو حاصل کرنا:

۲۴- صاحب منفی عارہ میں منفعت لی بصوریاتی کے احکام کو بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اگر کسی نے کوئی چیز مستعار لی تو اس کو حق ہے کہ وہ بذات خود اپنے وکیل کے ذریعہ اس سے فائدہ حاصل کرے۔ چونکہ اس کا وکیل اس کا مالک ہے، اور ان دونوں کا تعارف یکساں ہے۔ بین اس کو یہ پتہ چلے گا حق نہیں ہے، اس لئے کہ وہ منافع کا مالک نہیں، تو وہ کسی کو اس کا مالک بھی نہیں بناسکتا ہے۔ ہمیں اس میں کسی اختلاف کا علم نہیں ہے، اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ عاریت پر لینے والا بین کا مالک نہیں ہوتا، یہ بھی متعلق علیہ ہے کہ عاریت پر لینے والا عاریت کے سامان کو حسب اجازت ہی استعمال کرسکتا ہے، ورنہ اس کا دوسرے کو عاریت پر دینا تو اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کا بیان اصطلاح (اعارہ) میں ہے۔

بصوریاتی میں نیابت:

(۱) عارہ وقائم کرنے میں امام کا کسی کو خلیفہ مقرر کرنا:

۲۴- فقہاء و محدثین کا اس پر اتفاق ہے کہ عارہ وقائم کرے میں امام کے لئے کسی کو خلیفہ مقرر کرنا جائز ہے۔ چونکہ وہ بذات خود تمام عارہ کے اثر و پرکار نہیں ہوسکتا۔ اس لئے کہ اسلام کے عارہ و عاریت کے علاقوں میں ان کے عارہ و عاریت کے سہا ب پائے جاسکتے ہیں جہاں اس کے سے جہاتیں نہیں۔ نیز اگر اس تمام کو امام کی قیام گاہ پر لایا جائے تو اس میں حرج عظیم ہے، لہذا اگر خلیفہ مقرر کرنا جائز نہ ہو تو عارہ و عاریت نہ ہوں، اور یہ امر جائز نہیں، اسی لئے رسول اللہ ﷺ امراء کو مقرر حکام و اقامت عارہ کے اختیار پر مقرر فرماتے تھے۔

اختلاف (خلیفہ مقرر کرنا) کی دو قسمیں ہیں: مخصص اور تولیت۔

مخصص یہ ہے کہ اقامت عارہ کی صراحت کر دی جائے، اس صورت میں مالک کے لئے بلاشبہ عارہ وقائم کرنا جائز ہے۔

تولیت کی دو قسمیں ہیں: خاص و عام۔

تولیت عام یہ ہے کہ امام کسی شخص کو ولایت عامہ (عمومی و مدوری) پر مقرر کرے، مثلاً کسی صوبہ یا شہر کا امیر بنادے تو اس امیر کو عارہ وقائم کرنے کا اختیار ہوگا خود اس کی سرحدت نہ کی گئی ہو، اس لئے کہ جب اس نے اسے اس جگہ کا امیر بنادیا تو مصالحہ مسلمین کو انجام دینے کی ذمہ داری اس کے پر آگئی تھی، اور اقامت عارہ اس کی اہم مسألت ہے، لہذا اس سے اس کا اختیار ہوگا۔

تولیت خاص یہ ہے کہ امام کسی کو ولایت خاصہ (مخصوص ذمہ داری) پر مقرر کرے، جیسے راجہ، صول سناؤ، وغیرہ تو اس شخص کو عارہ وقائم کرنے کا اختیار نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ تولیت اقامت عارہ کو شامل نہیں ہے، اور اگر کسی کو یہ عہدہ مقرر کر دیا، تو اگر وہ کسی شہر کا امیر ہو اور اس نے اپنی فوج کے ذریعہ جہاد کیا، تو وہ اپنی چھاؤنی میں اقامت عارہ کا اختیار رکھتا ہے، اس لئے کہ وہ اپنے شہر میں اقامت عارہ کا مالک تھا، لہذا جب وہ اپنے تمام یا بعض اہل شہر کو لے کر نکلتے سے قبل ان کے بارے میں اس کو جو اختیارات حاصل تھے نکلتے کے بعد بھی رہیں گے، اور جس آدمی کو امیر شہر نے جہاد کے لئے روانہ کیا اور وہ نکلتے سے پہلے لوگوں پر عارہ وقائم کرنے کا مالک نہیں تھا، وہ نکلتے کے بعد اس کے سپرد یکام نہیں کیا گیا تو وہ عارہ کے قائم کرنے کا مالک نہیں ہوگا۔

(۱) اس جیسے مسائل میں اختلاف نہیں ہے، اور تولیت کے مطلق ہونے کی صورت میں مالک کا اختیار اس کی ولایت کے موافق ہوگا۔

(۲) البدیع ۵۸، طبع اول الجہاد، انبی ۳۷، طبع مکتبۃ القادریہ، الاحکام السلطانیہ لا مدی ۲۲۱، طبع اعلیٰ، بیروت، طبع ۱۳۹۲ھ، طبع ۱۴۵۸ھ۔

(۲) وصولی بی میں وکالت:

۲۵- دلیکھ و شافعیہ کا مذہب اور حنابلہ کے نزدیک رائج یہ ہے کہ اس کو نہ تصرفات کا اختیار ہے ان میں وکیل بنانے کا بھی اس کو اختیار ہے، مجملہ ان کے قصاص و حدود ہیں۔

حنفیہ کا کہنا ہے کہ جن حقوق کو انسان بذات خود حاصل کرنے کا اختیار رکھتا ہے ان میں وکیل بنانا بھی جائز ہے، البتہ حدود و قصاص کا تشدد ہے اہل وکیل کے لئے سچی میں کا استیلاء اس صورت میں جائز نہیں جبکہ موکل مجس استیلاء میں موجود نہ ہو۔ اس لئے کہ حدود و قصاص سے تم ہو جاتے ہیں (۱)۔

قصاص و حدود میں وکالت کے جواز پر ائمہ ثلاثہ نے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اغد یا انیس الی امراة هذا، فان اعترفت فارجمها، فاعترفت لرجعت" (۲) (۱) اس میں اس شخص کی بیوی کے پاس جا، اگر وہ اعتراف کرے تو اسے سنگسار کر دے، چنانچہ اس نے اعتراف کر دیا تو اس کو سنگسار کیا گیا، نیز اس سے کہہ دیتا اس کا تقاضا کرتی ہے، چونکہ امام اس کو بذات خود نہ پاس میں دے سکتا۔

حدود کے ثبات میں وکیل بنانا جائز ہے، اور بعض حنابلہ نے حنفیہ کے اس قول سے اتفاق کیا ہے کہ موکل کی عدم موجودگی میں قصاص و حدود کا جہاد جائز نہیں (۳)۔

(۱) من ہدیٰ ۸۳ ص ۳۸

(۲) حدیث "اغد یا انیس" کی روایت امام بخاری نے کی ہے اور الفاظ ان کے ہیں اور مسلم نے ایک قصہ کے ضمن میں حضرت ابو ہریرہ اور حضرت زید بن خالد لغنی سے مروی کیا ہے (فتح الباری ۱۲/۱۸۵، ۱۸۶، طبع مکتبہ المدینہ، بیروت ۱۳۲۳ھ، طبع مکتبہ المدینہ ۱۳۲۵ھ، طبع مکتبہ المدینہ ۱۳۲۵ھ)۔

۳۷۵ھ

(۳) بدیع المجملہ لابن رشد ۲۹۷، البحر فی علی الخلیف ۱۱۲، انہی ۶۱/۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔

## استیلاء

تعریف:

۱- لغت میں استیلاء کا معنی کسی چیز پر ہاتھ رکھنا، اس پر قبضہ پانا اور اس پر کاربہ ہونا ہے (۱)۔

اصطلاح فقہاء میں: کسی مقام پر قبضہ ثابت کرنے (۲)، یا کسی مقام پر مال یا فی المال اقتدار حاصل کر لینے (۳)، یا قبضہ و قبضہ کے ہیں خود و حکمرانی ہو (۴)۔

جس مادی عمل کے ذریعہ استیلاء حاصل ہوتا ہے، وہ اشیاء و اشخاص کے لحاظ سے مختلف ہوتا ہے، یعنی صورت استیلاء کا مد اور عرف پر ہے (۵)۔

متعلقہ الفاظ:

الف- حیا زہ:

۲- لغت میں حیا زہ اور الحوز جمع کرنے اور لانے کو کہتے ہیں (۶)۔  
ث- عار ویر کے قول کے مطابق اس کے معنی کسی چیز پر قبضہ کرنے

(۱) المصباح المفہوم ۵۱۵ (دلی)۔

(۲) البدیع ۱۲/۱۸۵ طبع دوم ۱۳۹۳ھ۔

(۳) البحر الرائق ۵/۳۰۳۔

(۴) حاشیہ القلیوبی ۲۶/۳ طبع مکتبہ المدینہ، بیروت ۱۳۹۳ھ، طبع دار احیاء التراث۔

(۵) حاشیہ الخلیل ۶/۳۶۹۔

(۶) المصباح المفہوم (خوار) ۱/۱۰۶، تقریر علی الصریح ۱۱/۱۳۔

۱۔ اس پر غلبہ حاصل رہنے کے ہیں (۱)۔

ج۔ احراز:

۶۔ احراز لغت میں کسی چیز کو حرز میں رہنے کو کہتے ہیں، وحرز اس مضبوط جگہ کو کہا جاتا ہے جس میں کسی چیز کی حفاظت کی جاتی ہے۔

اور شرعاً مال کے ایسی جگہ محفوظ رہنے کو کہتے ہیں جہاں مال کی حفاظت کی جاتی ہو، مثلاً گھریا خیمہ یا پٹی و استراک۔  
احراز، استیلاء میں عموم و خصوص کی نسبت ہے۔

انہی لئے استیلاء، انکی بعض صورتوں میں طہیت ثابت ہونے کے لئے احراز کا ہونا شرط ہے، چنانچہ دارالاسلام میں مسلمانوں کے مال پر کفار کا غلبہ صرف استیلاء ہے، احراز نہیں ہے۔

۷۔ استیلاء کا شرعی حکم:

جس چیز پر استیلاء ہو اس کے اعتبار سے اور کیفیت استیلاء کے لحاظ سے اس کا حکم بدلتا رہتا ہے، کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ جو مال موصوم غیر کی طہیت میں ہو اس پر استیلاء حرام ہے، الا یہ کہ استیلاء کسی مشروع طریقہ پر حاصل کیا جائے، اور ایسا مال جو موصوم نہ ہو اس پر استیلاء حرام ہے خود موصوم کی طہیت ہی ہو، اسی طرح وہ مال جو مباح ہو بذریعہ استیلاء طہیت میں آ جاتا ہے، اس کا بیان فقہ حنفی میں آ رہا ہے۔

طہیت میں استیلاء کا اثر:

۸۔ اگر ایسے مال مباح پر استیلاء ہو جو کسی کی طہیت نہ ہو، تو وہ استیلاء طہیت کا قاعدہ دیتا ہے اس تفصیل کے مطابق جس کا تذکرہ آ رہا ہے، یا پھر وہ مال موصوم نہ ہونے کی وجہ سے مال مباح کے حکم

فتح القدیر ۴/۲۰۳۔

(۱) القاسم لمصباح ماہ (حد)، طہیت الطہیرہ ص ۷۷، اختتام المصباح ۳/۱۶۱ طبع مکتبۃ المدینہ، حاشیہ اعلیٰ علی تبیین الحقائق ۸/۳۲۰ طبع دار طعارف حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۲/۵ طبع دول بولاق۔

ب۔ غصب:

۳۔ غصب لغت میں کسی چیز کو ظلم و برہوق سے لےنا ہے (۲)۔

اور شرعاً حق کسی کے حق پر غلبہ حاصل کرنے کو کہتے ہیں (۳)۔  
لہذا غصب استیلاء سے خاص ہے، اس لئے کہ استیلاء حق کے ساتھ ہوتا ہے اور باحق بھی۔

ج۔ وضع یہ:

۴۔ فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وضع یہ کسی چیز پر قبضہ کر کے اس پر غلبہ پانے کو کہتے ہیں۔

ابن عابدین کہتے ہیں کہ قبضہ و تصرف ان قوی ترین چیزوں میں سے ہے جن کے ذریعہ طہیت پر استدلال کیا جاتا ہے، اور اسی وجہ سے یہ شہادت درست ہے کہ یہ فلاں کی طہیت ہے، اگر کسی کے قبضہ سے کوئی چیز نکالنا نام کے لئے جائز نہیں مگر کسی ایسے حق کی بنا پر جو ثابت و معروف ہو (۴)، اور اس میں اختلاف تفصیل ہے۔

د۔ غنیمت:

۵۔ الا یعنی غنیمت حاصل کرے کو کہتے ہیں، غنیمت بوجہ کے قوں کے مطابق وہ ہے جو دشمنوں سے قہر و غلبہ کے ذریعہ حاصل ہو، اسی لئے انکسار استیلاء کے مقابلہ میں خاص ہے (۵)۔

(۱) الشرح المفید ۱۹/۱۰۱ الفواکد الدوائی ۲/۱۶۸۔

(۲) المصباح المفید ماہ ص ۷۷۔

(۳) شرح المصباح مع حاشیہ لاجل ۱۹/۳۶۹ کشاف القناع ۱/۶۳ حاشیہ الدسوق ۳۴/۲۴۲ الدر المختار ۵/۱۳ طبع بولاق ۲/۱۳۷ الفواکد الدوائی ۲/۱۶۸۔

(۴) لمصباح القاسم حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۸۵، الفواکد الدوائی للردی ۲/۱۶۸۔

(۵) لمصباح حاشیہ اعلیٰ علی تبیین الحقائق ۸/۳۲۸ طبع دار طعارف بیروت۔

میں ہو، جیسے دارالحرب میں حریوں کا مال، پھر یہ مال منقول جائداد ہوگی یا غیر منقول بہر ایک کا مخصوص علم ہے۔

۹- حربوں کے جس مال پر استیلاء ہو اور وہ مال منقول ہو اور قبر و غلبہ کے ذریعہ حاصل کیا گیا ہو تو اس پر ملکیت مال غنیمت کے حقدار کے درمیان تقسیم ہو جانے سے ہی ثابت ہوتی ہے، لہذا ملکیت تقسیم پر موقوف ہے (۱)۔ ثانیہ یہ کہ قول یہ ہے کہ جنگ ختم ہو جانے کے بعد دہر الحرب میں صرف استیلاء ہی سے ملکیت ثابت ہو جاتی ہے۔ اس لئے کہ بذریعہ استیلاء کفار کی ملکیت ختم ہوئی۔ اور جو چیز تملیک کا تقاضا کرتی ہے وہ بھی پائی جا رہی ہے۔ اور وہ ہے جنگ کا ختم ہونا۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ ملکیت موقوف رہتی ہے، پس اگر مال غنیمت تقسیم کے لئے دے دیا جائے تو مشترک طور پر ان سب کی ملکیت ظاہر ہو جاتی ہے (۲)۔

وہ تقسیم سے ٹھوکر، راجہ پری میں ہو۔ طبیعت ثابت ہو جاتی ہے۔  
 اور بچہ ہو جاتی ہے، محبوبہ نقباء مالکۃ شافیہ اور غالبہ کا یہی مسلک  
 ہے، اور ہی قوس کو ملائی، ابن الکندر اور بوٹور نے اختیار کیا ہے  
 اس سے کہ ہوا حق فخر اری فرماتے ہیں کہ میں نے امام اوزاعی سے  
 کہا کہ کیا رسول اللہ ﷺ کے اموال غنیمت میں سے کچھ حصہ میں  
 تقسیم فرمایا؟ انہوں نے فرمایا کہ یہ تجھے معلوم نہیں، لوگ اموال  
 غنیمت کو سمجھا کر کے بخشن ہی کی سر زمین میں اس کو تقسیم فرما رہے تھے،  
 اور رسول اللہ ﷺ جب بھی سی غزوہ سے لوٹے اور اس میں  
 مال غنیمت ملتا تو اس کا خمس نکالتے اور لوٹنے سے قبل ہی اس کو مجاہدین  
 میں تقسیم فرما دیتے تھے، اس کی دلیل یہ بھی ہے کہ جب قبرستانِ تنباکی  
 وچہ سے اس میں طبیعت ثابت ہوئی تو اسے تقسیم فرمایا یہی درست

یوں یا جیسے اسے دارالسلام میں جمع کر لیا جاتا، اس لیے کہ طہیت کا سبب اتیاء نام ہے اور وہ پایا جا رہا ہے کیونکہ ہم نے اس پر حقیقتہً قبضہ پایا، ان پر ہم غالب آ گئے، اور ان کو اس ماں سے دور کر دیا، اور اتیاء سے مستولی (غلبہ حاصل کرنے، لے) کی ضرورت معلوم ہوتی ہے تو اتیاء سے طہیت ثابت ہوگی جس طرح مباحثات پر اتیاء کی وجہ سے طہیت ثابت ہوتی ہے۔

۱۰۔ زمین حبسہ کی رائے یہ ہے کہ دارالحرب میں استیلاء سے مجاہدین کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی، البتہ اس میں سبب ملکیت پیدا ہو جاتا ہے۔ مابین معنی کہ یہ دارالاسلام میں حرار کے بقت عدیت کی ملکیت ہوگا، اسی وجہ سے دارالحرب میں اموال غنیمت کی تقسیم کو وہ تقسیم تملیک قرار نہیں دیتے، بلکہ وہ تقسیم صرف انصار لانے کے لیے ہے، اس لیے کہ کفار کی ملکیت باقی ہے، یہ تک عدیت صرف سنیہ و نام سے مکمل ہوتی ہے، اور استیلاء و نام دارالاسلام میں حرار سے قبل حاصل نہیں ہوتا، اور جب تک مجاہدین دارالحرب میں ہوں اس وقت تک یہ بھی احتمال ہے کہ کفار ان سے مال واپس لے لیں اور یہ چیز مادی نہیں ہے (۲)۔

۱۱۔ اگر کفار و مومالِ حق پر قبۂ غلبہ کے وسیع استیلا ہو چکے ہیں تو اس میں علماء کے تین رجحانات ہیں:

حقیقہ اور ایک روایت کے مطابق متاثرہ مریضی ان کا مختار مذہب ہے، ہر امت کرتے ہیں کہ لام کو اختیار ہے کہ اسے تقسیم کرے، اور اگر چاہے تو شرعاً لام رکھے، ماب ربنے، اللہ کے پاس چھوڑ دے (۲)۔

(۱) حاشیہ درستی ۲/۹۳، معج. الجلیل ۱۵۲۵ء تا ۵۰۷۸ھ بمطابق ۱۸۳۸ء تا  
انحصری ۸/۳۴۱-۳۴۲

(۲) البدر النجدي، ۱۱۶، ۱۱۸، ۱۲۱، البقيع، ۲۱، ۴۴.

(۳) انہی ۳۸ اہل بیت کے مجموعے میں حواشی ۱۰۵۱۰۔

(۱) رقم فتح ۱۴۱۱، المعنی ۸/۱۳۶-۱۳۷

(۳) مکتبہ اسلامیہ لاہور میں ۳۹ طبع ۱۹۶۰ء نمبر ۱۸ ج ۷۳۔

مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ، سے تقسیم نہ کر کے اس کے شران کو مصالح مسلمین میں بٹا دیا جائے، لہذا یہ کہ کسی وقت امام کی رائے یہ ہو کہ مصدحت تقسیم کی متقاضی ہے، اور یہ قول کہ وہ استیلاء سے وقف ہو جاتا ہے، اور اس کے شران کو مسلمانوں کے فائدہ کے لئے صرف یا جائے یہ حنا بل کی ایک روایت ہے۔

ثانی فرماتے ہیں کہ مقتول کی طرح وہ بھی فائض کی ملکیت ہو جاتی ہے، یہی ایک روایت حنا بل کی ہے، اسی کو ابن رشد مالکی نے اختیار کیا ہے اور یہی ایک قول مالکیہ کا ہے جو مشہور قول کے مقابل ہے، اور وہ فرماتے ہیں کہ استیلاء سے ملکیت ثابت ہونے کے سلسلے میں استیلاء، حکمی بھی استیلاء، حقیقی کی طرح ہے (۱)۔

۱۲- جس زمین سے کفار ڈر کر بھاگ گئے اور مسلمانوں نے اس پر قبضہ پا لیا وہ استیلاء کی وجہ سے مصالح مسلمین کے لئے وقف ہو جاتی ہے۔

اور جس زمین پر مسلمانوں نے صلح کے ذریعہ غلبہ حاصل کیا ہو، اور صلح اس پر ہوئی ہو کہ وہ زمین انہیں کی ملکیت میں رہے گی، تو اس پر مالکان زمین کی قبضہ ہے گا، البتہ اس پر شران مقرر یا جائے گا، اور صلح اس شرط پر ہوئی کہ وہ میں مسلمانوں کی ملکیت ہو جائے گی تو وہ مصالح مسلمین کے لئے وقف ہوگی (۲)۔

۱۳- اگر حصول ملکیت کے کسی طریقہ سے کسی کے مملوک و مسموم مال پر استیلاء ہو جائے تو صرف استیلاء ملکیت کا فائدہ دے گا (۳)۔

(۱) البدائع ۱/۱۸۸، حاشیہ الدرر النوری ۱/۸۹، نہایہ الحاج ۳/۸۳، ۱۱۹، الاحکام السلطانیہ للماوردی ۳/۳۸-۳۸، انہی ۲/۷۱، کتاب الحاج ۳/۱۳۸، ۱۳۹، مجمع، الجلیل ۵/۵۸۵-۵۸۶۔

(۲) احکام السلطانیہ للماوردی ۳/۳۸-۳۸، انہی ۲/۷۱، ۱۹۲۔

(۳) البدائع ۱/۱۲۱، ۱۲۲، انہی ۳/۳۰، شرح المکیر مع حاشیہ الدرر النوری ۳/۱۸، نہایہ الحاج ۳/۸۳، المہذب ۲/۲۲۳۔

ملکیت تو صرف اس سبب شروع سے ہوتی ہے جو ملکیت کے لئے متعین ہے، جیسے شریاری اور مہد وغیرہ، اور اس صورت میں حق استیلاء ملکیت کا سبب نہیں ہوتا بلکہ ملکیت کا نتیجہ اثر ہوتا ہے۔ اور اگر استیلاء بظاہر ہو تو اس سے ملکیت نہیں بنتی ہے۔

اس کی وضاحت (غصب) اور (سرقہ) کی اصطلاحات میں ہے۔ ۱۴- اگر اس قیمت پر فربخت کرنے کے لئے تاجروں نے جو نقد روک رکھا ہو (جس کو انکار کہتے ہیں) اس پر حاکم کے استیلاء سے ان کی ملکیت کو ختم کرنے پر اثر پڑتا ہے، کیونکہ حاکم کو یہ حق ہے کہ جو نقد اس نے رائی کے لئے روک رکھا ہے اس کو اس کے قبضہ سے ہٹا کر جبرالوکوں سے فربخت کر دے، اور قیمت مالکوں کو دے دے، اس میں اختلاف و تفصیل ہے جس کی وضاحت اصطلاح (انکار) میں ہے۔

اسی سے فقہاء کا قول ہے کہ حاکم بذریعہ قیمت نقد اور غور کر کے فاضل مقدار پر قبضہ کر سکتا ہے اس غرض سے کہ اس علاقہ کی مدد کرے جہاں غذا میسر نہ ہو، اس لئے کہ امام کو یہ حق ہے کہ کسی معروف اور ثابت حق کی بنا پر ایسی چیزوں کو قبضہ سے نکال لے، حاشیہ ابن عابدین سے یہی معلوم ہوتا ہے (۱)، اور اگر لوگوں کو کسی جماعت کے پیش کی ضرورت ہو تو کسی پیشہ ور کے کام پر حاکم کا استیلاء بھی اسی وجہ میں ہے، جیسے یحییٰ اور بنانی (۲)، اور انوں صورتوں میں استیلاء فائدہ ارفع پر ہے۔

مسلمانوں کے مال پر حربی سار کا استیلاء:

۱۵- اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، اور ان کے مشہور اقوال تین ہیں:

- (۱) حاشیہ ابن عابدین ۳/۲۵۷۔
- (۲) البدائع ۵/۲۹۹، شرح المکیر ۵/۹۹، حاشیہ شرح ۶/۶۹۔

(۱) حبیوب کے قبضہ سے مسلمان جو مال چھڑائیں وہ مالکوں کا ہوگا، اس لئے کہ کذاً صرف استیلاء کی بنا پر مسلمانوں کے مال کے بالکل مالک نہیں ہوتے، اس کے قائل شافعیہ و حنابلہ میں سے ہوا۔  
 و ابو الخطاب ہیں (۱) ان فقہاء نے دلیل عمران بن حصین کی روایت ہے کہ انساری کی ایک عورت رقیہ زریٰؓ تھی، وہ حضور ﷺ کی انہی مہضہ بھی پکڑ لی تھی، وہ عورت قید میں تھی، لوگ رات میں اپنے ہتھوں کو اپنے گمروں کے سامنے رکھتے تھے، ایک رات وہ اپنے ہتھوں کے ساتھ قید سے نکل بھاگی، وہ دھڑلے آفتوں کے پاس آئی، سب وہ سب کے قریب جاتی تو وہ چلا لگتا، وہ اس کو چھوڑ دیتی، یہاں تک کہ وہ مہضہ انہی تک پہنچ گئی، وہ خاموش رہی، یہی کہتے ہیں: وہ سدھانی ہوئی فرمانبردار، انہی تھی، اس عورت نے اس کی پیچ پر سو رہی، اس سے مالک نکلی تو وہ چل پڑی، لوگوں کو اس کا علم ہو گیا، انہوں نے اس کا پیچ کیا، میں وہاں کے ماتھے نہ کی، یہی کہتے ہیں: اس عورت نے اللہ کے لئے مہمانی کی، اس انہی نے اللہ تعالیٰ سے اس کو نجات دے دی تو وہ اس کی قربانی کر کے، جب وہ مدینہ آئی اور لوگوں نے اسے دیکھا تو کہنے لگے: یہ تو مصبا ہے، رسول اللہ ﷺ کی انہی ہے! اس عورت نے کہا: میں نے بیڑا مان رکھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر مجھے نجات دے دی تو میں اس کی قربانی کروں گی، لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے، مہربانہ معاملہ اس طرح ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: "سبحان اللہ! نسما حوتھا بدوت للہ ان نجھا اللہ علیہا لتحریہا، لا ولاء لمدبر فی معصیۃ ولا فیما لا یملک العبد" (سبحان اللہ! بہت بڑا بدلہ اس عورت نے انہی کے لئے تجویز کیا، اس نے مہمانی کر کے اللہ تعالیٰ نے مصبا کے ذریعہ اسے بچالیا تو وہ اس انہی کی

(۱) ابن ابی ۸/۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲،

ممن ہے، کیونکہ ملک کافروں کا ہے، بعد ازیں ملیت کے معنی ہی ختم ہو گئے یہ جس فائدہ کے لئے ملیت شرمٹ رہی ہے وہ فائدہ ہی نہ رہا تو ملیت کا ختم ہونا تو ضروری ہے، اب اگر مسلمان اس مال کو چھڑا دے تو وہ مال مالِ غنیمت شمار ہوگا (۱)۔

سہمی ملک پر کفار کا استیلاء:

۱۶- اگر سہمی ملک پر کفار کا استیلاء ہو جائے تو کیا وہ اسے حرب ہو جاتا ہے یا حسب سابق دارالاسلام رہتا ہے؟  
اس مسئلہ میں اختلاف و تفصیل ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ دارالاسلام دارالکفر ایک شرط کی بنا پر ہوتا ہے، اگر وہ یہ ہے کہ وہاں حکام کفر کا اظہار کیا جائے (۲)۔ اس کی تفصیل اصطلاح (دارالاسلام، اور دارالحرب) میں ہے۔

مسلمان کے مال پر استیلاء کے بعد حربی کا اسلام لانا:

۱۷- اگر حربی کو بدریہ قبرستان خلیفہ مسلمان کے مال پر استیلاء حاصل ہو گیا، اور شرعاً اس پر اس کی ملیت کا حکم نکال دیا جائے، پھر وہ مسلمان ہو کر اس مال کے ساتھ دارالاسلام میں داخل ہو، تو وہ مال اسی کا ہوگا، کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: "من أسلم على شيء فهو له" (۳) (جو کسی چیز پر اسلام لے آیا وہ اسی کی ہے)۔ اور اس لئے بھی

کہ اس کا اسلام لے آنا اس کی جان و مال کو محفوظ کر دیتا ہے، صحیحین و روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بقرضه، وحسابه على الله" (۱) (مجھے حکم دیا گیا کہ لوگوں سے جہاد کرنا رہوں تاکہ وہ یہ کہہ دیں: لا إله إلا الله، جس نے یہ کہہ دیا تو اس کی جان اور اس کا مال مجھ سے محفوظ ہو گیا، مگر یہ کہ کوئی حق اس کے جان و مال سے وابستہ ہو، اور اس کا حساب اللہ پر ہے)۔

جمہور نے اس سے آزاد مسلمان پر اس حربی کے استیلاء کا اشتہار کیا ہے کہ اس آزاد مسلمان پر اس کی ملیت ثابت نہیں ہوگی۔ امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ: ایسی ملیت جس میں خرید و فروخت جائز نہیں اگر وہ حربیوں کے قبضہ میں آجائے اور اس کو قبضہ میں لئے ہوئے وہ اسلام لے آئے تو بھی وہ اس کے مالک نہیں ہوں گے، اور مالک نے ضمانت کی ہے کہ اسی حکم میں درج ذیل صورتیں بھی ہیں:

۱- ثابت شدہ وقف، حربی کا معادہ کے زمانہ میں تہہ تیو ہونا، قتل، حربی کے مرنے میں کسی مال کا، یا مال، یا بیت، اور وہاں جو اس نے غزائی حالت میں مسلمانوں سے کر لیا ہو، ان میں سے کسی پر بھی اس کی ملیت ثابت نہیں رہے گی۔ دیگر مذاہب کے قواعد اس کا

مردی ہے اور اس حدیث کے دوسرے طرف بھی ہیں، اور ہمارے علم کے مطابق کوئی ایسا نہیں جس نے اس کے مجموعہ طرف سے حکم لگا دیا ہو (اسنن الکبریٰ للبخاری ۱۳/۱۳ طبع المکتب الاسلامیہ بن منصور جلد سوم کی قسم جول ۵۵، ۵۴ طبع مطبعہ ملی پریس (لاہور) فیض القدیر ۶۲/۶۲ طبع المکتبہ التجاریہ دہلی طبع المکتبہ المصلح ۵۶/۵۶ طبع المکتبہ الاسلامیہ)۔

(۱) حدیث: "أمرت أن أقاتل الناس..." کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت عمرؓ سے مروی ہے (فتح الباری ۳/۲۶۲ طبع المکتبہ المصلح) صحیح مسلم میں محفوظ و عبدالمطلب ۵۱-۵۲ طبع مکتبہ المصنف ۳۷۳-۳۷۴)۔

(۱) تبیین الحقائق ص ۲۶۰-۲۶۱، البدائع ۱۲۳/۱۲۷-۱۲۸، طحاوی الدوسقی ص ۱۸۸، المہذب ص ۲۳۲، المغنی ص ۲۳۰ اور اس کے بعد کے صفحات، بدایہ النہج ص ۱۶۱، الدر المنثور ص ۲۳۲، طحاوی ص ۲۹۱/۲۹۲۔

(۲) الفتاویٰ بہدیه ص ۲۳۲، حاشیہ ابن عابدین ص ۲۵۳۔

(۳) حدیث: "من أسلم على شيء فهو له" کی روایت بخاری و ابن عساکر سے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ اس کی سند میں یحییٰ بن ابرہہ ہیں جو متروک ہیں۔ بخاری نے کہا ہے کہ یہ حدیث عن ابن مسعود عن ابی بنی ہاشم کے واسطے سے اور عن عروہ عن ابی بنی ہاشم سے۔

نکاح نہیں کرتے (۱)۔

۱۸- کافر حربی اگر چوری کے ذریعہ مسلمان کے مال پر استیلاء حاصل کر لے، یا کسی دوسرے حربی کے پاس سے کسی مسلمان کا مال غصب کر لے، پھر اس کے بعد اسلام لائے، اور اس مال کو لے کر دوالاسلام میں آجائے، تو جمہور فقہاء کے نزدیک وہ مال اسی کا ہے، اس سے کہ اس پر اس نے حاکمیت غرض میں استیلاء کیا ہے۔ تو یہ اس مال کی طرح ہو گیا جس پر کافر نے مسلمانوں کو غلوب کر کے قبضہ کر لیا ہو، ورنہ ام احمد سے منقول ہے کہ صاحب مال قیمت دے کر لینے میں اس کا زیادہ حق ہے (۲)۔

مال مباح پر استیلاء:

۱۹- مال مباح جو مال ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اس لئے پیدا کیا ہے تاکہ انسان اس سے عادت کے مطابق فائدہ اٹھا لے، اور اس پر قبضہ ممکن ہو سکے، یا جو کسی کے قبضہ میں نہ ہو، اور یہ حیوانات کے قبیل سے ہوتا ہے، جو دیر کی ہو یا بکری، یا باتات کے قبیل سے ہوتا ہے، جیسے گھاس پھوس، پودے، درختیاں، اور جمادات کے قبیل سے ہوتا ہے، جیسے نجر میں، معدنیات، اسی طرح پانی، اور ہوا بھی ہوتے ہیں، اور انسان کو اسے اپنی طبیعت میں لینے کا حق ہے، اس پر طبیعت استیلاء سے ثابت ہوگی، اور استیلاء کا تحقق ارستقہ اور طبیعت اس وقت ہو گا جب استیلاء، یہ طریقہ پر ہو جس سے اس پر قبضہ ممکن ہو سکے، ابو داؤد میں حضرت ام جندب کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من سبق الی ما لم یسبق الیہ مسلم"

(۱) المدنی ۱۸۸ ج ۱۔

(۲) بحوالہ ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵



مال مباح پر استیلاء صرف صورت میں لوگوں کی ملکیت ثابت ہونے سے صرف و قوا اللہ عامہ رکاوٹ بن سکتے ہیں جو اتفاق کے نظم ضبط کے لئے وضع کر کے لئے وضع کئے گئے ہیں۔

۲۰- موال مباح کی قسم پر استیلاء کا طریقہ ملحدہ ہے چنانچہ مباح پانی اور معدنیات پر استیلاء قبضہ اور آمدنی کے ذریعہ ہے، گھاس و پودوں پر استیلاء کاٹ لینے سے، برکی و برکی جانوروں پر استیلاء شکار کر لینے سے، وریکا زنجیر زمین پر استیلاء اس کو آنا کرنے اور مالکانہ حیثیت سے جائیداد میں دے دینے سے ہوتا ہے (۱)۔

قسم پر استیلاء:

۲۱- استیلاء حقیقی کی مباح چیز پر بالفعل قبضہ کر لینے سے ہوتا ہے، اس میں سمیت و راء و سروری نہیں، شامعیہ کے یہاں اس کی صراحت ہے، نہایت اہتمام میں ملتا ہے کہ ہاتھ سے پکڑ لینے سے شکار پر ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، اس لئے کہ وہ مباح ہے، تو تمام مباحات کی طرح قبضہ سے اس پر بھی ملکیت ثابت ہو جائے گی، خواہ اس سے ملکیت کا ارادہ کیا ہو یا نہ کیا ہو، حتیٰ کہ اگر دیکھنے ہی کے لئے سے پکڑ ہو تب بھی وہ اس کا مالک ہو جائے گا، تمام مذہب کے کلام سے یہی معلوم ہوتا ہے، البتہ استیلاء حقیقی سے، انگی ملکیت ثابت ہوتی ہے، اور ایسی صورت میں بھی استیلاء حقیقی ہی کہلاتا ہے جب یسے آلہ کے ذریعہ ہو جس کو اسی کام کے لئے تیار یا بنایا ہو، اور اس آلہ کو رکھنے والا اس کے قریب اس طرح موجود ہو کہ اگر ہاتھ نہ حائل

شکار کو پھڑپھا چاہے تو پکڑ لے، یہ تک اس صورت میں شکار اس سے بچ سکتے ہیں، اور ان میں سے، اور ان وجہ سے شکار کے سے جاں گاہ اور اس میں کوئی پردہ اس طرح پھنس گیا کہ اگر نہ سنے یہ شکاری کتے کو چھوڑ اور اس نے ہی جانور کو شکار کیا تو جس شخص نے جاں گاہ ہے، ورتے کو چھوڑا ہے، وہ شکار کا مالک ہو جائے گا، خود جاں ورتے کا مالک وہی ہوا کوئی، اور شخص ہو۔

۲۲- بھی استیلاء حکمی ہوتا ہے، اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جبکہ صرف اس آلہ کے ذریعہ ہو جو مباح کو قبضہ کے لائق بناتا ہے، اور اس کا رکھنے والا اس کے قریب ہو جیسے وہ گڑھا جو زمین سے لاندہ اٹھانے والا ہے یا اس کے مالک کے صحن میں ہو جس میں بارش کا پانی جمع ہوتا ہو، تو اس گڑھے میں جمع شدہ پانی کا مالک ہونے کے لئے اس کا پایا جانا ضروری ہے، پھر اس کے جو ملکیت ہوگی وہ انگی نہیں ہوگی، انگی ملکیت استیلاء حقیقی ہی کے ذریعہ ہوتی ہے، اور اس پر تمام مذہب کا اتفاق ہے (۱)۔

۲۳- حلالی حقیقی سے معلوم یا بنایا کہ اگر کوئی بہارتن نکالے، یا اسے اپنی چھت پر رکھ دے، یا بارش سے بہارتن بھر جائے، پھر کوئی آکر اسے پانی سمیت اٹھالے جائے، تو بہارتن، لے کو پانی کے ساتھ اس کو اس لیے حلق ہو گا یا نہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ بہارتن کو اس لیے میں تو کوئی اشغال ہی نہیں، رہا پانی کا مسئلہ تو اس نے بہارتن ہی کے لئے رکھا تھا تو اس کو پانی بھی، اس پینے کا حق ہے، اور اس کے لئے نہیں رکھا تھا تو اس میں نہیں لے سکتا۔

اگر کوئی شکاری آبی کی زمین یا اس کے گھر میں جانے تو زمین مکان کے مالک کی طرف سے یہ استیلاء نہیں سمجھا جائے گا، اس سے کہ زمین مکان شکار کے لئے تیار نہیں کئے گئے، اور اس کی طرف

(۱) المبدع ۱/ ۱۹۳-۱۹۴، الفتاویٰ الہندیہ ۵/ ۹۰، ۹۳، ۹۴، ۹۵، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۵/ ۲۹۸، الموسط ۱۱/ ۲۵۱، المشرح المستمع حاشیہ الصلوی ۱/ ۶۷، المشرح الکبیر مع حاشیہ الدرر ۲/ ۱۱۰، مع الجلیل ۱/ ۵۸۵، نہایت المحتاج ۸/ ۱۱۷، الفی ۸/ ۵۶۲-۵۶۳، کتاب الفقہ

سے استیلاء کا عمل نہیں پایا گیا، البتہ اگر مالک مکان نے اسے پکڑے تو نیت سے وہ رو بند نہ رہتا تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ اس لئے کہ اب اس پر بالفعل استیلاء کا تحقق ہو گیا ہے اور وہ اس کو پکڑ بھی سکتا ہے۔

اگر کسی نے خیمہ لگایا اور اس میں کوئی شکار آ پھنسا تو وہ اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ خیمہ آلہ شکار نہیں ہے، اور اس نے اس کو شکار پر استیلاء کے ارادہ سے نصب نہیں کیا تھا۔ اسی طرح اگر سمجھانے کے سے جاں چھینا، اس میں کوئی شکار پھنس گیا اور حال چھینا نے اس کے پاس نہیں ہے تو بھی وہ اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ ملیت حاصل کرنے میں قصد کا لحاظ کیا جاتا ہے، البتہ اگر شکار پھنسا ہوا ہو اور وہ آجے تو وہ اس کے مقابلہ میں وہی اس کا حقدار ہوگا۔ اس کی پوری تفصیل مصدح (مستطاب) میں ہے (۱)۔

## استیلاء

### تعریف:

۱- لغت میں استیلاء: "استولد الرجل المرأة" کا مصدر ہے، یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب وہ عورت کو حاملہ کر دے، خواہ وہ عورت آزاد ہو یا باندی (۱)۔ اصطلاحاً حنفیہ اس کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ استیلاء: باندی کو ام ولد بنانا ہے (۲)۔ ائمہ فقہاء نے ام ولد کی مختلف تعریفیں کی ہیں، ابن قدامہ کا قول ہے کہ ام ولد وہ باندی ہے جس کو آقا سے اس کی ملیت میں رہتے ہوئے بچہ پیدا ہوا ہو (۳)، ام ولد اس غلام کی ایک قسم ہے جس کی نشو و نما وغیرہ کی حیثیت سے فقہ میں خاص احکام ہیں، اور تفصیل کے لئے (استزقاق اور ررق) دیکھئے، یہاں صرف ان خاص احکام سے متعلق کلام ہے جو دوسرے تمام علماؤں کے مقابلہ میں صرف ام ولد کے لئے ہیں، اور ام ولد کی اولاد کے متعلق بھی کلام رہا ہے۔

### متعلقہ الفاظ:

### حق (آزاد کرنا):

۲- لغت میں "حق" کے معانی میں سے چھوٹا مراد لیا بھی ہے۔



- (۱) لمصباح ماہ (ولد) اس منوں (استیلاء) کو اختیار کرے میں صبر معروض ہیں، دیگر فقہاء غائب ہیں کو (امہات الاولاد) کے منوں سے تعبیر کرتے ہیں۔  
(۲) البدائع ص ۱۲۳۔  
(۳) انہی ص ۵۲۷ طبع المرایض۔

اور شرعاً تقرب الی اللہ کے لئے آدمی سے لوگوں کی ملیت کو مطلقاً ختم کر دینے کا نام حق ہے، چنانچہ حق، استیلاء اس کیفیت سے ایک ہیں کہ اس میں سے ہر ایک آدمی کا سبب ہے البتہ حق سادات محض (غیر محض) بھی ہوتا ہے، ورام ملہ، اپنے آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہوتی ہے، ورام ملہ ہونے کی حالت میں آقا کی زندگی میں بھی اس کی ترویجی جواز ہے۔

مدیر (مدیر بنانا):

۳- مدیر: ترویجی کو موت پر علق رسا ہے مثلاً آقا اپنے غلام یا بدمی سے کہے کہ تو میرے مرے کے بعد آزاد ہے، یا اس جیسے، اور اندازہ لے، تو مدیر، استیلاء اس مقام سے ایک ہیں کہ ان میں سے ہر ایک موت کے بعد آزادی کا سبب ہے میں مدیر قول سے ہوتی ہے وراستیدا فعل سے۔

کتاہ (مکاتب بنانا):

۴- کتابت، مکاتب: آقا کا اپنے غلام کی ذات کو اس کے ہر کچھ مال لازم کر کے اسی کے ہاتھ فروخت کر دینا ہے اسی لئے غلام یا بدمی لازم کر وہ مال کی ادائیگی کے بعد آزاد ہو جاتے ہیں، تو استیلاء، مکاتب میں سے ہر ایک آزادی کا سبب ہے، لیکن مکاتب عقد مع وضع ہے۔

تسری (وٹڈی بنانا):

۵- تسری: ہم، کا اپنی بدمی کو وٹڈی کے لئے خاص رسا ہے، چنانچہ تسری، استیلاء، میں فرق صرف حصول ولایت کا ہے (۱)۔

استیلاء کا شرعی حکم اور اس کے شروع ہونے کی حکمت:

۶- صاحب الفتنی کہتے ہیں کہ لوٹڈی بنانے اور باندیوں سے وٹڈی کرنے کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ هُمْ لِقَاؤُهُمْ حَقٌّ عَلَى الْأَعْيُنِ أَوْ جَاهِهِمْ أَوْ مَمْلُكَتِ أَيْمَانِهِمْ عِبر مومنین" (۱) اور جو وٹڈی شرمگاہوں کی نگہداشت رکھتے، ملے میں ماں الہیہ وٹڈی باندیوں اور باندیوں سے نہیں کہ (اس صورت میں) ان پر کوئی الزام نہیں، اور مار یہ قہیہ رسول اللہ ﷺ کی ام ولد تھیں کہ ان کے بطن سے پیدا ہوئے، ہاجرہ حضرت اسماعیل کی والدہ سیدہ حضرت ہدہ انہم کی باندی تھیں، حضرت عمر بن الخطاب کی متعدد ام ولد تھیں، اور اسی طرح حضرت علی و دیگر بہت سے صحابہ کے پاس متعدد ام ولد تھیں، ورمی رین العبادین بن حسین، قاسم بن محمد بن ابو بکر اور سام بن عبد اللہ بن عمر بنی مایں ام ولد تھیں، اور وہ امت ہے۔ لوگ ام ولد میں، چھپی نہیں لیتے تھے یہاں تک کہ جب بیٹنوں حضرات ام ولد سے پیدا ہوئے تو پھر لوگ ام ولد کی طرف رغبت کرنے لگے (۲)۔

استیلاء کا مقصد، حصول ملہ ہے، چنانچہ بعض مرتبہ کسی کو اللہ کی قسم ہوتی ہے جو آزاد ہو، وٹڈیوں سے پوری نہیں ہو پاتی، تو اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے یہ جواز رسا دیا کہ ایسی باندی رکھے جو اس کے بچہ کی ماں بن سکے۔

جو باندی اپنے آقا سے حاملہ ہو جائے، وہ اس کے مرنے کے بعد اپنے بچے کے تابع ہو اس کے مل مال سے آزاد ہو جاتی ہے (۳)۔ اس سلسلہ میں اصل رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "ایضا امة"

(۱) سورہ مومنون، ۶۵۔

(۲) الفتنی، ۵۲۷، ۵۲۸۔

(۳) شرح الحج، ۴۲۲، ۴۲۳۔

(۴) حاشیہ فخری علی الحج، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱۔

ولدت من سیدھا لہی حرقہ عن دبر عدہ (۱) (جس باندی کے یہاں اس کے آقا سے بچہ پیدا ہو جائے وہ اس کے مرنے کے بعد آزاد ہو جاتی ہے)۔

استیاء: حرقہ کا ذریعہ ہے، اور حرقہ اہم عبادات میں سے ہے (۲)۔

مرد کی اس والدہ کا حکم جو اس کے آقا کے علاوہ سے ہو: ۷- اگر مرد کی آقا سے بچہ پیدا ہو جائے لیکن اپنی ام ولد ہو جائے۔ بچہ آقا کے علاوہ کسی اور سے بچہ پیدا کرے، تو آقا کے انتقال کے بعد آزاد ہونے اور دیگر احکام میں وہ بچہ بھی اپنی ماں کے حکم میں ہوگا۔ البتہ ام ولد بننے سے پہلے اس کے پیٹ سے جو ام ولد پیدا ہوئی ہو وہ اس کے تابع نہ ہوگی، اور نہ اس کا حکم اس کی ماں کے حکم کی طرح ہوگا (۳)۔

استیاء کا تحقق کس چیز سے ہوتا ہے اور اس کے شرائط:

۸- استیاء: (یعنی باندی کا ام ولد ہونا) بچہ پیدا ہونے سے ثابت

(۱) حدیث: ”لہما لحد ولدت من سیدھا لہی حرقہ عن دبر عدہ“ کی روایت حاکم نے حضرت ابن عباس سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”لہما لحد ولدت من سیدھا لہی حرقہ بعد مولدہ“ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح لا منار ہے لیکن صحیحین میں اس کی روایت نہیں کی گئی ہے وہابی نے حاکم کا تعاقب کیا اور کہا کہ اس میں ضعیف ہیں جو متروک ہیں اور ابن ماجہ نے اس کی روایت اس کے قریب قریب الفاظ کے ساتھ کی ہے حافظ بیہقی نے اقول میں کہا کہ اس کی سند میں ضعیف بن عبد اللہ بن عباس ہیں جس کو ابن المذنب نے متروک قرار دیا ہے اور ابو حاتم نے نہ کو ضعیف کہا ہے بخاری نے کہا ہے کہ ان پر حدیث کا اثر ہے (المستدرک ۱/۲۲۸، تاریخ کردہ دار الکتاب العربیہ سنن ابن ماجہ تحقیق محمد توفیق عبد الباقی ۸/۲۱۱ طبع بیروت ۱۳۷۳ھ)۔

(۲) السنن ۳/۵۹۹

(۳) تاریخ ۳/۳۱۲، السنن ۳/۵۳۲

ہو جاتا ہے۔ خواہ بچہ زندہ ہو یا مردہ اس سے کہ مرد بچہ بھی اولاد ہے، ولادت کے اہتمام اس پر بھی جاری ہوتے ہیں چنانچہ اس سے مدت پوری ہو جاتی ہے۔ اور عورت ناس و اہل ہو جاتی ہے، اور اگر ایسا مکمل بچہ نہ جائے جس کے تمام یا کچھ حصہ خاں ہوں، اور آقا اس سے صحبت کا قراٹر نہ کرے تو وہ زندہ مکمل بچہ کے حکم میں ہے، جمہور کے نزدیک اس کو ثابت النسب کہا جائے گا اگر آقا اہل کا قراٹر نہ کرے، البتہ حنفیہ کا اس میں اختلاف ہے، اس لئے کہ وہ شرط رکھتے ہیں کہ آقا قراٹر نہ کرے کہ یہ بچہ اہل کا ہے۔

اگر کسی نے، مردے کی باندی سے شادی کی اور اس سے بچہ پیدا ہو یا وہ حاملہ ہوئی بچہ: یہ اہل کی دیگر طریقہ سے وہ اس کا مالک ہو گیا تو اس بچہ وہ اس کی ام ولد نہیں ہوگی، خواہ وہ حاملہ ہونے کی حالت میں اس کا مالک ہو، اور اس کی ملکیت میں بچہ پیدا ہو، یہ بچہ پیدا ہونے کے بعد اس کا مالک ہو اور ہٹا نہیں دینا چاہیے اس کے قائل ہیں، اس لئے کہ وہ شوہر سے ایک مملوک بچہ کے ساتھ حاملہ ہوئی ہے، لہذا اس کے لئے ام ولد ہونے کا حکم ثابت نہیں ہوگا۔

امام احمد سے منقول ہے کہ مردوں صورتوں میں ام ولد ہو جائے گی، اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے، اس لئے کہ یہ اس کے بچہ کی ماں و والدہ شخص اس کا مالک ہے، تو اس کے لئے اسی طرح ام ولد ہونے کا حکم ثابت ہو جائیگا کہ وہ خود اس کی ملکیت میں حاملہ ہوئی۔

مالکیہ کے نزدیک اگر شریعت کے تحت وہ حاملہ تھی تو اس حمل کی وجہ سے ام ولد ہو جانے کی (۱)۔

ام ولد میں آقا کن چیزوں کا مالک ہے:

۹- اگر ام ولد اپنے آقا سے حاملہ ہو جائے اور اس کے یہاں بچہ پیدا

(۱) السنن ۳/۵۳۸، المستدرک ۳/۳۶۳ طبع بیروت، المکتبۃ الاسلامیہ، ۱۴۰۶ھ

ہو جائے تو اس سے صحبت کرنے میں، خدمت لینے میں، اس کی کمائی کا مالک ہونے میں، اس کی شادی کرنے میں، اجارہ پن، یہ اور اس کو آزاد کرنے میں اس کا حکم دیکر باندیوں کی طرح ہے، انڈیا میں ملیم کا یہی قول ہے، وہ لکھتے ہیں کہ آقا کے لئے اس کی مرضی کے بغیر اس کی شادی کرنا جائز نہیں، اور اگر وہ راضی ہو جائے تو درست کے ساتھ جائز ہے، وہ کہتے ہیں کہ یہ اہل اخلاق کے خلاف ہے، نہ کہتے ہیں کہ اسی طرح اس کی رضا کے بغیر اس کو اجارہ پن، یا بھی جائز نہیں، ورنہ جارود فتح کر دیا جائے گا مل آقا کے لئے اس سے ملکی پھلکی خدمت جیسا درست ہے (۱۰)

آقا کن چیزوں کا لک نہیں ہے:

۱۰۔ مشہور فقہاء کا خیال ہے اور بھی اکثر تابعین کا مذہب ہے (۲) کہ آقا کے لئے ام ولد میں کوئی ایسا تصرف رہا جو انہیں جس سے طبیعت بدل جائے۔ اب وہ اس کفر، مست رہا، مفت رہا، رہن رکھنا جائز نہیں، نہ اس میں وراثت جاری ہوگی بلکہ آقا کی وفات پر وہ اس کے کل مال سے آزاد ہوگی، اور اس سے طلیعت ختم ہو جائیگی۔ مجیدو سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے لوگوں کے سامنے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا کہ ”حضرت عمرؓ نے ام ولد کے بارے میں مجھ سے مشورہ کیا تو میری اور حضرت عمرؓ کی رائے یہ ہوئی کہ ان کو آزاد کیا جائے۔ پھر حضرت عمرؓ نے زندگی بھر یہی فیصلہ کیا،“ حضرت عثمانؓ نے بھی یہی فیصلہ کیا، ورحب میں خلیفہ ہوا تو میری رائے ان کو انسانی پر باقی رکھنے کی ہوئی۔“ مجیدو سے فرمایا کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؑ نے متفقہ رائے میرے ردِ چپ تھا حضرت علیؑ کی رائے سے رپاؤں پسندیدہ

( الفهرستى ص ۱۰ سم ۱۱ ص، المثنى ص ۵۲۷، ۵۲۸، البدیع ص ۳۰.

(۴) و به هر حال جمع -

ہے (۱) اور حضرت عثمان اور حضرت عائشہؓ سے بھی یہی قول مروی ہے، اور اس سلسلہ میں حضرت علیؓ، حضرت ابن عباس اور حضرت ابن زبیر کا اختلاف نقل کیا گیا ہے کہ وہ ام ولد کی بیع کے جواز کے قائل تھے، اور اصل اس باب میں حدیث ہے کہ ”أبعا أمة ولدت من سيدھا فھي حرة عن دبر منہ“ (۲) (جس باندی کے یہاں اس کے آقا سے بچہ پیدا ہو وہ اس کے مرنے کے بعد آزاد ہے)، اور منقول ہے کہ ”أن النبی ﷺ بھی عن بیع أمھات الأولاد، لا یوھب، ولا یورث، یستمتع بها سیدھا مادام حیاء، فإذا مات فھي حرة“ (۳) (آپ ﷺ نے ام ولد کی بیع سے منع فرمایا، نہ ان کو سہ یا جائے، نہ میراث بنیو جائے، پتی زندگی میں آقا ان سے فائدہ اٹھائے، جب وہ مر جائے تو وہ آزاد ہوگی)۔

ام ولد بنانے میں اختلاف دین کا اثر:

۱۱- حقانہ فرماتے ہیں کہ جس طرح کافر کا نام کوڑا نہ لگنا درست

(۱) حضرت علیؑ کے مرنے کی روایت عبد الرزاق و ترمذی نے کی ہے۔ عبد الرزاق نے کہا ہے:

الفاظ من شرح حیرة "جمع راہی و راہی عمرو فی امہات الاولاد الا  
تیس، قال . ثم رأيت بعد أن بیس، قال عبدة غفقت به غراہک  
ورائی عمرو فی الجماعة احب الی من راہک و حدک فی صرافة  
أو قال فی الفضة۔ قال . فضحك علي" (میری اور حضرت عمرؓ کی  
دائے اولاد کے بارے میں یہ دعویٰ کہ ان کو نکاح نہ جائے، وہ کہتے ہیں کہ پھر  
میری دائے یہ دعویٰ کہ ان کو نکاح دیا جائے، حضرت عبیدہ نے کہا میں نے ان  
سے کہا کہ آپ کی اور حضرت عمرؓ کی مستند دائے آپ کی تمہارا دائے سے مجھے بدوہ  
پسندیدہ ہے تو کہتے ہیں کہ علیؑ اس بات پر مس پڑے۔ شوکانی نے کہا ہے کہ  
اس استاد کا شمار صحابہ کرام میں ہے (معنی عبد الرزاق نے ۲۹۶-۳۰۴  
ترجمہ کرنا مجلس الطلی ۳۵۷-۳۵۸ سنن ترمذی ۳۲۸-۳۲۹ جمع البندی نیل  
الوطار ۲۲۳-۲۲۴ طبع دار النجیل)۔

(۲) حدیث کی کتب صحیح کدورنگی ہے (فقیر ہمسرا)۔

(۳) امّہات الأولاد لا یوہیں، ولا یورثن، یسمع یہاں یہاں  
دام حیا، فادامات فیہی حوالہ کی روایت دیکھنی ہے مرفوعاً بھی ہے

ہے، اسی طرح اس کا باندی کو ام ولد بنانا بھی درست ہے، وہ کافر خلو ذمی ہو یا ہستائمن یا مرتد۔

گر ذمی نے اپنی ذمیہ باندی کو ام ولد بنایا یا بچہ دیا اسلام لے آئی تو ثنائیہ کے نزدیک ورنہ باندی معتقد روایت کے مطابق ذمی اہل اسلام نہیں ہوگی، اور مالکیہ کے نزدیک آزاد ہو جائے گی، چونکہ اس کو نذر وخت کرنے کی کوئی صورت ہے اور نہ اس پر اس کی ملیت کو باقی رکھنا ممکن ہے۔ اس لئے کہ اس صورت میں مسلمہ کے اوپر کافر کی ملیت کو ثابت کرنا لازم آئے گا جو جائز نہیں جیسے باندی کی صورت میں ہے۔

ام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ وہ نما کر اپنی قیمت آقا کو دے گی، تو اگر وہ آزاد ہونا چاہے تو اس طرح آزاد ہو جائے گی، اور اگر اس کا مالک اسلام نہ لائے تو امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے، اس نے کہا کہ قیمت کے ادا کرنے میں دونوں کے حقوق کی رعایت ہے، ام ولد کا حق تو یہ ہے کہ وہ کافر کی ملیت میں نہ رہے، اور اس کے آزاد کا حق یہ ہے کہ اپنی ملیت کا عوض حاصل کرے، تو یہ ایسا ہو یا جیسے ام ولد نہ ہونے کی صورت میں اس کو نذر وخت کرنا، اور اگر کسی کافر کی ام ولد اسلام لے آئے تو اس کو اس کے ساتھ صحبت کرنے اور لذت حاصل کرنے سے روک دیا جائے گا، اور ان دونوں کے درمیان بیحدگی رکھی جائے گی، اور اس کو اس کا نفقہ آ کرے پر مجبور کیا جائے گا، پھر اگر آقا بھی اسلام لے آئے تو وہ اس کے لئے حامل ہو جائے گی (۱)۔

= اور سقونا بھی۔ ابن القفان نے کہا ہے کہ میرے نزدیک اس کو مرفوعاً روایت کرے ولے سقونا روایت کرنے والوں سے بھر ہیں (سنن دہلوی ۳۸۳-۳۸۴ طبع دار الفکر للنشر ۱۳۵۵ھ) نصیب لہریہ ۳۸۸-۳۸۹ طبع دار الفکر۔

(۱) ابن ماجہ ج ۱/۵، ۳۹۸، المشرح للکبیر ۳/۱۲۳، ۵۴۲، ۵۴۳۔

ام ولد کے مخصوص احکام:

اصل یہ ہے کہ تمام امور میں ام ولد کے احکام دیگر باندیوں کی طرح ہیں، لیکن درج ذیل امور میں ام ولد کے احکام خاص ہیں:

الف - عدت:

۱۲- اگر آقا ام ولد کو چھوڑ کر مر جائے تو مالکیہ و ثنائیہ ورنہ باندی کے نزدیک اس کا رحم ایک حیض سے ہوگا، ورنہ حیض کے مذہب میں اس پر عدت لازم ہے، اور اس کی عدت نئی حیض سے ہوگی، امد یک حیض کافی نہ ہوگا، اور موت وغیرہ میں اس کی عدت تغریق قاضی کی طرح حیض سے اس لئے ہوتی ہے کہ اس کی عدت رحم کی صفائی سے و قنیت کے لئے ہے، اور یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ وہ نہ آسمہ ہو ورنہ حاملہ اس لئے کہ آسمہ کی عدت دو ماہ اور حاملہ کی عدت وضع حمل ہے، اور تمام فقہاء کے نزدیک عدت میں اس کے لئے نفقہ نہیں، اس لئے کہ بیعت وطی کی ہے، عقد کی نہیں (۱)۔

ب - ستر:

۱۳- ام ولد کی ستر ناف و گھٹھ کے درمیان ہے اور پیٹ و پٹ ہے، یہ خفیہ فہم باندی مالکیہ کی ایک روایت ہے، اور دوسری روایت یہ ہے کہ وہ بھیر ۷۰ پانچ کے مابین پڑھے، اور ثنائیہ کے نزدیک اس کا ستر ناف و گھٹھ کے درمیان ہے، جتنا بلکہ کے نزدیک بھی صحیح یہی ہے (۲)۔

ام ولد کی جنابت:

۱۴- فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ام ولد کسی جنابت سے جس سے مال لازم بنتا ہے، یا کسی کوئی چیز تک رسد دے تو وہ حرام میں سے

(۱) ابن ماجہ ج ۱/۵، ۳۹۸، المشرح للکبیر ۳/۱۲۳، ۵۴۲، ۵۴۳۔

(۲) امدیہ ج ۱/۲۲۹، دہلوی ج ۱/۲۱۳، المجموع ج ۱/۶۷۷، کشاف الفقہ ج ۱/۲۶۶۔

کر، لے اور پھر خود اس کو لینے کا مستحق ہو جائے، اور اس طرح وہ اپنے آقا سے چھکارا حاصل کر لے۔

ابو الخطاب کے نزدیک مختار یہ ہے کہ اس کا یہ قمر درست ہے، اس لئے کہ یہ قصاس کی ایک قسم ہے چنانچہ جوں کے علاوہ میں اس کا قمر درست ہے (۱)۔

ام ولد کے اس جنین پر جنائیت جو اس کے آقا سے ہو:  
۱۶- یہ نیز رہتا ہے کہ ام ولد کو اس کے آقا سے جو مسل تر رہا ہے وہ آزاد ہوتا ہے، تو اگر ام ولد کو کسی نے مارا اور اس سے اس کا جنین گر گیا تو اس میں آزاد عورت کے جنین کی دیت لازم ہے، دیکھئے: اصطلاح (اجہاض)۔

ام ولد پر جنائیت:  
۱- اگر کسی آزاد نے ام ولد کو قتل کر دیا تو اس پر کوئی قصاص نہیں، اس لئے کہ ان دونوں میں کوئی برابری نہیں ہے، البتہ اس پر اس کی قیمت لازم ہوگی، خو لو قیمت کتنی ہی ہو، اگر چہ وہ آزاد عورت کی دیت سے زیادہ ہی کیوں نہ ہو جائے، مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور امام ابو یوسف کا یہی مسلک ہے۔

امام ابو حنیفہ، امام محمد فرماتے ہیں کہ غلام کی دیت اس کی قیمت ہے تو اگر وہ آزاد کی دیت کے قدر ہو جائے، یا باندی کی قیمت آزاد عورت کی دیت کے برابر ہو جائے تو وہ ام ولد کی دیت سے ہر ایک کی دیت کی مالیت میں سے دس درہم کم کر دیئے جائیں گے، تاکہ غلام کے مرتبہ کا آزاد سے کم ہوا ظاہر ہو جائے، اور اس کی تعمیل

جو کم قیمت ہو، تاہم اس کا نفع یہ لازم ہے:

۱- فیصد کے دس اس کی جو قیمت ہو اس اعتبار سے کہ وہ مادی ہے، ورنہ اس کے مال کو اس میں شائبہ نہ کیا جائے گا۔  
۲- تاہم اس میں جو جنائیت کتنی ہی زیادہ ہو جائے۔

حنابلہ کا ایک دوسرا قول یہ نقل کیا گیا ہے کہ آقا اس کی جنائیت کے تاہم اس کا نفع یہ لازم ہے، خو دقتی جنائیت ہو، جیسے خالص غلام کا حکم ہے (۲)۔

موسد کا قمر اور جنائیت:

۱۵- اگر ام ولد ایسی جنائیت کا قمر کرے جس سے مال واجب ہوتا ہو تو اس کا قمر ارجا نہیں، اس لئے کہ یہ قمر آقا کے خلاف ہے، برخلاف اس کے کہ وہ قتل عمد کا قمر کرے تو یہ درست ہے، اس لئے کہ اس کا یہ قمر اپنے نفس کے حق میں ہے، اور اس کی وجہ سے اس کو قتل کیا جائے گا، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ میں سے ابو الخطاب کا یہی مسلک ہے (۳)۔

حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ قصاص اور حد سے متعلق غلام کا قمر جان کے علاوہ میں درست ہے، اس لئے کہ یہ اسی کا حق ہے، نہ کہ اس کے آقا کا، اور ام ولد کا حکم بھی اسی کے مانند ہے۔

۱۶- اگر وہ ایسی چیز کا قمر کرے جو جان کے قصاص کی موجب ہو تو امام احمد کی صراحت یہ ہے کہ اس کا قمر قبول نہیں کیا جائے گا، اور آزاد ہونے کے بعد اس کا بیچا کیا جائے گا، اس لئے کہ اس کے قمر سے اس کے آقا کا حق ساقط ہو جاتا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ وہ معہم ہے کہ اس نے کسی شخص کے لئے قمر کیا تاکہ وہ اسے معاف

(۱) رد المحتار، ج ۳، ص ۳۳۲، الدرر السنی، ج ۱۱، ص ۱۶۰، انہی

۵۳۵ھ

(۲) ابن ماجہ، ج ۱، ص ۹۸، الدرر السنی، ج ۱۱، ص ۱۶۰

(۱) انہی، ج ۱، ص ۱۵۲، طبع المرایض۔

استیلا ۱۸-۱۹، اُسَر

حضرت بن مسعودؓ کے اثر کی وجہ سے ہے (۱)، اور اُسَر سے یعنی ام ولد کو کوئی غلام قتل کر دے تو اس کے بدلہ اسے قتل کیا جائے گا، اس سے کہ ام ولد غلام سے برتر ہے (۲)۔

آقا کی زندگی میں ام ولد کی موت کا خود اس پر اور آقا کے علاوہ سے ہونے والے اس کے بچے پر اثر:

۱۸- اگر ام ولد اپنے آقا سے پہلے انتقال کر جائے تو ام ولد ہونے کا حکم اس کی اس ولاد کے حق میں باطل نہیں ہوگا جو اس کے ام ولد ہونے کے ثبوت کے بعد پیدا ہوئی، بلکہ آقا کے مرنے پر سب آزار ہو جائے گا (۳)۔

ام ولد کے حق میں یا ام ولد کے لئے وصیت:

۱۹- ام ولد کے لئے وصیت کرنا درست ہے، صاحب المعنی کہتے ہیں کہ اس سلسلہ میں ابن اہل علم کے مابین کوئی اختلاف معلوم نہیں ہوتا جو حکم استیلا کے ثبوت کے قائل ہیں، کیونکہ روایت ہے کہ ”حضرت عمر بن الخطابؓ نے اپنی تمام ام ولد کے لئے چار ہزار کی وصیت کی، ان میں سے ہر ایک عورت کے لئے چار ہزار“ (۴)، نیز اس لئے کہ ام

(۱) حضرت ابن مسعود کے اثر: ”مفصل عشر الادوار لہم من ذیۃ العبد والامۃ“ (غلام اور باندی کی ذمت میں سے دس درہم کم کرنا) کہ صاحب البدائع نے نقل کیا ہے اور ہمارے پاس سنن واکار کے جو مراجع ہیں ان میں ہمیں نہیں ملا، البتہ حدیث میں ہے کہ ”نقل کیا ہے لیل ابی عبد الکریم عن عیسیٰ و اس مسعود و شریح، ”ذیۃ المملوک ثمنہ و ان علف ذیۃ لحر“ (مصنف عبد الرزاق ۱۰/۱۰۰ تاریخ کردہ مجلس الطبی)۔

(۲) در بیہ بحجہ ۵۱/۲ ۵۱۵۵۵۵/۳۹۶۔

(۳) اسی مع اشرح الکبیر ۵۰۶، ۵۰۷۔

(۴) عمر بن الخطابؓ کے اثر کی روایت دائی اور سعید بن منصور نے کی ہے بخلاف لفاظ دائی کے ہیں (سنن الدرائی ۳/۲۲۳ طبع المطبعۃ المدنیہ دمشق)۔

ولد وصیت کے مانند ہونے کے وقت ”زاد ہے“ کیونکہ اس کی آزادی آقا کے مرنے کے ساتھ ساتھ مکمل ہو رہی ہے، تو اس کے لئے وصیت اس کی آزادی ہی کی حالت میں ہوئی، اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ وصیت قبائی مال میں ہو اور جو اس سے زائد ہو وہ وراثت کی اجازت پر مستوفی رہے گا اور وہ اجازت دیں تو جائز ہوگا ورنہ وہ وراثت کو دیا جائے گا۔

اسی طرح آقا کے مرنے کے بعد ام ولد کے لئے وصیت کرنا جائز ہے اور وہ اس کی صلاحیت رکھتی ہے، اس سے کہ وہ آقا کی وفات پر اپنے آزار ہو جانے کے بعد اپنے آزار و حقوق کی مانند ہے، لہذا اس کے لئے وصیت کرنا جائز ہے (۱)۔

اُسَر

دیکھئے ”اُسَر“۔

۱۳۳۹ھ کتاب السنن سعید بن منصور قسم ۱۰ جلد ۱ ص ۱۰، اُسَر ۲۳۸۔

طبع طبعی پریس (لیکچر) ۱۳۸۷ھ۔

(۱) اسی مع اشرح الکبیر ۵۱۰، ۵۱۳۔



معلقہ الفاظ:

الف- مخافتہ (آہ از پست کرنا):

۲- لغت میں مخافتہ کے معنی: آہ زکو پست کرنے کے ہیں۔ لیکن اصطلاحی معنی کے اعتبار سے جو ترکت کی حد میں فقہاء کے تین مختلف قول ہیں:

خفیہ میں سے بندہ اپنی اور منہائی نے جو ترکت کے سے تھی، زکے کو شہرہ دار کیا ہے جو خود اس کے کاب تک پہنچ جائے اور عام شافعی بھی اس کے قائل ہیں۔

امام احمد اور شریک کے نزدیک: زکا منہ سے نکالنا شرط ہے، خواہ وہ کان تک نہ پہنچے، لیکن یہ بھی شرط ہے کہ کسی نہ کسی درجہ میں آہار سنی جائے، اگر کوئی شخص اپنا کان اس کے منہ سے لگائے تو وہ من سے، اور رتی اور ہر جہی کے نزدیک منہا شرط نہیں، ان کے نزدیک صحیح خریف کافی ہے۔

معراج نامہ رایہ میں ہے کہ شیخ الاسلام قاضی خاں، صاحب الجہیز اور حلوانی نے بندہ اپنی کے قول کو اختیار کیا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ مخافتہ کا ادنیٰ درجہ اپنی ذات کو یک دوادی جو قریب ہوں ان کو سنانا ہے، اور اس کا اہلی درجہ صرف صحیح خریف ہے، جیسا کہ رتی کا منہ سب ہے، اور جہ کا اہلی درجہ ان لوگوں میں سے کسی کو سنانا ہے جو اس کے قریب نہ ہوں جیسے صف میں کے لوگ، اس کے اہلی درجہ اپنی کوئی نہ متر نہیں (۱)۔

ب- جہر (آہ از بلند کرنا):

۳- جہر کا معنی آہ از بلند کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "جہر بالقول" یعنی موب آہ از بلند بولا (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۵۹ طبع اول یوٹی۔

(۲) الصحاح لسان العربیۃ مادہ (جہر)۔

## اسرار

تعریف:

۱- لغت میں اسرار کے معنی اخفاء کے ہیں، اسی سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "واذ اسر الیہی بعضی بعضا" (۱) اور (وہ وقت یہ کہ اس کے قائل ہے) جب پیغمبر نے ایک بات اپنی کسی بیوی سے چپکے سے فرمائی کہ: "اگر آپ کوئی چیز چھپائیں تو اسرار الہی بولا جاتا ہے (۲)۔

اصطلاحی سرور، رت، میل معانی کے لئے بولا جاتا ہے:

الف- صرف اپنی ذات کو سنائے، کوئی دوسرا نہ سن سکے، جس کا اہلی درجہ زہد کو ترکت دینا ہے، فقہا نماز و نماز کے قول میں اس معنی کا استعمال کرتے ہیں۔

ب- کسی کو مناجات و سرگوشی کے طور پر سنائے اور دوسروں سے پوشیدہ رکھے، اور یہ معنی راز اور اس کے انشاء میں آتے ہیں، اس کو اصطلاح (انشاء السرا) میں دیکھا جائے۔

ج- اپنے فعل کو دوسرے سے پوشیدہ رکھے، اور یہ معنی نماز و زکاۃ وغیرہ عبادات کی ادائیگی میں مستعمل ہے (۳)۔

(۱) سورہ تحریم ص ۳

(۲) المصباح المیزان، ص ۳۱۱ العربیۃ مادہ (سرور) المیزان ص ۲۳۳۔

(۳) مرقی المفلاح ص ۱۳۸ طبع دارالحدیث شرح روض الطالب ۱۵۶۱، المکتبۃ الاسلامیہ، المشرق الکبیر ۲۳۳، الفوائد الدینی ۲۳۱، کتاب التذکار ص ۳۳۳۔

و اصطلاحاً اپنے برہمہ والے آدمی کو سنانا ہے، اس کے اہل صحابہ کی کوئی حد نہیں (۱) لہذا ہجر و اسرار میں بتایا ہے۔

ج - کتمان (چھپانا):

۴- کتمان کا معنی طس کے خد ف ہوا ہے (۲)۔

و اصطلاحاً اس کا معنی یہ ہے کہ کتبت اختیار کیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّ الدِّينَ يَكْتُمُونَ مَا آتَوْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَعْلَنُهُمُ الشَّيْطَانُ ۚ أُولَٰئِكَ فِي الْأَذَىٰ ۚ وَاصْلَحُوا وَبَيِّنُوا ۚ فَاُولَٰئِكَ مُتَوَدِّعُونَ عَلَيْهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ الْمُرْسَلُونَ“ (۳) بے شک جو لوگ چھپاتے ہیں اس چیز کو جو ہم کھلی ہوئی نشانیاں اور ہدایت میں سے ناز کر چکے ہیں بعد اس کے کہ ہم اسے لوگوں کے لئے کتاب (ہی) میں دل چکے ہیں، یہی وہ لوگ ہیں کہ اللہ ان پر لعنت کرتا ہے ورنہ ان پر عنت کرے و لعنت کرتے ہیں، بلکہ جو لوگ تو پر نہیں ورنہ درست ہو جائیں اور ظاہر کریں، یہ وہ لوگ ہیں کہ میں ان پر متوجہ ہو جائوں رحمت سے، ورنہ میں بر تو چاہوں کہ ان پر لعنت ہو، ورنہ رحمت والا ہوں۔

د - اخفاء (پوشیدہ رکھنا):

۵- خفاء لغت و اصطلاح کے اعتبار سے اسرار کے معنی میں ہے البتہ اخفاء کا غالب استعمال افعال میں اور اسرار کا اکثر استعمال اقوال میں ہوتا ہے، دیکھئے اصطلاح (اخفاء)۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۲۸۸، ۲۸۳، شرح روشن طالب من اسکی الطالب ۱/ ۱۵۶ طبع مکتبۃ اسلامیہ، المواکک لدروانی ۱/ ۲۳۲، ۲۳۳، کتاب القناع ۱/ ۳۳۲ طبع العصر للحدیث۔

(۲) لسان العرب، اصطلاح بارہ (کتم) اخرجت للخرجانی ۲/ ۲۸۱۔

۳- رد المحتار ۵۹۔

اسرار کا شرعی حکم:

۱- اسرار صرف اپنی ذات کو سنانے کے لحاظ سے:

عبادات میں اسرار:

۶- سری نمازیں: اس سے مراد وہ نمازیں ہیں جن میں جہر نہیں ہوتا، یعنی خفیہ، عصر، فجر، اش بون یا نوافل، ورنہ کی نفل نمازیں۔ ثانیہ: حجاب اور مالکیہ کے ایک قول کے مطابق ان میں ہجر و اسرار مستحب ہے، اور دوسرے قول کے مطابق مندوب ہے، اور حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، اور ان نمازوں کو سری اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ دن کی نمازیں ہیں، اور حدیث میں ہے: ”صلاة النهار عجماء“ (دن کی نمازیں گونگی ہیں)، یعنی ان میں ایسی قرائت نہیں جو سنی جاسکے، اس حکم میں امام و منفرد یکساں ہیں، اور غیر حنفیہ کے نزدیک مقتدی کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک مقتدی پر قرائت نہیں ہے (۲)۔

اقوال نماز میں اسرار:

الف - تکبیر تحریر:

۷- امام کے لئے ائمہ رب سے تکبیر کہنا مستحب ہے کہ مقتدی سن

(۱) حدیث ”صلاة النهار عجماء“ کی روایت عبد اللہ بن مسعود سے ہے، ابو سعید سے کہ ہے، ابو ذر غفاری نے اسے غریب قرار دیا ہے، المجموع میں نووی نے کہا کہ یہ حدیث باطل ہے جس کی کوئی اصل نہیں۔ بخاری نے دار قطن سے ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ یہ نئی تکبیر سے مروی نہیں، بلکہ اقوال فقہاء میں سے ہے (مجموع المصابیح ۲/ ۲۸۱، طبع مطبعہ دار الفکر، المجموع المصنوع ۲/ ۳۸۹، طبع المصنف، المقاصد الحسنہ ۲/ ۲۶۵، طبع مکتبۃ الشیخ محمد صالح المنجد)۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۲۸۳، ۲۸۵، ۲۸۰، طبع دار احیاء التراث العربی، رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۵۵، ۵۸، طبع دار احیاء التراث العربی، الاذنیہ بتیسیر الفقہ ۱/ ۵۰، طبع دار المعرفۃ العربیہ، المشرع الملکیہ ۱/ ۱۳، السوکر الدروانی ۱/ ۳۳، طبع ابن قدامہ ۱/ ۵۶، طبع مطبعۃ المصنف، کتاب القناع عن مشن القناع ۱/ ۳۳۲، طبع العصر للحدیث۔

جو اس کی مشروعیت کے قائل ہیں ان کے نزدیک اسے سر اُڑھنا مسنون ہے، جبر مکروہ ہے، لیکن جبر سے بھی نماز باطل نہیں ہوگی۔  
یہی (استفتاح)۔

ج- تعوذ (اعوذ باللہ پڑھنا):

۹- خود اللہ کو ثناء کی طرح آ- پڑھا جائے (دونوں میں) (تقیہ وکا)  
ایک ہی قول ہے (۱)۔

۱۰- ہر رکعت کے شروع میں غیہ مقتدی کا بسم اللہ پڑھنا:  
۱۰- نماز میں بسم اللہ کہنا خفیہ و خائبہ کے نزدیک سنت ہے، اور ثانیہ کے نزدیک واجب ہے، مالکیہ مشہور قول کے مطابق نوافل میں بسم اللہ کو مکروہ کہتے ہیں، "نوافل میں بغیر کسی کراہت کے جوڑ کے قائل ہیں (۲)، خفیہ و خائبہ کے نزدیک اسے آہستہ پڑھنا مسنون ہے، اور ثانیہ کے نزدیک بسم اللہ میں جبر یا سرکشیست قرائت کے مانع ہے، اور اس کی تفصیل اصطلاح (سلسلہ) میں ہے۔

ہ- قرأت فاتحہ:

۱۱- امام احمد رضا دہلوی میں سورہ فاتحہ آہستہ پڑھیں گے، یہی طرح جبری مارمل کی تیسری اور چوتھی رکعتوں کا حکم ہے، اور جو فقہاء مقتدی کے لئے قرأت فاتحہ کے قائل ہیں ان کے نزدیک اس کے

لیں تاکہ وہ بھی غیبی کہہ لیں، اس لئے کہ ان کے لئے امام کی غیبی کے بعد غیبی غیبی کہنی جائز ہے، اگر وہ اس کو نہ سہتے تو کوئی مقتدی زور سے غیبی کہے تاکہ وہ وہم وں کو سہے یا جس نے امام کی غیبی نہیں سنی وہ سن لے، اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی روایت ہے: "صلی بنا رسول اللہ ﷺ و ابو بکر خلعہ فاذا کبر رسول اللہ ﷺ کبر ابو بکر یسبحنا" (۱) میں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھانی وہ آپ ﷺ کے پیچھے ابو بکر تھے سب رسول اللہ ﷺ نے غیبی کہی تو ہمیں سنانے کے لئے ابو بکر نے بھی غیبی کہی (متفق علیہ) (۱)۔

ب- دعاء افتتاح:

۸- دعاء افتتاح و دعا میں ہیں جن سے نماز شروع کی جائے مثلاً: "سبحانک اللہم و بحمدک" (۲) یا "و جہت و جہی" (۳)۔

حنبلہ ثانیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ سنت ہے، مالکیہ کا اس میں اختلاف ہے، اس لئے کہ وہ اس کے قائل نہیں (۴)۔

(۱) افش ۱/ ۶۳ حدیث مصلی بنا رسول اللہ ﷺ و ابو بکر خلعہ کی روایت بخاری نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "فما کبر ابو بکر و لقد الی ﷺ الی جہہ و ابو بکر یسبحنا" (۱) میں ابو بکر نے اسی مفہوم کی حدیث کی روایت ابن مسعود سے کی ہے (فتح الباری ۴/ ۲۰۳ طبع استغیہ، صحیح مسلم تحقیق محمد ابو عبد اللہ ۱/ ۳۳ طبع عیسیٰ الخسی ۳/ ۱۳۷)۔

(۲) دعاء افتتاح "سبحانک اللہم و بحمدک" ... کی تخریج (استفتاح فقرہ ۶ پر کردہ ہوگی)۔

(۳) دعاء افتتاح "و جہت و جہی" ... کی تخریج (استفتاح فقرہ ۶ پر کردہ ہوگی)۔

(۴) رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۲۰۸ ۳۲۸ مرقی الفلاح ۵۳ طبع دارالایمان، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۸/ ۷۸ ۷۹ افش لابن قدامہ ۲/ ۲۳۸ طبع المایض المہذب، الخواکیر الدوینی ۱/ ۲۰۵۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۲۰۸ ۳۲۸ مرقی الفلاح ۵۳ طبع دارالایمان، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۸/ ۷۸ ۷۹ افش لابن قدامہ ۲/ ۲۳۸ طبع المایض المہذب، الخواکیر الدوینی ۱/ ۲۰۵۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۱/ ۲۰۸ ۳۲۹ مرقی الفلاح ۵۳ طبع دارالایمان، کشاف افتتاح من متن الاقناع ۱/ ۳۰۰ ۳۱۰ طبع مصادیق الحدیث یافعی لابن قدامہ ۱/ ۷۸ ۷۹ طبع المایض المہذب، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۸/ ۷۸ ۷۹ الخواکیر الدوینی ۱/ ۲۰۵۔

پر آمین نئے کا حکم آیا ہے۔ تو اگر امام اس میں جہ نہ کرتا تو اس کے آمین نئے پر آپ مقتدی کے آمین سے کو مطلق نہ کرتے جیسا کہ انشاء کی حالت کا حکم ہے (۱)۔

ز۔ رکوع کی تسبیح:

۱۳۔ تسبیح بالاتفاق ۱۰۰ مسنون ہے (۲)۔

ح۔ رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے "سمع اللہ لمن حمدہ" اور "ربنا لک الحمد" کہنا:

۱۴۔ امام "سمع اللہ لمن حمدہ" جہرا کہے، اور تمام لوگ سر "ربنا لک الحمد" کہیں۔

ط۔ سجدوں کی تسبیح:

۱۵۔ نمازی امام ہو یا مقتدی یا منفرد تسبیح سر ا کہے، اور اسی طرح دونوں سجدوں کے درمیان "کار" پڑھا "وہم تمشہد" رسول اللہ ﷺ پر درود "وہم تمشہد" میں، عبادوں کا بھی یہی حکم ہے۔

ابنہ سلام امام روبرو سے کہے گا "وہم مقتدی منفرد" کہتے نہیں گئے۔

خارج نماز میں تہود و بسملہ سر ا کہنا:

۱۶۔ تہود کو جہرا یا سر ا نہ کہنے میں فقہاء "وہم مقتدی" کی مختلف آراء ہیں:

الف۔ ثنائیہ کا قول، امام احمد کی ایک روایت اور امام قرطبی کے

سے تمام رکعتوں میں فاتحہ سر ا ہے۔

حنفیہ و حنبلیہ کے نزدیک جہری نمازوں میں منفرد، کو فاتحہ کے سر ا

و جہر پڑھنے کا اختیار ہے، و ثنائیہ کے نزدیک جہر مستحب ہے۔

حنفیہ کے نزدیک وہ کے داخل میں آتا ہے۔ پڑھنا واجب ہے،

و مالکیہ و ثنائیہ و حنبلیہ کے نزدیک مستحب ہے، اور سری نمازوں

کی قضا، سر رست میں کی جائے تو آتا ہے۔ قراعت کی جائے لی،

بن قدامہ نے صریحت کی ہے کہ اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں

ہوتا، اور اگر جہری نمازوں کی قضاوں میں پڑھے "وہم تمام ہوتا حنفیہ

و مالکیہ کے نزدیک جہر واجب ہے، اور ثنائیہ کے نزدیک آتا ہے۔

پہلے، حنبلیہ کے دو قول ہیں، اور جمعہ و عیدین اور استسقاء میں قراعت

جہرا کی جائے (۱)۔

و۔ امام مقتدی، و منفرد کا آمین کہنا:

۱۲۔ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک آمین سر ا و ثنائیہ و حنبلیہ کے نزدیک

جہرا کہی جائے۔ سر آمین کے قائل فقہاء، استدلال کرتے ہیں کہ یہ عا

ہے، و عبادوں میں صل سر ہے، جیسے تہجد۔

جو فقہاء جہر کے قائل ہیں اس کا استدلال ہے کہ "ان السبحۃ

قال: آمین و رفع بها صونہ" (۲) (نبی ﷺ) نے آمین بلند

آواز میں کہی، نیز اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے امام کی آمین

(۱) ابھی ۱۰۷۷ طبع المباحثہ مرقی اصلاح ۱۵۳ طبع دارالایمان

المہذب ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳

(۲) حدیث "ان السبحۃ قال: آمین، و رفع بها صونہ" کی روایت

ابوداؤد نے وائل بن حجر سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "کان رسول

اللہ ﷺ إذا قرأ: ولا الضالین، قال: آمین، و رفع بها صونہ، و

اس کی روایت ترمذی نے بھی کی ہے و اس میں "رفع بها صونہ" کی جگہ

"حمد بها صونہ" ہے و وائل بن حجر کی حدیث حسن ہے (حسن

المعروف ۳۵ طبع لہجہ نجدہ الا حوزی ۱۵۱-۱۵۲ فتح کردہ انتقیر)۔

(۱) ابھی ۱۰۷۷ طبع المباحثہ۔

(۲) فتح القدیر و المکاشیہ ۱۰۷۹، مرقی اصلاح ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶ طبع

دارالایمان، رد المحتار علی الدر المختار ۱۰۳۱-۱۰۳۲ طبع دارالایمان، الترغیب

المہذب ۱۰۷۷، فی حق الامام رضا (ع) ۱۰۸۲، احوال علیہ السلام ۱۰۸۳، شریعت

الافتاح ۱۰۸۳، متن الافتاح ۱۰۷۷ طبع مہاراجہ لکھنؤ۔





بند ہونے سے کسی کو پریشانی ہو تو نہ پہلی ہے، اور اگر وہاں باتوں میں سے کوئی نہ ہو تو جس صورت کو چاہے اختیار کرے (۱) عبد اللہ بن ابوقیسؒ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ تراویح کس طرح فرماتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا: ”کل ذلک کان یفعل، وہما نسو، وہما جہر“ (۲) آپ ﷺ ہر صورت کو اختیار فرماتے تھے کبھی تراویح فرماتے اور کبھی جہر (۱)۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں: ”کانت قراءۃ المبینۃ باللیل یروفع طوراً، ویخفض طوراً“ (۳) (رات کثرت میں آپ ﷺ کبھی آواز بلند فرماتے، کبھی پست)۔

ملاحظہ کیجئے کہ رات کے وقت میں جہر مستحب ہے اور وہ ہر سے افضل ہے، کیونکہ رات کی نماز تاریک اوقات میں ہوتی ہے تو تراویح کرنے والا زور سے پڑھ کر گزرنے والوں کو متنبہ کرتا ہے، اور تراویح کو سن کر کنار جو بھول رہے ہیں اس کا اللہ بیشہ نہیں ہے، کیونکہ رات کو کثرت بیشہ سونے وغیرہ میں مشغول رہتے ہیں، جب کہ رات میں یہ نہیں ہوتا (۴)۔

(۱) المغنی ۳/۱۳۷ طبع المکتاب، کتاب التلاویح، ۳۴۴ طبع مصر، ابن ماجہ ۳۵۸

(۲) حضرت عبد اللہ بن ابی قیسؒ کی حدیث کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث صحیح غریب ہے صاحب مصنفی نے کہا ہے کہ اس کو پانچ حضرات نے روایت کیا ہے احمد بن حنبل، ترمذی، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ شکاکی نے کہا ہے کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (تحتہ ۱۱۲/۲۸۸ طبع کردہ المکتبۃ الشریعہ، بیروت طبع ۱۳۷۳ھ)۔

(۳) حدیث ”کانت قراءۃ رسول اللہ ﷺ باللیل یروفع طوراً ویخفض طوراً“ کی روایت ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے اور حدیث پر منذری نے شکوت فرمایا ہے اور عبد القادرؒ ناؤوط نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے (معجم المبرور ۵۰۹ طبع لبنان، جامع اصول تحقیق عبد القادرؒ ناؤوط ۵۷/۵۷۲ طبع کتب المجلدات)۔

(۴) ابو داؤد ۲۳۳ طبع دار المعرفہ

شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر سونے والے یا کسی نمازی وغیرہ کو تکلیف نہ ہو تو رات کے وقت میں مطلقاً جہر کی درمیانی صورت اختیار کرنا مستحسن ہے، لیکن تراویح میں جہر یا جائے، اور درمیانی صورت سے مراد یہ ہے کہ اپنی بات کو نہ کا جو الٹی درجہ ہے اس سے زیادہ آواز ہو لیکن اس زیادتی کی آواز قریبی لوگوں تک نہ جائے، اور اس میں مناسب بعض حضرات کا یہ قول ہے کہ کبھی جہر کرے اور کبھی سر (۱)۔

نماز سے باہر کی دعا کیں اور ذکر:

۲۰۔ حنفیہ، شافعیہ، رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دعا اس اور اوکار میں عموماً جہر کے حامی ہر افضل ہے، چنانچہ حنفیہ و حنبلیہ کے ایک ال میں نہ سنت ہے، اور شافعیہ کے ایک مستحب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ادعوا ربکم تضرعاً وحمیۃ“ (۲) (پنے پروردگار سے دعا کرو، مائری کے ساتھ) (پچھلے پچھلے)۔ اس سے مراد یہ ہے کہ دعا کرنا ہی سے حفاظت رہے، اسی پر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت زکریاؑ کی تعریف فرمائی، ان کے متعلق ارشاد فرمایا: ”ادعنا یدہ ربہ مداء حمیۃ“ (۳) ((کامل ذکر ہے) وہ وقت جب انہوں نے اپنے پروردگار کو خفیہ طور پر پکارا)۔ نیز اس لئے کہ سر اخلاص کے زیادہ قریب ہے، اور حدیث میں ہے: ”غیر الذکر الخفی“ (۴) (بہتر یہ نہ کہ وہ ہے جو خفی ہو)۔

(۱) حاشیہ التحف علی شرح المنی ۱/۲۹۶ طبع دار احیاء التراث العربیہ۔

(۲) سورہ اعراف ۵۵۔

(۳) سورہ یوسف ۳۔

(۴) حدیث ”غیر الذکر الخفی“... کی روایت احمد و ابویعلیٰ نے حضرت سعد بن مالک سے مروی ہے اور ابن حبان نے سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے اس کی روایت کی ہے اور دونوں سندوں میں محمد بن عبد الرحمن بن یسیر ہیں جنہی نے کہا ہے کہ ابن حبان سے ان کی توثیق کی ہے اور اس میں





## اسراف

مانند ہے، اگر کسی نے سرافظ طلاق بول کر اپنی بیوی کو طلاق دی، تو اس طرح صریح ہو یا کٹائی، لیکن مذکورہ طریقہ پر اس کے تمام شرائط موجود ہوں تو اس کی طلاق باقی ہو جائے گی، اور اس پر اس کے اثرات مرتب ہوں گے، ورنہ اس کے تمام شرائط پورے نہ ہوں تو طلاق باقی نہ ہوگی، مثلاً صرف دل میں سوچ لے اور اپنی ذات کو سنانے کی حد تک بھی تلفظ نہ کرے یا اپنی زبان کو حرکت نہ دے۔

مذکورہ نیز یہ مالکیہ کا کہنا ہے کہ دل میں کلام سے طلاق کے اثر کے بارے میں اختلاف ہے، مثلاً کوئی اپنے دل میں کہے کہ تجھے طلاق ہے، اور اس کے بعد ایک مستند قول طلاق کا لازم نہ ہوتا ہے (۱)۔ ورنہ طلاق میں جو تعمیل ہے وہی طلاق کے استثناء میں ہے۔

## اسراف

تعریف:

۱- لغت میں اسراف کا ایک معنی اعتدال سے تجاوز کرنا ہے، کہا جاتا ہے: "اسرف فی مالہ" یعنی اس نے اعتدال سے زیادہ خرچ کیا اور مال کو غیر محل میں خرچ کیا، اور کہا جاتا ہے "اسرف فی الکلام، وفی القتل" یعنی کلام، قتل میں فراہ و زیادت کی۔ جس اسراف سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی ممانعت میں خرچ کرنا ہے، خواہ کم ہو یا زیادہ (۱)۔

اصطلاح شرع میں قلیوبی کے بیان کے مطابق اسراف کے اصطلاحی معنی میں ہیں جو اس کے لغوی معنی ہیں، یعنی حد سے تجاوز کرنا۔ اور بعض علماء نے اسراف کے استعمال کو نفقہ اور کھانے کے لئے خاص کیا ہے۔ اعریفات میں جرجانی لکھتے ہیں کہ اسراف نفقہ میں حد سے تجاوز کرنا ہے۔

اور کہا گیا ہے کہ اسراف یہ ہے کہ انسان وہ چیز کھائے جو اس کے لئے حلال نہ ہو، یا حلال چیز کو احتداں، مقدسہ، رت سے زہم کھائے۔

اور کہا گیا ہے کہ اسراف مقررہ مقدار سے تجاوز کرنا ہے، لہذا اسراف حقوق کے معیار سے ماہیت قائم ہے (۲)۔



(۱) مع القیمہ ۱/ ۲۸۹-۲۸۸، مرقی الملاح ۱/ ۱۱۹، شرح روضی الطالب من اسی الطالب ۱/ ۱۵۶، طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المذاکر الدینی ۱/ ۲۳۱، طبع دار معرف، المشرع الکبیر ۲/ ۸۵، تہذیب الفروق والفتاویٰ المسیو فی ۱/ ۱۱۱، بحیہ بر حاشیہ الفروق لقرنی ۱/ ۳۹۰، المسالک المسمیہ، طبع دار معرف، شرح رد المحتار علی مختصر طیل ۱/ ۱۹۹، کتاب الفتناء عن شمس ۱/ ۲۳۲، طبع النصر عدد۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر: ۵۰۵ (سرف)۔

(۲) اہلیوی ۱/ ۲۳۸، ابن ماجہ ۵/ ۸۳، اعریفات للرحمانی۔

## اسراف ۲-۴

۱۔ اسراف: کفار کا ارتکاب کر کے حد سے تجاوز کرنا ہے، اور ان سے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا" (۱) (۲) سے ہمارے پروردگار! ہمارے گناہوں کو اور اپنے معاملہ میں ہماری ریوہانی کوتاہی کو بخش دے۔

مختصہ غلط:

نف-تقتیر:

۲۔ تقتیر اسراف کے مقابلہ میں آتا ہے اور اس کا معنی تقصیر (کمی کرنا) ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَالَّذِينَ إِذَا أَنْعَمْنَا لَهُمْ يَسْرِفُوا وَلَهُمْ يَفْعَلُوا وَكَانَ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُ مَا" (۳) (۴) اور وہ لوگ جب خیر کرنے لگتے ہیں تو نہ مضول نہ چماتے ہیں اور نہ تنگی کرتے ہیں اور اس کے درمیان (ان کا فرق) اعتدال پر رہتا ہے۔

ب-تہذیر:

۳۔ تہذیر بے اعتدالی سے مال کو خرچ کرنا کہتا ہے، اسی سے ہیبتی ہونے کے لئے لفظ "بذر" بولا جاتا ہے۔

۴۔ وہ بھی یہ ہے کہ تہذیر مال کو برباد کرنا، اور مضول خرچ کرنا ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَلَا تَبْذُرُوا نَبْدِيرًا" (۳) (۴) اور مال کو مضولیت میں نہ ر (بعض لوگوں نے کہا کہ تہذیر صرف معاصی میں مباح خرچ کرے کو کہتے ہیں۔

بعض فقہاء تہذیر کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ تہذیر مال کے حق میں اچھی معاملہ نہ کرنا، اور مناسب جیبوں میں صرف کرنا ہے، لہذا نیکی کے کاموں میں مال خرچ کرنا تہذیر نہیں ہے، اور ایسے نہیں

لھانوں میں خرچ کرنا جو اس کے حسب حال نہ ہوں تہذیر ہے۔ اس وفاق کے مطابق تہذیر اسراف سے خاص ہے، اس سے کہ تہذیر مال کو نہ ورت سے راہد یا معاصی میں، یا مباح خرچ کرنے کو کہتے ہیں۔ اور وہ اسراف اس سے عام ہے، اس سے کہ اسراف حد سے تجاوز کرنے کو کہتے ہیں۔ خود مال میں ہو یا غیر مال میں، اور کھام اور قتل وغیرہ میں اسراف کے لئے بھی لفظ اسراف کا استعمال کیا جاتا ہے۔

۱۔ ان علماء نے وہ اسراف تہذیر کے درمیان یک دہری کیفیت سے فرق کیا ہے، وہ کہتے ہیں: مشہور ہے کہ تہذیر اسراف ہی کے معنی ہے، لیکن تحقیق یہ ہے کہ ان دونوں میں فرق ہے، وہ یہ کہ اسراف: مناسب جگہ پر نہ ورت سے بخرچ کرنے کو کہتے ہیں، اور تہذیر: غیر مناسب جگہ میں صرف کرنے کو کہتے ہیں (۲)، اور نہایت الحاح میں بھی مادی سے نقل کرتے ہوئے ہی کے مشابہت یا ہے کہ تہذیر مواقع حقوق سے ماہ آتف ہوتا ہے، اور صرف حقوق کے معیار، مقدار سے ماہ آتف ہوتا ہے (۳)۔

ج-سرف:

۴۔ سرفعتل کی خست، کم تنگی، اور ضعف کو کہتے ہیں۔ ۱۔ سرفعتل کو سرفعت، عقل کے مقتضی کے خلاف تلف کرنے، و ضائع کرنے کو کہتے ہیں، بعض فقہاء نے اس کی تعریف خرچ میں تہذیر، اسراف سے کام لینے سے کی ہے، چنانچہ بلکہ اس ملک میں ہے کہ سرفعتل ہے، اور اس کی مطالب میں ہے کہ: سرفعتل کو کہا جاتا

(۱) الوجہ لغوی ۱/۱۶۷، المشرع المفسر ۸/۳۸۱، ابن ماجہ ۵/۳۸۳، التلکم المستوطب علی المہذب ۸/۸، تفسیر کشاف ۶/۶، تفسیر فخر الدین ۲/۱۹۳/۲۰۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۳۸۳، التلکم المستوطب ۸/۸۔

(۳) نہایۃ الحاج ۳/۳۵۰-۳۵۱۔

(۱) سورۃ آل عمران ۱۳۷۔

(۲) سورۃ فرقان ۶۷۔

(۳) سورۃ اسراء ۲۶۔

## اسراف ۵

انسانی کے لئے ایک درم یا ایک مد بھی خرچ کرے تو وہ اسراف کرنے والا ہوگا (۱)۔

بعض فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اسراف جس طرح شر میں ہوتا ہے اسی طرح خیر میں بھی ہوتا ہے، مثلاً کوئی شخص اپنا پورا مال صدقہ کر دے، اور انہوں نے اس سے استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَأَوْسَوْا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا" (۲) اور اس کا حق (شرعی) اس کے کانٹے کے اب "تسریف کرو" اور اسراف مت کرو۔ مطلب یہ ہے کہ اپنا پورا مال اے رفیقہ ہو کر نہ بیٹھ جاؤ، اور روایت ہے کہ ثابت بن قیس بن ثمال نے کجور کے پانچ سو درختوں کے توڑے ہوئے چال کو خرچ کر دیا، اور اپنے اہل و عیال کے لئے "روزیہ" میں چھوڑا تو خدا کو رجا لا آیت مازل ہوئی (۳)۔

اور کہا گیا ہے کہ یہاں حضرت معاذ بن جبل کے اسی طرح کے واقعہ میں مازل ہوئی۔

اسی طرح اگر اسراف مہارات میں ہو تو اس کا حکم مر ہوتا ہے، اور اگر منوعات یا مہارات، یا حق، عقوبات کے مستحق میں ہو تو حکم طبعہ دہنا ہے، ان اقسام کی تفصیل فقہاء میں یہی ہے۔

۱۔ اصل یہ ہے کہ سرفہیز و اسراف کا سبب ہے، اور وہ دونوں سرفہ کا نتیجہ ہوتے ہیں، جہ جانی نے اقریحات میں جو بیان کیا ہے اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، ورنہ مانتے ہیں: سرفہ و سرفہزجی ہے جس سے غضب یا خوشی کی حالت میں انسان وہ چار ہوتا ہے اور یہ سے عقل و شریعت کے تقاضہ کے خلاف کام پر آمادہ کرتی ہے۔

۲۔ دستور احکامی وضاحت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ وہ کہتے ہیں: مسیوقی عادت شرعی میں تہذیب و اسراف سے کام لیتا ہے، اور اس فرق کی تائید نہایت کے غوی معنی سے بھی ہوتی ہے کہ نہایت خلقت عقل کا نام ہے۔

اس وضاحت کے مطابق نہایت و اسراف کے مابین سبب و مسبب کا تعلق ہے (۴)۔

## اسراف کا حکم:

۵۔ اسراف کی تعریف سے واضح ہو گیا کہ اسراف کا حکم اپنے تعلق کے اعتبار سے بدل جاتا ہے، بعض فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ نیکی، خیر و برہدنی کے کاموں میں مال کے زیادہ خرچ کرے کو اسراف نہیں کہا جاتا، اسی لئے اس کی ممانعت نہیں ہے۔ اور معاصی، رکیکی، نامناسب امور میں مال کو صرف کرنا اسراف و ممنوع ہے، خود مال قلیل ہی صرف کیا جائے۔

مجدد سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ اگر کسی کے پاس حل ابوتیس کے برابر سونا ہو ورنہ سے اللہ تعالیٰ کی سعادت میں شرفی کر دے تو سے اسراف کرنے والا نہیں کہا جائے گا، اور اگر اللہ تعالیٰ کی

(۱) المصباح الحسیر، ابن ماجہ ج ۱، ۹۲/۵، دستور احکام ج ۱۱، العظم المستطاب علی المذہب ج ۱، ۳۳۸ شرح البخاری ج ۱، ۳۹۳، التلوی الجندیہ ج ۱، ۶۶/۵۔ ۳۳۷، اسی المطالب ج ۱، ۲۰۵، تلوی ج ۱، ۳۰۰۔

(۲) سہد مرجع۔

(۱) تفسیر القرطبی ج ۱، ۱۱۰، اور اسی میں ہے کہ مشہور قول "خیر میں کوئی اسراف نہیں" اس شخص کے قول کا جواب ہے جو یہ کہے "اسراف میں کوئی خیر نہیں" اور یہ خاتم طائی کا قول ہے ورفقہاء کے کلام میں یہاں رد کیا ہے شرح الموطا میں اسی طرح ہے۔ ۲۰۷/۲، تفسیر القرطبی ج ۱، ۱۹۳۔

(۲) سورۃ الاحقاف ج ۱۲۔

(۳) تفسیر القرطبی ج ۱، ۱۱۰، التلوی مع الشرح البخیری ج ۱، ۶۶/۲۔

## اسراف ۶

۱۔ پیرمیں بیچ کے لئے اس کی بااست مقصود نہیں ہے۔

تین مرتبہ سے زائد کے عمرو ہونے پر فقہاء نے حضرت عمرو بن شعیب کی حدیث سے استدلال کیا ہے، عمرو بن شعیب سے والد سے "اور وہ اپنے" سے نقل کرتے ہیں: "فی رجل انما یستعمل

فقال: یا رسول اللہ کیف الطہور؟ فدعا بماء فی باء فغسل کعبہ ثلاثا، ثم غسل وجهہ ثلاثا، ثم غسل ذراعیہ ثلاثا، ثم مسح برأسہ، وأدخل أصبعیہ السباحین فی ادبیہ، و مسح بإصبعیہ علی ظاہر ادبیہ، وبالسباحین باطن ادبیہ، ثم غسل رجلیہ ثلاثا ثلاثا، ثم قال: ہکذا الوصو، فمن زاد علی ہذا لم یقص فقد أنسا وظلم" او "ظلم و أنسا" (۲) (ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کے پاس آکر کہا کہ اے اللہ کے رسول پاکی کی کیا کیفیت ہے؟ آپ ﷺ نے ایک بہن میں پانی منگایا، اپنے دونوں ہاتھوں کو تینوں تک تین مرتبہ دھویا، پھر اپنے چپ و کوتین مرتبہ پھر کسبوں تک اپنے دونوں ماتوں کو تین مرتبہ دھویا، پھر اپنے سر کا مسح کیا، پھر اپنی

(۱) نہایت کتاب ۱/ ۱۳۷، ابن ماجہ ۱/ ۹۰، الدوق ۱/ ۱۰۱، وراس کے بعد کے صفحات، المثنیٰ ۱/ ۱۳۹، وراس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث ۲۰ رجل انما یستعمل فقال: یا رسول اللہ کیف الطہور؟ کی روایت ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، وراس کے بعد کے صفحات، حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے منقول کی ہے مذکورہ لفظ ابو داؤد کے ہیں۔ حاتم ابن محمد نے کہا ہے کہ اس کے من عمرو بن شعیب بن بیہ بن جعدہ کے واسطے سے منقول و مختصر احمد صحیح طریق ہیں۔ منذری نے کہا ہے کہ اس کی ایک جماعت نے عمرو بن شعیب کی حدیث سے لستاد کو ترک کیا ہے، اور بعض نے من کو مختصر اور یا ہے عبداللہ بن ابی داؤد نے کہا ہے کہ اس کی سند حسن ہے (عن ابی داؤد ۱/ ۵۱-۵۲ طبع جدید سن ۱۰۸۰ طبع المصحح المعمر ۱۰۸۰) ازہر ۱۳۳۸ سن ۱۰۸۰ ماجہ تحقیق محمد بن محمد الباقی ۱/ ۱۳۶ طبع عیسٰی اعلیٰ ۱۳۷۲ جامع الاصول ۷/ ۱۶۱ کتاب کردہ مکتبہ الجہد بانی، طبع عیسٰی ۱۳۷۲ (۸۳)۔

## طامات میں اسراف

۱۔ عبادات بدنیہ میں اسراف:

غف-وضو میں سرف:

یہ دو حالتوں میں ہوتا ہے:

پہلی حالت: اعضا کو بار بار دھونا:

۶۔ حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ نے صراحت فرمائی ہے کہ اعضاء تین بار تک دھونا مسنون ہے (۱) المغنی میں ہے کہ اعضاء وضو کو ایک یا دو مرتبہ دھونا کافی ہے، اور تین مرتبہ افضل ہے (۲)، اور امام مالک کے مذہب میں مشہور ہے کہ دوسری اور تیسری مرتبہ دھونا فضیلت ہے (۳)۔

لہذا، اعضاء کے تین مرتبہ دھونے کو اسراف نہیں کہا جاتا، بلکہ دو مسنون یا مندوب ہے، البتہ اعضا کو تین مرتبہ پورے طور پر دھوے کے بعد مزید دھونا مجہور حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مکروہ ہے، اور مذہب مالکیہ میں بھی یہی رائج ہے، اس لئے کہ یہ پانی میں اسراف ہے، اور مالکیہ کا یہ قول ممانعت کا ہے۔

اگر بہت اس صورت میں ہے جب کہ پانی مملوک یا مباح ہو، اور سر پانی پاکی حاصل کرے، والوں پر مقتضی ہو (اسی حکم میں مدارس کا پانی ہے) تو اس میں تین مرتبہ سے زیادہ دھونا بالاتفاق حرام ہے، اس سے کہ اس ریوہتی کی جارت نہیں ہے، یہ تک وہ شقی طور پر وضو کرے والوں کے سے مقتضی ہے اور انہیں کے لئے رکھا جاتا ہے،

(۱) شرح مع القدیر ۱/ ۳۰، المثنیٰ ۱/ ۵۵، نہایت کتاب ۱/ ۱۳۷، کتاب الطہارۃ ۱/ ۱۰۶۔

(۲) معنی ۱/ ۱۳۹۔

۳۔ الدوق ۱/ ۱۰۱۔

امراف

شہادت کی وہاں انگلیوں کو اپنے وہاں کانوں میں ڈالنا، اور اپنے وہاں گھبراہٹوں کو اپنے کانوں کے پری حصہ پر، اور شہادت کی انگلیوں کو مدد دہائی حصہ پر چھیننا، یہ اپنے وہاں پاؤں تین مرتبہ دھوئے، پھر نرمیاء کہ: ہوا اس طرح ہوتا ہے جس نے اس پر نیا، تیار کیا اس میں کسی کی اس نے بر کیا، اور ظلم کیا (یا نرمیاء: "ظلم و انساء") (قلم کیا اور بر کیا)۔

بعض فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ حدیث میں وعید اس شخص کے لئے ہے جو تین کے عدد کے سنت ہونے کا اعتقاد نہ رکھتا ہو اور اس پر زیادتی یا کمی کرے، اور اگر تین کے عدد کے سنت ہونے کا اعتقاد رکھتے ہوئے شک کے وقت اطمینان قلب کے لئے یا دوسرے وضو کی نیت سے زیادتی کی تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ اس لئے کہ وضو پر وضو اور پر نور ہے، اور شک کو دور کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اسی لئے جہاں سے نقل کرتے ہوئے ابن عابدین نے لکھا ہے کہ جو تین بار وضو کے سنت ہونے کا اعتقاد رکھتا ہو پھر زیادتی یا کمی کرے تو اس کے لئے وعید نہیں ہے، پھر یہ ماننا یہ کہ اس حالت میں نفی کرنا بہت تحریمی کی ہے۔

کر بہت تحریمی (اس حالت میں بھی) باقی ہے (۱)۔

شافیہ اور بعض حنفیہ نے وضو پر وضو کے افضل ہونے میں یہ قید لگائی ہے کہ یہ یک مجلس میں نہ ہو، یا پہلے وضو سے کوئی نماز پڑھ لی ہو، ورنہ ٹکڑے ٹکڑے، دوسرے ہوگا، قلیوبی کہتے ہیں کہ (وضوئی ٹکڑے میں) اصل حرمت ہے۔ ورنہ اگر درمیان میں کوئی نماز پڑھے بغیر تیسہ کی یا چوتھی مرتبہ اس کی ٹکڑے ہوئی تو وہ سب کے برابر ایک خالص وضو ہے۔  
ہوگا، ۲۱۔

( ) فتح القدیر مع غایبہ ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸،

(۳) ابن ماجہ میں ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳۔

وہ سر کی حالت: ضرورت سے زیادہ پانی کا استعمال:

۷۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ وضو اور غسل میں پانی کی کوئی مقدار متعین نہیں ہے (۱)، ابن عابدین نے اس پر اجماع غفل کیا ہے اور کہا ہے کہ حدیث میں جو آلا ہے کہ ”کان یوضأ بالماء ویغتسل بالصابون“ (۲) (رسول اللہ ﷺ ایک ہند سے وضو اور ایک صابون سے غسل فرمایا کرتے تھے) یہ کوئی لازمی مقدار نہیں ہے، بلکہ مقدار مسنون کے ذاتی راجعہ کا بیاں ہے، حتیٰ کہ اگر کوئی اس سے کم میں بھی ترے تو یہ بھی کافی ہے، اور اگر یہ مقدار کافی نہ ہو تو اس پر زیادتی کرے، اس لئے کہ لوگوں کی طبیعتیں اور ان کے احوال مختلف ہیں۔

اسی طرح فقہاء کا اتفاق ہے کہ پانی کے استعمال میں ہر ارف مکروہ ہے، اسی وجہ سے حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ وضو میں مکروہ اس سے کم پانی کافی ہے، اور اگر وضو کے لئے اس سے زیادہ پانی استعمال کرے تو جائز ہے، البتہ ہر ارف مکروہ ہے (۲)۔ اس کے باوجود شافعیہ نے کہا ہے کہ جس شخص کا بدن معتدل ہو اس کے وضو کا پانی تقریباً ایک مد سے کم نہ ہونا مسنون ہے، اس لئے کہ "سكان بوضوء المد" (۲) (ایک مد آپ ﷺ کے وضو کے سے کافی

(۱) متحدہ جمہوریہ کے نزدیک ایک رطل اور تین اونی رطل کا دھماکا ہے اور امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ دو رطل کا دھماکا ہے دیکھئے: اشعیٰ ۱/ ۲۲۳، ابن ماجہ ۱/ ۱۰۷۔

(۲) حدیث: "اَن السَّيِّئَاتِ كَانَتْ يَوْمَئِذٍ بِمَنْعٍ" کی روایت مسلم و ترمذی نے حضرت سعید سے کی ہے اور مذکورہ الفاظ ترمذی کے ہیں نیز مسلم نے حضرت انس سے بھی اس کی روایت کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "كَانَ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ بِمَنْعٍ بِالنَّصِاعِ إِلَى عَمَلِهِ"۔  
 "املا" (صحیح مسلم تحقیق مجرّمہ، ۱۰، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱،

(۳) انہی ۲۲۲-۲۲۵، ابن ماجہ میں ۱۰۷۔

(۳) حدیث: ”اَنْ الْعَبْدَ يَنْتَظِرَ كَانُ يَوْضَةَ الْمَدِّ“ کی روایت مسلم نے شہرت  
 بخیر سے عرفوا کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”اَنْ يَنْتَظِرَ“ کاں دوسوں نے **يَنْتَظِرُ**  
 بفسطاط الصاع من الماء من الجدابة ويوضه المد“ (صحیح مسلم ترمذی)

## اسراف ۸

ہو جائے (موتا تھا) اور وضو کے پانی کی کوئی حد نہیں، بین اسراف یعنی پورے وضو کو دھوا شرط ہے (۱)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ وضو کے مستحبات میں سے پانی کا کم استعمال کرنا ہے بین اس کی کوئی حد نہیں ہے، اور جن فقہاء نے اسٹہ پانی کی قید لگائی ہے کہ پانی چٹکنے یا جٹنے کے نام مالک نے ان کے قول پر نیکہ کی ہے، مطلب یہ ہے کہ وضو سے پانی جٹنا، نکال دینا، تھپتھپانے، نہ کہ وضو کے اوپر جٹنا کیونکہ وضو پر پانی تو بہنا ضروری ہے، ورنہ بغیر سیان کے وضو صرف سب ہوگا، آدمی کے حق میں جو مقدار پانی ہواں کا لحاظ ضروری ہے، اور مقدار ضرورت پر اضافہ بدعت و اسراف ہے، اور اگر کسی نے صرف اتنی مقدار پر کتھا، یا جو اس کے لئے کافی ہو تو اس نے سنت و کی، البتہ جو شخص قلیل پانی سے پورے طور پر دھوے یا پھر قادر ہواں کے سے قلیل پانی ہی استعمال کرنا مقرب ہے، اور بار بار سہاٹ سے زیادہ پانی استعمال نہ کیا جائے (۲)۔

حنفی کے نزدیک اسراف کا معیار یہ ہے کہ پانی کا استعمال شری ضرورت سے زیادہ ہو، اور شہ حنفیہ نے ذکر کیا ہے کہ تکثیر و اسراف کو ترک کرنا سنت مکرہہ ہے، تکثیر یہ ہے کہ تر ہوئے کی حد کے قریب پہنچ جائے، اور پکٹا ظہر نہ ہو، اور اسراف یہ ہے کہ شری ضرورت سے زیادہ ہو۔ اس وضاحت کے مطابق وضو کرتے ہوئے پانی کے استعمال میں اسراف مکرہہ تحریمی ہوگا، جیسا کہ صاحب الدر نے اس کی صراحت کی ہے، لیکن ابن عابدین نے اس کے مکرہہ تنزیہی ہونے کو رنج کہا ہے (۳)۔

پانی میں اسراف کی کراہت پر فقہاء نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی

محمد بن عبد اللہ بن ابی ۲۵۸/ طبع عین النخلی ۱۳۷۲ھ۔

(۱) مہایہ الکناج ۲/ ۳۔

(۲) سوہب النخلی ۲۵۱/ ۲۵۸۔

(۳) ابن عابدین ۸۹/ ۹۰۔

حدیث سے استدلال کیا ہے: "فی رسول اللہ ﷺ مو بسعد وهو بوضو، فقال ما هذا السرف؟ فقال آفی الوضوء اسراف؟ فقال نعم، وإن كنت علی بھر جار" (۱) (رسول اللہ ﷺ حضرت سعدؓ کے پاس سے گذرے اور وضو کر رہے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: یہ اسراف کیا؟ حضرت سعدؓ نے کہا: کیا وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں خود آپ جاری نہ رہیں)۔

یہ پوری وضاحت اس شخص کے لئے ہے جس کو وسوسہ نہ ہو، اور جو وسوسہ کا شکار ہواں کے ابتلاء کی وجہ سے اس کے حق میں یہ سب معاف ہے (۲)۔

## ب۔ غسل میں اسراف:

۸۔ غسل کی ایک سنت تین بار دھونا ہے، اس طرح کہ تمام بدن پر تین مرتبہ پوری طرح پانی بہائے، اس سے زائد اسراف مکرہہ ہے، اور غسل کے لئے کتنا پانی کافی ہے اس کی مقدار متعین نہیں، کیونکہ اشخاص و احوال کے اختلاف سے حاجت شرعیہ میں اختلاف ہو جاتا ہے، البتہ قدر کفایت یا اتمام واجب کے یقین کے بعد جو زیادتی ہو وہ اسراف مکرہہ ہے، یہ مقدار متعین ندیہ ہے، اور جو حدیث میں ہے: "کان رسول اللہ ﷺ یغسل بالصاع" (۳) (رسول اللہ ﷺ)

(۱) حدیث: "أن رسول اللہ ﷺ مؤ بسعد وهو بوضو،" کی روایت ابن ماجہ سے حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے کی ہے۔ الزوائد میں حاکم بصری نے کہا ہے کہ حماد بن عبد اللہ اور ابن ابیہ کے ضعف کی وجہ سے اس کی اعتبار ضعیف ہے (سنن ابن ماجہ تحقیق محمد بن عبد اللہ بن ابی نعیم النخلی ۳۷۲/ ۳۷۳)۔

(۲) انبی ۲۲۲/ ۲۲۵، الوسيط ۵/ ۵، مہایہ الکناج ۲/ ۲۱۲، سوہب النخلی ۲۵۸/۔

(۳) حدیث: "کان رسول اللہ ﷺ یغسل بالصاع" کی روایت مسلم سے حضرت ابو بکرؓ سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "کان رسول اللہ ﷺ یغسل بالصاع"

## اسراف ۹

(متطعمین ملاک ہو گئے) اور متطعمین سے مراد کسی کام میں مبالغہ کرنے والے ہیں۔

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ تمہاری رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات کے گھر ہوں پر آنے والے رسول اللہ ﷺ کی عبادت کے بارے میں معلوم کرنے گئے، سب اس کو تلبیہ پڑھ کر دیا تو وہ انہوں نے اسے قلیل سمجھا۔ اور کہتے تھے کہ نبی ﷺ سے ہمارا یہ مقصد؟ کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں پچھلے تمام نادانانہ عبادت فرما دیے ہیں اس میں سے ایک نے کہا کہ میں تو رات میں ہمیشہ نمازیں پڑھوں گا، دوسرے نے کہا کہ میں زندگی بھر روزے رکھوں گا اور افطار نہیں کروں گا، تیسرے نے کہا کہ میں عورتوں سے الگ رہوں گا اور کبھی شادی نہیں کروں گا۔ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: "انتم اللہیں فلتکم کدا وکدا؟ انا واللہ انی لا عشا کم لہ، و اتفاکم لہ، لکنی اصوم و الطیر، و اھللی و لرفدہ، و اتزوج النساء، فھن دعب عن سنی فلھن مسی" (۱) (نار نار ہا تم میں تم ہی کر رہے تھے؟ تو سنو اللہ کی قسم، میں تم میں اللہ سے سب سے زیادہ ڈرنے والا ہوں، اور تم ہی ہوں، لیکن میں مرد بھی رکھتا ہوں، اور افطار بھی کرتا ہوں، مگر بھی پڑھتا ہوں اور رات بھی کرتا ہوں، یہ عورتوں سے شادی بھی کرتا ہوں، لہذا جو میری سنت سے اس کرے وہ مجھ سے نہیں ہے)۔

نیل الاوطار میں ہے کہ اس میں دلیل ہے کہ عبادت میں مشرک میانہ روی ہے، یہ نہ کہ عبادت کی وجہ سے نفس کو تھکا دینا اور مشقت میں ڈالنا تمام عبادت کے چھوٹ جانے کا سبب بن جاتا ہے، اور اس میں دلیل ہے، اور جو شخص اس میں شدت اختیار کرے گا وہ

(۱) حدیث: "انکم اللہیں فلتکم کدا وکدا..." کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت انسؓ سے کی ہے مذکورہ الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۲/ ۳۰۳ ص ۱۰۲) صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۲/ ۱۰۲ ص ۱۰۲ (۲) صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۲/ ۱۰۲ ص ۱۰۲ (۳) صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۲/ ۱۰۲ ص ۱۰۲

اللہ ﷺ ایک صاع سے غسل فرمایا کرتے تھے) تو یہ اس قلیل مقدار کا بیان ہے جس کے ذریعہ عبادت سنت کی اس نگی مومن ہے، یہ مقدار لازمی ہضہ وری نہیں (۱)۔

حج - نماز و روزہ میں اسراف:

۹- انسؓ کو یہ معاملہ میں میانہ روی، معتدل کا حکم، یا نیا ہے، کہ عبادت میں بھی جو تقرب الی اللہ کا ذریعہ ہیں، جیسے نماز و روزہ، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "یورید اللہ بکم البسر ولا یورید بکم البسر" (۲) (اللہ تمہارے حق میں سہولت چاہتا ہے اور تمہارے حق میں دشواری نہیں چاہتا)۔ چنانچہ عبادت کی اس نگی کا جو حکم ہے اس میں شرط ہے کہ عبادت سے زائد مشقت اور نگی نہ ہو، اسی لئے حالت سفر میں افطار کو مباح قرار دیا گیا ہے، حاملہ، مریم، دودھ پلانے والی عورت اور ہر اس شخص پر جس کو روزہ کی وجہ سے جان کا خطرہ ہو، بوجہ واجب ہے، کیونکہ اختیار نہ کرنے میں دشواری ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات سے نگی کے ارادہ کی نگی فرمائی ہے (۳) لہذا عبادت میں اسراف و مبالغہ جائز نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ سے صحت کے ساتھ نقل کیا گیا ہے: "ھلک المتطعون" (۴)

= ہنسل ۲۵۸ ص ۱۰۶ و ۱۰۷ (صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۲/ ۱۰۶ ص ۱۰۶)

(۱) ابن ماجہ ۲/ ۱۰۶ ص ۱۰۶ و ۱۰۷ (صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۲/ ۱۰۶ ص ۱۰۶)

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۳) تفسیر الاحکام علی ما ص ۱۶۱۔

(۴) لادب اشریعہ لاسلم ۱۰۵ ص ۱۰۵۔

حدیث: "ھلک المتطعون" کی روایت مسلم و ابوداؤد نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے اور ابی ہریرہؓ سے "قالا لا" کا اضافہ کیا ہے صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۲/ ۱۰۵ ص ۱۰۵ (۱) صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۲/ ۱۰۵ ص ۱۰۵ (۲) صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۲/ ۱۰۵ ص ۱۰۵ (۳) صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۲/ ۱۰۵ ص ۱۰۵ (۴) صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمبارکی ۲/ ۱۰۵ ص ۱۰۵

اسراف

مغلوب ہوگا، ورنہ شریعت نبویہ کی بنیاد ہوسکتی ہے، ہم نے اس وقت نہ  
 پیر / سچے ہے۔

اس وجہ سے جہنم نقباء نے صوم وصال اور صوم وصال کے مکرر ہونے کی صراحت کی ہے، رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "مَنْ صَامَ الدَّعْرَ فَلَا صَامَ وَلَا أَقْطَرَ" (۲) (جس نے صوم دہر رکھا تو اس نے نہ روزہ رکھا، نہ انقطاع کیا) نے تمام رات کے قیام کو مکرر کہا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "لَا أَعْلَمُ سِوَى اللَّهِ ﷻ قَامَ لَيْلَةَ حَتَّى الصَّبَاحِ، وَلَا صَامَ شَهْرًا قَطُّ عِوَارَ مِصَانَ" (۳) (میرے سم میں نہیں کہ اللہ کے نبی ﷺ نے کبھی کسی رات میں صبح تک قیام کیا ہو، اور رمضان کے علاوہ کبھی بھی پورے ماہ کے روزے رکھے ہوں)، ابن عابدین کہتے ہیں کہ احیاء میل کے متعلق جو

( ) نیل لالوٹا ریشٹوکا فی ۶۱/۴۳۰۔

(۲) حدیث: ”میں صام الدھر فلا صام ولا فطر“ کی روایت مسلم نے حضرت ابو قتادہ انصاری سے کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”ان رسول اللہ ﷺ مثل علی صومہ؟ لال فانصب رسول اللہ ﷺ فطر عمر“ رضی اللہ عنہما، وبالاسلام فہما، و بمعتمد رسولہ، وبہما بعدہ لال۔ فسنل علی صام الدھر فقال لا صام ولا فطر“ اور ”صام وما فطر“ ترمذی نے اس کی روایت کی ہے اور اس کو سن کہا ہے اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابو قتادہ سے اسی مفہوم کی روایت نقل کی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد قزوینی عہد الہادی ۸۱۹ھ طبع عیسیٰ الخلیس، تحفۃ الاخوان ص ۵۷۵ مباحث کرمہ المکتبۃ الشریعہ سنن ابن ماجہ تحقیق محمد قزوینی عہد الہادی ۸۳۳ھ طبع عیسیٰ الخلیس)۔

(۳) حدیث: ”لا أعلم لی اللہ یصلیٰ علی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح، ولا صام  
شہر کا مکمل غیور و مضان“ کی روایت مسلم نے حضرت عائشہؓ کی  
طریق حدیث کے ضمن میں کی ہے وہ فرماتی ہیں کہ ”ولا أعلم لی اللہ  
قرا قرآن کلمہ فی لیلۃ، ولا صلی لیلۃ إلی الصبح، ولا صام  
شہرا کمالا غیور و مضان ..“ (صحیح مسلم ترقی محمد نواز  
حدیثی، ۵۳ طبع عیسیٰ الحلی)

احادیث و راویوں میں اس کے اطلاق سے استیجاب ظاہر ہوتا ہے۔ لیکن انہوں نے بعض متقدمین سے نقل کیا ہے کہ وہ اس کی تفسیر نصف نفل سے کرتے ہیں، اس لیے کہ جس نے نصف رات عبادت کی کو یہ اس نے پوری رات عبادت کی، اور اس تفسیر کی تائید حضرت عائشہؓ کی مذکور حدیث سے ہوتی ہے لہذا انشاء نصف رات کامر او ہونا رائج ہے، اور انشاء کامر ہونا حقیقت سے قریب تر ہے (۱)۔

نماز و روزہ کے اندر مباحہ کی ممانعت کے متعلق سب سے زیادہ واضح حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں: "ادخل رسول اللہ ﷺ حجرتي، فقال: ألم أخبر أنك تقوم الليل وتصوم النهار؟ قلت: بلى، قال: فلا تفعل، ثم وقم، وصم والطر، فإن لعينك عليك حقاء، وإن لجسدك عليك حقاء، وإن لروحك عليك حقاء، وإن لصديقك عليك حقاء، وإن لضيفك عليك حقاء، وإن عسي أن يطول بك عمر، وأنه حسبك أن تصوم من كل شهر ثلاثاً، فذلك صيام الدهر كله، وإن الحسنة بعشر أمثالها" (۲) (رسول اللہ ﷺ میرے گھر

(۱) ابن ماجہ میں ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰

(۲) حدیث ۳۴۸۱ "أخبر أنك تقوم الليل ونصوم النهار" کی روایت امام بخاری و امام مسلم نے مستدرک طریق کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کی ہے اور ایک روایت میں بخاری کے الفاظ یہ ہیں "یا عبد اللہ ألم أخبر أنك تقوم الليل ونصوم النهار؟ فقالت بلى يا رسول الله قال فلا تفعل صم وأطرب، ولم يصم، وإن لم يصم عليك حياء، وإن تزوجك عليك حياء، وإن لزورك عليك حياء، وإن يحسبك أن نصوم كل شهر ثلاثاً أيام، فإن بك نكر حسنة عشر أطفالها، فإن ذلك صيام الدهر كله..." (تحدیث ۳۴۸۱) صحیح البخاری ۲۱۷۳، طبع استنبی، صحیح مسلم تحقق محمد عبدالباقی ۲/۲۴۱-۲۴۲



## اسراف ۱۰

(آپ ﷺ نے رمضان کے اخیر عشر میں شب بیداری فرماتے تھے، اور عیدین کی راتوں میں جاگتے پر ہمارے فقہاء کا اتفاق ہے، واللہ اعلم۔

دوم۔ عبادات مالیہ میں اسراف:

الف صدقہ میں اسراف:

۱۰۔ صدقات واجبہ ذین کی مقدار متعین ہے جیسے زکاۃ نذر اور صدقہ فطر، ان میں اسراف کا کوئی تصور نہیں ہے، اس لئے کہ ان میں شرعاً متعین مقدار کا ادا کرنا واجب ہے، ان صدقات کے وجوب کی شرائط اور واجب مقدار کا بیان ان کے مقام پر مذکور ہے۔

مستحب صدقات جو محتاجوں کو اخروی ثواب کے حصول کے لئے دیئے جاتے ہیں (۱) تو باوجود اس کے کہ بہت سی آیات و احادیث میں فقر اور مساکین اور محتاجوں پر خرچ کرنے کی اسلام میں اہل کی نفی ہے، اللہ تعالیٰ نے اعتدال و میاندوی کا حکم دیا ہے، اور اسراف کی حد تک تجاوز کرنے سے منع فرمایا ہے، اس لئے کہ اسراف خود خرچ کرنے والے کے فقر کا سبب ہو جاتا ہے حتیٰ کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائے لگتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کی صفات بیان کرتے ہوئے فرمایا: "وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا" (۲) "وکان بین دلیک فواہا" (۳) اور وہ لوگ جب خرچ کرنے لگتے ہیں تو نہ مضبوطی سے چپے رہتے ہیں اور نہ بخل کرتے ہیں اور اس کے درمیان (ان کا خرچ) اعتدال پر رہتا ہے۔

دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَحْسَبْ يَدَكَ مَغْنُولًا إِلَىٰ غُنْجِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَعُومًا مَّحْضُورًا" (۴) اور تو نہ اپنا ہاتھ گردن ہی سے باندھ لے ورنہ

(۱) کلیلی ۳۱/۳، شرح البیہقی ۲/۲۰۰، معنی ۲۲۶۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۱۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۷۱۔

تشریف لائے "فرمایا: یہ مجھے صحیح بتایا گیا ہے کہ تم پوری رات نماز پڑھتے ہو، اور دن میں روزے رکھتے ہو؟ میں نے کہا: جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: "میں گزشتہ روز، پچھرات سو یا ۹۰ رکعت نماز قیام کیا، کبھی روزہ رکھو کبھی افطار کرو، چونکہ تم تمہاری آنکھوں کا حق ہے، تم پر تمہارے جسم کا حق ہے، تم پر تمہاری بیوی کا حق ہے، تم پر تمہارے دوست کا حق ہے، تم پر تمہارے مہمان کا بھی حق ہے، ہوسکتا ہے کہ تمہاری عمر طویل ہو تمہارے لئے مہینہ یا برس کافی ہیں، یہ پوری زندگی کا روزہ ہے چونکہ نیکی میں مٹا ہوتی ہے۔"

ثانیہ میں سے مامور کی کہتے ہیں کہ مذکورہ حدیث کی وجہ سے ہمیشہ پوری رات قیام کرنا مکروہ ہے، اور اگر بیاچارے کہ اس قیام لیل اور ممنوع یا م کے علاوہ صوم و ہر کے درمیان کیا فرق ہے کہ وہ ہمارے ہر ایک مکروہ نہیں؟ تو جواب یہ ہے کہ ہمیشہ پوری رات نماز پر ہٹنا کلمہ اور پورے بدن کے لئے قصابی ہے، جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہوا ہے، برخلاف روزہ کے، اس لئے کہ دن کے کھانے کی کمی رات کو پوری ہو جاتی ہے، اور اگر پوری رات نماز پڑھی جائے تو دن میں سو یا نہیں جاسکتا، کیونکہ اس میں اس کے دین و دنیا کے مصالح ضائع ہو جائیں گے، یہ حکم دائمی طور پر قیام لیل کا ہے، ہر با کچھ راتوں میں قیام کرنا سو اس میں کوئی کراہت نہیں (۱)، چنانچہ صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: "ان السیئۃ کانت اذا دخل العشر الاواخر من رمضان احیا اللیل" (۲)

طبع عینی الجہنم۔

(۱) المجموع ۳/۵۴۳، طبع البیہقی۔

(۲) حدیث ۱۰۸۱، ان السیئۃ کانت اذا دخل العشر الاواخر من رمضان احیا اللیل، کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے بخاری کے الفاظ یہ ہیں: "کان السیئۃ کانت اذا دخل العشر شد مشورہ واحیا لیلہ وایقظ لعلہ" (فتح الباری ۲/۶۹۳، طبع البیہقی، صحیح مسلم ترمذی، مجموعہ احمدی ۸۳۲، طبع عینی الجہنم)۔

## اسراف ۱۰

سے بالکل کھوس دی دے ورنہ تو ملامت زدہ، تہی دست ہو کر بیٹھ جائے گا۔ مفسرین اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اپنی ہر اپنی عیوں کی ضرورت کے ہوتے ہوئے اپنا تمام مال خرچ نہ کرے، کہ تم تصرف و خرچہ سے تنگ ہو کر بیٹھ جاؤ، اور ہر مسیر کی طرح ہو جاؤ، ہر مسیر وہ امت ہے جس کی حالت تم ہو جاؤ اور وہ چلنے پر تیار نہ رہے۔ ہر ایک قول یہ ہے کہ یہ اس لئے ہے تاکہ آپ ﷺ کی یاد خاطر نہ ہوں کہ اپنے مال پر حسرت ہو بین خطاب رسول اللہ ﷺ کے ملکہ کو ہو گا کیونکہ آپ ﷺ اس لوگوں میں سے نہیں جن کو اللہ کے راستہ میں نہ پورا مال خرچ کرنے پر حسرت ہو، اللہ تعالیٰ نے خرچہ میں رہتی ہر اپنے تمام مال کو خرچ کرنے سے صرف انہیں لوگوں کو منع فرمایا ہے جن کو خرچ پر حسرت کا اندیشہ ہو، اور رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”ہاتھی اُحدکم ہما بملک، لفقول: ہذہ صدقۃ، ثم یفقد یستکف الناس! خیر الصلۃ ما کان عن ظہور غمی“ (۱) (تم میں سے کوئی اپنی ساری مالیت لے کر آ جاتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ صدقہ ہے، پھر مجبور ہو کر لوگوں کے سامنے ماتھ چسپااتا

(۱) حدیث: ”ہاتھی اُحدکم ہما بملک لفقول: ہذہ صدقۃ ثم یفقد یستکف الناس...“ کی روایت ابو داؤد ابن خزیمہ واری ورحاکم نے محمد بن اسحاق کے طریق سے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کی ہے مذکورہ الفاظ ابو داؤد کے ہیں۔ مذکور ہے کہ اس کی سند میں محمد بن اسحاق ہیں۔ صحیح ابن خزیمہ کے نقل نے کہا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے ورنہ بھی نے ان کی اس انتہے کی ہے اور البانی نے ان کا تعاقب کرتے ہوئے کہا کہ ایسا نہیں ہے اس لئے کہ ابن اسحاق کو مصر سے مل کر مسلم نے روایت کی ہے پھر وہ ملے ہیں۔ اور اس کو انہوں نے معنی کیا ہے اس لئے اس کو حجت نہیں بنایا جاسکتا (معجم المعبود ۴/ ۵۳ طبع المکتبۃ المنیر سنن ابو داؤد و ترمذی ۴/ ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱



## اسراف ۱۲

مثل حضرت ابو بکر و حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے (۱)۔  
وہ گرمیت کا کوئی رشتہ نہ ہو یا رشتہ ہو بین و قبیلی سے زائد کی  
جائز و بے توہین میں اختلاف اور تفصیل ہے جس کا مقام  
صراط (ہمیت) ہے۔

سوم - جنگ کے موقع پر دشمن کا خون بہانے میں اسراف:  
۱۲ - اسراف بمعنی حد سے تجاوز کرنا۔ حالت میں ممنوع ہے حتی کہ  
جہد و قتال کے موقع پر دشمنوں سے مقابلہ کرتے ہوئے بھی چنانچہ  
مسجد ہر حالت میں اعتدال و میاندروی کے لئے مامور ہے، اللہ  
تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا إِنَّا لِلَّهِ لَا نَحْتُمِ  
الْمُعْتَمِدِينَ" (۲) (اور حد سے باہر مت نکلو کہ اللہ حد سے باہر نکل  
جانے والوں کو پسند نہیں کرتا)۔ دوسری جگہ ارشاد ہے: "وَلَا  
يَخْرُجُكُمْ شَأْنُ قَوْمٍ عَلَى أَنْ لَا تَعْلُوا، اْعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ  
لِلتَّقْوَى" (۳) (اور کسی جماعت کی دشمنی تمہیں اس پر نہ آتا، دیکھو اسے  
کہ تم (اس کے ساتھ) انصاف ہی نہ کرو، انصاف کرتے رہو) (کہ  
وہ تقویٰ سے بہت قریب ہے)۔

اسی لئے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر دشمن ان لوگوں میں سے  
ہو جن تک (اسلام کی) دعوت نہ پہنچی ہو تو اسلام کی دعوت پیش کرنے  
سے پہلے ان سے قتال جائز نہیں، دشمن کیوں کہ وہ ان کو متعلق نہ کر  
کر رہے ہیں، اس میں کچھ تفصیل ہے، اور ان کے مقتولین کا مثلہ کرنا یا  
ان کو شدید تکلیف پہنچا کر رہنا بھی مکروہ ہے (۴)۔ یہ نکتہ رسول

(۱) ابن ماجہ ص ۵۷۷، مسند احمد ص ۱۰۷، ۱۰۸، اعلیٰ بی و المشرح اخیر  
ص ۵۸۶

(۲) سورہ بقرہ ۹۰

(۳) سورہ مائدہ ۸

(۴) اہلبیہ ص ۲۳۲، ابن ماجہ ص ۲۳۳، خطاب ص ۵۰، ۵۱، ۵۲  
مسند احمد ص ۹۳

اللہ ﷺ کا فرمان ہے: "ابن أَعْف النّاس فَعَدَةُ أَهْلِ  
الْإِيمَانِ" (۱) (قتل میں بہترین معاملہ کرنے والے بلاشبہ اہل  
ایمان ہیں)۔

بچوں یا پاکوں کو قتل کرنا بالاتفاق جائز نہیں ہے اور نہ عورت و شیخ  
فانی کو قتل کیا جائے گا، نہ بچہ، نہ عورت، نہ مسک (عبادت گزار) کو قتل  
کیا جائے گا، یہ جمہور حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا مسلک ہے اور شافعیہ کی  
ایک روایت ہے کہ ایک دو جنگ میں شرکت کریں، یہ جنگ میں  
راے دے، دیکھو اور حیلہ سے کام لینے، لے لیں، یہ کسی ایسے طریقہ سے  
کنارہ کا تقاضا کریں، اور اس کی بنیاد جائز نہیں، یہی سرگ  
سے مارے بغیر ان پر ملہ نہیں ہو تو سرگ سے جانا جائز نہیں، یہ  
مقتولین کا مثلہ کرنا جائز نہیں، چونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:  
"إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، فَإِذَا قُتِلَ فَاحْسِنُوا  
الْقَتْلَ، وَإِذَا ذُبِحَ فَاَحْسِنُوا الذَّبْحَ" (۲) (بے شک اللہ تعالیٰ  
نے ہر چیز میں احسان (بہت صورت اختیار کرنے) کو لازم کیا ہے،  
لہذا جب تم قتل کرو تو اچھی طرح قتل کرو، اور جب تم ذبح کرو تو اچھی  
طرح، بخیر کرو)۔

(۱) حدیث: "ابن أَعْف النّاس فَعَدَةُ أَهْلِ الْإِيمَانِ" کی روایت احمد (۲۹۳  
طبع المکتبہ) ابو داؤد (۱۳۰۳ طبع عزت عید دھاس) اور ابن ماجہ  
(۸۹۳ تحقیق محمد نو اور الدہلوی) نے کی ہے۔

تحقیق جامع الاصول عبد القادر داؤد نے کہا ہے کہ احمد کے رہا ہوا نکتہ  
یہ کہ البتہ غیر ذہن منقسم اسی دس ہیں، اور خاص طور پر جب وہ عبد اللہ بن  
برید سے روایت کرتے ہیں اور انہوں نے اس حدیث کی روایت انہوں سے  
کی ہے لیکن جامع کی صراحت نہیں کی ہے (جامع الاصول ۱۱۹/۲ طبع کردہ  
مکتبہ المجلد)۔

(۲) حدیث: "إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ....." کی روایت  
مسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے (صحیح مسلم تحقیق محمد نو اور  
عبد الدہلوی ص ۵۳۸ طبع عیسیٰ الخلی، شرح الیہ للیم ی ۱۱/۱۹ طبع کردہ  
المکتب الاسلامی ۱۳۹۷ھ)۔

۱۳۳۰

گر مسلمانوں کے لئے بہتہ بیوۃ الن کے ساتھ مال کے بدلہ مان  
صلح کا معاملہ بنا جائز ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَابْجَحُوا  
بِمَتْنِمْ لَأَجْبَحْ لَهَا" (اور اگر وہ جنھیں صلح کی طرف سے (آپ کو  
اختیار ہے) آپ بھی اس کی طرف جھک جائیں)۔

ترجمہ مسلمان ان کا محاصرہ کر لیں تو ان کو اسلام کی دعوت دیں گے، اگر وہ اسلام لے آئیں تو بہتر ہے۔ ورنہ ان پر تہذیب لازم کر دیں گے بشرط یہ ہے کہ وہ مرتد، مشرکین عرب میں سے نہ ہوں، اگر وہ اس کو قبول کریں تو عقدہ دہ کی شرائط کے مطابق ان کے ساتھ ہمارا معاملہ عدل و انصاف کا ہوگا اور اگر وہ اتنا زبردیں تو ہم ان سے قتال کریں گے تا آنکہ ان پر زبردستی غلبہ حاصل کر لیں (۲)۔ ان حکام کی تفصیل اصطلاح (جہاد) اور (جزیہ) میں ہے۔

مباح چیزوں میں اسراف

سُف-کھانے پینے میں صرف:

۱۳- بلاکت سے بچنے کے قدر کھانا چیا فرض ہے، اور پیٹ بھرنے کے قدر کھانا چیا مباح ہے، اگر پیٹ بھرنے سے اعانت اور وجہت کی ادائیگی کے لئے بدن کی طاقت میں اضافہ کی نیت ہو تو مندوب ہے، اور پیٹ بھر سے زیادہ کھانا مکروہ ہے یا ممنوع؟ اس سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، لہذا اگر اس سے آئندہ کے مردم کے لئے طاقت حاصل کرنا مقصود ہو، یا یہ مقصد ہو کہ تنہا کھانے میں مہمان کو نارحسوس نہ ہو تو چپ بھر سے زائد کھانا درست ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”کُفُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا“ (۲) (کھاؤ اور پیو

( سورة الفاتحة - ٦ - )

(۲) این مبالغ بر ۳۳۳، ۳۳۳ و ۳۳۳ قسطی ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۱۹، ۳۱۹ و ۳۱۹ مبالغ بکلیل

۳۳۹۵۳۳، المجلد ۱۰۰

(۳) سورۃ طہ (۲۱)

لیکن اسراف سے کام نہ لو۔ چنانچہ انسان اس قدر کھانے پینے کے لئے مامور ہے جس سے مقصد کی ادائیگی کے لئے تقویت حاصل ہو جائے۔ اور وہ حرام تک متعدی نہ ہو، اور قباحت میں شریعت نہ ہو، نہ اتنی زیادہ مقدار استعمال کرے کہ ضرر و مہلک بن جائے جبکہ اس کی ضرورت نہ ہو، اور کھانے پینے میں زیادتی کرے جب کہ ادائیگی میں نقل ہو تو وہ حرام ہے اس لئے کہ یہ کھانے پینے میں اسراف ہے نیز اس لئے کہ یہ اضافت مال اور اپنے آپ کو بیماری میں مبتلا کرنا ہے (۱)۔

رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے: ”ما ملأ آدمی وعاء شراً من بطن، بحسب ابن آدم آكلات بقمن صلبه، فإن كان لا محالة فثلث لطعامه، وثلث لشرابه، وثلث لنفسه“ (۳)

(آئی نے پیٹ سے زیادہ تر برتن کو میں بھر، بن آدم کے سے چند تھے کافی ہیں جو اس کی کمر کو سیدھا رکھ سکیں، اگر ضروری ہو تو یک تہائی کھانے کے لئے اور ایک تہائی پانی کے لئے اور ایک تہائی سانس کے لئے ہو)۔ آپ ﷺ نے دوسری جگہ ارشاد فرمایا: ”یمن السرف أن تأکل کل ما اشتہیت“ (۴) (خوشامش کے مطابق نہ کھا کر سہ)

(۱) تفسیر قرآن ابن ارازی ۱۳/۶۲، تفسیر القرطبی ۷/۹۸، ۱۰۹۲، دایب الشرحیہ  
مجلد ۱ ص ۶۵/۳۔

(۲) حدیث: ”ما ملأ آدمی وعاء خرا من بطنہ ...“ کی روایت احمد بن حنبل، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ نے حدیث امام بن سعد کرب سے مرثوما کی ہے، مذکورہ الفاظ ترمذی کے ہیں، ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، تحفۃ الاحادیث ص ۵۱، ۵۲، فتح کردہ المکتبہ، مستقر، سنن ابن ماجہ، ترمذی، محمد بن ابی داؤد، سنن ابی داؤد، طبع عیسیٰ الحلی، ۳۷۳، طبع المبرانی، ۸۸، ۸۹، طبع ابی داؤد، ۳۷۳۔

(۳) حدیث میں "ہن من السوف ان ذاکل کل ما اشیہا" کی روایت ابن ماجہ نے ابن عی القاط کے ساتھ حضرت انس بن مالک سے مروی ہے۔ حافظ ابوسعید نے کہا ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے اس لئے کہ نوچ جس وواں

## اسراف ۱۳

کم کھانے کی ترغیب کے سلسلہ میں قرطبی نے نقل کیا ہے کہ (۱) رسول اللہ ﷺ کے پاس ابو حنیفہ ذکار بن لیتے ہوئے آئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اکفف علیک من جشائک أباحیضہ، فإن اکثر الناس شبعاً فی الدنیا أطولہم جوعاً یوم القیامۃ" (۲) (ابو حنیفہ اپنے آپ کو ذکاروں سے بچاؤ، کیونکہ دنیا میں زیادہ دیر پیٹ بھرنے والے لوگ قیامت کے دن زیادہ دیر تک

کا صیغہ ہونا متفق علیہ ہے اور صحیحی نے کہا ہے کہ یہ حدیث مگر ہے ابن ابی شیبہ سے اس کو امضومات میں ذکر کر کے فرمایا کہ یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے صحیح نہیں ہے منذری نے اسے ابن القاد کے ساتھ بیان فرمایا ہے "من الاسراف ان تاكل کل ما اصبحت" وافر مال کہ ابن ماجہ اور ابن ابی الدنیا نے اس کو کتب الجوع میں بیان کیا ہے اور بخاری نے بھی بیان کیا ہے حاکم نے دوسرے متن کے ساتھ اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے اور ابن کثیر کے علاوہ حضرات نے اسے حسن کہا ہے (سنن ابن ماجہ تفتیح مرقاۃ احمد المائۃ ۱۱۴۲ طبع عینی المجلد ۱، کتب المفردات لابن الجوزی ۳/۳۰۳ طبع کردہ المکتبۃ المرقبۃ والمتریب ۲۰۲۳ طبع مطبعہ السعادۃ ۱۳۸۰ھ فیض القدیر ۵۲۶/۲ طبع کردہ المکتبۃ التجاریہ ک

(۱) المرقبۃ ۹۳۔

(۲) حدیث: "اکفف علیک من جشائک أباحیضہ...." کی روایت حاکم نے حضرت ابو حنیفہ سے کی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "اکفیت قریبہ من حبز بر ولحم سمی، ثم کفیت اللہ ﷺ فجعلت الجشاء فقال ما کف من جشائک فان اکثر الناس شبعاً اکثرهم فی الاحوال جوعاً۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی، وہابی نے ان کا تعاقب کرتے ہوئے کہا کہ فقہ کے متعلق المذنبی نے کذاب، اور عمر کے بارے میں ہانک کہا ہے منذری نے کہا کہ یہ انتہائی کمزور ہے اس میں فقہ بن حوف و عمر بن موسیٰ ہیں، لیکن بخاری نے اس کو دوسندوں سے روایت کیا جن میں سے ایک کے راوی ثقہ ہیں، اور ابن ابی الدنیا بخاری و طبرانی نے انہیں الکبیر و راہم الاوسط میں اس کو بعض اصافوں کے ساتھ روایت کیا ہے بخاری نے کہا ہے کہ بخاری و الکبیر کی ایک سند میں محمد بن خالد کوئی چیز جن کو میں نہیں جانتا، اور اس کے بانی رجاء ثقہ ہیں (المستدرک ۱۲۱/۲ طبع کردہ دارالکتب العربیہ المرقبۃ والمتریب ۱۹۹۳ طبع مطبعہ السعادۃ ۱۳۸۰ھ مجمع المروک ۳۱/۵ طبع کردہ مکتبۃ القدیری ک

بھوکے رہیں گے) اس مقدار میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔ مالک نے فرماتے ہیں: کھانے پینے کو کم کرنے سے وعدہ کو اس قدر ہلکا رکھنا مقصود ہے کہ اس پر کوئی ضرر مرتب نہ ہو، اور عبادت کے سلسلہ میں سختی نہ ہو، کیونکہ کبھی پیٹ بھر کر عبادت کی انجام دہی کا سبب ہوتا ہے تو اس وقت پیٹ بھر کر کھانا، جب ہوگا، اور کبھی اس پر ہی واجب یا شہب کا ترک مرتب ہوتا ہے اگر اس کی وجہ سے، جب کا ترک ہو تو حرام ہے اور اگر شہب کا ترک ہو تو مکروہ ہے (۱)۔

امام غزالی فرماتے ہیں: ایسے نفیس کھانوں میں ماں شریفی کرنا جو اس کے حسب حال نہ ہوں تہذیر ہے (۲)۔ اور یہ چیز (شریفی پر پابندی لگانے) کا سبب ہے جس کی وضاحت عنقریب آئے گی۔

قلیوبی نے کہا ہے کہ یہ شافعیہ کا ایک قول ہے، اور ان کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر حرام چیز میں شریفی نہ یا جائے تو اسے تہذیر میں کہتے، اور اگر حرام میں صرف ہو تو مجالاً اتفاق اسراف تہذیر ہے (۳)۔

حنابلہ نے ہر اسبت کی ہے کہ یہ شہمی میں جتنا شخص کامز یہ کھانا، یا ایسا کھانا جس سے یہ شہمی جاتی ہو مرض پیدا کرنے اور جسم کو خراب کرنے کا سبب ہوتا ہے، اور یہ بے فائدہ دماغ کو ضائع کرنا بھی ہے، اور غزالی فرماتے ہیں: پیٹ بھرنے میں کوئی مضائقہ نہیں میں اسراف مکروہ ہے، اور مباح چیزوں میں اسراف حد سے تجاوزی کو کہتے ہیں جو اجازت ہے (۴)۔

## ب۔ لباس و زینت میں اسراف:

۱۳۔ لباس و زینت میں اسراف ممنوع ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ

(۱) بعد الماک ۵۲/۲۔

(۲) البحر المعرف ۱/۶۱۔

(۳) قلیوبی ۱/۲۳۰۔

(۴) الادب المشرعہ ۲۰۰/۳۔ ۲۰۳، شرح غنی الاوادت ۳۱۱۔



## اسراف ۱۶

فرماتے ہیں کہ مہر میں غلو مکرہ ہے، چونکہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اعظم النساء بركة" (سب سے زیادہ برکت والی عورتیں وہ ہیں جن میں کم خرچ ہو)۔ فقہاء نے مہر میں غلو کی قسمیں لگاتے ہوئے کہا کہ جو دین کی ہم مثل عورتوں کی عادت سے زیادہ ہو وہ غلو ہے، اور اس کی ہم مثل عورتوں کے اعتبار سے غلو بھی مختلف ہوتا ہے۔ چونکہ سو گامہ ایک عورت کے اعتبار سے بہت زیادہ اور دوسری عورت کے اعتبار سے بہت کم ہو جاتا ہے۔

یہ فقہاء نے مہر میں اسراف کے مکرہ ہونے پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ آدمی عورت کے مہر میں اپنی طاقت سے زیادہ غلو کرنا ہے جس کی وجہ سے مرد کے دل میں عورت کی دشمنی پیدا ہو جاتی ہے، اور جب مہر تازیدہ ہو جاتا ہے کہ مرد پر اس کی بے نیکی مشکوک ہو جائے تو وہ دنیا وراثت میں صرر سے بے چارہ ہوتا ہے (۲)۔ موصوف کی تفصیل کے سے مطابق (۳) کی طرف رجوع یا جائے۔

## تجسیرہ تکفین میں سرف:

۱۶- فقہاء کا اتفاق ہے کہ کفن میں واجب ایک کپڑا ہے، اور مرد کے

(۱) حدیث: "اعظم النساء بركة" موصوف کی روایت احمد بن حنبل، حاکم، بیہقی و دیگر نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے لیکن بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی، ورنہ ہی نے اس کی تائید کی ہے باوجود اس کے کہ اس حدیث کا مدبر ابن عمرؓ پر ہے کہا جاتا ہے کہ ابن عباسؓ بن مسعودؓ سے روایتی کے قول کے ساتھ وہ متروک ہے (مسند رک ۱۸۷/۲ تاریخ کردہ دار الکتاب العربی، السنن الکبریٰ للبیہقی ۲۳۵/۷ طبع المجمع الخوئیک ۲۵۵/۳ تاریخ کردہ مکتبۃ القدوسی فیض القدیر ۱۰۵/۴ تاریخ کردہ المکتبۃ القادریہ ۳۵۱/۷)۔

(۲) نہایت مختصراً ۳۲۹/۶ اشعی ۱۶۸۲/۱ الدوسقی ۳۰۹/۲۔

لئے تین اور عورت کے لئے پانچ حاق عدد سنت ہے اس لئے کہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "بن رسول اللہ ﷺ کفن فی ثلاثة أثواب بعمامة بيض سهولية" (رسول اللہ ﷺ کو تین سفید کپڑوں میں کفنا یا گیا جو یمن کے سھول نامی گاؤں کے بنے ہوئے تھے)۔

اور رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے: "أعطى اللواتي غسلن ائنته خمسة أثواب" (۲) آپ ﷺ نے ان عورتوں کو پانچ

(۱) حدیث: "أن رسول الله ﷺ كفن في ثلاثة أثواب بعمامة بيض سهولية" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے (تجہ الماری ۳۳۵/۳ طبع المکتبۃ الخوئیک ۲۵۵/۳ طبع المجمع الخوئیک ۲۵۵/۳ طبع بیہقی ۳۵۱/۷)۔

(۲) حدیث: "أن النبي ﷺ أعطى اللواتي غسلن ائنته خمسة أثواب" کو صاحب السبب العربی نے اس کو ابن ابی اللہ کے ساتھ بیان فرمایا، اور نقاب کرتے ہوئے نقل کیا کہ یہ حدیث ام سلمہؓ کے واسطے سے مروی ہے اور احمد و ابوداؤد نے اس کی روایت لیکن کاتب ثقفی سے ابن اللہ کے ساتھ کی ہے "كنت فممن غسل أم كلثوم لئلا رسول الله ﷺ عهد ولانها، فكان أول ما أعطاه رسول الله ﷺ الحقاء ثم، ثم الخمار ثم الملحفة ثم أخرجت بعد في الثوب لآخر، فأتى رسول الله ﷺ جالس عند الباب معه كفنها يدوسها ثوب ثوبا" (رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی حضرت ام کلثومؓ کی وفات کے بعد ان کو غسل دیے وہیں میں میں بھی شامل تھی، تو رسول اللہ ﷺ نے کفن کے لئے سب سے پہلے ہمیں ازار دیا، پھر قمیص، پھر دوپٹہ، پھر چادر، پھر اخیر میں انہیں ایک دھڑے کپڑے میں لپیٹا گیا وہ کہتی ہیں رسول اللہ ﷺ دو بارہ کے پاس تشریف فرما تھے، آپ ﷺ ہی کے پاس کفن کے کپڑے تھے، آپ ﷺ ہمیں ان میں سے ایک ایک کپڑا دیتے جاتے تھے)۔ اس حدیث کے سلسلے میں سندری نے سکوت فرمایا ہے، حاکم نے تصحیح میں کہا کہ ابن لطفان نے نوع کی وجہ سے اس کو مطلق کیا اور کہا کہ نوع مجہول ہے اگرچہ محمد بن اسحق نے کہا ہے کہ وہ قاری قرآن تھے۔ صاحب مونس، مسعودی، خادعہ کے کی آراء پر متفق کرتے ہوئے کہا کہ اس کی سند حسن ہے جس سے استدلال درست ہے صاحب التبع المبرانی المتاء المتاحاتی نے کہا کہ اس کی سند میں کوئی حرج نہیں ہے (مسند احمد بن حنبل ۳۸۰/۶ طبع بیہقی، مونس



۱. مراف ۱۷

(ب) تم میں سے کوئی اپنے بھائی کو کھانے تو چائے کے لئے سے چھ  
 (فمن)۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ من سفید و صاف تھو ۱۰۰ یہ  
 مطلب نہیں کہ من قیمتی اور آراستہ ہو۔

مالیہ کے برائے مرد کے لئے پانچ اور عورت کے سات  
کپڑے تک زیادتی میں کوئی مشافقت نہیں۔ اور مانتے ہیں: مرد کو پانچ  
اور عورت کو سات پیڑوں سے زیادہ دینا ہراف ہے، ورتیں  
چار سے اور پانچ تھ سے اولیٰ ہیں (اک اس تفصیل سے معصوم ہو کہ  
کفن میں ہراف تمام مذہب فقہاء میں مسموع ہے، وراں سلبہ  
میں ضابطہ یہ ہے کہ کفن ایسا ہونا چاہئے جیسا کہ وہ پٹی رمدی میں عام  
ثور پر پڑتا تھا۔

اس موضوع کی تفصیل کے لئے اصطلاح (کفن) کی طرف  
رجوع فرمائیے۔

## محرمات میں اسراف

۷۱- اصطلاح فقہاء میں منظور وہ ہے جس کے استعمال سے شریعت میں منع یا نایا ہو، اور اپنے عام معنی کے اعتبار سے اس کا اطلاق حرام و مکروہ تحریمی دونوں پر ہوتا ہے، اس اعتبار سے منظورات وہ منوعات شرعیہ ہیں جن پر نہ واجب ہو (۲)۔

محرمات کا ارتکاب فی غصہ امر افسوسناک ہے، کیونکہ اس میں حد شروع سے تجاوز پایا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا دُيُوسَنَا وَسُيُوسَنَا وَنَارَافِئُنَا وَغُفْرَانَكَ" (۳) (اے ہمارے پروردگار ہمارے دیوسے، ہمارے گناہوں اور ہمارے باپوں میں ہماری زیادتی کو بخش دے)۔ اس کی

کپڑے وہیے تھے جنہوں نے آپ ﷺ کی صاحبزادی کو ملایا تھا۔)۔ وراثت کی حالت یہ بھی ہے کہ مرد عام طور پر اپنی زمین میں تیس کپڑے پہنتا ہے تو وفات کے بعد بھی یہی عدد ہوگا، «مخورت مرد» کے مقبرہ میں پنی زمین میں زیادہ کپڑے ہوتی ہے، اس لئے کہ اس کا قابل ستر حد مرد کے قابل ستر حصے سے زیادہ ہے، پس مرنے کے بعد بھی اسی کٹھن نظر رکھا گیا ہے (۱)۔

جمہور نقیب، شاماعیہ و حنابلہ و رحمہ کی ایک روایت کے مطابق مر، کے سے تین و عورت کے لئے پانچ کپڑوں سے زائد ضروری ہیں (۲)۔ اس لئے کہ اس میں ہراف اور اضاعت مال ہے، اور یہ دونوں ممنوع ہیں، رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا تغالوا فی الکفن، لواء یسلب سلبا سر یغاب“ (۳) (کفن میں زیور نہ کرو، اس لئے کہ وہ بہت جلد ختم ہو جاتا ہے)۔

اور جو رسول اللہ ﷺ سے اچھا کفن دینے کے سلسلہ میں روایت ہے: "إِذَا كُنْ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُحْسِنِ كَفَنَهُ" (۴)

=

مجموعہ ۳۱۷ طبع المند الفتح المہتابی ۱۷۶۵ء طبع اول ۱۷۶۲ء  
نصب المہتابی ۲۳ طبع مطبوعہ دار المآسون، تحقیق المہتابی ۱۷۶۲ء، ۱۷۶۵ء، ۱۷۶۸ء  
مطبع کردہ سید عبد اللہ ہاشم المہتابی، مدینہ منورہ ۱۳۸۲ء جامع الاصول  
۱۷۶۲ء مطبع کردہ مکتبۃ المہتابی ۱۷۶۲ء

( ) فتح القدیر ۱/ ۷۸، ۷۹، الخرش ۲/ ۶۶، الفیہ ۱/ ۲۸، المغنی ۲/ ۶۶، ۷۷

(۴) ابن ماجہ، ۵/۵۸، تہذیب الخصال، ۲/۵۰، المغنی، ۳/۶۶، کشاف  
الغنی، ۲/۱۰۵۔

(۳) حدیث: ”لَا تَعْلَمُوا فِي الْكُفَىٰ فَلَإِنَّهُ يَسْأَلُ...“ کی روایت ابو داؤد نے حضرت علی ابن ابی طالبؓ سے مروی ہے۔ کہا ہے کہ اس کی سند میں ابو ناک عمرو بن ہاشم لکھن ہیں جن کے بارے میں کلام کیا گیا ہے (عن المعبود ص ۷۰ طبع المکتبہ جامعہ اصول ۱۱۶/۱۱۷ فتح کردہ مکتبہ اعلیٰ ۹۳/۱۳۷ء)۔

(۳) حذیث: ”اذا کھس أحدکم اخاه فلیحس کھسه“ کی روایت سے مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی احادیث کی (صحیح مسلم حقیقی محمد قزوینی) کے تحت

## اسراف ۱۸-۱۹

یہ ہے کہ کھانے پینے اور ملائم اف نہ کرے، نیز شریعت کی مقررہ حد سے تجاوز نہ کرے جس کی تفصیل فقہاء میں ہے۔

حالت آخری اور حالت غصہ دونوں کا ایک ہی حکم ہے یعنی دونوں کے وجود کے سبب میں اختلاف ہے، چنانچہ اگر وہ کسی کو فعل حرام کے اختیار کرنے پر ابھرتا ہے، اور حالت خطرہ میں مرتکب خود ایسے حالات سے دوچار ہو جاتا ہے جن سے چھٹکارا کی راہوں کے علاوہ کچھ نہیں رہتی کہ وہ فعل حرام کا ارتکاب کر کے اپنی جان بچالے، اس لئے ہم صرف حالت خطرہ میں اسراف کے حکم کو نافذ کریں گے۔

۱۹- فقہاء کا اتفاق ہے کہ مضطرب کے لئے حرام چیز سے نفع اٹھا جائز ہے، جو دھرم مال مردہ، خون، خنزیر کا گوشت، بویہ، اور بے حیثیت ہو، فقہاء کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: لَمْ يَنْصُرُوا غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا يُحِلُّ عَلَيْهِ (۱) (یعنی اس میں بھی) جو شخص مضطرب ہو جائے اور نہ بے حکمی کرنے والا ہو اور نہ حد سے نکل جائے والا ہو تو اس پر کوئی گناہ نہیں) لیکن حالت خطرہ میں حرام چیز کھانے پینے کی حد متعین نہیں، ان سے تجاوز کرنا اور اسراف جائز نہیں، اور نہ ایسا کرنے والا راجح یا مکرم ہوگا۔

جمہور حنفیہ و متاخر اور ایک قول کے مطابق شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مضطرب (۲) کے لئے حرام چیز کی صرف اس مقدار کا کھانا چاہا جائز ہے جس سے زندگی باقی رہ سکے، تو جو اس سے زیادہ مقدار استعمال کرے گا اسے حد سے تجاوز کرنے والا کہا جائے گا (۳)۔ لہذا حرام

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۳

(۲) حالت خطرہ یہ ہے کہ انسان ایسی حالت میں پہنچ جائے کہ اگر ممنوع چیز نہ کھائے تو ہلاک ہو جائے گا، اور اس کے لئے شرط ہے کہ اس وقت بھی موت کا خوف ہو جو وہ اس سے بچنے کا کوئی دوسرا ذریعہ نہ ہو (کنہی)۔

(۳) ابن ماجہ ص ۲۱۵/۵، اسى لطالب ۵۷۰، شرح المکرمہ ص ۲۰۵، ابن ابی شیبہ ص ۵۹۶/۸

تفسیر میں امام رازی نے کہا ہے کہ کسی چیز میں اسراف افراط (غلو و مبالغہ) کو کہتے ہیں، اور یہاں پر ہم اس سے مراد ہیں۔ اویان اللہ نے کہا ہے: "دوبہ و اسراف" دونوں قریب الگ ہیں، تاکید کے طور پر دونوں کو یکساں بیان کیا ہے (۱) اور ایک قول یہ ہے کہ ذنوب اور جہاد سے کم ہے پھر ممنوع کے ارتکاب میں شدت میں شدت کا سبب بنتی ہے، اس لئے کہ اگر مقدار میں ہو تو کما فی الواقع اس کی وضاحت کی ہے، اور اگر صغیر ہو تو اس کی وضاحت کی ہے، اور اس کی وجہ سے عداوت ساقط ہو جاتی ہے تو جس کے صغیر و زیادہ دونوں مردانہ اور مردانہ سے تو اس کی شدت قبول نہیں کی جائے گی (۲)۔

۱۸- لیکن کچھ مخصوص حالات ایسے ہیں جن کی وجہ سے حرام کو اختیار کرنا پڑے تو انسان کے لئے جائز ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ اسراف نہ کرے یعنی اس حد سے تجاوز نہ کرے جو اس حال کے مناسب شرعاً متعین کی گئی ہیں مثلاً:

الف۔ حالت آخری کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ کی حرام کر دہی مثلاً مردہ، خون، خنزیر، وغیرہ کے کھانے یا پینے پر ہی مجبور کرے۔  
ب۔ حالت خطرہ کہ کوئی آدمی ایسی حالت کو پہنچ جائے کہ اگر وہ حرام کو استعمال نہ کرے تو ہلاک ہو جائے گا، اور اس حالت سے چھٹکارا کا کوئی دوسرا ذریعہ نہ ہو، جیسے شدید بھوک یا اس کی حالت (۳)۔  
ن حوالہ میں بالاتفاق جائز بلکہ اکثر کے نزدیک واجب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ اشیاء یعنی مردہ، خون اور حرام مال کھالے، شرط

(۱) بحر الحیث ۵۷۳

(۲) قلیوبی ص ۳۱۹، ابن ماجہ ص ۳۷۷، شرح المکرمہ ص ۲۳۲، جوہر الاکلیل ص ۲۳۳

(۳) تھوکی علی الاضاح ص ۱۰۸، شرح المکرمہ ص ۱۵۵، قلیوبی ص ۲۶۲، ابن ابی شیبہ ص ۵۹۶/۸

## اسراف ۲۰-۲۱

مالکیہ کے مذہب اور حنابلہ کی ایک روایت کے مطابق اسراف نہیں ہے (۱)۔  
موضوع کی تفصیل کے لئے اصطلاح (اسراف) دیکھئے۔

### مز میں اسراف:

۲۰- شریعت میں اصل یہ ہے کہ نہ بقرچم ہو، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَابْنِ عَاقِبَتِهِمْ لَعَابِقُوا بِمِثْلِ مَا غَوَّيْتُمْ بِهِ" (۲) (گر تم لوگ بدل لیا چاہو تو انہیں اتنا ہی دکھ پہنچاؤ جتنا دکھ انہوں نے تمہیں پہنچایا ہے)۔ دوسری جگہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "لَقَدْ أَخْنَدِي عَلَيْكُمْ فَاعْتَلُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَخْنَدِي عَلَيْكُمْ" (۳) (تو جو کوئی تم پر زیادتی کرے تم بھی اس پر زیادتی کرو جیسی اس نے تم پر زیادتی کی ہے)۔ لہذا اس میں زیادتی، اسراف ہرگز جائز نہیں، اس لئے کہ زیادتی حد سے تجاوز کرنے میں شمار ہوگی جو کہ ممنوع ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَغْتُلُوا إِنَّا إِلَهُهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِلِينَ" (۴) (اور حد سے باہر مت نکلو کہ اللہ حد سے باہر نکل جانے والوں کو پسند نہیں کرتا)۔

اس کی وضاحت درج ذیل ہے:

### الف- قصاص میں اسراف:

۲۱- فقہاء کا اتفاق ہے کہ قصاص کا ہر مسادہات پر ہے، اس سے اس میں اسراف، زیادتی جائز نہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَمَنْ

چیز کو سودی فی حد تک کھائے اس کو زور دینا جائز نہیں، بلکہ حالت فطر میں حرام چیز سے نفع اٹھانا مخرمانہ اور زیادتی نہ کرنے کے ساتھ مقید ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ" (نہ تو مخرمانہ کرے، نہ زیادتی)۔ مصعب یہ ہے کہ منظر حرام کے کھانے میں لذت کا طالب، در حد شرعی سے تجاوز کرنے والا نہ ہو، اگر جان بچانے کی مقدار سے زیادہ دیکھ لے گا تو اسراف کرنے والا ہوگا، اگر اتنی مقدار کھائے کہ فی الحال ضرر کا خوف قائم ہو جائے تو اس ضرورت قائم ہوئی اس میں جو کہ قائم کرنے کا اعتبار نہیں، اس لئے کہ اگر حرام چیز نہ کھائے پھر ضرر کا خوف نہ ہو تو صرف جو کہ شدت کی وجہ سے مرہ رکھنا جائز نہیں ہوتا (۵)۔

مالکیہ کا مذہب، شافعیہ کا ایک قول اور امام احمد کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر کوئی دوسری چیز میں نہ آئے تو منظر کے لئے پیٹ بھر مردار کھانا جائز ہے، اس لئے کہ جس چیز سے سد رمق جائز ہے اس سے پیٹ بھرنا بھی جائز ہے، جیسا کہ مباح اشیاء کا حکم ہے، بلکہ مالکیہ نے مرد و رکوز اور ادھانے کی اجازت دی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مردار سے پیٹ بھر کھالے، اور اس میں سے زائد کو بھی ہٹالے، پھر اگر اس کی ضرورت نہ رہ جائے تو اسے پھینک دے، اس لئے کہ منظر پر مردار حرام نہیں، اور جب حال ہے تو وہ جتنا چاہے کھا سکتا ہے، اگر دوسری کوئی چیز میں آ جائے تو اس کا کھانا حرام ہو جائے گا (۶)۔ منظر کے سے مردار کے گوشت کو زور دینا حنابلہ کی بھی ایک روایت کے موافق درست ہے (۷)۔ اس وضاحت کے مطابق ابن حنبلہ نے فقہاء کے رد ایک پیٹ بھر کھانا اسراف نہ ہوگا، جیسے مزہر سے زور دینا

(۱) الإِشَادَةُ وَالْفَتْوَى لِابْنِ كَيْسَانَ، ج ۱، ص ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱،

## اسراف ۲۲-۲۳

فَقُلْ مَصْرُوعًا فَهَذَا جَمْعًا لَوْلِيَهُ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْفُلِّ  
إِنَّهُ كَانَ مَصْرُوعًا (۱) اور جو کوئی ناحق قتل یا جائے گا وہ ہم نے  
اس کے وارث کو اختیار دے دیا ہے ۱۶ سے چائے کہ قتل کے ماب  
میں حد سے گئے نہ تھے۔ بے شک وہ شخص قاتل طرفداری کے  
ہے۔ اس حد کی تفسیر میں مفسرین کہتے ہیں کہ "لا یسرف فی  
القتل" کا معنی ہے کہ قتل میں شرعی حد سے تجاوز نہ کرے۔ چنانچہ  
غیر قاتل کو قتل نہ کیا جائے ۱۰۔ جاہلیت کی عادت کے مطابق قاتل کا  
مشدد نہ کیا جائے، کیونکہ زمانہ جاہلیت کے لوگوں کی یہ عادت تھی کہ اگر  
ن میں سے کسی ایک کو قتل کر دیا جاتا تو وہ اس کے بدلہ ایک جماعت کو  
قتل کر دیتے۔ اور یہ شخص جو کی حیثیت نہ ہوتا اس کو قتل نہ کرتے  
بلکہ اس کے بدلہ میں اس کی قوم سے کسی ذی حیثیت کو قتل کر دیتے  
تھے۔ تو اس سے روکا گیا (۲)۔

۲۲- فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر حاملہ عورت پر قصاص واجب  
ہو جائے تو وضع حمل تک اسے قتل نہیں کیا جائے گا، اور وضع حمل کے  
بعد بھی اس وقت تک قتل نہیں کیا جائے گا جب تک کہ وہ اپنے بچے کو  
پیش نہ کر دے، اگر بچہ کو دودھ پلانے والی کوئی نہ ہو تو دودھ چھڑانے  
کی مدت آنے تک اسے قتل کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ حدیث میں  
ہے: "إِذَا قُتِلَتِ الْمَرْأَةُ عَمْدًا لَمْ يُقْتَلْ حَتَّى تَضَعْ مَا فِي  
بَطْنِهَا إِنْ كَانَتْ حَامِلًا، وَحَتَّى تَكْفُلَ وَلَدَهَا" (۳) (اگر عورت

(۱) سورۃ اسراف ۳۳

(۲) القرطبی ۴/۵۵۵، تفسیر المازنی ۴۰/۲۰۳، آلوسی ۵/۶۹، تفسیر کشاف  
۳۸/۳۳۸، ابن کثیر ۳/۳۹

(۳) حدیث "ابن قتیبہ المروزی" کی روایت ابن ماجہ سے حضرت حاذ بن  
حبل و حضرت ابو عبیدہ بن الجراح حضرت عبادہ بن الصامتہ اور حضرت  
شدر بن حوف سے مروی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "المرأة إذا قُتِلَتْ  
عمدًا، لا تُقْتَلْ حَتَّى تَضَعْ مَا فِي بَطْنِهَا إِنْ كَانَتْ حَامِلًا، وَحَتَّى

کسی کو عمدہ قتل کر دے اور وہ حاملہ ہو تو اسے اس وقت تک قتل نہیں  
کیا جائے گا۔ جب تک کہ بچہ پیدا نہ ہو جائے اور اس کی کذاہت کا نظم  
نہ ہو جائے) نیز اس لئے کہ حاملہ کے قتل سے اس کے بچے کا قتل بھی ہو  
جائے گا۔ تو یہ قتل میں اسراف ہوگا "وَلِلّٰهِ تَعَالٰی کَارُءٌ هَـٔؤُلَاءِ  
يَسْرِفُ فِي الْفُلِّ" (قتل میں ریادتی نہ کی جائے)۔ نیز اس سے کہ  
حاملہ سے قصاص لینے میں غیر مجرم کو قتل کرنا ہے جو حرام ہے۔ اس  
لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں "لَا تَجِدُ أَوْدَةً قَوْلًا أَحْوَىٰ" (۲)  
(اور کوئی بوجھ افشانے والا دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا)۔

۲۳- مقام، مقدار اور اوصاف کے اعتبار سے اعضاء کے قصاص  
میں مماثلت شرط ہے کہ جس عضو کو قصاص میں کاٹا جا رہا ہو وہ تلف  
نہ ہو، عضو سے بہتر حالت میں نہ ہو، ورنہ اسے اسراف کہا جائے گا اور  
یہ ممنوع ہے، لہذا مثل ہوئے ہاتھ کے بدلہ صحیح ہاتھ کو، مثل ہوئے پیر  
کے بدلہ صحیح پیر کو، لہذا قصص ہاتھ کے بدلہ کامل ہاتھ کو نہیں کاٹا جائے گا،  
اس لئے کہ جس کو نقصان پہنچایا گیا ہے اسے اپنے حق سے زیادہ پینے کا  
اختیار نہیں ہے، اگر اس کے لئے قصاص نکل کے ایک پورے میں  
واجب ہو اور اس نے پورے کاٹ دیں تو اگرچہ نرکانی ہوں تو  
ریاضتی میں قصاص واجب ہے، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے (۳)۔

تکفل ولدها وإن دلت لم ترحم حتى تصنع ما في بطنها وحشي  
تکفل ولدها"۔ حامد البوسری نے الزوائد میں کہا ہے اس کی سند میں ابن  
انعم ہے جن کا امام عبد الرحمن بن زیاد بن انعم ہے وہ مصیب ہیں، اسی طرح اس  
سے روایت کرے والے عبد اللہ بن حبیب ہیں (سنن ابن ماجہ، تحقیق محمد نواد  
عبد الماتی ۲/۵۵۵، طبع عیسیٰ الخلیلی)۔

(۱) البدائع ۵/۵۹۵، التاج ۷/۲۸۸، الوہاب الجلیل ۸/۲۵۳، المغنی  
۷/۷۳۱، ۷/۷۳۲۔

(۲) سورۃ الاحقاف ۱۷۔

(۳) الوہاب ۲/۱۲۸-۱۸۸، الوہاب الجلیل ۸/۲۳۶، شرح البیہق ۳/۳۸۸، المغنی  
۷/۷۳۱، ابن ماجہ ۵/۵۳، البدائع ۷/۵۹۵، تاج ۷/۲۸۸، تفسیر ابن کثیر ۳/۳۹

## اسراف ۲۳-۲۵

عہد الیسا کرنے کی وجہ سے اس پر زیادتی کا قصاص لازم ہے (۱)۔  
ان مسائل کی تفصیل اصطلاح (قصاص) میں ہے۔

### ب- حدود میں اسراف:

۲۵- حد ایک مقررہ مزا ہے، جو اللہ تعالیٰ کا حق ہونے کی حیثیت سے واجب ہے۔ مقررہ مزا اسے مزا ہے کہ وہ اس طرح متعین ہے کہ وہ زیادتی ہی کو قبول نہیں کرتی، چنانچہ جو ایک دینار کا چوتھائی حصہ چالے (۲) یا ایک لاکھ چالے ان دونوں کی حد یک ہی ہے، اور حق اللہ ہونے کا معنی یہ ہے کہ مزا ثابت ہو جانے کے بعد ساقط یا معاف نہیں ہوتی، اور یہ بھی ممکن نہیں کہ اس کے بدلہ دوسری مزا دی جائے، اس لیے کہ وہ لال قطعیہ سے ثابت ہو چکی ہے، لہذا اس میں تعدی یا اسراف جائز نہیں، اس پر نقب کا تعلق ہے (۳)۔ اسی وجہ سے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ حاملہ پر حد نہیں جاری کی جائے گی، کیونکہ اس صورت میں جنین کو ماحق قتل و ہلاک کرنا لازم آئے گا، اور یہ بلاشبہ اسراف ہے (۴)۔ اور جن حدود میں مزا کوڑے لگاتا ہے، مثلاً حد زنا، حد شرب خمر اور خصی نہ ہونے کی صورت میں حد رہا، ان میں یہ شرط ہے کہ کوڑوں سے ہلاک ہو جانے کا اندیشہ نہ ہو، اس لیے کہ یہ حد زجر و تنبیہ کے لیے شروع ہے، ہلاکت کے نئے نہیں، مارتوسہ ہو، نہ ملاکت خیز ہو، نہ ہلکے انداز پر، اور یک ہی جگہ پر نہ مارا جائے، مازک مقامات یعنی سر، چہرہ اور شرمگاہ پر نہ مارا

۲۴- اسراف و تعدی سے بچنے کے لیے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ جان سے کم درجہ کا قصاص با و ثا دیا اس کے نائب ہی کی ہو، جو ان میں یا جائے گا، کیونکہ اس میں اس کے لایا، کی ضرورت ہے، چونکہ قصاص میں تشکی و رول کو تھنہ، ربا مقصود ہوتا ہے، تو قصاص میں ظلم کا حق حد تک مکاب ہے، و حاکم پر آگ قصاص کی، کیونکہ بحال ضروری ہے، جس شخص سے جان کے مساوی کا قصاص یا حارما ہے اس کے خیال رکھنے کا حکم دینا بھی ضروری ہے تاکہ اس پر زیادتی نہ اس کی بے جا پریشانی سے بچ جائے، اور سب حاکم قاتل کو قتل کرنے کے سے مقتول کے ولی کے پرہیز کرے، تو حاکم اس کو قاتل کا مثلاً کرنے اور اس پر قتل میں زیادتی کرنے سے منع کر دے (۱)۔

عہد و جسم کے قصاص میں یہ شرط ہے کہ بغیر کسی ظلم و زیادتی کے قصاص لیا جائے ممکن ہو، اور وہ اس طرح کہ عضو کو جوڑ سے کاٹا جائے، لہذا اگر مظلوم کا عضو غیر جوڑ سے کاٹا گیا ہو تو اس میں کاٹے جانے کی جگہ سے قصاص نہیں ہوگا تاکہ اسراف سے بچا جائے (۲)۔

ور اس لئے کہ زخم جس کا قصاص بغیر ظلم و زیادتی کے لیا جاتا ممکن ہو وہ ہر وہ زخم ہے جو ہڈی تک پہنچ جائے جیسے موضع (ہڈی تک کھلا ہوا زخم)، اور اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس میں قصاص ہے، اور اس پر بھی فقہاء متفق ہیں کہ موضع کے بعد والے زخم میں قصاص نہیں، کیونکہ اس میں بڑا خطرہ ہے، اور ان کے علاوہ دیگر زخموں میں مہیا، کا خلاف ہے، اس لئے کہ ان میں اسراف کے اندیشہ کی وجہ سے ظلم و زیادتی کا احتمال ہے، فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر موضع میں قصاص لینے والے نے عہد اپنے حق سے زیادتی کر لی تو اس کے

(۱) مہیۃ الکتاب ۲/۵۸۶، اختصار ۲/۴۲، المنی ۴/۵۰۳-۵۰۴، سہب الجلیل ۲/۳۶۶۔

(۲) حنفیہ کے نزدیک قطع کے لئے کم سے کم مقدار صرۃ دس درہم ہے۔

(۳) بدائع الصنائع ۴/۳۳، سہب الجلیل ۲/۳۱۸، طحاوی ۴/۲۳۳، المنی ۴/۳۱۸، ۳۱۹، الاحکام السلطانیۃ للامام ابو دینار ۱۴۰۔

(۴) البدائع ۴/۵۹۷، سہب الجلیل ۲/۳۱۹، المنی ۴/۵۹۷، طحاوی ۴/۲۳۳۔

(۱) کشف القناع ۵/۵۳۵-۵۳۷، المنی ۴/۵۰۷، شرح منہج الجلیل ۳/۵۸۳، مہیۃ الکتاب ۲/۵۸۶، اختصار ۲/۴۲۔

(۲) سہب الجلیل ۲/۳۶۶۔

## اسراف ۲۶-۲۷

• ریحہ تعزیر جاری نہیں، ورنہ بالاتفاق ضمان لازم ہوگا، اس لئے کہ غیر معمولی طریقہ پر مارا، اور اس طرح مارا کہ اس کو نادیب نہ گرونا جائے یہ تعدی، ظلم اور اسراف ہے۔ لہذا اس سے ضمان واجب ہوگا۔  
۲۷- اگر نادیب کے لئے مشروع طریقہ پر مار یعنی رتی کی تفسیر کے مطابق جس میں اسراف نہ ہو، اور ٹٹ وی کے بیاب کے مطابق مارا نہ گیا ہو، اور محل کے اعتبار سے معمول کے مطابق ہو، اور اس سے نقصان ہو یا مثلاً شتم دیوی کی مافرمائی پر سے مارے، اور وہ مشروع نادیب ہی سے ملتا ہو جائے، تو نادیب و تنابہ کے رد ایک مومن نہیں ہوگا، اور حنفیہ و شافعیہ کے رد ایک ملاکت کا ضمان ہوگا، جو ضرر معمول کے مطابق ہی ہو، اس لئے کہ نادیب یک حق ہے، اور ان کے رد ایک حق کے استعمال میں سلامتی کی قید ہے، تنابہ مالاہ و تنابہ کے رد ایک یہ قید میں ہے، اس کی ضمانت اس کے مقام پر ہے (۲)۔

۱۔ غنیمہ (امام ابو حنیفہ، امام محمد، امام شافعی کا صحیح قول، اور ایک روایت میں امام احمد اصرار کرتے ہیں کہ تعزیر میں کوڑے کی سزا اتنا نہیں کوڑوں سے زیادہ نہ ہو، کیونکہ صحیح حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من بلغ حداً فی غیر حد فہو من المعتصین" (۳) (جو شخص غیر حد میں حد کی مقدار کو پہنچ جائے وہ ریاقتی کرنے والوں میں سے ہے)، اس لئے کہ چالیس کوڑے غلام

جائے، اس لئے کہ اس میں ملاکت کا خوف ہے، یہ بھی ضروری ہے کہ جائیداد فکند اور ضرب کے معاملہ میں پوری طرح واقف ہو، یہ تمام شرائط تعدی و اسراف سے بچانے کے لئے ہیں (۱)۔

• اگر غیر ریہوتی و اسراف کے مشروع طریقہ پر حد لگائی اور اس حد کی وجہ سے آدمی کی جان چلی گئی تو حد لگانے والا ضمان نہیں ہوگا، فقہاء کا جقول ہے کہ حد و تمام کرنے میں ملاکت کی شرط نہیں، اس کا یہی مطلب ہے، اور اگر حد جاری کرنے میں اسراف مزیانی کی ہو جس پر حد جاری ہوئی وہ تکف ہو گیا تو بالاتفاق ضمان واجب ہے (۲)۔  
• مسائل کی تفصیل ان کے مقام پر دیکھئے۔

## ج- تعزیر میں اسراف:

۲۶- تعزیر ایسے گناہوں پر سزا دینے کو کہتے ہیں جن پر شریعت میں حد و کفر و مشرک نہ ہو۔ یہ سزا ہے جو متعین نہیں بلکہ اس میں جرم و لوگوں کے حالات کے اعتبار سے سزائیں الگ الگ ہوتی ہیں، چنانچہ تعزیر بقدر جرم اور اس قدر ہوتی ہے جس سے جرم کرنے والا باز آجائے، بعض لوگ تو معمولی سزا سے باز آ جاتے ہیں، اور بعض لوگ ریہوتہ کے بغیر باز نہیں آتے (۳)۔ اسی لئے نادیب پانی میں فقہاء نے یہ طے کیا ہے کہ وہ تکلیف دہ نہ ہو، چر دہ نہ ہو، امرائے مجبوس پر نہ ہو جن میں کوئی عیش لالچ ہو، اس طرح مارا جائے کہ اس مارنے کو نادیب سمجھا جائے، کیونکہ اس کا مقصود صرف اصلاح ہے اور اگر نادیب سزا ہو کہ خوفناک پانی کے بغیر قائم نہ ہوگا تو پانی کے

(۱) رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴

اسراف ۲۸

اس تفصیل کے مطابق مامت کی وجہ سے جو سرف ہو جمہور  
مختباء مالکیہ، ثنائیہ اور حنبلیہ کے رد یک جہتی تصرف سے روکے کا  
سبب ہوتا ہے، اور خفیہ میں سے صاحب میں یعنی امام ابو یوسف، امام محمد  
کی رائے یہی ہے۔ اور اس کے رد یک ان پر فتویٰ ہے، امام ابو حنیفہ کا  
اس میں اختلاف ہے کہ وہ مامت و تہذیر کے سبب مکلف پر پابندی  
کے کامل نہیں۔

اس کی تفصیل کے لئے اصطلاح (حجر) دیکھئے (۱)۔

و قائل حد ہے، اگر ایک کوز کم نہ دیا جائے تو تعمیر کی اثری حد  
تائیس رہ جاتی ہے۔ جنس مقبلا نے یہ قید لگائی ہے کہ یہ اس صورت  
میں ہوگی جس کی جنس میں کوئی حد ہو (۱)۔

امام احمد کی ایک روایت اور مالکیہ میں سے ایسی حدیث کا قول یہ ہے کہ تعزیریں کوزوں سے زیادہ نہیں ہوں، ایسی قدر نے قاضی سے نقل کیا ہے کہ یہی مذہب ہے (۲) اور مالکیہ کے، ایک اس کی مقدار میں، خود وہ حد سے زیادہ ہو، حاکم کو مطلقاً اختیار ہے، شرط یہ ہے کہ اس مقدار سے زیادہ نہ ہو جو خرم کو تیس سے روکنے کے لئے کافی ہو جائے (۳)۔

فقہاء کے نزدیک رنج یہ ہے کہ تعزیر میں ستم و ستم مقدار کی کوئی تعیین نہیں، اگر تاضی کی رے ہو کہ یہ شخص ایک کوزے سے بار - جاے گا تو اسی پر کتبہ کرے۔ تمام نہ اب میں یہی ہے کہ جس مقدار سے جرم باز آ جاے تعزیر میں اس مقدار پر اسراف و ریافتی جائز نہیں (۴)۔

ہال میں سرف کرنے والے پر پابندی:

۲۸- ثقباء کے ایک اموال میں ہر ایک کے لئے ۱۰۰۰۰ روپے کا حصہ ہے۔ اس سے کہ وہ شریعت، عقل کے تقاضے کے خلاف مال کو منہول خرچ کرنا ہے اور سے ضائع کرنا ہے۔ "ثقباء کے یہاں سفابہت کے یہی معنی ہیں۔ اسی سے ثقباء کی زبانوں پر یہ جاری ہے کہ سفابہت تہذیب (مصول خیرین) ہے اور سچہ پند ہے (۵)۔

(۱) ابن عبد البر ۳۷۰ھ، ۴۵۰ھ، ۴۸۰ھ، ۵۰۶ھ

(۲) انھیں ۲۵ برسہ القوا میں اٹھایا گیا۔ ابن جریر ۲۳۵۔

۱۴۰۱ (۳۷)

(۳) این مقررین ۸/۳، ۷/۳، ۶/۳، ۵/۳، ۴/۳، ۳/۳، ۲/۳، ۱/۳ و ۰/۳ را به ترتیب ۰/۳، ۱/۳، ۲/۳، ۳/۳، ۴/۳، ۵/۳، ۶/۳، ۷/۳، ۸/۳ و ۹/۳ نامیده اند.

۱۳۳۵/۸/۱۳

(۵) ہفتہ اشیا تک سمر ۳۳ تا آری لطالب ۲/۴۰۵، دیکھئے من مایوں ۵/۹۲۔



(۱) جامعہ اسلامیہ اقلیتی ۸۱/۳۷۱، شارع روضہ الہیہ ۲/۲۰۶،

المغنى ٤٠٥، ابن بطيئة ١٠١

## اُسر

تعریف:

۱- ”اُسر“ اُسر کی جمع ہے، اس کی جمع اُساری اور اُساری بھی آتی ہے، اُسر لغت کی رو سے اُسار سے بنا ہے، جس کا مفہوم بندھن (بیڑی) ہے، کیونکہ لوگ رفقہ شخص کو بیڑیوں سے باندھ دیتے تھے، پھر ہر رفقہ شخص کو چاہے وہ بیڑیوں میں نہ بندھا ہو، ایہ کہا جائے گا، چنانچہ ماخوذ شخص بیڑی میں ہو یا ذیل میں، ایہ ہے نام لے آیت قرآنی: ”وَبَعْضُهُمْ أَلْطَمَ عَلَىٰ صَنْبَرٍ مِّمَّنْ كَانُوا فِي يَدَيْهِمْ فَتَرَفَ يَدَايِهِمْ إِلَىٰ صَنْبَرِهِمْ فَلَا حِفْظَ لَهُمْ فَبُذِلُوا“ (۱) کی تفسیر میں کہا ہے: ”الأسير المسجون (۲)“ (ایہ وہ ہے جو ذیل میں بند ہو)۔

۲- (اُسر کا مفہوم) اصطلاح میں: اُسر کی تعریف کرتے ہوئے ماوردی نے کہا ہے کہ یہ وہ جنگجو کافر مرہ ہیں جن کو مسلمان زندہ حراست میں لے لیں (۳)، یہ تعریف ان حالات کے اعتبار سے ہے، کیونکہ یہ صرف حالت جنگ میں حربی قیدیوں کے ساتھ مخصوص ہے، جب کہ فقہاء کے یہاں اس لفظ کے استعمال پر غور کرے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرات اس لفظ کا استعمال ہر اس شخص کے لئے کرتے ہیں جس پر تسلط ہو جائے، خواہ وہ جنگجو ہوں اور جو اس کے

عقلم میں ہوں، دوران جنگ پکڑے جائیں یا جنگ کے خاتمہ پر، یا عملاً جنگ کے بغیر پکڑے جائیں جب تک کہ عداوت قائم ہے اور جنگ کے امکانات ہیں، چنانچہ ابن تیمیہ کا کہنا ہے: ”شریعت نے کفار سے جنگ کو واجب کیا ہے، لیکن ان میں سے جو لوگ ہمارے قبضہ میں آجائیں ان کے قتل کو واجب نہیں کیا، بلکہ ان کا کوئی آدمی جنگ یا بغیر جنگ کے ایہ ہو جائے، جیسے کشتی اس کو ہمارے علاقے میں ڈبل، یا راستہ بھول کر چلا آئے یا ہر کسی تدبیر سے اس کو پکڑ لیا جائے تو امام اس کے ساتھ وہ معاملہ کرے گا جو زیلہ مصلحت میں ہوگا، اور مفتی میں ہے: جو اس کو گرفتار کرے وہ اس کا مالک ہوگا، اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ مدنی (غیبت) ہے (۱)، ہر فقہاء اُسر کا لفظ ان حربیوں کے لئے بھی استعمال کرتے ہیں جن کو بلا اجازت دارالاسلام میں داخل ہونے پر مسلمان زیر کر لیں (۲)، اور ان مرتدین کے لئے بھی جو مسلمانوں سے جنگ کرتے ہوئے رفقہ ہو جائیں، ان تیمیہ کہتے ہیں: اور ان میں جو اُسر ہو جائیں ان پر حد قائم کی جائے گی (۳)۔

اسی طرح انکا ایہ کا استعمال اس مسلمان کے لئے بھی کرتے ہیں جس کو دشمن رفقہ کر لے، ابن رشد کہتے ہیں: امام پر واجب ہے کہ مسلمان قیدیوں کو بیت المال کے ذریعے رہا کرائے اور کہتے ہیں: اگر قادی میں مسلمان اُسر ہو مسلم بچے ہوں (۴)۔

(۱) مسند الشریعہ فی اصلاح الرئی والریہ ص ۴۳، طبع ۱۳۵۰ھ

ایسی ۲۲۱/۱۰ طبع اول ۱۲۸۰ھ

(۲) البدیع ص ۱۰

(۳) مسند الشریعہ لابن تیمیہ ص ۴۲ طبع ۱۳۵۰ھ، مجمع لاس ص ۵۸/۲ طبع سوم مصطفیٰ اعلیٰ

(۴) مجمع ذلیل المختصر ذلیل اللغات مطبوعہ حاشیہ مواہب الجلیل ۳۸۷ طبع دار الکتب اللبنانی بیروت المکتب ۲۶۰/۲ طبع عیسیٰ عیسیٰ، مدینہ المنجد ۱/۲۵۵ ص ۸۸

(۱) سورۃ اسراء

(۲) لسان العرب، اصطلاح القاموس باب المراء فی اللفظ

(۳) الاحکام مسند بہ ص ۱۳ طبع اول ۱۳۸۰ھ



## اسری ۳-۷

متعلقہ الفاظ:

سب - رہینہ:

۳- رہینہ رہبان کا معنی ہے، رہینہ اس کو کہتے ہیں جو بی بی کے عوض ماخوذ ہو، یہ رہینہ دونوں ہی ماخوذ ہیں فرق اتنا ہے کہ اسیر انسان ہی ہوتا ہے (۱)، اور ضروری نہیں کہ اس کی گرفتاری حق کے مقابل ہو۔

ب - جس:

۴- جس تجید (تراد چھوڑ دینا) کا ضد ہے اور جس کو وہ ہے جس پر ترادی کے ساتھ کہیں آئے جانے پر رک کا کی جائے، اس طرح جس سے عام ہے (۲)۔

ج - سبکی:

۵- سبکی اور سہاء اسیر کے معنی میں ہیں، چنانچہ لہسی انسانوں کو عام یا باندی بنالینے کو کہتے ہیں (۳)۔ فقہاء لفظ "لہسی" کا استعمال اہل حرب کی عورتوں اور بچوں کے لئے کرتے ہیں جن کو مسلمان مرد گرفتار کر لیں، اور جب اسری کا لفظ سہاء کے لفظ کے ساتھ جمع ہو تو لفظ "اسری" خاص طور پر شریک جنگ مردوں کے لئے دلتے ہیں جن کو مسلمان مرد گرفتار کر لیں (۴)۔

اسر کا شرعی حکم:

۶- اسر مشروع ہے، اور اس کی مشروعیت کی دلیل وہ نصوص ہیں جو

اس سلسلے میں وارد ہوئی ہیں، مجملہ ان نصوص کے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْبَتْتُمُوهُمْ فَانْفِلُوا وَتَفَاقَّ" (۱) (سو جب تمہارا مقابلہ کافروں سے ہو جائے تو (ان کی) گردنیں مار ڈالو یہاں تک کہ جب ان کی خوب خیزری نہ رہے تو خوب منہ بٹھا دو اور یہ اللہ تعالیٰ کے قول: "مَا كَانَ لِسَبَإٍ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يُفْعَلَ لِي الْأَرْضِ" (۲) (نبی کی شان کے لائق نہیں کہ اس کے قیدی (باقی) رہیں جب تک وہ زمین میں اچھی طرح خون ریزی نہ کرے) سے متصاف نہیں ہے، یہ تک یہ امت قیدی بنانے کی مطلقاً ممانعت میں وارد نہیں ہوئی ہے، بلکہ جنگ پر ابھرنے کے لئے نازل ہوئی ہے، اور یہ بتلایا جا رہا ہے کہ مسلمانوں کے لئے مناسب نہیں کہ زمین میں خوں ریزی یعنی کفار کو نکل دینے سے پہلے ان کے قبضے میں قیدی ہوں (۳)۔

مشروعیت اسر کی حکمت:

۷- اور اس کی حکمت دشمن کے دہ پہ کو ختم کرنا اور اس کی شرارتوں کا ازالہ کرنا اور میدان جنگ سے اس کو دور رکھنا ہے، تاکہ اس کی طاقت بے اثر ہو جائے اور اس کی "تقوت" پر رک ٹگ جائے، اور (یہ مقصد بھی ہے) کہ اس کے ذریعہ مسلمان قیدیوں کی رہائی کی سہیل پیدا ہو سکے (۴)۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۱۷

(۲) سورہ انفال ۷۵

(۳) الطابع احکام القرآن للقرطبی ۸/۴۴۷، ۲۲۶/۱۶ طبع دار کتب المصر

(۴) المصوب للنسخ ۱۰/۳۳ مطبعہ مطاردہ قاہرہ ۱۴۱۲ھ ۲۳/۲ طبع عینی الحلی، انصاری ۱۰/۳۰۳، طبع اول لبنان الاصاب ۱۳۹۲ھ طبع اول۔

(۱) کتاب التہذیب والنہی، فصل الاموال

(۲) لسان العرب، الصحاح، القاموس، باب اسیر، فصل الاموال

(۳) لسان العرب، الصحاح، القاموس، باب اسیر (کجا)

(۴) المبدع ۷/۱۱۱، احکام مسلمانہ لابی علی بن ۱۲، اسیر ۱۲/۱۲ طبع ۱۴۰۷ھ

کن کو قید کی بنا ناچ مرنے پر کن کو نہیں:

۸۔ بچہ، جو، بوزھا، عورت، صحت مند اور بیمار، بیوی میں سے جو بھی مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے اس کو قیدی بنانا جائز ہے، البتہ جس کے چھوڑنے میں کسی ضرر یا مہریشہ نہیں ہے اور اس کے منتقل کرنے میں دشواری ہے، تو اس کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، اس سلسلہ میں مذاہب میں کچھ تفصیلات ہیں۔

چنانچہ حبیب اور حناجہ کا مذہب اور شافعیہ کے اہل قول کے  
بمقابل قول ہے؛ بسبب کہ جنگ کے معاملہ میں ان لوگوں کا کوئی دخل  
نہ ہو تو ان کو قید نہیں رہا جائے گا جیسے شیخ ثانی (عمر رسیدہ)، پانچ،  
اندھا ورنہ ترک اللہ نیا قتال میں جن کی رائے کو کوئی دخل نہ ہو (۱)۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ جس کو قتل نہیں یا حائے گا اس کو قیدی بنانا جائز ہے۔ سوے رب ربہ کے بشطیکہ وہی راے میں سے نہ ہوں۔ یہ رب ربہ کو قیدی نہیں یا حائے گا۔ اس دنوں کے علاوہ معتودہ (کم عقل) بیشطیکہ، پانچ اور اندھے کو قیدی بنانا جائز ہے، گرچہ نہ کو قتل کرنا حرام ہے اور بغیر قتل، رقیہ کے من کو چھوڑنا بھی جائز ہے (۲)۔ ثانویہ کا اثلہ قول یہ ہے کہ بغیر استثناء کے سب کو قیدی بنانا جائز ہے (۳)۔

۹۔ اگر اور مسلمانوں کے مابین صلح کا معاہدہ ہو تو اس کے  
 کسی فرد کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، کیونکہ معاہدہ صلح نے اس کو مات  
 دی ہے۔ اور امان کے بعد اس ملک کے خلاف کوئی کارروائی کرنا  
 جائز نہیں رہ جاتا ہے۔ یہاں تک کہ معاہدہ والے لوگ محفوظ  
 رہیں گے۔ کسی کو اس پر ماتحت ڈالنے کا حق نہیں ہے، کیونکہ معاہدہ صلح نے  
 ان کو امان دے دی ہے، جو کسی دوسری جگہ جانے سے تم نہیں ہو سکتی۔

ان طریقہ اُسر معاملہ وہاں ملک میں کوئی دوسرا آدمی ملے کر آتا ہے، اور پھر بغیر امان کے دارالاسلام پہنچ جاتا ہے تو وہ مامون رہے گا، اس کو قیدی بنانا جائز نہیں ہوگا، یہ تکہ جب وہ مسجد وہاں کے لوگوں کے ملک میں ان کی امان کے ساتھ داخل ہو تو وہ بھی اس کے ایکسٹرا کے ماتحت ہو گیا، اور یہی مسئلہ ہے سر کوئی حربی، دارالاسلام میں امان کے ساتھ پایا جائے تو اس کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، اور سر کوئی حربی حریوں کے قلعے میں ہوتے ہوئے مسلمانوں سے امان حاصل کرے (تو اس کو بھی قیدی بنانا جائز نہیں ہوگا) (۱)۔

قیدی پر قید کرنے والے کا تسلط اور اس کے اختیارات:

۱۰۔ قیدی قید کرنے والے کی محض نگرانی میں ہے، اس کا اس کے وہ کوئی اختیار اور اس کے بارے میں تصرف کا اس کو کوئی حق حاصل نہیں ہے۔ اس میں تصرف کا حق امام (حاکم) کے سپرد ہے، قیدی بنانے کے بعد قید کرنے والے کا کام یہ ہے کہ اس کو ہیر کے پاس لے جائے، تاکہ وہ اس کے بارے میں کوئی مناسب فیصلہ کر سکے، قید کرنے والے کو اتنا اختیار ہے کہ اگر اس کے چھوٹ کر بھی مرنے کا

الطی، حاشیہ بحری علی شرح المنہج ۱۹۳۵ طبع دہراچھ، اثراٹ ہری، تھہ  
لکناج شرح لمہاج و بن جری الطی، حاشیہ اشرو علی ۳۳ طبع اول، الہویہ  
۱۹۴۲ طبع ۳۳ جہر۔

(۱) البدائع ۷/۹۰، شرح المسیر الکبیر ۱/۳۶۶، ۳۶۷، مطبوعہ مصر ۱۹۵۷ء۔

[illegible]

(۲) حاشیہ المدنی علی المشرح الکبیر ۲/۷۷ طبع دار الفکر، بیروت، ۱۹۸۲ء، ص ۳۸۲، ۳۸۳  
 طبع معطفی انیس ۳۷۷

(۳) ثمانيه الكس ۶۱/۸ طبع مصنف الكس ۱۳۵۷ الهجری ۲۳۳۲ طبع عربی

اور مالکیہ نے اس شخص میں جس نے دوسرے جنگ فوج کی طاقت کا سارا لے کر کسی کو قیدی بنایا اور اس شخص میں جس نے کسی کو بغیر جنگ کے قید یا فرق کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ قید کرنے والا لشکر میں شامل ہے یا اس نے لشکر کا سارا دیا ہے تو سارا مال غنیمت کی طرح اس میں سے پانچواں حصہ نکالا جائے گا، ورنہ وہ قید کرنے والے کا خاص حصہ ہوگا۔

قید کرنے والے کا قیدی کو قتل کرنے کا حکم:

۱۲- کسی مجاہد کو حق نہیں کہ وہ اپنے قیدی کو اپنی مرضی سے قتل کرے، کیونکہ قید کے بعد اس کا معاملہ امام کے سپرد ہے، اس لئے امام کے فیصلہ کے بغیر اس کا قتل متفقہ طور پر جائز نہیں ہے، ہاں اگر اس سے ضرر کا اندیشہ ہے تو ایسی صورت میں امام کے پاس لانے سے پہلے اس کا قتل جائز ہے، لیکن قید کرنے والے کے علاوہ کسی اور کو اس کے قتل کا حق نہیں (۱) اس لئے کہ حضرت جابرؓ کی حدیث ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "لا یباع علی احدکم لیسر صاحبہ فبقتلہ" (۲) (تم میں سے کوئی شخص اپنے ساتھی کے قیدی کو لے کر قتل نہ کرے)۔

اب اگر کوئی مسلمان کسی قیدی کو دار الحرب یا دار الاسلام میں قتل کر

اندیشہ ہو یا وہ اس کے شر سے مامون نہ ہو تو اس کو مضبوطی سے باندھ دے (۱) اسی طرح دوسرے سے دھم جانے کے دوران اس کو بھاگنے سے روکے کے لئے اس کی آنکھوں پر پٹی باندھنا بھی جائز ہے۔

مسلمان کا یہ حق ہے کہ قیدی کو بھگے سے روکے، اور اگر اس کو روکے کے قتل کے علاوہ کوئی دوسرا راستہ نہ ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ یہی صحابہ نے کیا ہے (۲)۔

۱۱- جمہور فقہاء (۳) کا خیال یہ ہے کہ قیدی سب امام کے ماتحت چلے جائے تو محض قیدی بنانے سے قید کرنے والے کا کوئی استحقاق نہیں بنتا، ہاں اگر امام کی طرف سے تفصیل (یعنی تقسیم) ہو اور اس کی شکل یہ ہو کہ امام کی طرف سے لشکر میں اعلان ہو کہ جو کسی کو قیدی بنائے گا وہ اس قیدی کا مالک ہوگا، اگر یہ اعلان ہو چکا ہے اور پھر آئی اپنی قیدی کو آزاد کر دیتا ہے تو اس کا آزاد کرنا نافذ ہوگا، اور اگر اپنے کسی ذورم حرم کو قید کرے تو خود بخود آزاد ہو جائے گا، کیونکہ پکڑے سے سبب ن کا استحقاق ثابت ہو جائے گا تو قیدی قید کرے والے کی ملکیت میں آجائے گا، وہ کیا ہو یا حراست کی شکل میں، بلکہ بقاء کے بقاء ہے کہ اگر امیر کہے کہ جو کسی شخص کو قتل کرے گا اس کا سلب (مقتول کے ساتھ موجود سامان) اس کا ہوگا، اور لشکر کے بخش لوگوں کو قیدی بنایا، پھر ان میں سے کسی قیدی سے دشمن کے کسی کو قتل کر دیا تو سب غنیمت میں شمار ہوگا اگر اس وقت تک میرے قیدیوں کو تقسیم نہ کیا، میں اگر امیر ان کو تقسیم کر چکا ہے یا اس نے ان کو فروخت کر دیا ہے تو سامان قتل کرنے والے قیدی کے مالک کا ہوگا۔

(۱) الاامام محمد بن اسماعیل ۲۴۹/۸ طبع شرکت المطابع الحدیثہ مصر، الموطا ۲۵۱/۱۰۔

(۲) اسیر الکبیر ۳/۲۸۳، المغنی ۱۰/۷۰۔

(۳) شرح مسیر الکبیر ۲/۱۵۱، ۱۶۰ اور اس کے بعد کے صفحات، اشرع الکبیر وصاحبہ لدرستی ۲/۱۸۷، المہذب ۲/۲۳۸، وقایع علی صل اللہ علیہ فی فہار ۲/۱۵۱، مجمع الزوائد ۵/۳۳۳، سنن ابی داؤد ۴/۱۵۱، مسند احمد ۳/۲۳۸، طبع مطبعہ المصطفیٰ ص ۲۳۸، طبع اول لبنان۔

(۱) الموطا ۲/۱۵۱، البدیع المکرم ۳/۲۸۳ طبع ۱۳۸۶ھ، المغنی ۱۰/۷۰۔

(۲) حدیث: "لا یباع علی احدکم لیسر صاحبہ فبقتلہ" کو مرضی سے الموطا میں حضرت جابرؓ سے مرفوعاً ذکر کیا ہے لیکن معادیر و سنن کے جو مجمع ہادے پاس دستیاب ہیں ان میں ہم کو یہ حدیث حضرت جابرؓ کی روایت سے نہیں لی صرف امام احمد بن حنبل و طبرانی نے اس کی روایت حضرت سرہ بن جبہؓ سے مرفوعاً اس طرح کی ہے: "لا یباع علی احدکم من اسیر اصحابہ فبقتلہ"۔ یعنی نے کہا اس کی سند میں اسحاق بن محمد ہے جو ضعیف ہیں (مسند احمد بن حنبل ۵/۱۸۵ طبع لیبیہ، مجمع الزوائد ۵/۳۳۳، سنن ابی داؤد ۴/۱۵۱، مسند احمد ۳/۲۳۸، طبع مطبعہ المصطفیٰ ص ۲۳۸، طبع اول لبنان)۔

### اسری ۱۳

دیتا ہے تو خفیہ قتل تقسیم و رجحان تقسیم میں فرق کرتے ہیں، اگر یہ قتل تقسیم سے پہلے ہو ہے تو اس میں نہ دیت واجب ہے اور نہ کفارہ اور نہ قیمت، یوں کہ اس کا خون مسموم نہیں تھا، اسی لئے تو امام کو اس کے قتل کا اختیار تھا، پھر بھی عمل مکروہ ہے، اگر قتل تقسیم کے بعد یا نہ دیت کرنے کے بعد ہو تو اس میں قتل کے مقام کو ملحوظ رکھا جائے گا۔ یوں کہ اس کی جان مسموم ہو چکی تھی، اس لئے قتل کے نتیجے میں قاتل ضمانت ہوگی، مین شہ کی موجودگی کی وجہ سے قصاص واجب نہیں ہوگا (۱)۔ اور جیسا اس حکم کو ملحوظ قرار دینے سے اللہ ارادہ ہوتا ہے خفیہ نے اس مسئلہ میں اس کی تفریق نہیں کی ہے کہ قاتل خود قید کرنے والا ہے یا کوئی شخص۔

ضمان کے معاملے میں مالکہ خفیہ کے ہم خیال ہیں، مین ان کے نزدیک تفریق اس پہلو سے ہے کہ اگر الحرب میں قیمت میں داخل ہونے سے پہلے قتل ہو یا قیمت میں جانے کے بعد، اور ضمانت کرتے ہیں کہ جس سے یہ شخص کو قتل یا جس کے قتل سے اس کو منع یا پناہ ہے تو اس سے در الحرب میں مال قیمت میں ملے سے پہلے اس کو قتل یا تو اللہ سے عافیت طلب کرے، اور اگر قیمت کا حصہ بن جائے کے بعد قتل یا ہے تو قاتل پر اس کی قیمت واجب ہوگی (۲)۔ ثانویہ بھی قاتل پر ضمان عامہ دیتے ہیں، اگر اس کی غابی کا فیصلہ کرے کے بعد قاتل سے اس کو قتل یا تو اس کی قیمت کا ضمان ہوگا جو قیمت میں شامل کی جائے گی اور اگر اس پر افسانہ کرے کے بعد اس کو قتل یا تو اس کے ورثہ کے لئے قاتل پر اس کی دیت لازم ہوگی، اور اگر نذریہ کا معاملہ طے ہونے کے بعد اور امام کے نذریہ پر

قبضہ سے پہلے اس کو قتل کر دیا تو قتل کرنے والے پر دیت ہوگی جو قیمت شمار ہوگی، اور اگر امام نذریہ وصول کر چکا ہے پھر اس کے بعد قتل کیا گیا ہے تو اس کی دیت ورثہ کو ملے گی، اور اگر امام کی طرف سے اس کے قتل کا فیصلہ ہونے کے بعد اس نے قتل کیا ہے تو اس پر کچھ بھی لازم نہیں ہے، لیکن اگر امام کے فیصلے سے پہلے قتل کر دیتا ہے تو اس کی تعزیر کی جائے گی (۱)۔

مثال کے طور پر ایک اگر اپنے قیدی پر کسی اور کے قیدی کو امام کے حوالہ کرنے سے پہلے قتل کر دیا تو اگر یہ یمن اس پر اس کا ضمان لازم نہیں ہوگا (۲)۔

دارالاسلام متعلق سے پہلے قیدی کے ساتھ برتاؤ:  
۱۳- اسلام کی جیائی تعلیم قیدیوں کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرنے، ان کے کمانے پینے اور پہننے کا مناسب انتظام کرنے اور ان کی انسانیت کے احترام کا حکم دیتی ہے، یہ نکتہ در ثما، باری تعالیٰ ہے: "وَبِطَعْمُونِ الطَّعَامِ عَلَى حَتِّهِ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَاسِيرًا" (۳) (۴) اور کھانا کھاتے رہتے ہیں مسکینوں، یتیموں اور غریبوں کو اللہ کی محبت سے (۵) اور مروی ہے کہ نبی ﷺ نے سخت نرمی میں جب ان کی تپش بڑھ گئی تو بے قریب کے قیدیوں کے تحقق پہنچے اصحاب سے فرمایا: "احسوا ايسارهم، وقلوبهم (۲)، واسقوهم" (۵)،

(۱) ملاحظہ فرمائیے شرح المنہج ۵، ۱۹ طبع المکتبۃ المدینہ ۳۰۵ھ، اس کی الطائف ۱۳۴۴ طبع المکتبۃ المدینہ ۱۳۴۳ھ، الطب ۲۳۶/۲، طبع الوہاب ۱۳۴۲ھ، شرح المنہج ۵، ۱۲۱ طبع ۱۳۴۵ھ۔

(۲) انصاف ۱۰، ۳۰۰، ۳۰۱، الاصاب ۲۸/۲، الطائف بولی ۲۴۲/۲۔

(۳) سوانح ابن ہشام۔

(۴) قبلوہم یعنی قتلہ کے ذریعہ ان کو آرام کا موقع دینا، قتلہ سخت دھوپ میں دھیرے کھوت آرام کرنے کو کہتے ہیں۔

(۵) احتجاج الراعی ۲۲۸ طبع المکتبۃ المدینہ ۱۹۳۱ھ۔

(۱) رد المحتار ۲، طبع بجا، الموطا ۱۰، ۳، ۷، ۳، طبع المکتبۃ المدینہ ۳۰۵ھ۔

(۲) شرح منہج، الجلیل علی مختصر طیل ۱۲، ۱۲، طبع والاکلیل ۳۵۸ھ، طبع ۱۸۴۳ھ۔

## اسری ۱۳

(ان کے بندھن کو ٹھیک کرو، ان کو قیلولہ کا موقع دو، اور ان کو پانی پلاؤ)، اور فرمایا: "لا تجمعوا علیہم حر ہذا الیوم وحر السلاح" (۱)۔ (پس اس دن کی نرمی اور تمہاری سختی کو، نہانہ نہ کرؤ)، اور فقہاء نے کہا ہے کہ اگر عام قیدیوں کے قتل کو ہی بہتہ سمجھے تب بھی اس کو مناسب نہیں کہ اس کو جوک اور پیاس میں رکھ کر تڑپے، بلکہ اس کو شریعت کے تحت قتل کرے (۲)۔

قیدیوں کو بھگنے سے روکنے کے لئے کسی بھی جگہ بھوں یا جاننا ہے چنانچہ صحیحین میں آیا ہے: "ان رسول اللہ ﷺ حبس فی مسجد المدینۃ" (۳) رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کی مسجد میں (قیدیوں کو) بھوں کیا۔

### دراں سدا منتقلی سے پہلے قیدیوں میں تصرف:

۱۴۔ محبوب فقہاء، راجح میں رہتے ہوئے غنیمت میں تصرف کو جائز کہتے ہیں، اور اسی طرح دہر الاسلام کی طرف منتقلی سے پہلے جواز کے قائل ہیں، اور قیدی بھی غنیمت میں شمار کئے جاتے ہیں (لہذا دہر الحرب کے اندر ان کے حق میں تصرف جائز ہے)، امام مالک کہتے ہیں کہ حکم یہ ہے کہ غنیمت کو جنگ کی جگہ میں ہی تقسیم اور فروخت کر دیا جائے، اور اوزاعی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور

(۱) شرح البیہر الکبیر ۱۰۲۹ ص ۱۹۱۰۔ حدیث: لا تجمعوا علیہم حر ہذا الیوم۔... کی روایت امام محمد بن حسن شیبانی نے البیہر الکبیر میں ان الفاظ کے ساتھ ذکر کی ہے: قال علیہ السلام فی بی القریظۃ بعد ما احترق البہار فی یوم صائف، لا تجمعوا علیہم حر ہذا الیوم وحر السلاح، قبلوہم حتی یبرءوا۔ امام محمد نے اس کی کوئی سند نہیں ذکر کی (شرح البیہر الکبیر ۱۰۲۹ ص ۱۹۱۰ طبع مطبعہ شریکۃ الاعانات مشرق)۔

(۲) ماہد مراجع، ج ۱ ص ۵۳۳، حاشیہ ص ۵۳۳، ج ۱ ص ۵۳۳۔

(۳) فتح الباری، ۵۵۵ طبع مستطیع، ص ۵۵۵، شرح البیہر الکبیر، ج ۱ ص ۵۳۳۔

خاناء نے بیٹھ غنیمت کو دارالفر میں ہی تقسیم کیا۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی معیت میں غزوہ مصطلق کے لئے نکلے، عرب کی کچھ عورتیں مارنے پر تیار تھ گئے تو ہمیں عورتوں کی خواہش ہوئی جو مارے سے شدید ہوئی، اس موقع پر ہم نے حمل کا فیصلہ کیا، سب ہم نے غز کا رد کیا تو سوچا کہ رسول اللہ ﷺ مارے درمیان موجود ہیں آپ ﷺ سے دریافت کئے بغیر ہم حمل نہیں کریں، اس لئے ہم نے آپ ﷺ سے اس کے متعلق معلوم کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اما علیکم ان لا تفعلوا، ما من نسمة کانتہ الی یوم القیامۃ لا وہی کاسۃ (۱) (ایسا نہ کرنے سے تمہارے سے کوئی فرق نہیں پڑتا، یہ کہ قیامت تک جو جاں بھی ہو، میں نے دلی ہے جو میں نے کر رہے کی)۔

صحابہ کا نبی اکرم ﷺ سے قیدی عورتوں سے دلی کے وقت حمل کے بارے میں سوال کیا اس بات کی دلیل ہے کہ غنیمت کی تقسیم راجح میں ہو چکی تھی، اور کیوں نہ اس میں غنیمت پانے والوں کے لئے فوری سرت کا سامان، رکنا رکے سے غیظ و غضب کا ذریعہ ہے غنیمت کی تقسیم کو اسلامی حالت تک پہنچنے پر مان کر دیا ہے، یہ اس وقت ہے جب غنیمت پانے والے لشکر کی صورت میں ہوں اور دشمن کے پٹے اترنے سے مامون ہوں (۲)۔

شافعیہ نے کہا ہے کہ غامین تقسیم سے پہلے بھی زبان سے کہہ کر

(۱) حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث: "فخرجنا مع رسول اللہ ﷺ فی غزوۃ المصطلق،... کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری، ۲۲۸، ۲۲۹ طبع مستطیع، ص ۲۲۸، شرح البیہر الکبیر، ج ۱ ص ۵۳۳، حاشیہ ص ۵۳۳)۔

(۲) الحج والاکلیل، ۵۵۵، شرح البیہر الکبیر، ج ۱ ص ۵۳۳، طبع دار الفکر۔

۱۵۴

فکر میں لگ جائے، لیکن اس کے باوجود انہوں نے کہا ہے کہ اگر امام غلام کو، اور اُخریٰ میں تقسیم کر دے تو جواز ہے۔ یہی کہ وہ ایک ایسا کام انجام دے رہا ہے جس میں اجتہاد کی بنیاد پر اختلاف ہے (۱)، اور یہ فتوے میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حنین کے غنائم کی تقسیم کو منع فرمایا تھا (۲)۔

مالک ہر سکتے ہیں، وہ اس طرح کہ ہر شخص (قیمت) جمع کرنے کے بعد ور تقسیم سے پہلے کہے کہ میں نے اپنے حصہ کی ملکیت کو اپنا یا تو ایسا کہنے سے وہ مالک بن جائے گا، اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ محض جمع کر لینے سے ہی مالک ہو جائیں گے، اس لئے کہ مسلمانوں کے قبضہ سے کنہ کی ملکیت ختم ہو گئی، اور کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ ملکیت موقوف رہے گی، جو لوگ کہتے ہیں کہ محض جمع کر لینے سے ہی مالک ہو جائیں گے، ان کی مراد اختصاص ہے یعنی اس کی ملکیت کے لئے یہی مخصوص ہو جائے گا۔ (۱)

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ خاتم کی تقسیم اور احزاب میں جاری ہے۔ یہی وزعی، ابن امیر، ابوہریرہ کا قول ہے، کیونکہ ایسا رسول اللہ ﷺ کا عمل رہا ہے، اور اس لئے بھی کہ خلیفہ امیر تراوی کے نتیجے میں اس میں ملکیت ثابت ہو چکی ہے (۲)۔

۱۵ - حنبیہ کے رہنما ایک غنائم کی تقسیم صرف دارالاسلام میں ہی کی جائے گی، یونکہ ان پر ملکیت کی تکمیل مکمل تسلط کے بعد ہی ہوگی۔ اگر مکمل تسلط اسی وقت ہوگا جب ان کو دارالاسلام لے جا کر محفوظ کر لیا جائے، اس لئے کہ حق کے ثبوت کا سبب غلبہ ہے۔ اگر دارالحرب میں رہتے ہوئے حنبیہ ان وجہ ہے "ازمن مبدئیں"، یونکہ تصرف کے لحاظ سے وہ غائب ہیں "مرملاتہ کے اعتبار سے مطلوب ہیں" (ان کا علاقہ نہیں ہے) اس لئے امام کے لئے مناسب نہیں کہ غنیمت کو جس میں قیدی بھی شامل ہیں تقسیم کرے یا بیٹے جب تک اس کو دارالاسلام پہنچ نہ دے، یونکہ یہ اندیشہ ہے کہ مسلم لشکر کو وہ پہنچنے سے قبل رغبت کم ہو جائے یا مسلمان لائے جانے والوں کے حملہ کا شکار ہو جائے اس طور پر کہ ہر شخص پیروہ لینے گئے ہو یا مال غنیمت کی

( ) نہایت الکتاب ۷۳ طبع مصطفیٰ النسخ ۱۳۵۷ھ

(۳) ۱۹۶۶ء

(۱) شرح اسیر الکبیر ۳۴۵، ۱۱۰۵، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱

(۲) غنیمت کی تقسیم میں ناخیر کا پتہ اس حدیث سے چلتا ہے جس کو بخاری نے حضرت ابو موسیٰ سے روایت کیا ہے وہ کہتے ہیں ”کنت عند انسی رضی اللہ عنہ وهو لازل بالجمالة یہی مکة و المدينة و معہ ہلال، لانی اللہ رضی اللہ عنہ اعرابی فقال. الا نخرج لی ما وعدنی؟ فقال یہ اہلہ فقال. قد اکثرت علی من اہلہ، فاقبل علی ابی موسی و ہلال کھینۃ العظبان فقال رد البشوی، فاقبلوا السماء، فالا فہم، ثم دعا بقدرج فہ ماہ، ففعل ینہ و وجہ فہ، و مع فہ، ثم قال انزبا منہ و افرھا علی وجوہکمما و لحدو کما، و اہلہ، فاحدہ، القدرج لفضلا، فنادت ام سلمۃ من وراء البسور ان الفضلا لا مکما، فافضلا لہا منہ طائفۃ“ (میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہی تھا جب آپ کہ جو مدینہ کے درمیان واقع مقام حرانہ میں قیام فرماتے تھے، اور آپ کے مرد بدل بھی تھے، کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی آیا، اور کہے گا: آپ نے مجھ سے جو وعدہ کیا تھا کیا اس کو پورا کریں گے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہمیان رکھ، اس نے کہا آپ کئی مرتبہ یہ کہہ چکے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم خسر کے عالم میں ابو موسیٰ و بدل کی طرف بڑے دوزخ ملا: اس نے بتا دیا کہ وہیں کر دی، تم دونوں قبول کرو، انہوں نے کہا ہم سے قبول کیا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی کا ایک پیلہ منگوا لیا اور اپنے ہاتھ و سر پر کے اس میں دھوا اور اس میں مشک پاؤں ڈالا، پھر ان سے کہا اس کا کچھ صہ پیو، اور بقیہ اپنے چہرے و سینے پر ڈالو، اور بتا دیا کہ ان دونوں نے پیانے کو پیا، اور تم کی فیکل کی، اس وقت ام سلمہ نے پردہ کے پیچھے سے آواز دی: پی ماں کے لئے کچھ بچالیا تو ان لوگوں نے ان کے لئے بھی اس کا کچھ صہ پیا۔) (صحیح البخاری ۲/۱۸، طبع انتقادی، مکتب الخراج، لاہور، ص ۱۹۶)۔

لفظ ”مان“ میں موجود ہے۔

قتید کی کوجھٹ کی ہاٹ ویٹ:

۱۶- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ امام قیدی پر تسلط قائم ہو جانے کے بعد اس کو جہاں کی پناہ دے سکتا ہے، اس لئے کہ حضرت عمرؓ کے پاس ہرمزن کو جب قیدی بنا کر لایا گیا تو انہوں نے فرمایا ”لا یفلس علیک“ (تمہیں فکر مند ہونے کی ضرورت نہیں)، اس کے بعد جب انہوں نے اس کے قتل کا ارادہ کیا تو حضرت انسؓ نے ان سے کہا: آپ اسے جان کی پناہ دے چکے ہیں، اس لئے اب آپ کو اس کے خلاف قدم اٹھانے کی کوئی گنجائش نہیں۔۔۔ حضرت زیدؓ نے اس کی تائید کی، اس طرح ان لوگوں نے حضرت عمرؓ کے قول کو مان قرار دیا (۱)، اور اس لئے بھی کہ امام کو اس پر احسان کا اختیار ہے، اور مان کا درجہ احسان سے کمتر ہے، اس سلسلے میں امام کے لئے مناسب نہیں کہ محض اپنی چاہت اور نفسانی خواہشات کی بنیاد پر مسلمانوں کی مصلحت کو نظر انداز کر کے کوئی تصرف کرے، اس لئے ایسے لشکر جس مان کا معاملہ کرے گا وہ جا رہوگا، اور اس کو پورا کرنا واجب ہوگا، یمن رعیت کے لئے ان کو مان دینے کا حق نہیں ہے، کیونکہ قیدی کا معاملہ امام کے سپرد ہے، لہذا اس کے خلاف کوئی ایسا فیصلہ کرنا جو اس کے اختیار میں رکاوٹ بنے جائز نہیں، جیسے کسی فرد کے لئے قیدی کو قتل کرنا جائز نہیں ہے۔ ابو الخطاب نے دیکھا ہے کہ رعیت کے لئے ان کی مان بھی درست ہے، کیونکہ ریض بنت رسول اللہ ﷺ نے اپنے شاہر ابو العاص بن اریض کو قید ہو جانے کے بعد پناہ کی تھی، اور نبی ﷺ نے ان کی مان کو منظوری عطا کر دی تھی (۲) اس کی تفصیل

(۱) حضرت عمرؓ کے مذکورہ قول کی تفصیل کے ساتھ نقل کیا ہے اور اس کو ابن حجر نے تصحیح میں بیان کیا ہے اور اس کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے

راسنن الکبریٰ للبیہقی ۹۶۸ طبع دار الفکر طحطانیہ بالہند، تحقیق امیر

۲۰۰۲ء

۳ حدیث: "اَنْ زَيْبُ بِنْتِ الرُّسُولِ <sup>عليها السلام</sup> اُجَارَتْ رَوْحُهَا كَوْثَرُ الْحَقِّ

قیدیوں کے بارے میں امام کا فیصلہ: (۱)

۷-۱۔ بنی قیدیوں کا معاملہ امام یا اس کے نائب کے ہاتھ میں ہے، اس کے بعد جمہور فقہاء نے مجاہدین کے درمیان غنیمت کی تقسیم کے عمل سے پہلے قیدیوں کے انجام کار کی چند صورتیں بیان کی ہیں:

چنانچہ شافعیہ اور حنابلہ کی صراحت ہے کہ اگر معاملہ کافر قیدیوں کا ہے اور وہ باطل فتنہ مرد ہیں تو امام کو اختیار ہے، چاہے تو انہیں قتل کرے یا ان کو غلام بنائے، اس پر احسان کرے (یعنی بلا عوض ان کو آزاد کرے)۔ "اور چاہے تو مال یا جان کے عوض ان کو رہا کر دے" (۲)۔

حشیہ نے امام کے اختیارات کو انتہا میں پہنچا دیا۔ اس میں مخصوص ہے:

نے تحصیل کے ساتھ بغیر سند کے ذکر کیا ہے اور ابن کثیر نے اسے اہل یہ  
والتہابیہ میں ذکر کیا ہے لیکن کسی مرتب کا حوالہ نہیں دیا، بعد اسی کو ابن جریر  
الطبری نے ابن اسحاق کے حوالہ سے محمد بن یونس سے مرثیٰ روایت کیا  
ہے (اہل یافہ والتہابیہ ص ۳۳۲ طبع مطبعہ المصطفیٰ، اسیرۃ النبی ص ۱۸۱ ابن ہشام  
ص ۱۲۴ اس ۳۱۳ طبع مصطفیٰ المجلس ص ۵۵۳ تاریخ الطبری تصنیف محمد ابو الفضل  
براکیم ص ۱۲۷ مباحث کرد دادستان بیروت)۔  
دیکھئے مفتی ص ۱۰ ص ۳۳۳ اسیر الکبیر ص ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹،  
۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷

(۱) شریعت نے امام کو قیدِ یوں کو غلام بنانے کا حق دیا ہے اور اس مسئلے میں ۱۰ م کا تصرف مصلحت سے جڑا ہوا ہے اور اس وقت غلامی پر پابندی کا جو یقین اقوامِ مشرور و مشریت سے متصادف نہیں ہے اور نہ اس کے منافی ہے کہ یہ امام کا حق ہے کہ مکہ شریعت خود بے شمار مواقع پر غلامی کی آ رہی کی ترغیب دیتی ہے اس لئے جو دور میں امام کے لئے مناسب نہیں کہ غلام بنائے کے اختیار کا استعمال کرے سوائے اس حالت کے کہ دشمن بھی ایسا ہی کرتا ہو۔

(۲) طبع صبح ۸/۵، طبع صبح ۳۸۳، نہایت لطیف ۶۵/۸، شرح ابو ۶۲/۵، المہذب ۳۳۵، الفی ۱۰/۳۰۰، المصنف ۳۰۳، الفروع ۵۹۶، مطالب ۱۰۱/۲۔

## اسری ۱۸-۲۰

کہ اگر ان کو جان کی مان پہلے سے ہی حاصل نہ ہو تو اس معاملہ میں مسلمانوں کے مابین کوئی اختلاف نہیں ہے (۱)۔

۲۰- کچھ لوگوں کا یہ ہے کہ قیدی کا قتل جائز نہیں ہے، مگر حسن بن محمد تمیمی نے یہاں کیا ہے کہ اس پر صحابہ کا اجماع ہے، اور اختلاف کا جب اس معاملہ میں آیت "وَمَعْمُولَاتُكَ تَعَارُضُ" ہے، اسی طرح خاتم کتاب اللہ کا فعل نبی ﷺ سے تعارض بھی اختلاف کا سبب ہے، کیونکہ آیت کریمہ "فَإِنَّا لَنَقْبُضَنَّ أَلْيَمِينَ كَهَؤُلَاءِ فَصَرْبُ الرِّقَابِ" (سو جب تمہارا مقابلہ کانروں سے ہو جائے تو) ان کی گردنیں مار ڈالو، کا ظاہری مفہوم ہے کہ قید کرنے کے بعد امام کو اس سے لے کر زرنہ یہ لے کر رہا کرنے کے علاوہ کوئی دوسرا اختیار نہیں ہے، "وَاللّٰهُ تَعَالٰی كَا یَهْدِیْهِ" ما کال لہٰی اں بتکون لہٰی انسری حتی یفعلن فی الارض" (۲) (نبی کی شان کے لائق نہیں کہ اس کے قیدی (باقی) رہیں جب تک وہ زمین میں چھپی طرح ہوں میری نہ کر لے)، "وہ موقع جس میں یہ آیت مارا ہوئی ہوتا ہے کہ قتل کرنا یا زرنہ دہانی رکھنے سے بہتر ہے، جہاں تک رسول اللہ ﷺ کے عمل کا تعلق ہے تو آپ ﷺ نے نبی مہتوں پر قیدیوں کو قتل کیا، اس لئے جن لوگوں نے یہ سمجھا کہ قیدیوں سے تحقیق آیت نے آپ ﷺ کے فعل کو منسوخ کر دیا ہے نبیوں نے کہا کہ قیدی کو قتل نہیں کیا جائے گا، "مگر نبیوں نے یہ سمجھا کہ آیت میں نہ قیدی کے قتل کا ذکر ہے، "ورنہ اس میں قیدیوں کے ساتھ ہونے والے

(۱) قتل، (۲) فہم بنانا، (۳) ورنہ یہ کے عوض دی بنا کر ان پر احسان کرنا، بغیر کسی قید کے ان پر احسان کرنے کو ہر مائی ند یہ لے کر س کو رہا کرنے کو جائز نہیں کہتے ہیں، البتہ امام محمد بن الحسن بہت زیادہ بوڑھے آدمی کے معاملے میں یا جب مسلمانوں کو مال کی حاجت ہو تو زرنہ یہ لینے کو جائز قرار دیتے ہیں، اور مسلمان قیدیوں کے تباہ لے میں س کی رہائی حسیہ کے لئے ایک مکمل اختلاف ہے (۱)۔

امام مالک کا مذہب ہے کہ قیدیوں کے بارے میں امام کو پانچ چیزوں کا اختیار ہے: یا تو قتل کرے، یا غلام بنائے، یا آزاد کرے، یا زرنہ یہ لے کر رہا کر دے، یا ان سے معاملہ فہم طے کرے، "ورنہ یہ مقرر کرے، اور امام اپنے اختیارات کے استعمال میں مسلمانوں کے مصالح کو مد نظر رکھنے کا پابند ہے (۲)۔

۱۸- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قیدی عورتیں اور بچے اس وقت قتل نہیں کئے جا سکتے، چنانچہ ہریرہ کی شرح بیہ میں ہے کہ عورتوں اور بچوں کے تحقیق سے صرف امام بنانا یا زرنہ یہ لے کر رہا کرنے کا معاملہ بنایا جائے گا (۳)، تفصیلات ملاحظہ "ہی" میں موجود ہیں۔ ایسی ہی اس پر بھی اتفاق ہے کہ حربی قیدی جو تقسیم سے پہلے اپنے اسلام کا اعلان کرے، امام کو اسے قتل کرنے کا حق نہیں ہے، کیونکہ اسلام اس کی جان کو عصمت عن کرے گا جیسا کہ غنیمت میں آئے گا۔

۱۹- ثانویہ کہتے ہیں کہ اگر امام یا امیر لشکر کے سامنے مفید ترین صورت وضع نہ ہو تو جب تک پوریشن وضع نہ ہو جائے ان کو قید میں رکھے، یوں کہ یہ مسئلہ اجتہاد سے خارج ہوا ہے، اور ابن رشد کہتے ہیں

(۱) البدیع ۱/۲۱۱، الموطا ۳/۲۲۹، فتح القدیر ۳/۳۰۵، الموطا ۱۰/۲۲۳،

۳/۳۸، حاشیہ ابن مایہ ۳/۲۲۹، احکام المکران للجصاص ۱/۸۹۔

(۲) المناج والاکلیل ۳/۵۸، سمیع الیہ المجدد ۱/۲۹۲، حاشیہ الدرر السنی، المشرع الکبیر ۸۳/۸۳۔

(۳) المشرع الکبیر مع حاشیہ الدرر السنی ۲/۱۸۳۔

(۱) شرح اسیر الکبیر ۲/۵۹۰، حاشیہ ابن مایہ ۳/۲۲۹، فتح القدیر ۳/۳۰۵، الموطا ۳/۲۲۹، سواہب الجلیل والمناج والاکلیل ۳/۵۸، حاشیہ الدرر السنی ۳/۱۸۲، سمیع الیہ المجدد ۱/۲۹۲، حاشیہ المناج ۳/۹۸، شرح روض الطالب ۳/۶۹۳، حاشیہ المجلد علی المجلد ۵/۶۹۷، الموطا ۳/۳۰۵، ابنی ۱۰/۲۰۰، طالب المولیٰ ۱۱/۵۱۹۔

(۲) سورۃ انفال ۶۷۔



معاملہ کا حصر مقصود ہے، وہ قیدی کے قتل کے جواز پر قائم رہے (۱)۔  
 ۲۱- فقہاء اس پر متفق ہیں کہ حربوں کی قیدی عورتیں اور بچے اور  
 جواں کے قلم میں ہیں جیسے جھٹی، ریحون اور انی طرح ان کے ملوک  
 غلام، یہ بھی قید کرنے سے ہی غلام بن جائیں گے، اور اس پر بھی ان کا  
 اتفاق ہے کہ حربوں میں سے جو کوئی تسلط اور قید سے پہلے اسلام قبول  
 کر لے اس کو غلام نہیں بنایا جائے گا، یہی معاملہ مرتدین کا بھی ہے،  
 یوں کہ ان کے بارے میں مسئلہ یہ ہے کہ ان سے توبہ کرنے پر  
 دوبارہ اسلام میں داخل ہونے کو کہا جائے گا ورنہ پھر کوار کا سامنا  
 کریں گے (۲)۔

۲۲- رہے دار الحرب کے آزاد اور جنگ میں حصہ لینے والے مرد تو  
 یہاں بھی غیر عرب کے غلام بنانے پر قیام کا اتفاق ہے، چاہے وہ بہت  
 پرست ہوں یا اہل کتاب، عربوں کے سلسلے میں جمہور کا رجحان کچھ  
 تفصیل کے ساتھ غلام بنانے کے جوار کی طرف ہے، بین حنیہ  
 مشرکین عرب کے غلام بنانے کو جواز نہیں دیتے، تے۔

### مال کے عوض رہائی:

۲۳- مذہب مالکیہ کا قول مشہور اور فقہاء حنفیہ میں سے محمد بن الحسن کا  
 قول، "ما فقیہ کا مذہب اور امام احمد کی ایک روایت کو چھوڑ کر نا بلکہ  
 کا مذہب ہے کہ ان حربی قیدیوں کے بارے میں امام کو اختیار است

حاصل ہیں ان کو زندقہ یہ طے کر رہا تھا جاز ہے (۱)، البتہ مالکیہ اس  
 کے جواز کے لئے یہ شرط عام کرتے ہیں کہ زندقہ یہ قیدی کی قیمت  
 سے زیادہ ہو (۲)، اور محمد بن حسن جیسے کہ مرقی نے السیر الکبیر سے  
 نقل کیا ہے، یہ قید لگاتے ہیں کہ مسلمانوں کو مال کی حاجت ہو، اور  
 کاسانی ندیکہ کو اس وقت جاز نہیں کرتے ہیں جب قیدی قابو نہ ہو کہ  
 اس سے "لا" کی توقع نہ ہو (۳) اور ثانیہ نے زندقہ کے عوض رہائی  
 کو "ما قید" رہائی کی حاجت کے بغیر جاز قرار دیا ہے، "وہ صراحت کی  
 ہے کہ امام کو زندقہ یہ طے کر قیدیوں کو رہا کرنے کا اختیار ہے، وہ مال  
 چاہے ان کا اپنا ہو یا ہم سے لوٹا ہو یا مال ہو، اور ہم ان کو اپنے مال  
 اسلوں کے عوض بھی رہا کر سکتے ہیں جو ان کے قبضہ میں ہیں، البتہ  
 دشمنوں کے اسلحے جو ہمارے قبضہ میں ہیں ان کے عوض مسلمان  
 قیدیوں کی رہائی میں "دور" میں ہیں جن میں سے زیادہ رائج ان کے  
 نزدیک جواز کی صورت ہے (۴)۔

زندقہ کے جواز کے قائلین ظاہر آیت: "فَمَا مَّا مَنَّا بَعْدَ وَبَيْنَا  
 فِدَاءً" (۵) پھر اس کے بعد یا محض احسان رکھ کر (چھوڑ دو) یا  
 معاوضہ لے کر (چھوڑ دو)، اور فعل رسول اللہ ﷺ سے استدلال  
 کرتے ہیں، "یوں کہ آپ ﷺ نے مال کے عوض بدر کے قیدیوں  
 کو جو تعداد میں ستر تھے، آدمی سے چار سو درہم لے کر رہا کر دیا۔"

- (۱) المصنف ۱۰/۳۸۸، البدائع ۷/۱۱۹، الوہاب الجلیل وفتح والاکیل ۳/۵۸۳،  
 حاشیہ المدنی ۲/۱۸۳، الاقناع ۵/۸، المہذب ۲/۴۳۷، الاصاب  
 ۳/۳۰، المغنی مع شرح الکبیر ۱۰/۱۰۱، مطالب ولی اللہ ۲/۵۲۱۔
- (۲) فتح والاکیل ۳/۵۸۳۔
- (۳) المصنف ۱۰/۳۸۸، البدائع ۷/۱۱۹، حاشیہ ابن عابدین علی الدرر ۳/۲۲۹۔
- (۴) شرح روض الطالب ۳/۱۴۳، فتح الباع ۸/۵۰۸، المہذب ۲/۴۳۷، المغنی  
 ۱۰/۱۰۱، فتح والاکیل ۲/۱۸۳، فتح الباع ۵/۸، فتح الوہاب ۲/۱۸۳۔
- (۵) سورہ بقرہ ۲۰۰۔

- (۱) جدید الجہد ۲/۳۹۲، ۳/۳۹۳۔
- (۲) حاشیہ ابن عابدین ۳/۲۲۹، حاشیہ الفی بحاشیہ تبیین الحقائق ۳/۲۲۹،  
 الغایۃ بحاشیہ الفتح ۲/۵۶۶، شرح السیر الکبیر ۳/۱۰۲، ۱۰۳، البدائع  
 ۷/۱۱۹، البدائع الجہد ۱/۵۴، حاشیہ المدنی ۲/۱۸۳، فتح والاکیل  
 ۳/۳۰، الجلیل ۳/۵۹، المہذب ۲/۴۳۷، فتح الوہاب ۲/۱۸۳، حاشیہ  
 المدنی ۱۰/۱۰۱، فتح الباع ۸/۵۰۸، المغنی ۱۰/۱۰۱، الاصاب ۳/۳۱،  
 مطالب ولی اللہ ۲/۵۲۲۔

## اسری ۲۴

تھا (۱) اور آپ ﷺ کے قتل سے کم از کم جواز اور لباحت ثابت ہوتی ہے۔

۲۴- اس روایت کو چھوڑ کر جو امام محمد سے گذری ہے، حنفی کی رائے، اور یک روایت امام احمد سے بھی ہے، اور یحییٰ بن حمزہ القاسم بن امام کا قتل ہے کہ زلفہ یہ لے کر قیدیوں کی رہائی جاری نہیں ہے (۲)۔

عدم جواز کا ثبوت یہ ہے کہ قیدیوں کا قتل آیت بریدہ "لَا تُبْرَأُ لُوقُ الْأَعْمَاقِ" (۳) (سوم (کافروں) کی رگوں کے (پر مارو) کی روشنی میں مامور ہے، اور یہ (یعنی مارا کر مارا، ورنہ ان کا پورا پورا مار کر توڑ دینا) ان کو چکر کر رکھنے اور غلام بنانے کے بعد ہی ہوگا، اسی طرح آیت کریمہ "لَا تَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ وَحْدَتُهُمْ" (۴) (ان مشرکوں کو قتل نہ کرو جہاں تم انہیں پاؤ) کی رو سے بھی قتل مطلوب ہے، اور قتل کا حکم اسلام کے لئے آمادہ

(۱) فروہ دور کے قیدیوں کی رہائی کی حدیث کو ابو داؤد نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَلَّ جَلَدُ أَهْلِ بَيْتِهِ يَوْمَ بَدْرٍ أَوْ بَعْدَهُ" (نبی ﷺ نے اہل جاہلیت کا فدیہ یہ جوڑ کے موقع پر چار سو روپے کا شکار کیا ہے کہ ان حدیث کو ثقات اور حاکم نے بھی ذکر کیا ہے اور ابو داؤد اور منذری نے اس پر سکوت اختیار کیا ہے اور حاکم نے بھی تفسیر میں سکوت اختیار کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں سوائے ابو الحسن کے جو مقبول ہیں اسی قسم کی رائے صاحب من المعجود نے ظاہر کی ہے وہاب دور کے قیدیوں کی فدیہ کا معاملہ تو اس کو مسلم نے حضرت ابن عباس سے اسی طرح روایت کیا ہے: "فَقُتِلُوا يَوْمَ بَدْرٍ سَبْعِينَ وَأَسْرُوا سَبْعِينَ" (اس موقع پر ستر کو قتل کیا اور ستر کو قید کیا) (ممن المعجود ص ۱۳ طبع بہار شریعت لاہور ۱۳۳۳ طبع معنی، ج ۱ ص ۱۳۸ صحیح مسلم تصحیح محمد قزوینی، ج ۱ ص ۱۳۸-۱۳۹ طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۵۵ھ)۔

(۲) لموسط ۱۰/۱۳۸، تبیین الحقائق ص ۲۹، البحر الرائق ص ۹۰، موطا جلیل ص ۵۹، الموطا ج ۱ ص ۱۱، فقہ ۱۳ ص ۵ ص ۳۰، من حاشیہ ص ۲۹ ص ۲۴۔

(۳) سورہ انفاس ص ۲۔

۲ سورہ توبہ ص ۵۔

کرنے کی غرض سے ہے، اس لئے جس مقصد کے لئے قتل مشروع ہو ہے جب تک حاصل نہ ہو جائے قتل کو ترک نہیں کیا جائے گا، اور وہ مقصد یہ ہے کہ قتل اسلام کا رموز ہو، اور زلفہ یہ لے کر رہائی سے یہ مقصد حاصل نہیں ہوتا، اور اس میں اہل حرب کی مدد بھی ہے، چونکہ وہ وہیں ہونے کی طاقت نہ حاصل گئے، اور ہمارے خلاف جنگ کریں گے، "وَمُشْرِكٍ بِرَبِّكَ" پانے کے بعد اس کا قتل فرض محکم ہے، اور زلفہ یہ لے کر رہائی میں اس فریضہ کی انجام دہی کو ترک نہ کیا ہے، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ نے قیدی کے درمیان میں روایت ہے کہ اسوں نے کہا کہ اسے زلفہ یہ لے کر نہ چھوڑو، چاہے تمہیں سونے کے ۱۰۰ ہوں یہ نہیں (۱)، اور یہ بھی ہے کہ وہ قید ہو کر اسلام کا ایک مومن بن چکا ہے، اس لئے اس کو دوبارہ راجع نہیں بھیجا جائے، نہیں کہ چاکر ہمارے خلاف جنگ کرے، اور یہ معصیت کا کام ہے، اور مالی منفعت کے لئے معصیت کا ارتکاب جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی روایت اسے رہائی میں مار چھوڑنے کے لئے کہے تو ضرورت کے وجود ہمارے لئے دیا کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح زلفہ یہ لے کر مشرک کا قتل نہ کیا جائے نہیں ہوگا (۲)۔

امام کے لئے زلفہ یہ لے کر رہائی کا حق تسلیم کرنے کی صورت میں جو مال حاصل ہوگا وہ مجاہدین کا حق ہوگا، اور امام کو اختیار نہیں کہ رہائی کے لئے جو زلفہ یہ لے لے ہو اسے مجاہدین کی رضامندی کے بغیر

(۱) حضرت ابو بکر صدیقؓ کے نزدیک امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں ان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے: "بِإِذْنِ أَهْلِ بَيْتِهِ مِنْ الْمُسْلِمِينَ فَاعْتَصِمُوا بِهِ" معنی فلا یزیدوا (کتاب الخراج ص ۱۹۹) شائع کردہ المکتبۃ الشریعہ ۱۳۵۲ھ، الموطا ج ۱ ص ۱۱، البحر الرائق ص ۹۰، موطا ج ۱ ص ۱۱، موطا ج ۱ ص ۱۱، موطا ج ۱ ص ۱۱۔

(۲) البحر الرائق ص ۹۰، الموطا ج ۱ ص ۱۱، موطا ج ۱ ص ۱۱، موطا ج ۱ ص ۱۱۔

حق تسلیم کرنا ہے کہ آیت ظہری طور پر بتلاتی ہے کہ اس کا لے سے ہے تک قتل متحین ہے اور جب کسی کی ضرب لگائی جائے تو اس کے بعد احسان و زلفہ یہ لے کر اس کے ساتھ معاملہ کیا جائے گا جس کا ذکر آیت میں ہے۔

اس میں کوئی کمی کرے (۱)۔

مسمیقید یوں کی دشمن کے قیدیوں کے بدلے رہائی:

۲۵- جمہور (۲) مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، صافیین اور ایک روایت کے مطابق امام ابو حنیفہ نے قیدیوں کے تبادلے کے جواز کو تسلیم کیا ہے۔ ورنہ انہوں نے نبی اکرم ﷺ کی حدیث: ”اطعموا الجائع وعودوا المريض ولفکوا العانی“ (۳) (بھوکے کو کھانا کھاؤ۔ بیمار کی حیثیت کر۔ اور قیدی کو رہا کرنا) سے استدلال کیا ہے۔ اسی طرح نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”ان علی المسلمین فی فیئہم ان یعادوا أسیرہم ویؤدوا عن غارمہم“ (۴) (مسلمانوں پر ان کے مال غنیمت میں لازم ہے کہ اپنے قیدیوں کو رہا کر میں اور اپنے مقرضین کا قرض ادا کریں)۔ اور رسول اللہ ﷺ کے اس فعل سے کہ ”لادی النبی ﷺ وجلی من المسلمین بالرجل الذی أحده من ہنی عقول“ (۵)

(۱) حاشیہ الدوسقی مع اشرح الکبیر ۱۸۳/۲، المہذب ۲۳۷/۲، المغنی ۳۰۳/۱۔

(۲) تمیزین اتفاق ۳۹۳/۲، حاشیہ ابن ملبوین ۴۲۹/۳، اشرح الکبیر مع حاشیہ دوسقی ۱۸۳/۲، بدایہ النہج ۱۶۵/۸، احکام القرآن لابن العربی ۱۸۶۸/۵، اتفاق ۸/۵، نہج الحاج ۱۶۵/۸، المہذب ۲۳۷/۲، المغنی مع اشرح الکبیر ۳۰۱/۱۰، الاصاب ۱۳۰/۳، مطالب ولی النبی ۵۲۱/۲۔

(۳) حدیث: ”اطعموا الجائع...“ کی روایت بخاری نے حضرت ابوسری شمری سے کی ہے (فتح الباری ۱۱۲/۱۰ طبع استغیر)۔

(۴) حدیث: ”ان علی المسلمین فی فیئہم...“ کو سعید بن منصور نے حران بن ابی جابر سے روایت کیا ہے۔ حدیث مرسل ہے (سنن سعید بن منصور، نظم ابن ابی شیبہ ۳۷۷ طبع المند)۔

(۵) حدیث: ”لادی النبی ﷺ وجلی من المسلمین بالرجل الذی أحده من ہنی عقول“ کو مسلم نے تحصیل سے حضرت عمر بن حصین سے روایت کیا ہے (صحیح مسلم، تحقیق محمد فواد عبدالباقی ۳۸۱/۲، ۱۲۳۳ طبع عینی کتب)۔

(نبی ﷺ نے وہ مسلمانوں کو بیعتیں کیں کہ اس آدمی کے عوض جس کو آپ ﷺ نے گرفتار کیا تھا رہا کر لیا) اور اسی طرح ”لادی بالمرأة التي استوهبها من صلحة بن الأكوع ماسا من المسلمین کانوا قد أسروا بمكة“ (۱) (آپ ﷺ نے اس عورت کے عوض جس کو آپ ﷺ نے سلمہ بن الاکوع سے طور بہہ حاصل یا تھا بہت سے مسلمانوں کو جو مکہ میں گرفتار کرے گئے تھے رہا کر دیا)۔ اور جو ان کی وجہ یہ بھی ہے کہ تبادلے میں مسلمانوں کو کفار کے مذاب سے اور ان کے بارے میں فتنے سے نجات دلانا ہے، اور مسلمان کی جان کا پھانسا کفار کو مانگ کر لے کر رہا کر دینا ہے۔

اور ان لوگوں نے تبادلہ کے جواز کے سے قبل تقسیم و بعد تقسیم کی تفریق نہیں کی ہے، لیکن امام ابو یوسف نے تبادلہ کے جواز کو قبل تقسیم کے ساتھ محدود کیا ہے۔ اس کا کہنا ہے کہ تقسیم سے پہلے غیر مسمیقیدی کا دارالسلام کاغذ ہونا مقرر نہیں ہے، حتیٰ کہ امام کے لئے اس کو قتل کرنا جائز ہے، لیکن تقسیم کے بعد اس کا دارالسلام کاغذ ہونا مقرر ہو گیا، اس لئے امام اب اس کو قتل میں رستہا بہد اب اس کو قتل لے کے طور پر اٹھا۔ اس میں نہیں لڑایا جاسکتا، اور اس سے تقسیم کے بعد تبادلہ کی صورت میں اس شخص کی طبیعت کا بغیر رضا مندی کے بدل ہے جس کے حصہ میں وہ پڑا۔

اور مالکیہ نے بھی امام ابو یوسف کے قول کے مطابق رنے ظاہر کی ہے، لیکن امام محمد نے انہوں صورتوں میں تبادلہ کو جائز کہا ہے، یہاں کہ تقسیم سے قبل تبادلہ کے جو رفا مقصد مسلمان کو دشمنوں کے عذاب سے نجات دلانا ہے اور یہ وجہ تقسیم کے بعد بھی برقرار ہے، اور

(۱) حدیث: ”لادی النبی ﷺ بالمرأة التي استوهبها من صلحة بن الأكوع ماسا من المسلمین“ کو مسلم نے تحصیل سے حضرت سلمہ سے روایت کیا ہے (صحیح مسلم، تحقیق محمد فواد عبدالباقی ۳۸۱/۲، ۱۲۳۳ طبع عینی کتب)۔

مجاہدین کے لئے غلام بنانے کا حق تقسیم سے پہلے بھی ثابت ہے۔ اس  
حالت سے قیدی و املاک اسلام کا فرد ہو گیا، پھر اس ضرورت کے پیش نظر  
اس سے تبادلہ جائز ہے، تو تقسیم کے بعد بھی تبادلہ جائز ہوگا۔

خطاب نے ابو جہید سے نقل کیا ہے کہ عورتوں اور بچوں کے معاملے  
میں صرف غلام بنانے کا اختیار ہوگا یا جانوں کے تبادلہ کا، زبردستی کے  
عوض رہائی کا اختیار نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ کی دوسری روایت کے مطابق قیدیوں کا قیدیوں سے  
تبادلہ ممنوع ہے اور یہ ہے کہ مشرکین کا قتل فرض مقیم ہے۔ اس  
سے تبادلہ کی خاطر اس کا ترک جائز نہیں (۱)۔

۲۶- اگر قیدی سہم قبول کر لے تو اس کا کسی سے تبادلہ نہیں ہوگا،  
کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ یہ ایک مسم کی رہائی  
دوسرے مسم کے عوض ہے۔ ہاں اگر وہ خود اس کے لئے راضی ہو، اور  
اس کے اسلام کی طرف سے اطمینان ہو تو حار ہے (۲)۔

۲۷- بڑی تعداد کی رہائی تھوڑے مسلمان قیدیوں کے بدلے، اور  
اس کے برعکس، بوجہ جاری ہے۔ یہ تاغیہ کا کہنا ہے، تنالہ کے یہاں  
اس مسئلے میں کوئی ضرورت موجود نہیں ہے، بلکہ ان کی کتابوں سے  
یسے ہی اشارے ملتے ہیں، کیوں کہ انہوں نے سابقہ احادیث سے  
یہ استدلال کیا ہے، یلین حنفیہ نے کہا ہے کہ یہ جائز نہیں ہے کہ تیار  
ایک قیدی ہم کو دیا جائے اور اس کے بدلہ مشرکین کے قیدی لئے  
جائیں (۳)۔

(۱) المصنف ۱۰/۱۳۹، ۱۱/۱۴۰، البدیع ۴۰/۱۲۰، تبیین الحقائق ۳۹/۲۳، اشرح  
الکبیر مع حاشیہ الدرر ۴۰/۱۸۲، مواہب الجلیل ۳۹/۳۵، انہی ۳۸/۳۲  
مطبع سوہب

(۲) تبیین الحقائق ۳۹/۲۳، بحر الرائق ۹۰/۹۰، انہی ۳۰/۳۰  
(۳) الاقناع ۲۴/۵۳، انہی ۱۰/۱۰، مطالب بولی انہی ۲۵/۲۵، البدیع  
۴۰/۱۴۱، تیسری کی رائے یہ ہے کہ اس سلسلہ میں فیصلہ امام پر چھوڑ دینا چاہئے،  
وہ مصیحت کو سامنے رکھ کر اس معاملہ کو طے کرے گا۔

قیدیوں کو ذمی بنانا اور ان پر جزیہ لگانا:

۲۸- محتاج کا اتفاق ہے کہ امام کو مل کتاب و ربیع قیدیوں پر جزیہ  
لگانا ان کو ذمی بنانا جائز ہے۔ اور امام ثانی کا رتبہ یہ ہے کہ اگر وہ  
اس کی درخواست کریں تو امام کو اس کی درخواست ماننا واجب ہے،  
جس طرح بغیر قید ہوئے اگر وہ جزیہ دینے پر آمادہ ہو جائیں تو جزیہ  
قبول کرنا واجب ہے (۱)۔

فقہاء نے اس کے جواز پر حضرت عمر کے اس معاملہ سے استدلال  
کیا ہے جو انہوں نے عراق و شام کے اہل سواد کے ساتھ کیا تھا (۲)،  
اور کہا ہے کہ یہ جواز کا مسئلہ ہے وجوب کا نہیں، کیوں کہ وہ مسلمانوں  
کے ساتھ مان کے بغیر آئے ہیں، اور اس لئے بھی کہ وہ کئی اختیارات  
جو حاصل ہیں واجب قرار دینے کی صورت میں ساطقہ نہ ہو جائیں (۳)،  
یہ مسئلہ اس وقت ہے جب قیدی ایسے لوگ ہوں جن سے جزیہ یہ

(۱) المصنف ۳۶/۳۱

(۲) حضرت عمر بن خطابؓ کے مژگونی بن آدم نے کتاب الخراج میں ذکر کیا  
ہے وہ کہتے ہیں: حضرت عمر بن خطابؓ کے پاس ابن الرطل کی مصیبت میں  
اہل سواد کے ذمہ دار لوگ آئے اور کہے گئے اے امیر المؤمنین ہم سواد کے  
اشخاص ہیں ہم ان والے سواد پر مسلط ہو گئے تھے اور انہیں بے ہمیں  
بے اختیار تکلیفیں پہنچائیں، انہوں نے سواد سے ساتھ یہ کہا، وہ کہا، اور ہماری  
موقوف تک کو نہیں چھوڑو، جب ہم لوگوں کو آپ حضرات کی خبر ملی تو ہم بے حد  
خوش ہوئے، ہمیں بے اختیار مسرت ہوئی، اس لئے ہم نے آپ لوگوں کے  
لئے کوئی نفاذ نہیں ڈالی، یہاں تک کہ آپ لوگوں نے بن کو ہمارے علاقے  
سے نکال باہر کیا، اب ہمیں معلوم ہوا ہے کہ آپ لوگ ہمیں غلام بنانا چاہتے  
ہیں، حضرت عمرؓ نے ملائے اس وقت گرم چاہو تو اسلام قبول کریں اور چاہو تو  
جزیرہ، اس طرح انہوں نے جزیہ دینا کہا یا "اسی طرح اس مژگونی  
عبداللہ راقی نے مختصر اپنی کتاب "المصنف" میں ان الفاظ کے ساتھ روایت  
کی ہے: "ابن عمر بن الخطابؓ (العمریہ) من معوضی  
السواد" (کتاب الخراج لکھی بن آدم ص ۵۰) مع کردہ التلخیص  
۳۳/۱۳۳، مصنف عبداللہ راقی ۱۹/۱۹۷، مع کردہ المکتب الاسلامی

(۳) مطالب بولی انہی ۲۴/۵۳، المصنف ۳۶/۳۱

جا سکتا ہے۔

اس کی تائید اس رشد کے بیان سے بھی ہوتی ہے انہوں نے کہا ہے کہ فقہاء اہل کتاب اور مجوس سے جزیہ لے جانے کے جواز پر متفق ہیں، لیکن اس کے علاوہ دوسرے مشرکوں سے جزیہ لے جانے میں اختلاف ہے کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ مشرک سے جزیہ یا حائستہ ہے اور کسی قول کو امام مالک نے اختیار کیا ہے (۱)۔

حنفی نے عرب مشرکین اور مرتدین کو چھوڑ کر دوسرے قیدیوں کے بارے میں امام کو اس کی اجازت دی ہے، اور ایک عام ضابطہ بنایا ہے، وہ یہ ہے کہ مردوں میں جس کو غلام بنانا حار ہے اس سے عمدہ کر کے جزیہ لے لیا جائے جیسے اہل کتاب اور غیر عرب بت پرست، لیکن جس کو غلام بنانا جائز نہیں اس سے جزیہ لے لیا بھی جائز نہیں ہے، جیسے مرتدین اور عرب کے بت پرست (۲)۔

۴۰۔ اپنے فیصلہ سے رجوع:

۲۹- جن کتابوں تک ہماری رسائی ہے ہم نے اس خبر پر مبنی ثنائی کے علاوہ کسی کو نہیں پایا جس نے اس مسئلہ سے بحث کی ہو، ابن جریر نے کہا ہے (۳) کہ میری مصوبات کی نہ تک ملتا ہے اس مسئلہ سے تعرض نہیں کیا ہے کہ اگر امام ایک صورت اختیار کر لیتا ہے تو اس سے رجوع کا حق اس کو حاصل ہے یا نہیں، اور نہ ہی اس کا یہ کہ امام کا اختیار رجوع سے بولنے پر موقوف ہے یا نہیں، انہوں نے کہا: میں سمجھتا ہوں کہ اس میں تفصیل کی ضرورت ہے، اگر امام ایک صورت اختیار کر لیتا ہے اور اجتہاد سے اس کو اندازہ ہوتا ہے کہ وہی صورت فائدہ مند ہے، پھر اس کو پتہ چلتا ہے کہ مفید تر کونسی اور صورت ہے، تو

(۱) جدید الجہد ۳۹۹، ۴۰۰ ص

(۲) شرح السیر الکبیر ۳۶۱، البدیع ۷۹، فتح القدیر ۳۶۱ ص

(۳) حاشیہ تحت الحجاج ۲۲۷ ص

۳۰۔ اگر پہلا فیصلہ غلام بنانے کا تھا تو اس سے رجوع کسی حال میں جائز نہیں ہے۔ کیونکہ مجاہدین اور محض کے مستحقین محض غلام بنانے سے مالک بن چکے ہیں، لہذا امام کو ان کی ملکیت کے ختم کرنے کا حق نہیں ہوگا، اگر پہلا فیصلہ قتل کا تھا تو حق الامکان جہاں کی حفاظت کو مقدم رکھنے کے لئے امام کا اس سے رجوع جائز ہے لیکن اگر پہلا فیصلہ رند یا قبول کرنے یا احسان کرنے کا تھا تو بعد ازلے فیصلے پہ عمل نہیں کرے گا۔ یوں کہ ایسا کرنے سے بدوجہ ایک اجتہاد کا غرض دوسرے اجتہاد کے رعب لازم آتا ہے، اس لئے کہ کسی ایک کا انتخاب کسی سبب کی جہاں پر یا تھا اور وہ سبب زائل ہو گیا اور دوسرے میں ہی مصلحت ہے تو اس کے مطابق عمل کرے گا، اور یہ ایک اجتہاد کا دوسرے اجتہاد سے غرض نہیں ہے، بلکہ وہ جب اس کے بالکل باوجود ہو جانے کی وجہ سے اجتہاد کا غرض ایک ہی چیز سے ہے جو نفس کے مشابہ ہے۔

فیصلہ کیسے ہوگا:

۳۰- اور اس تک فیصلہ کے تمام کے سے رجوع سے بولنے پر انحصار کا تعلق ہے تو امام بنانے کے فیصلے کے سے یہ لفظ کا رجوع سے نکالنا ضروری ہے جو اس پر دلالت کرتا ہو، اس میں محض عملی اقدام کافی نہیں ہے، اور یہی مسئلہ یہ کافی ہے، البتہ اندیشہ میں یہ بات کافی ہوگی کہ امام اندیشہ پر کچھ کہے بغیر قبضہ کرے، رند یہ ہے، والا زبان سے کوئی لفظ کہے، اس کے علاوہ اجتہاد، مصدقوں کی تکمیل محض عملی اقدام سے ہو جائے گی (۱)۔

قیدی کا اسلام قبول کرنا:

۳۱- اگر قیدی رفقاری کے بعد امام کے قتل یا حساب پر اندیشہ کے

(۱) تحت الحجاج ۲۰۸ طبع مول

فیصد لینے سے پہلے اسلام قبول کر لے تو بالا جماع اس کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ یوں کہ اسلام لا کر اس نے اپنی جان کو بچا لیا ہے، اور اس کو غلام بنانے میں وہ نہیں ہیں، جمہوری رائے، ثانیہ کا ایک قول و ردناہد کے یہاں ایک احتمال ہے کہ امام کو ایسے شخص کے مارے میں قتل کے علاوہ فیصد کا اختیار ہے۔ یوں کہ اسلام کی وجہ سے قتل ساقط ہو ہے، دوسری صورتیں ہوتی ہیں۔

ردناہد کا ظاہر قول جو ثانیہ کا بھی ایک قول ہے یہ ہے کہ اس کو غلام بنانا متعین ہے۔ یوں کہ غلام بنانے کا سبب اسلام سے پہلے ہی اس کی گرفتاری کی وجہ سے منعقد ہو چکا ہے، اس طرح وہ بھی عورتوں و بچوں کی طرح ہو گیا۔ لہذا اس کو صرف غلام بنانا ہی متعین ہے، اس پر نہ حسرت ہوگا ورنہ زندہ یہ لے کر رہائی، البتہ وہ خود غلامی سے اپنے کو رها کرنے کے لئے یہ لے سکتا ہے (۱)۔

### قیدی کا مال:

۳۲- قیدی کے مال کا حکم اس کی جان کے مسئلے سے جڑا ہوا ہے۔ جب اس کو اپنے مال و سامان پر عصمت حاصل نہیں ہے، اور اگر وہ نوج کی طاقت سے براہ راست یا نوج کی طاقت کے زیر اثر قید ہوا ہے تو اس کی ہر چیز سارے مسلمانوں کے لئے قیمت ہے، اور اگر گرفتاری کے بعد اسلام لانا ہے اور غلام بنالیا جاتا ہے تو اس کا مال بھی اس کے تابع ہوگا، البتہ اگر وہ گرفتار ہونے سے پہلے اور احرب میں مسلم قیوں کر رہتا ہے میں وہ مسلمانوں میں آخر شامل نہیں ہوتا۔

(۱) شرح السیر الکبیر ۳/۱۰۲، البحر الرائق ۵/۹۰، تبیین الحقائق ۳/۲۳۹، فتح القدیر ۳/۶۸۳، البدیع ۷/۲۲۷، المہذب ۴/۲۳۹، نہایۃ المحتاج ۱۱/۸، فتح البواب ۴/۱۷۲، الوجیز ۴/۹۰، المنی ۱۰/۲۰۲، مطالب ولی ۴/۵۲۷، نظام السلطانیہ لابی یحییٰ ۱۲۵، طبع بول ۳/۵۶، مرقی الحکیمہ ۲/۷۲، طبع ۱۳۱۷ھ۔

مسلمان اس حاق پر غائب آجاتے ہیں تو اپنی جان، مایہ و ولاد اور اپنے پاس موجود دولت کو محفوظ کر لے گا، کیونکہ حدیث میں ہے ”من أسلم علی مال فهو له“ (۱) (جو کسی مال کے ساتھ اسلام لائے وہ اس کا مالک ہے)، اشیاء منقولہ کے تعلق سے یہ مسئلہ مذہب کے درمیان متفق نہ ہے، اور غیر منقولہ جائیداد کا مالک کے یہاں یہی حکم ہے، اور یہی ثانیہ اور ردناہد کا مذہب ہے۔

نام دوم حینہ نے بناء اس کی نیت منقولہ جائیداد اس سے خارج ہے، یوں کہ وہ حاق مالوں کے قبضے اور تسلط میں ہے، لہذا وہ قیمت ہوتی (۲)، اور ایک قول یہ ہے کہ امام محمد نے نیت منقولہ جائیداد کو اس کے دوسرے مالوں کی طرح مانا ہے (۳)۔

اگر یہ احادیث، لے کر لکھنے کا کوئی بھی شخص شریعہ چاروں کی چیز کو حاصل کر رہا ہے تو اس کو اس کا چوتھائی ملے گا، اس حد کو سن کر کوئی قیدی جو اہل حرب میں سے ہے باہر جاتا ہے اور کسی چیز کو حاصل کر لیتا ہے تو وہ چیز مکمل طور پر مسلمانوں کے لئے ہوگی، کیوں کہ قیدی

(۱) حدیث ”من أسلم علی مال فهو له“ انوار بن مری اور تہاقلی نے حضرت ابوہریرہ سے مروی کر کیا ہے اور الفاظ یہ ہیں ”من أسلم علی شیء فهو له“ اس کی اسناد میں یاسین بن سہاء، احمد بن یحییٰ، ابی یحییٰ، ابی یحییٰ بن سہاء، اشیاء کوئی ضعیف ہیں، یحییٰ بن یحییٰ اور بخاری اور دوسرے حفاظ نے اس پر جرح کی ہے اور سعید بن منصور نے اس کو حضرت عروہ بن زبیر سے روایت کیا ہے محمد بن عبد اللہ ہادی نے تصحیح التتبع میں کہا ہے یہ حدیث مرسل لیکن صحیح الاسناد ہے، اور یہ حدیث ابن ابی شیبہ سے بھی مرسل مروی ہے، ابی نے کہا اسے مجموعی طریق کی بنا پر یہ حدیث میرے نزدیک ضعیف ہے (اسنن الکبریٰ للبخاری ۱۱/۳۳، طبع دائرة المعارف الاسلامیہ، لبنان، کتاب اسنن سعید بن منصور، قسم بول، جلد ۲، ص ۵۵، ۵۴، طبع مطبعہ پریس مالکیہ، فیض القدیر ۱/۶۲، تاریخ کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، ۲/۷۰، التتبع فی تاریخ الحدیث، مدار السبل اور ابی یحییٰ ۱۱/۵۶، ۵۷، تاریخ کردہ المکتبۃ الاسلامیہ، ۲/۷۰۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۳۳، طبع ۱۲۷۲ھ، حاشیہ ابی یحییٰ ۲/۷۰۔

(۳) البحر الرائق ۵/۹۳، المنی ۱۰/۵۷۳۔

## اسری ۳۳-۳۵

ساتھ ہی پیش آتی ہیں تو غلام یہی ہے کہ غنیمت کو مقدم رکھا جائے گا، جیسا کہ ثانویہ میں سے غلام غزالی نے کہا ہے اور اگر اس کے پاس مال نہ ہو تب تک آزاد نہ ہو قرض اس کے ذمہ میں پڑا رہے گا۔

قیدی کا اسلام کیسے معلوم ہوگا:

۳۵- روایتوں میں ہے کہ مسلمانوں نے جب بعض مشرکین کو گرفتار کیا اور ان میں سے کچھ نے پختہ یقین کے بغیر اسلام کا اظہار کیا تو اللہ نے قرآن میں ان کے معاملہ کو واضح کر دیا: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّمَن فِي آيَاتِنَا مِنِ الْآسِرَىٰ إِن يَغْلِبِ اللَّهُ فِي فِتْنَتِكُمْ خَيْرًا فَيُؤْتِيَكُمْ مِنْهَا شَيْئًا بَعْضَهُمْ لَكُمْ وَبَعْضَهُمْ لَكُمْ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو حُسْنٍ فَإِنْ يُؤْخَذُوا بِخِيانتِكُمْ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكُرُ“ (۱) (۲) (۳) نبی! ان قیدیوں سے کہہ دیجئے جو آپ کے ہاتھ میں ہیں کہ اگر خدا کو تمہارے قلب میں نیکی کا علم ہوگا تو جو کچھ تم سے (مندی میں) یا آیا ہے اس سے بہت خیریں آئے گا، چھبیس بخش دے گا اور اللہ بڑا معزز ہے بڑا رحمت والا ہے، اور اگر یہ آپ سے خیانت کرنے کا ارادہ رکھتے ہوں تو یہ اس کے قبل اللہ سے بھی خیریت کر چکے ہیں، پھر اس نے اُمیں رِقَاق رکھ دیا۔

قرآن نے بعض قیدیوں کے ارادوں کو جب رسول اللہ ﷺ کے لئے واضح کر دیا تو مسلم مجاہدین کے لئے یہ حکم نہیں رہا کہ وہ ان کی نیکیوں کی تحقیق کریں، مقدمہ بناسود کی حدیث میں ہے کہ انہوں نے کہا: ”یا رسول اللہ! ارفیت ان لفیت رجلا من الکفار فقاتلنی، فصر ب إحدى یدی بالسيف فقطعها، ثم لاد منی بشجرة فقال: أسلمت لله، أفاقده یا رسول الله بعد“

(۱) التوبہ ۱۹۱/۲

(۲) سورۃ انفالہ ۸۵، دیکھئے نظام القرآن لابن العربی قسم دوم

صفحہ ۸۳

۳۳- جب (تقسیم میں) کوئی قیدی کسی مسلمان کے حصے میں آجائے اور پھر اپنے پاس سے کوئی مال نکالے جس کا علم کسی کو نہیں تھا، تو اس مسلمان کو جس کے حصے میں وہ آیا ہے اس مال کو غنیمت میں لکھ دینا چاہیے۔ یوں کہ تقسیم میں حاکم نے اس کو صرف قیدی یا یہ وہ مال نہیں جو اس کے پاس ہے، حاکم کو تو اس کا علم بھی نہیں تھا، حاکم تقسیم میں عدل کا پابند ہے، ”وعدل فی ہفتہ تحقیق ہوگا سب تقسیم کا طریق صرف اس پر ہو جو معلوم ہے۔ روایت ہے کہ ایک شخص نے مال غنیمت میں سے ایک باندی کا سودا کیا، باندی نے جب سمجھ لیا کہ وہ اس کی ہوگئی ہے تو اس نے زیورات نکالے جو اس کے پاس تھے، اس آدمی نے کہا: مجھے سمجھ میں نہیں آ رہا کہ یہ کیا ہے؟ وہ حضرت سعد بن ابی وقاص کے پاس آیا اور ان کو واقعہ بتلایا، انہوں نے کہا اس کو مسلمانوں کے مال غنیمت میں رکھ دو، اس لئے کہ جو مال قیدی کے پاس رہ گیا ہے وہ غنیمت ہے، حاکم کی تقسیم صرف حاکم پر لاؤ ہے، مال پر نہیں، اس سے وہ مال غنیمت کے طور پر برقرار رہے گا (۲)۔“ یہی حکم اس کے ان قرضوں، رہائشوں کا ہوگا جو کسی مسلم یا غلامی کے پاس ہیں، اور اگر کسی حربی کے پاس ہیں تو مجاہدین کی غنیمت میں شامل ہوں گے۔

۳۴- اگر قیدی پر کسی مسلم یا غلامی کا قرض ہے تو اس کی ادائیگی اس کے مال سے کی جائے گی جو اس کو غلام بنائے سے پہلے غنیمت کے طور پر حاصل نہیں ہو سکا ہے، کیوں کہ حق قرض حق غنیمت پر مقدم ہے، ہاں اگر اس کا مال اس کی غلامی سے پہلے ہی غنیمت بن چکا ہے تو معذرت مختلف ہے، اور اگر وہ انہوں میں سے (اسے قاتل اور انکسار)

(۱) شرح امیر الکبیر ۸۳۵/۳، ۸۳۶/۲، طبعہ مع المقتضات ۱۲۹۷ھ

(۲) شرح امیر الکبیر ۸۳۵/۳، ۸۳۸/۲

ان قالہا؟ قال رسول اللہ ﷺ لا تفسلہ قال فقلت یا رسول اللہ اہ قطع یدی، ثم قال ذلک بعد ان قطعہا، افاقلہ؟ قال رسول اللہ ﷺ لا تفسلہ فان فسلہ فإہ بمنزلتک قبل ان تفسلہ، وإنک بمنزلتہ قبل ان یقول کلمتہ الہی قال (۱) (اے اللہ کے رسول ﷺ! آپ ہمیں ہتھ میں کہ اگر میں کسی کافر کا سامنا کروں اور وہ مجھ سے لڑتے ہوئے میرے ہاتھ تلوار سے کاٹ ڈالے، اور پھر مجھ سے درخت کی اوٹ میں بچنے لگے، اور کہے "اسلمت للہ" (میں اللہ کے لئے اسلام لایا)، اے اللہ کے رسول! تو کیا اس کے اس کہنے کے بعد بھی میں اس کو قتل کروں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسے قتل مت کرو، مقدار کہتے ہیں کہ میں نے کہا: اے اللہ کے رسول! اس نے میرا ہاتھ کاٹ دیا ہے، اور اس کے کاٹنے کے بعد یہ کہہ رہا ہے، تو کیا میں اس کو قتل کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اسے قتل مت کرو، کیوں کہ اگر تم سے قتل کرو گے تو وہ وہ مقام پرے گا جو اس کو قتل کرنے سے پہلے تھا، ورتہا ہ وہ مقام ہوگا جو کہ پہلے سے پہلے اس کا تھا)۔

اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے مسلم کی روایت کے مطابق اسامہ بن زید سے فرمایا: "أفلا شفقت عن قلبہ حتی تعلم أقالہا أم لا" (۲) (اس کا سیرہ چاک کر کے کیوں نہیں معلوم کر یا کہ اس نے بل سے بہا ہے کہ نہیں)۔ اسی سے فقہاء نے کہا ہے کہ اگر مسلمان حربی قیدیوں کو گرفتار کریں اور اس کو قتل کرنا چاہیں تو ان میں سے کوئی نہ

اے کہ میں مسلم ہوں تو مسلمانوں کو اسے قتل نہیں کرنا چاہئے، جب تک اس سے اسلام کے متعلق دریافت نہ کر لیں، اگر وہ اس سے اسلام کو صحیح سمجھتا رہتا ہے تو وہ مسلمان ہے، ورنہ اگر بتلے سے سترتا ہے تو مسلمانوں کو خود اس کے سامنے اسلام کی تحریک کرنی چاہئے اور اس سے پوچھنا چاہئے کہ تم ایسے ہی ہو اگر وہ کہے کہ ہاں تو وہ مسلمان ہے، لیکن اگر وہ کہتا ہے کہ میں مسلمان تو نہیں ہوں میں تم مجھ کو اسلام بتاؤ، میں اسلام لاؤں گا تو اس کا قتل جائز نہیں ہوگا (۳)۔

باغیوں کے قیدی:

۳۶۔ سہمی لغت میں معنی کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے ہسر کشی کرنا، ظلم کرنا، حق سے بھر جانا اور دوسروں کو خاطر میں نہ لانا (۴)، اور اسی استعمال میں ارشاد باری ہے: "وإن طائفتان من المؤمنین اقتلوا فأصلحوا بینهما فإن بغت إحداهما على الأخری فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر اللہ" (۵) (و اگر مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں جنگ کرنے لگیں تو ان کے درمیان اصلاح کرو، پھر اگر ان میں کا ایک گروہ دوسرے پر زیادتی کرے تو اس سے لڑو جو زیادتی کر رہا ہے یہاں تک کہ وہ رجوع کر لے اللہ کے حکم کی طرف)۔

اور اصطلاح میں باغی وہ لوگ ہیں جو امام برحق کی حکم عدولی پر مالحق اتر آئیں، اور ان کے پاس مزاحمت کی طاقت ہو، ان کو قتل کرنے کی غرض سے نہیں بلکہ ان کو باز رکھنے کے لئے ان سے قتال واجب ہے (۶)، اور آئندہ ہم ان کے قیدیوں سے متعلق سنسگو

(۱) حدیث مقدار بن اسود: "ما رسول اللہ، لو لمیت إن لغبت وجلا" کو مسلم نے ذکر کیا ہے (صحیح مسلم شریف محمد بن عبد الباقی ۱/ ۵۵ طبع عیسیٰ نجف)۔

(۲) حدیث: "أفلا شفقت عن قلبہ حتی تعلم أقالہا أم لا" کو مسلم نے اسامہ بن زید سے مرفوعاً ایک واقعہ کے ضمن میں بیان کیا ہے (صحیح مسلم ۹/ ۹۱ طبع عیسیٰ نجف)۔

(۱) احکام القرآن للجصاص ۲/ ۲۹۶، شرح طبرسی المکرم ۴/ ۵۱۳۔

(۲) القاموس: بارہ (شما)۔

(۳) سورہ حجرات ۹۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۳/ ۳۰۸، حاشیہ ابن ماجہ ۳/ ۳۰۸، حاشیہ ابن ماجہ ۳/ ۳۰۸۔



ریں گے۔

۳۷- باغیوں کے قیدیوں کے ساتھ شریعت اسلام کے خصوصی معاملہ کرتی ہے، یوں کہ اس سے قتال غریبی وجہ سے نہیں ہے، بلکہ حکومت کے خلاف اس کو ہتھیاراٹھانے سے باز رکھنے کی طرف دیکھنے کی غرض سے ہے (۱)، حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یا ابن ام عبد ما حکم من بغی عسی امتی؟ قال لقلت: اللہ ورسولہ اعلم، قال: لا یتبع مدبرہم، ولا یدفع علی جریحہم، ولا یقتل أسیرہم ولا یقسم لیوہم“ (۲) (اے ابن ام عبد! اس شخص کا کیا حکم ہے جو میری امت کے خلاف بغاوت کرے؟ حضرت ابن مسعودؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا: اللہ اور اس کے رسول زیادہ جانتے ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ان کے بھگنے، لے کر پیچھا نہ کیا جائے گا، ان کے رنج کا کام تو نہیں کیا جائے گا، ان کے قیدی کو قتل نہیں کیا جائے گا، اور ان سے حاصل کردہ مال کو تقسیم نہیں کیا جائے گا۔)

۳۸- فقہاء متفق ہیں کہ باغیوں کی عورتوں اور ان کے بچوں کو قیدی بنانا جائز نہیں ہے، بلکہ بعض فقہاء کی رائے ہے کہ گرفتاری جنگ میں حصہ لینے والے مردوں تک ہی محدود رکھی جائے گی، اور بچوں اور

۹۳، مروج ۳۳، فتح المنار۔

(۱) اشرح الکبیر مطبوعہ معانی ۱۰/۵۹۱۔

(۲) حدیث: ”لا یتبع مدبرہم، ولا یجوز علی جریحہم، ولا یقتل أسیرہم، ولا یقسم لیوہم“ کو حاکم نے حضرت ابن عمرؓ سے ان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے ”قال رسول اللہ ﷺ لعبد اللہ بن مسعود یا ابن مسعود، ألتروی ما حکم اللہ فیمن بغی من ہلہ الامۃ؟ قال من مسعود اللہ ورسولہ اعلم، قال فان حکم اللہ فیہم فلا یتبع مدبرہم، ولا یقتل أسیرہم، ولا یلطف علی جریحہم“، حاکم نے اس پر نکوت کیا ہے اور صحیحی نے کہا ہے اس میں کوئی چیز جو نزوک میں نہ آئے رک ۱۵۵/۲۵۵، فتح کردہ دلائل کتاب الغریبی۔

بچوں کو آزار، جھوڑا یا جائے گا، روشتوں میں آتا ہے کہ حضرت علی اور حضرت معاویہ کے درمیان جب جنگ چھڑی تو حضرت علیؓ نے رقیہ زہرہؓ نے اور عقیقہ نہ لینے کا فیصلہ کیا، جس پر ان کے کچھ ساتھی معترض ہوئے تو حضرت ابن عباسؓ نے ان سے کہا: یہ تم پر ہی ماں حضرت عائشہؓ کو باہمی بنانا اور زہرہؓ کے یا تم کا وہی ستھان نہ ہو گے جس طرح امیری عورتوں کو استعمال کرتے ہو، اگر تم یہ نہ ہو گے کہ وہ تمہاری ماں نہیں ہیں تو غر کے مرتب ہو گے اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”النسی اولیٰ بالمومنین من انفسہم وازواجہ انفسہم“ (۱) (نبی مومنین کے ساتھ خود ان کے نفس سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں) اور آپ کی بیویاں ان کی ماں ہیں، اور اگر تم یہ کہو گے کہ ماں ہوتے ہوئے بھی ان کو قیدی بنانا حلال ہے تو بھی تم کافر ہو جاؤ گے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُؤْفُوا رَسُولَ اللّٰهِ وَلَا اَنْ تُنْكَحُوا اَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِ اٰیٰتِہٖ“ (۲) (اور تمہیں جائز نہیں کہ تم رسول اللہ ﷺ کو کسی طرح بھی) تکلیف پہنچاؤ اور نہ یہ کہ آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کی بیویوں سے کبھی بھی نکاح کرو، اس لئے ان پر اسی حد تک ہاتھ ڈالا جائے گا جس سے قتال مل جائے (۳)، اور مال اور اولاد اصل عصمت پر نہ قرار دیں گے۔ بغاوت کے قیدیوں کے سب سے فقہاء مذہب کے یہاں کچھ تفصیل ہے۔

۳۹- باغیوں کے قیدیوں کو غلام نہیں بنایا جاسکتا، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، کیوں کہ مسلمان ہونا غلام بنائے جانے سے مانع ہے، مروی ہے کہ حضرت علیؓ نے جنگ جمل کے موقع پر کہا: ان کے قیدی کو قتل نہیں کیا جائے گا، اور نہ کسی بی بی پر دیکر ہوں، اور نہ ماں یا

(۱) سورۃ احزاب ۶۱۔

(۲) سورۃ احزاب ۵۳۔

(۳) اشرح الکبیر معانی ۱۰/۱۵۱، فتح القدیر ۲/۳۱۳۔



## اسری ۳۱-۳۲

اس سے بائیوں کی اہل یعنی ہوتا (۱) کتابد کہتے ہیں کہ باغیوں کی حالت لکھنے کے بعد اگر وہ باروں کے گناہوں نے قانونی مدد سے ہوتا اس حالت میں ان کے قیدیوں کو چھوڑنا درست نہیں ہے (۲)۔

بائیوں کی مدد کرنے والے حریوں کے قیدی:

۳۱- حنیہ ثانیہ اور کتابد کا کہنا ہے کہ باغیوں سے جنگ کے لئے ماں، بے زبانی غیر اماں دینے اہل حرب سے مدد لیں اور اہل عدل اس پر غائب آجائیں اور یہ لوگ اہل عدل کے ہاتھوں گرفتار ہو جائیں تو ان کے ساتھ وہی معاملہ ہوگا جو اہل حرب کے قیدیوں کے ساتھ ہوتا ہے (۳)، البتہ ثانیہ ایک استثناء کرتے ہیں، مدد دینے والے اگر قیدی دعویٰ کرے کہ میں نے ان کی اعانت کو جائز سمجھا، یہ کہ وہ لوگ حق پر تھے اور مجھ کو صحیح لوگوں کی مدد کرنی چاہئے، اور اس کی تصدیق ممکن ہو تو اس کو اس کے ٹھکانے پر پہنچا دیا جائے گا، اور پھر اس سے باغیوں کی طرح قتال کیا جائے گا (۴)۔

باغیوں کی مدد کرنے والے ذمیوں کے قیدی:

۳۲- اگر باغی ہم سے جنگ کے لئے اہل ذمہ سے مدد لیں اور ان کا کوئی آدمی ہماری قید میں آجائے تو حنیہ کے نزدیک اس پر باغی کا حکم مانند ہوگا، اگر اس کا رد ہو جائے تو قتل نہیں ہوگا، اگر رد نہ ہو جائے تو امام کو اختیار ہے کہ اس کو غلام بنانا جائز نہیں ہے (۵)۔

مالکیہ نے کہا: اگر تاویل کے ساتھ ہجرت کرنے والا آدمی سے

ہے، اور اگر اس سے مال پر مصالحت نہ رہے تو مصالحت باطل ہوگی، ورنہ اس کے بارے میں دیکھا جائے گا، اگر وہ مال انہوں نے قیمت پر صدقات میں سے دیا ہے، تو نہیں واپس نہیں کرے گا، صدقات اس کے اہل و قیمت اس کے مستحقین کو دے دی جائے گی، اگر اگر وہ مال کا پانچواں مال ہو تو اس کی واپس و سبب ہوگی (۱)۔

۳۱- اہل بغاوت کے قیدیوں کا تبادلہ اہل عدل کے قیدیوں سے جائز ہے، اگر اگر وہ اپنے پاس موجود قیدیوں کو چھوڑنے سے انکار کریں، ورنہ اس کو بند حبس دینا ہے جس کو وہ قبول نہ کرے، اگر یہ ہے کہ اہل عدل کے سے اپنے پاس موجود قیدیوں کو بند حبس دینا ہے رکھنا جائز ہو تا کہ اپنے قیدیوں کی رہائی کا موقع پیدا کر سکیں، اور یہ قتال بھی ہے کہ اس کو بند حبس دینا ہے رکھا جائے نہ ہو، اور ان کو چھوڑ دینا چاہئے، کیوں کہ اہل عدل کے قیدیوں کے معاملہ میں قصور و گناہ کا ہے (۲)، (۳) ان قیدیوں کا نہیں ہے (۴)۔

۳۲- یہ واضح ہوئے کے بعد کہ ان کا قتل جائز نہیں ہے، اگر اس میں قوت مزاحمت باقی ہے تو ان کو جس میں رکھا جائے گا، اگر نہیں آ رہا، انہیں چھوڑ دیا جائے گا، اگر چہ قیدی باغیوں کے یا عورت یا غلام ہوں، اگر وہ جنگ میں حصہ لینے والے ہوں، ورنہ جنگ کے خاتمہ کے بعد ان کو چھوڑ دیا جائے گا، اور مناسب ہے کہ ان سے وہ پھر رہائی جائے، امام کی بیعت کے لئے کہا جائے، اور اگر وہ جنگ میں حصہ نہ لینے والے مرابط اور غلام اور عورتیں ہوں یا کم سن بچے ہوں تو امام کی بیعت کا مطالبہ کئے بغیر جنگ کے بعد ان کو چھوڑ دیا جائے گا (۳)، اور حنا بد کے یہاں ایک قول کے مطابق ان کو قید میں رکھا جائے گا تاکہ

(۱) اہلی ۱۰ ص ۳۷۔

(۲) لغز ص ۵۳۲، الاحکام اسلامیہ ص ۱۹۷۔

(۳) فتح القدیر ص ۱۶۵، ۱۶۶، اہلی ۱۰ ص ۱۰۔

(۴) حاشیہ النجلی علی شرح النجلی ص ۱۱۸۔

(۵) تبیین الحقائق ص ۲۹۵، فتح القدیر ص ۱۵۵۔

(۱) احکام اسلامیہ ص ۱۹۷، اہلی ۱۰ ص ۳۷۔

(۲) اہلی ۱۰ ص ۱۳۔

(۳) حاشیہ النجلی ص ۱۱۸، شرح روغنی ص ۱۱۳۔

## اُسر کی ۴۵

جنگ کرتے۔ اور اب یہ لوگ اہل حرب کی طرح ہو جائیں گے، جو سامنا کرے گا قتل ہوگا، اور زخمیوں اور بھگنے والوں کا تعاقب کیا جائے گا۔

اور قول یہ ہے کہ عہد نہیں ٹوٹے گا کیوں کہ اہل و ملت صحیح اور غلط کے درمیان تمیز نہیں کر پاتے، لہذا یہاں کے سے شہ ہوگا اور اس کا حکم اہل حق کے مانند ہوگا، سامنا کرنے والے کو قتل کر دیا جائیگا اور ان کے قیدی اور زخمی اور بھگنے والے سے ماتحت رکھ دیا جائے گا۔

اور اگر مانیوں نے اس کو اپنی مدد کے سے مجبور کیا ہو یا وہ یہ دعویٰ کریں تو ان کی بات مان لی جائے گی، کیوں کہ یہاں کے زیر تسلط اور زیر قدرت ہیں، اسی طرح اگر وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم نے سمجھا کہ جو مسلمان ہم سے مدد مانگے گا ہمارے اوپر اس کی مدد لازم ہوگی، کیوں کہ ان کے دعویٰ میں گنجائش ہے، اس لئے شہ ہوتے ہوئے ان کا عہد نہیں ٹوٹے گا (۱)۔

اور اگر کسی حرکت مستامن کریں گے تو ان کا عہد ٹوٹ جائے گا، ان دنوں میں فرق یہ ہے کہ اہل و ملت حکم کے خلاف سے ریہ و منہبہ ہیں، ان کا عہد اٹکی ہے، اور محض خیانت کے پیشے سے اس کا شخص جائز نہیں ہے، اور امام پر ان کی طرف سے فائز کرنا لازم ہے، جب کہ مستامن کا معاملہ ایسا نہیں ہے۔

وہ شخص جسے امام بنانے کا ارادہ تھا اگر رفقہ ہو جائے، اور قید سے چھوٹنے پر قادر نہ ہو تو یہ چیز اس کو زمام حکومت سونپنے میں مانع ہوگی۔

لوٹ مار کرنے والے قیدی:

۴۵- محارب شہ پسند لوگ ہیں جو ہتھیاروں سے خوف و دہشت پیدا کرنے اور لوٹ مار کرنے کے لئے بھاہوتے ہیں (۲)، ان میں

مدد مانگنے والوں کے ہاتھوں تکف ہونے والے جان و مال کا اس سے تاویل نہیں کیا جائے گا، ورنہ اس کی طرف سے بائیکاٹ ساتھ، یا شخص عہد شمار ہوگا مین رباہی معامد ہے یعنی اس کے پاس بغاوت کی کوئی تاویل نہیں ہے تو اس کا ساتھ دینے والا وہی شخص عہد کا مرتب ہوگا، ورنہ اس کی جان و مال غنیمت ہوگا۔ یہ اس صورت میں ہے جب وہ اپنی مرضی سے ساتھ دے رہا ہو، مین رباہی میں اگر اس نے ایسا کیا ہے تو اس کا عہد نہیں ٹوٹے گا، ہر حال مدداری کو قتل کرنا ہے تو اس سے اس کا مواخذہ ہوگا، چاہے وہ دباؤ میں ہی ساتھ کیوں نہ دے رہا ہو (۳)۔

ثانیہ قاتلوں اور بربادی کے قول کی طرح ہے، اسوں نے کہا ہے کہ اگر ذمی اپنی مرضی سے جنگ میں باغیوں کا ساتھ دیں، جب کہ ان کو معلوم ہو کہ یہ غلط ہے تو ان کا عہد ٹوٹ جائے گا، یہ ایسے ہی ہے جیسے ذمی برادر راست جنگ کریں، مین رباہی کہتے ہیں کہ ہم مجبور تھے، یا ہم نے سمجھا کہ جنگ میں ان کی مدد حارہ ہے، یا ہم نے سمجھا کہ جو کچھ وہ کر رہے ہیں صحیح ہے، اور ہم کو شیخ لوگوں کی مدد کرنی چاہئے، اور ان کی قصد یقیناً منہ ہو تو ان کا عہد نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ یہ لوگ عذر کے ساتھ ایک مسلمان گروپ کی حمایت کر رہے ہیں، اور جس طرح باغیوں سے جنگ لڑ جاتی ہے ان سے بھی کی جائے گی۔

اور جیسا کہ ثانیہ سے صراحت کی ہے اس معاملہ میں یہی حکم مستامن کا بھی ہے (۴)۔

حنابلہ کے یہاں ان کے عہد کے ٹوٹنے میں دو قول ہیں: ایک یہ کہ ان کا عہد ٹوٹ جائے گا، کیوں کہ انہوں نے اہل حق سے جنگ کا رتکاب کیا، لہذا ان کا عہد ٹوٹ گیا، جیسے اگر یہ بدعت ہو ان سے

(۱) اشرح الکبیر مع جامعہ الرسول ص ۳۰۰

(۲) المحرر علی شرح الصواع ص ۱۱۸

(۱) اشرح الکبیر مع الغنی ص ۱۹۰

(۲) حکام مملکتیہ للاموری ص ۵۵، حکام مملکتیہ للاموری ص ۵۶



## سری ۳۸-۵۰

غلام بنایا تھا۔

مال کی تقسیم نہ کی جائے گی۔

اور اگر یہ لوگ غلام لاتے ہیں تو ان کی جائیں محفوظ ہو جائیں گی،  
اور ان کی عورتوں اور بچوں پر غلامی کا فیصلہ برقرار رہے گا، یہاں  
مرد اور عورتیں گئے، غلام نہیں بنائے جائیں گے، اہل روت کے  
مردوں کے سے غلامی و روت نہیں ہے، ان کے لئے صرف دو راستے  
ہیں قتل یا عدم، اور اگر غلام کو غلام بنانے سے آزاد رکھے اور ان  
کو معاف کر دے اور ان کے مال و جانہ کو ہاتھ نہ لگائے تو اس کے  
لئے ایب کرنے کی گنجائش ہے۔

۳۸- مالک کا واضح طور پر کہتے ہیں کہ اگر مرد بین دار الملو یا  
دار الاسلام میں ہتھیار اٹھاتے ہیں تو ان کے سامنے توپ کی پیشکش  
نہیں کی جائے گی، ابن رشد کہتے ہیں کہ اگر مرد ہتھیار اٹھائے اور  
مغلوب ہو جائے تو محاربہ کی سزا میں اس کو قتل کر دیا جائے گا، اور  
اس کے سامنے توپ کی پیشکش نہیں کی جائے گی، چاہے اس سے  
دار الاسلام میں رو کر ہتھیار اٹھایا ہو یا اور اگر بھاگ جائے  
بعد، البتہ یہ کہ وہ وہاں سے قتل کر لے تو چھوڑ دیا جائے گا، تو اگر  
اس سے اور اگر بھاگ کر ہتھیار اٹھایا تھا تو امام مالک کے نزدیک  
(اس کا معاملہ) اس حربی کی طرح ہے جو اسلام لے آتا ہے، یعنی اس  
نے اپنے ہتھ اور کمر اور ان جو کچھ کیا ہے اس سے اس کا سوا فائدہ نہیں  
ہوگا، لیکن اگر اس نے دار الاسلام میں رو کر ہتھیار اٹھایا ہو تو اس کا  
اسلام اس سے صرف محاربہ کی سزا کو ساتھ لے کر لے گا (۱)، اور  
بن القاسم سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ اگر چوری جماعت کی قیادت  
میں مرد ہو جائے تو ان سے قتال کیا جائے گا، ان کے ہل مسلمانوں  
کے لئے غنیمت ہوں گے، اور ان کے بچوں کو غلام نہیں بنایا جائے گا،  
اور اصل نے کہا ہے کہ ان کے بچوں کو غلام بنالیا جائے گا، اور ان کے

یہ وہ مسئلہ ہے جس میں حضرت عمر کا طریقہ کار عرب مردوں کے  
دار۔ میں حضرت ابو بکر کے طریقے سے مختلف رہا ہے، چنانچہ حضرت  
ابو بکر نے عورتوں اور بچوں کو رقیہ رز کے بعد ہی غلام بنادیا تھا، اور ان  
کے مالوں کی تقسیم نہ کی تھی یہاں سب حضرت عمر نے خدافت سنھالی  
تو اس کو ختم کر دیا (۲)۔

۳۹- فقہاء مذاہب متفق ہیں کہ مرد قیدی اگر توپ کر کے دو بار در  
اسلام میں واپس نہ آئے تو اس کو قتل کر دیا جائے گا، اندلس کے  
نزدیک اس معاملہ میں مرد اور عورت کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے،  
حضرت ابو بکر اور حضرت علی سے یہی روایت ہے، اور یہی حسن،  
رمی بخنی، کھول کا قول ہے، کیوں کہ حدیث نبوی "من بدل دینہ  
فقتلہ" (۳) (جو اپنا دین بدلے اس کو قتل کر دو) عام ہے۔

۵۰- حنیف کی رائے ہے کہ عورت کو قتل میں یہ پائے گا، اور اس کو  
جب تک توپ نہ کرے قید میں رکھا جائے گا، یہاں عورت جنگ میں  
شامل تھی یا صاحب رائے ہو تو اس کو بلا تعلق قتل کیا جائے گا، البتہ  
حنیف کے یہاں اس کا قتل رات کی بجائے پر میں ہوگا بلکہ بد منی  
پھیلانے کے جرم میں ہوگا۔

مرد و عورت کو گرفتار ہونے پر قتل نہ کرنے کے لئے حنیف اس  
حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا  
ہے: "الحق بخالد بن الولید فلا یقتل دریدة ولا عسیفا" (۴)

(۱) دعو الکیل ۳۸۶/۳

(۲) حدیث میں بدل دینہ لا قتلہ و مکتوب بخاری نے حضرت ابن عباس سے  
مرفوعاً ذکر کیا ہے (فتح الباری ۱۲/۲۶۷ طبع انتقادی)

(۳) البیہقی ۹۸/۱۰، المہذب ۲۲۳/۲، ابن القائل ۱۲۱/۳، بدیع الحجۃ  
۵۸/۲، مہذب الدرر ۳۲/۳، البیہقی ۵۸/۱۰، البیہقی ۵۵۷/۳،  
فتح ۳۸۹/۳

حدیث: "الحق بخالد بن الولید فلا یقتل دریدة ولا عسیفا" و

(۴) بدیع الحجۃ ۵۸/۲، دعو الکیل ۳۸۱/۱

## سری ۵۱-۵۳

(خالد بن الولید کے پاس پہنچے اور دیکھو وہ بال بچوں اور غلام کو قتل نہ کر دیں)، اور نافرمانی اور نافرمانی میں فرق نہیں ہے، تا (جس طرح) اگر یہ کوثر قاری کی صورت میں قتل نہیں کیا جاتا (اس کو بھی قتل نہیں کیا جائے گا)۔

۵۱- فقہاء و مذاہب راجعہ متفق ہیں کہ مرتد قیدیوں سے نہ زبردستی لینا جائز ہے، نہ ہفتی یا دو گئی ماں دے، نہ اس پر احسان جائز ہے، اور نہ ہی تجزیہ دینے کی وجہ سے اس کو روت پر رہے، یا جائے گا، اسی طرح سب کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ مرتد مردوں کے لئے صرف دو رات ہیں؛ سہ ماہ کی طرف، یہی قتل، کیوں کہ مرتد کوروت کے سبب سے قتل کرنا "حد" ہے، اور حد کی اقامت افراد کے قاتلہ کے لئے ترک نہیں کی جاسکتی (۲)۔

۵۲- مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ کی رائے ہے کہ: مرتد و عورت پر راجعہ و احارب بھاگ جائے کے بعد بھی غلامی جاری نہیں ہوگی، کیونکہ یہ

= اس پر ابو داؤد ابن ماجہ ابن حبان اور حاکم نے باح ہی طریق سے روایت کیا ہے اور الفاظ حاکم کے ہیں اور حاکم نے کہا ہے کہ اسی طرح اس کو غیرہ بن عبد الرحمن اور ابن جریر نے ابو النضر سے روایت کیا ہے اس طرح حدیث صحیحین کی شرط کے مطابق صحیح ہو جاتی ہے لیکن انہوں نے اس کو ذکر نہیں کیا ہے اور وہی ہے حاکم کی رائے کو تسلیم کیا ہے اور دارقطنی نے کہا ہے صحابہ میں ان کے علاوہ باح کا کوئی دوسرا نہیں ہے اور ان کے بارے میں فتاویٰ ہے (مسند احمد بن حنبل ۴/۲۸۸ طبع المکتبۃ، النسخ المبرائی ۳/۳۳ طبع اول ۱/۳۷۳ حرم المجلد ۳/۶۷۷، المسند مسند ابن ماجہ متحقق محمد بن عبد اللہ ۲/۳۸۸ طبع مکتبۃ المکتبۃ، المسند رک ۲/۱۲۲ تاریخ کردہ دار المکتب العربی)۔

(۱) البیرونی ۱۰/۱۰۸، ۱۰۹، تبیین الحقائق ۳/۲۸۵، الخراج لابن یوسف ۱/۵۹، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۹۸، البحر الرائق ۵/۳۸، حاشیہ ذوی لائحہ ام حاشیہ رد المحتار شرح غرر الحاکم ۱/۳۰۱۔  
(۲) المغنی ۵/۵۱۶، شرح روض الطالب من اسی الطالب ۲/۲۲۲، لہذا ۲/۲۲۲، حاشیہ البیرونی ۳/۳۰۳، البیرونی ۱۰/۱۰۸۔

مرتد کو غلام بنا کر نافرمانی کی حالت میں مقرر رکھنا جائز نہیں ہے، جبکہ حنفیہ کی رائے ہے کہ وار الحارب جلا جانے کے بعد مرتد کو باندی بنالیا جائے گا، اور اسلام میں رہتے ہوئے باندی نہیں بنایا جائے گا جیسا کہ خاتم المرادیہ میں ہے، نوادر میں امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ اگر اسلام میں بھی اس کو باندی بنایا جائے گا، اور انہوں نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ مرتد کو قتل شرعاً نہیں ہے، اور سوائے تجزیہ غلامی کے کافر کو نافر پر چھوڑنا جائز نہیں ہے، اور عورتوں پر چونکہ تجزیہ نہیں ہے اس لئے اس کو غلامی کے ساتھ رکھنا ہی ریا و سودا مند ہوگا، جو سمجھا بہ رخصت اس فقہ یتیم نے مرتدین کی عورتوں کو باندی بنالیا تھا (۱)۔

۵۳- جہاں تک معذور مرتد قیدیوں کا مسئلہ ہے تو ان کو بھی قتل کرنا یا جائے گا، اور سرخصی نے ایک قول نقل کیا ہے کہ جسمانی نقص کی وجہ سے عورت ہونے کے درجہ میں ہے، کیوں کہ اس کی وجہ سے اس کی جسمانی ساخت قتال کے قابل نہیں رہتی، لہذا جس طرح ان کو کفر اصلی کی صورت میں قتل نہیں کیا جاتا روت کے بعد بھی قتل نہیں کرنا چاہئے (۲)۔

جو لوگ مرتدہ کے قتل کو واجب کہتے ہیں ان کے مطابق اگر مرتدہ قیدی شوہر والی ہے اور اس کو حیض آتا ہے تو قتل سے پہلے اس کے حمل کا اندیشہ رہنے کے لئے ایک حیض سے اعتبار کرنا چاہیگا، ورنہ اگر اس حاملہ مایاں ہو جائے تو بچہ کی پیدائش تک اس کے قتل کو مؤثر نہ کرنا جائے گا، اور اگر حیض نہیں آتا ہے اور اس سے حمل کا امکان ہے تو تین مہینوں سے اعتبار ہوگا، ورنہ توبہ کی قیاس کی روش کے بعد اس کو قتل

(۱) البحر الرائق ۵/۳۸، البیرونی ۱۰/۱۱۱، فتح القدیر ۳/۳۸۸، ۳۸۹، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۹۸، المغنی ۵/۳۶۷، البیرونی ۱۰/۱۰۸، اسی کتاب ۲/۲۲۲، البیرونی ۳/۳۰۲۔  
(۲) البیرونی ۱۰/۱۱۱۔

### مسلمان قیدی دشمنوں کے قبضہ میں

مسلم کی خود سپردگی اور کنار اس کو ڈھال کی طرح استعمال کریں تو اس کو بچانے کی مناسب تدبیر:

نفس - استسارہ:

۵۴ - استسارہ یعنی سپاہی ہارنے کو رفتاری کے لئے یہ کہتا ہے کہ: "میں سپاہی اس پر مجبور ہوتا ہے چنانچہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں کچھ مسلمانوں نے خود سپردگی کی۔" آپ ﷺ کو اس کا پتہ بھی چلا، لیکن آپ ﷺ نے اس کو برا نہیں مانا، امام بخاری نے اپنی سند سے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا: "بھٹ رسول اللہ ﷺ عشرۃ دھط عینا، و آثر علیہم عاصم بن ثابت الأنصاری، فاستنفوا حتی اذا كانوا بالهداة - موضع بین عسفان و مکة - ذکرُوا لبني لحيان، ففروا بهم قریبا من مائتي رجل کلهم رام، فاقصوا اثرهم، فلما رأهم عاصم وأصحابه لحنو إلی فلدغ - موضع غلیظ مرتفع - وأحاط بهم القوم، فقالوا لهم: ابرلوا و أعطوا بأیدیکم، ولکم العهد والميثاق ألا یقتل منکم احدا، قال عاصم: أما أنا فواللہ لا ابرل الجرم فی ذمة کافر، اللہم خبر عما بیک، فرمؤهم بالنیل فقتلوا عاصما فی سبعة، فرل إلیهم ثلاثة دھط بالعهد والميثاق، مهم خیب الأنصاري ورید بن الذثیة، ورحل آخر، فلما استمکنوا منهم أضفوا أوتار قسیهم فلوثقوهم، فقال الرجل الثالث هذا أول الغدر، واللہ لا أصحبکم، إن لی فی

امشرح المیر مع حامیہ رسول ۳۴۰۳

هؤلاء لأسوة - یرید الفضلی - فجروه وعالجوه عینی ان یصحبهم - آی ما رسوہ وخادعوه لیجمعهم - فآبی قفسوہ، وانطلقوا بخیب و ابن الذثیة حتی باعوهما بمكة - (۱) (رسول اللہ ﷺ نے اس فقرہ کو حالات کا پتہ لگانے کے لئے بھیجی اور عاصم بن ثابت انصاری کو ان کا امیر بنایا یہ لوگ نکل پڑے، اور جب ہدایہ جو صفیان اور مکہ کے درمیان ایک مقام ہے پہنچے تو بنی حیب کو ان کی اطلاع ہو گئی، ان لوگوں نے اس کے تعاقب میں تقریباً دو سو تیر اندازوں کو روانہ کیا جو ان کے نشانات ڈھونڈتے ہوئے آگے بڑھتے رہے، جب عاصم اور ان کے ساتھیوں نے نہیں دیکھا تو ایک نیلہ پر بناو لے لی، بنی لحيان کے ان تیر اندازوں نے ان کا پیچھا کر لیا، ان سے کہا کہ نیچے آ جاؤ، اور آپ کو ہمارے حوالہ کر دو، ہمارے تم سے عہدہ پتیاں ہے کہ تم تمہارے کسی آدمی کو قتل نہیں کریں گے، عاصم نے کہا: میں بخدا آج کسی کافر کے عہدہ پر نیچے نہیں جاؤں گا، اے اللہ! ہمارے تیر اندازوں کو ہمارے حالات سے آگاہ کر دیجئے، ان تیر اندازوں نے ان پر تیر اندازانہ شرمنا کر دیا، اور سات لوگوں کے ساتھ حضرت عاصم کو مار ڈالا، باقی تیس حضرت خیب انصاری، زید بن اللہ، ایک اور شخص ان سے عہدہ پتیاں لے کر نیچے چلے گئے، جب ان کافروں نے ان کو قابو میں کر لیا تو ان کی مانوں کے ماتم لگ گئے اور ان کو منہ بلی سے باندھ دیا، یہ دیکھ کر تیسرے آدمی نے کہا: یہ تمہاری پہلی عہد شکنی ہے، میں بخدا تمہارے ساتھ نہیں جاؤں گا، بلکہ ان مقتولین کی طرح مرجنا پسند رہوں گا، ان سب کا ہاتھ ان کو گھسیٹ کر پوری کوشش کی کہ ان کو اپنے ساتھ لے جائیں پس وہ ٹکار کرتے ہی رہے، چنانچہ ان کافروں نے ان کو قتل کر دیا، اور خیب اور بن

(۱) مثل دوطول للعکالی ۲۶۸، ۲۶۹ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۸۰ھ مطابق ۱۹۶۰ء  
بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے (۱/۱۶۵، ۱۶۶ طبع مشکوٰۃ)۔





سعید نے اپنی سند سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:  
 "إِنَّ عَسَى الْمُسْلِمِينَ فِي لَيْلِهِمْ أَنْ يَغَادُوا أَسْرَاهُمْ"  
 (مسلمانوں پر اس کی قسمت میں یہ حق ہے کہ اپنے قیدیوں کو رمانی  
 دلائیں)۔ اور یہیت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا:  
 کافروں کے جنگل سے کسی ایک مسلمان کو رمانی دلائنا مجھے تیرے عرب  
 سے زیادہ عزیز ہے (۱)۔

۵۷- جب تک ممکن ہو قیدیوں کی رہائی جنگ کے ذریعہ واجب  
 ہے، اگر مشرکین دارالاسلام پہنچ آئیں اور عورتوں، بچوں اور مال  
 و سہاب کو لوٹ لیں اور جماعت المسلمین کو اس کی خبر ملے اور ان کے  
 پاس ان سے مقابلہ کی طاقت ہو تو جب تک وہ دارالاسلام کی حدود  
 میں ہیں ان کا پیچھا کرنا واجب ہے، اور اگر ان کو لے کر دارالحرب  
 میں داخل ہو جائیں، اور مسلمانوں کو غائب امید ہو کہ وہ ان کو چھڑا سکتے  
 ہیں تو ان کے سے مشرکین کا تقابلاً واجب ہے، لیکن اگر ان کی رہائی  
 کی خاطر مسلمانوں کے لئے قتال مشکل ہو، اور اس بنا پر اس کو ترک  
 کر دین تو ان کے سے اس کی گنجائش ہے، کیوں کہ ہمیں معلوم ہے کہ  
 کافروں کی حرست میں کچھ مسلمان قید رہے ہیں، اور ان کو رہا  
 کرے کے سے ہر مسلمان پر کفار سے قتال واجب نہیں رہا ہے (۲)۔  
 ۵۸- رہائی اگر جنگ کے ذریعہ ممکن نہ ہو تو قیدیوں کے تبادلے کے

۶۰- ریہ انجام، یا صحیح ہوگا اس سلسلے میں پہلے بھی وضاحت کے ساتھ  
 "تنگو ہو چکی ہے، نیز حدیث رسول اللہ ﷺ: "طعموا الجائع  
 وعودوا المريض، وفكوا العاني" کے بموجب ماں کے عوض  
 بھی رمانی درست ہے، کیوں کہ قیدی کو تائے جانے کا خطرہ ضرورت  
 میں مال شریعت کرنے سے بڑا ہے لہذا ہر ضرر کا زائل خفیہ ضرر  
 سے جاز ہوگا (۱)۔

۵۹- حبس بیت المال سے زائد یہ اپنے کے وجوب کے قابل ہیں،  
 اور اگر بیت المال خالی ہو تو سارے مسلمانوں پر اس کی رمانی کفریہ  
 عام ہوتا ہے، امام ابو یوسف نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے ان کا  
 قول نقل کیا ہے کہ مشرکین کے قبضے میں جو مسلمان قیدی ہوگا اس کی  
 رمانی بیت المال سے ہوگی (۲)، اور یہی لاندہ کا مذہب بھی ہے، جیسا  
 کہ موقی نے دین شریعت سے نقل کیا ہے کہ زائد یہ بیت المال سے  
 واجب ہوگا، اور اگر بیت المال سے ادائیگی دشوار ہو تو عام مسلمانوں  
 پر واجب ہوگا جن میں قیدی بھی شامل ہے، اور اگر امام اور مسلمان  
 اس کی طرف توجہ نہ دیں تو خود قیدی پر اس کے مال سے واجب ہے،  
 اسی کو ابن رشد نے بھی روایت کیا ہے، اور مہذب میں ہے کہ شافعیہ  
 کے یہاں بھی یہ ایک قول ہے (۳)۔

۶۰- شافعیہ کے یہاں دوسرا قول یہ ہے کہ تعذیب کا خطرہ ہونے پر  
 مسلمان قیدیوں کی رمانی کے لئے ضرورت کے تحت مال شریعت  
 سے جاز ہے، اور یہ "ادائیگی خود قیدیوں کے مال سے ہونی، اور ان  
 کے بھرتی ضرورت میں دوسروں کا زائد یہ" سے مندرج ہے۔ اس

۱- سمیع اللہ رحمہ اللہ دار المعارف مصر کے اسیر العیوب لابن ہشام رحمہ اللہ، ۶۰۲،  
 ہدیہ والکھایہ ۳۵۰ طبع اول ۱۳۵۱ھ، طبع الاصلاح ۱۳۵۷، ۲۹۱۔  
 (۲) الخراج لابن یوسف رحمہ اللہ ۱۹۶، المطبوعہ انتقادیہ عمر بن الخطابؓ کے اس مکتوب  
 بن شیبہ نے مصنف میں اور امام ابو یوسف نے کتاب الخراج میں حضرت عمرؓ  
 سے موقوفہ کرکھا ہے (مصنف ابن ابی شیبہ ۲۱۸/۱۲، طبع المکتبہ کتاب الخراج  
 لابن یوسف رحمہ اللہ ۱۶۹، طبع کردہ المکتبہ انتقادیہ کتب اسلام ۳۵۳، طبع  
 کردہ مکتبہ التراث اسلامی)۔

(۳) شرح اسیر الکبیر ۲۰۷، طبع المکتبہ الکلیہ حاشیہ مواہب الجلیل ۳۸۷،  
 فتح الباری شرح صحیح البخاری ۱/۲، طبع المکتبہ المدنیہ ۱۵۲/۵، انہی ۱۰/۳۸۸۔

(۱) انہی ۱۰/۳۸۸، طبع المکتبہ الکلیہ ۳۸۸، طبع المکتبہ ۲۶۰۔  
 (۲) المکتبہ الکلیہ ۳۸۸، طبع المکتبہ الکلیہ ۳۸۸، طبع المکتبہ ۲۶۰۔  
 حضرت عمر بن الخطابؓ سے موقوفہ نقل کیا ہے (کتاب الخراج لابن یوسف  
 رحمہ اللہ ۱۶۹، طبع کردہ المکتبہ انتقادیہ ۱۳۵۲)۔  
 (۳) الخراج رحمہ اللہ ۱۹۶، طبع المکتبہ المدنیہ، شرح الکبیر ۲۰۷، طبع المکتبہ ۳  
 ۳۸۷، طبع المکتبہ ۲۶۰۔

اس پر ابا نہیں تھا اور وہ فدیہ دینے پر قادر ہے تو سے پورا سنا لازم ہے، حواء، حسن، زینب، ثری اور زینب کا یہ توں ہے۔ یونکہ ایقانہ عہد واجب ہے اور اس میں قیدیوں کی مصالحت ہے۔ اور بے وفائی میں ان کے حق میں ثوابی ہے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ وہ لازم نہیں ہے۔ یوں کہ یہ آزار شخص ہے، وہ لوگ اس کے بدلے کے مستحق نہیں ہوں گے۔

لیکن اگر وہ زلفہ دینے سے باز ہو تو عورت ہو تو کانفرنس کے پاس اس کا لوٹ کر جانا حلال نہیں ہے، رشتہ داری تعالیٰ ہے: "فلا ترجعوهن الی الکفار" (۱) (تو انہیں کانفرنس کی طرف مت واپس نہ کرنا)۔ اور یوں کہ اس کا لوٹ کر جانا خود سے اس کو حرام طریقے سے واپس پر مسلط کرنا ہے۔

اور اگر مرد ہے تو مقابلہ کے بعد ایک ایک رویت میں وہ نہیں جائے گا، یہی حسن، زینب، ثری اور شافعی کا توں ہے، اور ان کے بعد ایک روایت میں لوٹ کر جانا لازم ہے، اور یہ عثمان، زہری اور ابی ہاشم کا قول ہے، کیوں کہ نبی ﷺ نے جب قریش سے صلح کی کہ ان کا جو آدمی مسلمان ہو کر آئے گا لوٹا دیا جائے گا تو مردوں کے معاملے میں اس کی پابندی کی اور عورتوں کے سلسلے میں اس کو منسوخ کر دیا (۲)۔

### ج۔ مسلم قیدیوں کو ڈھال بنانا:

۶۳۔ "اترست" نام کے خنجر کے ساتھ (ڈھال کے معنی میں ہے) جس سے جنگ میں بچاؤ کا کام لیا جاتا ہے، کہا جاتا ہے: "اترست بالترست" اس نے ڈھال سے بچاؤ کیا (۳)، "اترست المشرکین

سے گر کوئی کسی کانفرنس سے کہہ دے کہ اس قیدی کو چھوڑ دو" اور مجھ سے اتنی رقم لے لو اور اس کانفرنس سے اس کو چھوڑ دیا تو اس رقم کی سنگلی اس کے ہر لازم ہوں، اور قیدی نے اس کو زلفہ دینے کے لئے نہیں کہا ہے تو اس سے رقم کا مطالبہ نہیں رہتا (۱)۔

۶۱۔ اگر وہ مسلمان قیدی اس کی آزادی کو سلب نہیں کرتی، اس لئے اس کو خریدنے والے دشمن اس کا مالک نہیں ہوگا، اور اگر کوئی مسلمان اس کو اس کی درخواست کے بغیر خریدتا ہے تو اس کے فدیہ میں جو مال شرف کرتا ہے وہ کانفرنس میں شریک ہوگا، اور اگر وہ اس کی درخواست پر خریدتا ہے تو جس قیمت پر اس کو خریدتا ہے اس کو اس سے واپس لے سکتا ہے، اور قیاس تو یہ ہے کہ اگر وہ صلح طور پر رقم کی واپس ہی طے نہ ہو تو اس کو واپس لینے کا حق نہیں ہوگا (۲)۔

موقوف کی رویت کے مطابق مالک کی رائے میں مشتی کو رقم کی واپس کا حق ہے، قیدی مائے پائندہ مائے، کیوں کہ وہ شدہ رقم اس کا زلفہ دینے ہے، اور اگر اس کے پاس (دینے کے لئے) کچھ نہیں ہے تو اس کے ذمہ میں ڈال دی جائے گی، اور اگر اس کے پاس مال ہے لیکن اس پر قرض بھی ہے تو جس نے اس کو مائے پائندہ مائے دشمن سے خریدنے سے قرض خود ہوں کے مقابلہ میں اس کا حق مقدم ہے، اور اگر اس سے کانفرنس کا روادار یا قیدی زلفہ دینے کے ساتھ اس کا قیدی کو بھاگ کر رہائی کی امید تھی، یا اس سے چھوڑ دینے کے لئے اس کا حق تھا، یا قیدی تو اس سے رقم واپس نہیں لی جائے گی (۳)۔

۶۲۔ اگر کہہ دے قیدی سے بندشیں بنائیں، اور اس سے حلف پاک وہ ان کے پاس زلفہ دینے بھیج دے گا یا لوٹ کر واپس آ جائے گا، تو اگر اس سے یہ عہد باؤ میں آیا ہے تو اس سے پورا کرنا لازم نہیں ہے، اور اگر

(۱) سورہ محمد ۱۰۔

(۲) انبی ۱۰، ۵۳، ۵۴۔

(۳) حاشیہ علی حاشیہ تبیین الحقائق ۲۳۳۔

۱۰۶۰/۲۰

۲ شرح امیر الکبیر ۱۰۳۳، حاشیہ ۱۰۶۲/۵

۳۰۷/۱۰۶۲، حاشیہ ۱۰۶۲/۵

بالأسرى من المسلمين والذميين في القتال“ اس کا مطلب یہ ہے کہ مشرکین جنگ کے موقع پر مسلمانوں اور ذمیوں کو اپنے بچاؤ کے لئے لڑنا ہیں، کیوں کہ مشرک لوگ اس قیدیوں کو احوال کے طور پر استعمال کرتے ہیں اور اس کو آگے بڑھ کر اپنے اپنا مادی فائدہ کے حصول سے بچتے ہیں، یوں کہ اس کو احوال بنائے جانے کی صورت میں مشرکین پر نشانہ لگانا خود مسلمانوں کے قتل کا موجب بنے گا۔ جن کی زندگی اور قید سے آراء میں حزیہ ہے۔

فقہاء نے اس مسئلہ پر پوری توجہ دی ہے، اور اس حیثیت سے بھی بحث کی ہے کہ ایسی صورت میں تیر اندازی کی وجہ سے مسلمانوں اور ذمیوں کی جاب بھی جائے و کفار و مرتد کا نرم ہو گا یا نہیں، اس سلسلے میں مذاہب کے رجحانات پیش کئے جا رہے ہیں:

#### نف - احوال کو نشانہ بنانا:

۶۴- احوال پر تیر اندازی کے معاملہ میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس کے ترک کرنے میں اگر جماعت المسلمین کو یقین ہو کہ وہ خود احوال بنانے کے وجود تیر اندازی چاہ رہے، یوں کہ تیر اندازی کے نتیجہ ناموس اسلام کی حفاظت کر کے ضرر عام کا ازالہ ہے، قیدی کی موت ضرر خاص ہے، اور نشانہ لگاتے وقت کفار کا ارادہ ہو، احوال کا قصد نہ ہو، کیوں کہ تیر اندازی کے اعتبار سے دشوار ہے لیکن اس کا ارادہ کرنا ممکن ہے، ابن عابدین نے سرخسی سے نقل کیا ہے کہ اس معاملہ میں نشانہ لگانے والے کا قول قسم کے ساتھ مانا جائے گا کہ اس نے (تیر اندازی کرتے وقت) کفار کا قصد کیا تھا نہ کہ مقتول کے ولی کا قول جو دعویٰ کر رہا ہے کہ (اس نے) قصد قیدی کو مارا ہے (۱)۔

(۱) فتح القدیر والفتاویٰ ۲۸۷/۳، البدیع ۱۰۰/۱، حاشیہ ابن ماجہ ۶۳۳، حاشیہ الدرر ۸۲/۱، الشرح المفی ۵۸۲/۱، حاشیہ علیہ ۳۵۷/۱، مع شریح الخواص ۱۷۲/۱، حاشیہ المجلد ۱۲۳/۵

اور اگر ترک میں مسلمانوں کی اکثریت کو ضرر پہنچنے کا خطرہ ہو تب بھی جمہور فقہاء کے نزدیک ان پر تیر اندازی جائز ہے، یوں کہ یہ بھی حالت ضرورت ہے، اور اس صورت میں احوال بنائے جانے والے مسلمان کی حرمت ساتھ ہو جائے گی، صابری مالکی کہتے ہیں کہ احوال بنائے مسلمان تعداد میں مجاہدین سے زیادہ ہو تب بھی تیر اندازی جائز ہے، اور ثانیہ کے نزدیک ایک قول میں جائز نہیں ہے، اور توجیہ یہ کرتے ہیں کہ محض اندیشہ ہمہ مصلحت کو مباح نہیں بنانا جیسے کہ مالکیہ کے نزدیک ایک شرط و فکرا کچھ سپاہیوں کو ہوتا جائز نہیں ہے (۲)۔

۶۵- حصار کی حالت میں جب جماعت المسلمین کو خطر و نہ ہو بین احوال کو نشانہ بنانے بغیر ذمیوں پر تسلط نہ ہو، یا ہوتا ہو تو فقہاء مالکیہ، ثانیہ، حنبلیہ، حنفیہ میں سے جس بن زیادہ نفع پر قائم ہیں، یوں کہ قتل مسلم کا قہر حرام ہے، درکار کا ترک قتل جائز ہے، یہ بات ہر ایک کو معلوم ہے کہ امام مسلمانوں کی مصیحت کی خاطر قیدیوں کے قتل سے باز رہتا ہے، اس لئے اس پہلو سے بھی مسلم کی مصیحت کی رعایت اولیٰ ہوگی، اور اس لئے بھی کہ مسلمان کے قتل سے جو نقصان ہے وہ اس فائدہ سے بڑھا ہوا ہے جو کفار کے قتل سے حاصل ہے۔

جمہور حنفیہ، حنبلیہ، مالکیہ میں سے قاضی ان پر تیر اندازی کے جو ز کے قائل ہیں، حنفیہ نے توجیہ یہ کی ہے کہ تیر اندازی میں ضرر عام کا زائل ہے، اور یہ کہ کسی کوئی فائدہ ہو گا جس میں کوئی مسلم نہ ہو، اور حنبلیہ میں سے قاضی نے اس کو ضرر و رت کے قبیل سے مانا ہے (۲)۔

(۱) حکام السلطانیۃ النادرۃ ص ۱۲۲، معنی النسخ، ۱۰۳/۳، حاشیہ ۱۲۹/۱، ص ۵۰۵، ص ۱۲۹/۱۔  
(۲) التوجیہ ۱۹۰/۲، طبع ۱۳۱۴، الشرح المفی ۵۸۲/۱، حاشیہ علیہ ۳۵۷/۱، معنی النسخ۔  
(۳) ساتھ مراجع۔

ب- کفارہ اور دیت:

۶۶- ذوال حال پر تیر ماری کے نتیجے میں اگر کوئی مسلمان قیدی بن جائے تو اس کے کفارہ اور دیت کے پہلو سے جمہور حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ جو اس کا شکار ہو جائے اس کی دیت اور کفارہ نہیں ہے، یوں کہ جہاں فرض ہے، وہاں فرض کی نفاذ کے ساتھ لگائے نہیں جاتے۔ یوں کہ فرض بہر صورت مامور بہ ہے اور تاہم اس کا سبب ظلم محض اور ممنوع ہوتا ہے۔ اور اس دونوں کے درمیان مماثلت ہے۔ یوں کہ ضمان کا وجوب فرض کی انجام دہی میں حائل ہوگا، اور لوگ تاہم کے ڈر سے فرض کی ادائیگی سے رک جائیں گے، یہ تفصیل حدیث رسول اللہ ﷺ "لیس فی الاسلام دم مفرج" (۱) (اسلام میں رائیگاں خون نہیں ہے) سے متضاد نہیں ہے، کیوں کہ حدیث کی ممانعت عام ہے، جس سے (پہلے ہی) باغیوں اور ڈاکوؤں کو مستثنیٰ کر دیا گیا ہے، اس سے رہائی مسئلہ بھی مستثنیٰ ہوگا، نیز یہ بھی ہے کہ حدیث میں ممانعت و اسلام کے ساتھ خاص ہے، اور ہمارا یہ مسئلہ اسلام کا نہیں ہے (۲)۔

۶۷- حنفیہ میں سے حسن بن ربیع، "جمہور حنابلہ اور شافعیہ کے نزدیک کفارہ بہر صورت لازم ہوگا، البتہ دیت کے وجوب میں دو

(۱) حدیث: "لیس فی الاسلام دم مفرج" کو ابن الاثیر نے انتہائی پیش بروی سے ذکر کیا ہے الفاظ یہ ہیں: "العقل علی المسلمین عامہ فلا یسوک فی الاسلام دم مفرج"، اور انہوں نے یہ نہیں بتلایا کہ یہ حدیث ہوی ہے اور عبد الرزاق نے حضرت عائشہ سے نقل کیا ہے "انہما قبل بلاء من لارحن ففینہ من بیت المال لکیلا یطل دم فی الاسلام" (انہوں نے کہا کہ کسی کا اگر دشمن جگہ میں قتل ہو جائے تو اس کی دیت بیت المال سے ادا کی جائے، تاکہ اسلام میں کوئی خون نہ چھڑے) (انتہائی لاہن الاثیر ۳/ ۲۳۳ طبع عیسیٰ الخلی، کنز العمال ۵/ ۴۳۳ تا ۴۳۴)۔

الترغی الاسلامی۔

(۲) صحیح معنی ۴/ ۲۸۷۔

روایتیں ہیں: ایک روایت ہے کہ دیت واجب ہے کیوں کہ اس نے ایک مومن کو قتل کیا ہے، اس لئے وہ عموم رشا دہاری میں داخل ہوگا "ومن قتل مومنا خطأ فحریر دفیۃ مؤمنۃ و دینیۃ مُسلمۃ الی اہله إلا ان یتصدقوا" (۱) (اور جو کوئی کسی مومن کو قتل کرے، اس کے لئے تو ایک مسلمان غلام کا آزاد کرنا (اس پر) جب ہے) "و رخن ہا بھی جو اس کے عزیزوں کے لئے یہ جائے گا سو اس کے کہ" (دولک (خوئی)، سے معاف فرمائی)۔

دوسری روایت ہے کہ دیت نہیں ہے، کیوں کہ اس نے "و اخرجہ من مباح تیہ اندازی کا استعمال کر کے قتل کیا ہے، اس نے کہ موات بریدہ: "فان کان من قوم غنم لکم و هو مؤمن فحریر دفیۃ مؤمنۃ" (۲) (تو اگر وہ ایسی قوم میں ہو جو تمہاری دشمن ہے، آزاد کرنا (موجب است)۔ مومن ہے تو ایک مسلمان غلام کا آزاد کرنا (واجب ہے) کے عموم میں شامل ہوگا جس میں دیت کا ذکر نہیں ہے (۳)، اور دیت کا حکم وجوب ہی حنابلہ کے یہاں صحیح ہے (۴)۔

۶۸- جمل ثانی کہتے ہیں: "اگر قاتل کو پتہ تھا تو کفارہ واجب ہے، کیوں کہ اس نے ایک مومن کو قتل کیا ہے، نیز دیت بھی واجب ہے، لیکن قصاص نہیں ہے، کیوں کہ تیر اندازی کا جواز و قصاص دونوں اہتمام میں ہوں گے (۵)، "ہر پایہ لگتے میں یہ قید لگائی ہے کہ اس کو اس کا پتہ ہو، اس سے امت ازمنس ہو (۶)۔

بابتی حنفی ہر اسحاق کا قول نقل کرتے ہیں کہ "اگر قاتل نے قید

(۱) سورۃ نساء ۹۳۔

(۲) سورۃ نساء ۹۲۔

(۳) المغنی ۵/ ۵۰۵۔

(۴) الاصابۃ ۱۲۹/ ۳۔

(۵) حنفیہ لکھنؤ ۱۹۱/ ۳۔

(۶) نہایۃ المحتاج ۶۲/ ۸۔

اس پر نشانہ لگایا ہے تو حدیث مذکور کی بنا پر دیت لازم ہے، چاہے اس کو اس کے مسلمان ہونے کا علم ہو یا نہ ہو، اور اگر اس نے عیدہ اس کو مانا نہیں چاہا بلکہ اس نے کافروں کی صف کی طرف نشانہ لگایا اور مسلمان کو ملگ گیا تو اس پر دیت نہیں ہے۔

پہلے حکم (دیت کے ترہم) کی علت یہ ہے کہ مسم کے قتل کا اقدام حرم ہے اور کافر کے قتل کو ترک کر دینا جائز ہے چنانچہ امام کو حق ہے کہ مسلمانوں کے منہ کے لئے قیدیوں کو قتل نہ کرے اس لئے مسم کو قتل سے بچنے کے لئے کافر کا قتل ترک کرنا جلی ہوگا۔ اور یوں کہ مسم کے قتل کے نقصانات کافر کے قتل کے فائدہ میں سے رہا میں (۱)۔

۶۹- مالکیہ کے نزدیک اس مسئلہ میں ہمیں کچھ نہیں ملتا، ۱۰۱۱ھ کے جو، سوقی نے غنیمت کے قول "وا ان تترسوا بمسلم" پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا ہے، سوقی نے کہا ہے کہ اگر وہ مسلمانوں کے مال و اسباب کو ڈھال بنالیں تب بھی ان سے جنگ جاری رکھی جائے گی اور ان کو چھوڑ نہیں جائے گا، اور مناسب یہ ہے کہ ضائع شدہ مال کی قیمت کا ضمانت ان لوگوں پر ہو، یوں سے کفر میں کو نشانہ بنایا، یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی اپنے کو نشانہ بنائے سے بچائے کے لئے شمشیر سے (ساتھ) چینگ، کیوں کہ اس ۱۰۱۰ھ میں صاحب مشرک نجات کے لئے مال کا اضافہ ہے (۲)۔

مسلمان قیدیوں پر بعض شرعی احکام کی تطبیق کے حدود:  
مال غنیمت میں قیدی کا حق:

۱- غنیمت کو محفوظ جگہ پہنچانے سے پہلے ہی جو گرفتار ہو جائے اس

کا اس غنیمت میں حق ہوگا جو اس کی گرفتاری سے پہلے حاصل ہو چکی تھی، بشرطیکہ اس کے زندہ ہونے کا علم ہو، یا قید سے چھوٹ کر بھاگ آئے، اس لئے کہ غنیمت میں اس کا حق ثابت ہے، اور گرفتار ہو جانے سے اس کی اہلیت ختم نہیں ہوتی، کیوں کہ غنیمت کے محفوظ جگہ پہنچ جانے کے بعد اس کا حق مستحکم ہو گیا ہے، اور اس کی گرفتاری کے بعد مسلمانوں نے جو غنیمت حاصل کی ہے اس میں اس کا حق نہیں ہوگا، کیوں کہ اہل حرب کے ہاتھوں میں گرفتار شخص لشکر کے ساتھ نہ جیتتا ہے اور نہ حکماً، چنانچہ وہ ان کے ساتھ نہ غنیمت کے حصول میں شریک تھا اور نہ اس کو محفوظ مقام تک پہنچانے میں، اور اگر حربیوں کے قبضہ میں اس قیدی کا انجام معلوم نہ ہو تو غنیمت کو تقسیم کر دیا جائے گا، اور اس کے لئے اس کا کوئی حصہ محفوظ نہیں رکھا جائے گا، اور پھر غنیمت تقسیم ہونے کے بعد اگر یہ زندہ لوٹ بھی آتا ہے تو اسے کچھ نہیں ملے گا، کیوں کہ جن لوگوں میں غنیمت تقسیم ہو چکی ہے تقسیم کے نتیجہ میں ان کا حق مستحکم ہو چکا ہے اور غنیمت میں ان کی اہلیت اہل ہو چکی ہے، اور اس کا بدیہی نتیجہ یہ ہوگا کہ حق ضعیف اس کی وجہ سے باطل ہو جائے گا، اور متاثر کا مذہب ہے کہ اگر وہ بھاگ کر جنگ کے اختتام سے پہلے اس میں شامل ہو جائے تو اس کا حصہ لگے گا، اور ایک قول میں اس کو کچھ نہیں ملے گا، اور اگر غنیمت کو محفوظ مقام پر پہنچانے کے بعد آتا ہے تو اس کے لئے کچھ نہیں ہے (۱)۔

۱- جو غنائم کو دارالحرب سے باہر نکال لے جانے کے بعد یا اس کو فرہخت کر دینے کے بعد گرفتار ہوا ہو، اور وہ شخص مسلمانوں کی کسی ضرورت کی خاطر دارالحرب میں رہ گیا تھا تو اس کا حصہ رکھا جائے گا جس کو آ کر دے لے گا، یا اس کی موت متحقق ہو جائے تو اس کے ورثاء اس کو لیں گے، کیونکہ اس کا حق اس مال میں مؤکد ہو چکا ہے جو

(۱) النہایۃ علی فتح سر ۲۸۷۔

(۲) جامعہ الفقہ مولیٰ ۱۷۸/۳۔

(۱) اسیر الکبیر مع الشرح سر ۹۱۳، ۹۱۴، الاصاب ۳۰۴، ۶۵۔

## دوسری ۷۲-۷۳

و الحرب منتقل ر کے محفوظ کیا جا چکا ہے (۱)۔

بدیہ مجاہد میں مذکور ہے کہ قیمت میں جمہور کے نزدیک مجاہدین کا حق وہ شرطوں میں سے ایک سے بے گنا یا تو وہ خود جنگ میں شریک رہا ہو یا جو جنگ رہے تھے اس کی مدد میں شامل تھا (۲)۔ اور اس مسئلہ میں تفصیلی حکام ہے جس کی جگہ ”قیمت“ کی اصطلاح ہے۔

ورثت میں قیدی کا حق اور اس کے مالی تصرفات:

۷۲۔ مسلمان قیدی جو دشمن کی حراست میں ہے اگر اس کی زندگی کا سہم ہو تو عام فقہاء کی رائے میں اس کو وراثت ملے گی، یوں کہ کفار تسلط کی بنا پر آزاد لوگوں کے مالک نہیں بنتے، لہذا اس قیدی کی آزادی پر تر رہنے کی ضرورت ہے۔ اور دوسروں کے مانند وارث ہوگا (۳)۔ اسی طرح اس سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوگی کیوں کہ مال میں اس کا تصرف نافذ ہے، اور اس میں اختلاف وار کا کوئی اثر نہیں ہوگا (۴)۔ چنانچہ قاضی شریح دشمن کے قبضے میں رہنے والے قیدی کو وارث قرار دیتے تھے، اور حضرت ابو ہریرہؓ نے بنا علیہ السلام کا ارشاد: ”کیا ہے؟“ میں ”نوک مالا فلورثہ“ (۵) (جو کوئی مال چھوڑے گا وہ اس کے ورثہ کو ملے گا)۔ یہ حدیث اپنے عموم کی روشنی میں جمہور کے قول کی تائید کرتی ہے کہ قیدی کا جب میراث میں حق ہے تو اس کے حصے کو روک کر رکھا جائے گا۔

سعیہ بن المسوب سے مروی ہے کہ انہوں نے دشمنوں کے قبضہ

(۱) شرح امیر الکبیر ۹۱۳، ۹۱۴۔

(۲) بدیع الجہد ۵۱۸۔

(۳) ہمیں ۲۷۔

(۴) شرح الکبیر مطبوعہ معنی ۳۶۴۔

(۵) حدیث: ”نوک مالا فلورثہ...“ کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت امیرؓ سے مروی ہے (فتح المبارک ۵۱۵، ۵۱۶ طبع انتقادی صحیح مسلم تخریج محمد ابو عبد اللہ ۱۳۳۷ھ طبع عیسائی مجلس)۔

میں موجود قیدی کو وارث نہیں بنایا، اور ایک دوسری روایت میں اس سے مروی ہے کہ وارث ہوگا (۱)۔

۷۳۔ جس مسلم کو دشمن نے قید کر لیا ہے وہ پتہ نہیں ہے کہ وہ زندہ ہے یا مر چکا ہے، اور یہ معلوم ہے کہ وہ راجع میں ہے تو اس کا ایک فوری حکم ہے، اور وہ یہ کہ وہ اپنے حق میں بحیثیت مانا جائے گا، چنانچہ اس کا مال وراثت کے طور پر تقسیم نہیں ہوگا اور نہ اس کی بیویوں سے ثانی جائز ہوگی، اور غیروں کے حق میں مردہ تصور ہوگا، چنانچہ وہ کسی کا وارث نہیں بنے گا۔

اور اس کے لئے آئندہ کے لحاظ سے ایک دوسرا حکم ہے، اور وہ یہ کہ ایک مخصوص مدت گزرنے کے بعد اس کی موت کا فیصلہ صادر کر دیا جائے گا (۲)۔ اس طرح اس کا معاملہ مفتوحہ کی طرح ہے، دیکھئے (مفتوحہ) کی اصطلاح۔

۷۴۔ قیدی پر اس کے مالی تصرفات میں وہ سارے احکام لاگو ہوں گے جو دوسروں پر صحت کی حالت میں لاگو ہوتے ہیں، چنانچہ جب تک وہ صحت مند اور دباؤ سے پاک ہے اس کی بیعت، اس کا بیہ و صدقہ، غیہ و جائز ہیں، حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے کہا: میں قیدی کی وصیت، اس کا عتاق (عالم کی آزادی) اور جو تصرف بھی وہ اپنے مال میں کرتا ہے اس کو نافذ قرار دیتا ہوں، الا یہ کہ وہ اپنے دین سے بھر جائے، کیوں کہ وہ اس کا مال ہے، اس میں وہ جو چاہے کر سکتا ہے (۳)۔

لیکن اگر قیدی اپنے سرکاریین کے قبضہ میں ہو جو اپنے قیدیوں کے قتل میں مشغول ہوں تو اسے اس مریض کا حکم حاصل ہوگا جو

(۱) اوتاد المبارک شرح صحیح بخاری ۴۴۴، ۴۴۵، طبع ۱۳۶۶ھ فتح

المبارک ۲۹/۱۲ طبع انتقادی

(۲) البحر الرائق ۱۳۶۵ طبع اولہ المشرق الکبیر مع المغنی ۶/۲۷۷

(۳) اوتاد المبارک ۲۷۷۔

## سری ۷۵-۷۶

مرض الموت میں مبتلا ہے، کیوں کہ اغلب یہی ہے کہ وہ اس کو قتل کر دیں گے، اور کوئی بھی انسان کسی حال میں زندگی کی امید اور موت کے اندیشے سے خالی نہیں ہے، لیکن جب خود اس کی نظر میں اور دہرہ کی نظر میں موت کا خطرہ اغلب ہوتا اس کا لین دین مریض کا لین دین ہوگا، اور جب اغلب نجات ہوتا اس کا لین دین تندرست شخص کا لین دین ہوتا ہے (۱)، اور اس کی تفصیل اصطلاح ”مرض الموت“ ہے۔

قیدی کا جرم اور اس میں واجبہ:

۷۵- جمہور فقہاء شافعیہ اور حنابلہ کا رجحان ہے اور یہی مالکیہ کے یہاں ایک قول ہے کہ اگر قیدی سے قید کی حالت میں کوئی ایسا جرم صادر ہو جائے جس میں حد یا قصاص واجب ہو تو اس پر یہی حکم واجب ہوگا جو، الاسلام میں واجب ہے کیوں کہ فعل کی حرمت میں وہوں، مختلف میں ہو سکتے، تو اس میں لاگو ہوئے، بلکہ ابھی مختلف نہیں ہوگی، اس سے اگر کوئی کسی کو قتل کر دے، یا کوئی دوسرے پر بدکاری کا الزام لگا دے، یا کوئی شراب پی لے تو مسمیٰ ہوتے ہیں پتھپتھ کے بعد اس پر حد قائم کی جائے گی، اور اللہ کے حکم میں حامل نہیں ہوگا۔

خطاب کہتے ہیں کہ قیدی اگر بدکاری کا تہمید کرے اور اس پر قائم رہے اور جواب نہ کرے، یہ اس کے خلاف شہادت مل جائے تو اسے لقمہ مرگ کا کہنا ہے کہ اس پر حد ہے۔

اور اگر قیدی ان (کافروں) میں سے کسی کو ملطی سے قتل کر دے جو اسلام لا چکا تھا مین قیدی کو اس کے اسلام کا علم نہیں تھا، تو اس پر دیت و رکہہ ہے، اور کچھ لوگوں نے کہا ہے کہ فقط کفارہ ہے، اور اگر

(۱) امام ۲۶۴ طبع اول ابداً ۷۷۳۔

قصد قتل کرے سب ک اس کے مسلم ہونے کا علم نہیں تھا تو دیت و رکہہ کفارہ، جنوں ہے، اور اگر اس کو اس کے اسلام کا علم تھا پھر بھی اس کو قصد قتل رہا ہے تو اس کی سزا میں اس کو بھی قتل کر دیا جائے گا، اور اگر ایک قیدی اپنے جیسے دوسرے قیدی پر ریونٹی کرے تو دونوں کا حکم غیر قیدیوں کی طرح ہوگا (۱)۔

۷۶- جرم زنا میں حنفیہ مرتکب پر حد قائم کرنے کے قابل نہیں ہیں، اور عبد الملک کے بیان کے مطابق مالکیہ کے یہاں بھی یک قول یہی ہے، اس لئے کہ حدیث نبوی ہے: ”لا تنقام الحدود فی دار الحرب“ (۲) (دار الحرب میں حدود نہیں قائم کی جائیں گی)، کیوں کہ وہاں مانڈ کرنے، لٹا نہیں ہے، اور جب اس پر تیمم کا ارتکاب کرتے وقت حد واجب نہیں ہوتی تو اس کے بعد واجب نہیں ہوسکتی، اور حنفیہ نے کہا ہے کہ جو شخص باغیوں کی چھوٹی میں مقید ہو اور ماموری کا ارتکاب کر لے تو اس پر حد نہیں ہے، کیوں کہ اس حد

(۱) المصوب ۲/۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱



## اسری ۷۷-۷۸

کہا: ہوتا ہے عورت کو بچے کا طعنہ بھرنے تو وہ (غلام بن کر) اس کے پاس رو جائے گا، تو انہوں نے کہا: یہ بھی وجہ ہے۔  
سوانح کہتے ہیں: قیدی کے نمرانی ہونے کا طم ہو جائے لیکن یہ نہ معلوم ہوئے کہ اس نے اپنی مرضی سے (اسلام چھوڑا ہے) یا دہود میں آ کر تو اس کی بیوی عدت گزارے گی، اور اس کے ماں کو تنگ قرار دیا جائے گا، اور اس پر مرتد کا حکم لگایا جائے گا، اور اگر گواہوں کے زریعہ اس پر زبردستی کیا جانا ثابت ہو جائے تو پتی بیویوں و رماں کے معاملہ میں مسلمانوں کی طرح ہوگا (۲)۔  
اس کی تفصیل اصطلاح (اکراہ) اور (روت) میں ہے۔

قیدی کے ساتھ زبردستی کرنا اور اس سے کام لینا:

۷۸- کفار اور قیدی کو کفر پر مجبور کر دیں لیکن اس کا قلب ایمان پر مہمکن ہے تو اس کی بیوی اس سے سلجھ نہیں ہوگی، اور یہ مسلمانوں سے ملنے والی میراث میں اپنے حق سے محروم نہیں ہوگا، اور نہ اس کی میراث میں مسلمان اپنے حق سے محروم ہوں گے، اور اگر اسے خنزیر کا گوشت کھانے اور کنیسہ جانے پر مجبور کیا جائے اور وہ ہٹ کر لے تو ضرورت کے قاعدہ کے مد نظر اس کے لئے اس میں گنجائش ہے (۳)، اور اگر اس کو کسی مسلمان کے قتل پر مجبور کریں تو اس کے لئے یہ کرنا جائز نہیں ہوگا، اسی طرح اس کو اس کی جارت نہیں ہے کہ وہ اس رمدی رات کو سناوے جس سے دشمن مارے جنگ بازوں تک پہنچ جائیں، اور نہ ہی دشمنوں کے ساتھ جنگ میں شرکت کی جازت ہے، یہ حکم ائمہ علماء کے بر یک ہے۔ از قی وغیرہ نے اس کی جازت

کے امام کا ساتھ لوگوں تک نہیں پہنچا (۱)، اور انہوں نے کہا کہ اگر ایک مسم قیدی دہرے مسم قیدی کو قتل کر دے تو اس پر (قتل خطا میں) کفارہ کے مل و کوئی دہری تیز و حسب نہیں ہے، یہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے، وجہ یہ ہے کہ قید کے بعد ان کے ہاتھوں میں غلبہ ہونے سے وہ اس کا تابع ہو چکا ہے، اسی لئے ان کے مقیم ہونے پر مقیم ہو جائے گا اور ان کے سفر کی بنا پر مسافر ہو جائے گا، اور کفارہ قتل خطا کے ساتھ مخصوص ہے، قتل عہد میں کفارہ نہیں ہے، اور اس پر اثرات کی مزبوتی رہے گی، صاحبین قتل عہد اور خطا دونوں میں عدت کے لازم کے بھی قائل ہیں، اس لئے کہ جان کی عصمت قید کے جاری ہونے کی وجہ سے بطل نہیں ہوتی، ورتقاس کے تد ہونے کی وجہ یہ ہے کہ راتلہر میں مسلمانوں کی قوت و شوکت نہیں ہے، اور عدت اس کے اس مال میں واجب ہوگی جو دار الاسلام میں ہے (۲)۔

قیدیوں کے نکاح:

۷۷- امام احمد بن حنبل کا ظاہر کلام بتاتا ہے کہ قیدی جب تک قید ہے اس کے سے نکاح حلال نہیں ہے، اور یہی روای کا قول ہے، اور حسن و شریک کے مل تے میں قیدی کی ثانی کو نہر دانا ہے، وجہ یہ ہے کہ قیدی کو جب ملا ہوگی تو اس کی غلام بن جائے گی، اور اس کا بھی اطمینان نہیں کہ کد میں سے کوئی اس کی عورت کے ساتھ مل کرے، ایک قیدی کے دہرے میں جس کے ساتھ اس کی بیوی شریہ لی گئی ہو، امام احمد سے سوال کیا گیا کہ کیا وہ اس سے بھی مرستا ہے؟ تو نبوت سے کہا: وہ جیسے دہی کرے گا ہوتا ہے کہ اس کے ماہ و دن کا کوئی آدمی اس سے بھی کر رہا ہو، اثرم کہتے ہیں کہ میں نے ان سے

(۱) انبی ۱۰/۵۱۱۔

(۲) حوالہ لکھنؤ مطبوعہ حاشیہ موابہ الجلیل ۲۸۵/۶۔

(۳) لام ۴۶۸۔

(۱) مسودہ ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳

دی ہے یلین مالک اور ابن القاسم نے اس سے منع کیا ہے (۱)۔  
اس کی تفصیل ص ۷۲ (۱) میں ہے۔

قیدی کی طرف سے، مان دیا جانا اور خود اس کو امان دینا:  
۷۹- حنفیہ کے نزدیک قیدی کی طرف سے امان دیا جانا درست نہیں ہے، یوں کہ اس کا امان دینا مسلمانوں کی ہمدردی کی خاطر نہیں ہوتا بلکہ اپنے ذاتی مقصد کے لئے ہوتا ہے تاکہ دشمنوں سے نجات پالے۔ اور اس لئے کہ قیدی کو اپنی جان کی فکر ہے، یوں کہ وہ لوگ قیدی کو امان دیتے ہیں اور قیدی ان کو، تو یہ ان کے درمیان کا معاملہ ہے، اور اس سے چاہئے کہ جب تک وہ لوگ امان کا پاس ملاحظہ نہیں دیکھیں اس کا خیال رکھیں، ورنہ ان کے مال کی پوری نگرانی کیوں نہ کر اپنی ذات کی حد تک متم میں یا جاسکتا ہے، اور اس لئے ان سے وقار اور عہد کیا ہے، اس طرح اس کی حیثیت اس شخص کی طرح ہوجاتی ہے جو امان لے کر ان کے دار میں ہو، اس خیال کا اعتبار لیٹ لے لیا ہے (۲)، اور مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ میں سے ایک سے اس شرط کے ساتھ ان کی موافقت کی ہے کہ وہ قیدی ذیل میں ہو یا بیڑیوں میں جکڑ ہو ہو، کیوں کہ وہ مجبور ہے، اور شافعیہ نے اس شخص کو جو اپنے گرفتار کرنے والے کو امان دے مجبور کا حکم دیا ہے، "ربما ہے کہ اس کی امان نامد ہے (۳)، یلین جب قیدی جس "بیڑیوں سے آ رہا" ورواد سے پاک ہو تو اس کی امان صحیح ہے، کیونکہ شافعیہ نے وضاحت کی ہے کہ "اسیر اللہ" (یعنی وہ قیدی جس کو کافروں نے اپنے ملک میں گھونٹنے پھرنے کے لئے آڑا چھوڑ رکھا ہو اور ملک سے باہر جانے

پر پابندی ہو) کی امان صحیح ہے، ماوردی نے کہا: جس کو اس نے امان دی ہے وہ صرف اس کے علاقے میں ماموں رہے گا، دوسری جگہ نہیں، مگر یہ کہ واضح طور پر دوسری جگہوں میں بھی امان کی صراحت کر کے (۱)۔ اہلب سے، ریافت کیا گیا کہ ایک آدمی مسلمانوں کے لشکر سے الگ ہو جاتا ہے اور دشمن اس کو قید کر جاتا ہے، اور جب مسلمان اس کو دشمن سے طلب کرتے ہیں تو دشمن مسلمان قیدی سے کہتا ہے کہ تم ہمیں امان دے، اور وہ اس کو امان دے دیتا ہے، تو اہلب نے (جواب میں) کہا: اگر وہ بے خوف ہو کر امان دیتا ہے تو جائز ہے، ورنہ اگر اس کا خطرہ محسوس کر کے ان کو امان دیتا ہے تو یہ جائز نہیں ہے، ورنہ اس مسئلے میں اسیر کا قول کامل اعتبار ہوگا (۲)۔

اسر قیدی نے دباؤ کے بغیر امان دی ہے تو ان قدر امان کی امان کی صحت فی وجہ یہ سرتے ہیں کہ یہ اس حدیث کے عموم میں داخل ہے جس کو امام مسلم نے اپنی سند سے ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ذمة المسلمين واحلف يسمي بها اعداؤهم" (مسلمانوں کا عہد ایک ہوتا ہے، ان کا ادنیٰ سے ادنیٰ بھی اس کے لئے سہی کرتا ہے)، اور یہ وجہ بھی ہے کہ وہ با اختیار اور مکلف مسلم ہے (۳)۔

حالت سفر میں اسیر کی نماز، اس کا بھاگ نکلنا، اور قید کے ختم ہونے کے اسباب:

۸۰- کافروں کے قبضے میں قیدی مسلمان اگر موقع ملے پر قید سے

(۱) فتح البواب ۷/۲۳۷، جامعہ المدخل ۵/۲۰۵، شرح البواب ۵/۲۲۔

(۲) فتح البواب ۷/۲۳۷۔

(۳) انہی ۱۰/۲۳۳، حاشیہ "ذمة المسلمين"..... کی روایت سے مسلم نے انہی سے مرفوعاً کی ہے (صحیح مسلم ترمذی محمد بن عبد اللہ بن ۹۹۹/۲، فتح البواب ۷/۲۳۳)۔

(۱) التاج والاکلیل مطبوعہ دارالکتاب ۳۸۹/۳۔

(۲) شرح اسیر الکبیر ۲۸۶/۱، تبیین الحقائق ۳/۲۲، فتح البواب ۷/۲۳۳، شرح البواب ۷/۲۳۳۔

(۳) تبیین ۱۹۵/۳۔

فرار کا عزم رکھتا ہو اور کفار اس کو لے کر ایسی جگہ مقیم ہوں جہاں اتنی مدت تک ان کا قیام کا ارادہ ہے جس کو اقامت مانا جاتا ہے اور اس کے بعد نماز قصر نہیں کی جاتی، تو اس کے لئے نماز کا اتمام لازم ہے، یوں کہ وہاں کے ماکھوں میں مغلوب ہے، اس لئے اس کے حق میں بھی اس (کافروں) کی نیت سفر و اقامت کا اعتبار ہوگا، خواہ یہ کی نیت ہا نہیں، اور اگر یہ اس سے چھوٹ کر بھیگ جاتا ہے اور غریبی حالت میں اس کی مار و غیرہ میں یک مسیخہ شہرے کا ارادہ کرتا ہے، تو نماز کو قصر کرے گا اس لئے کہ وہاں سے ہر پیار ہے، تو سب تک وہ را اسلام پہنچ نہ جائے، راحب اس کے لئے اقامت قائل نہیں ہے گا)۔

اس کی تفصیل کا مقام مطالعہ (صلاة المسافرين) ہے۔

۸۱- پٹے گزر چکا ہے کہ قید نام کے فیصلہ سے ختم ہو جاتی ہے تو وہ فیصلہ قتل کا ہو، یا قدام نام کا، یا دھوکے میں چھوڑے کا ہو، یا مال لے کر یا قیدیوں کے بدلے میں چھوڑے کا ہو، جیسے کہ نام کے کسی فیصلہ سے پٹے قیدی کی موت کی وجہ سے قید ختم ہو جاتی ہے، نیز قیدی کے بھیگ جانے کی وجہ سے بھی قید ختم ہو جاتی ہے، کاسانی کہتے ہیں کہ اگر حفاظت کے ساتھ، اور الاسلام پہنچنے سے پہلے کوئی قیدی بھیگ جاتا ہے، اور اپنے لوگوں میں جاتا ہے تو وہ بار آور ہو جائے گا، اور اس کی قید ختم ہو جائے گی، اور وہ تقیصت کا حصہ باقی نہیں رہے گا، کیوں کہ، را اسلام، الوں کا حق اس وقت تک مستحکم نہیں ہوتا جب تک حقیقت اس پر قبضہ نہ ہو جائے، اور یہاں میں ہو پایا (۲)۔

۸۲- فقہاء کی صراحت ہے کہ مسلمان قیدیوں کو اگر کسی طرح موقع ملے، ورنہ کی (قید میں) سو ہو، کی سے اسلام کے فرار کی امید نہ ہو

(۱) شرح مسیر الکبیر ۲۳۸

(۲) المدخ ۷/۷۱، مواہب الجلیل ۳/۱۶۱، مجمع ذلیل ۳/۶۸۸۔

تو قیدی کی اہمیت سے نجات پانے کے لئے فرار واجب ہے، اور بعض فقہاء نے وجوب کے لئے یہ قید گائی ہے کہ وہ دین پر کھل کر عمل کے لئے قادر نہ ہو (۱)، لیکن مطالبہ اولیٰ نہیں میں، رد ہو ہے کہ اگر کوئی مسلم رفتار ہو، اور اس کو بیڑیوں سے اس شرط پر آزاد رکھا گیا کہ وہ دار الحرب میں ہی ایک مخصوص مدت تک رہے گا، اور اس نے شرط مان لی تو اس کو پورا کرنا لازم ہے، اور اس کفر کا حق نہیں ہے کیونکہ حدیث نبوی ہے: "المؤمنون عند شروطهم" (۲) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں)، اور اگر اس کو اس شرط کے ساتھ چھوڑ گیا کہ وہ ان کے پاس دوبارہ لوٹ آئے گا تو اگر وہ اپنے دین کے انہماک پر قادر ہے تو اس کے لئے وفایا لازم ہے، لیکن اگر عورت ہے تو اس کے

(۱) فتح البواب ۷/۲۷۷، حاشیہ الجلیل ۲۰۹/۵۔

(۲) حدیث: "المؤمنون عند شروطهم" "کون للفاظ میں ابن ہشیم نے حوا کی سند سے مرزا ذکر کیا ہے، اور بخاری نے "المسلمون عند شروطهم" کے الفاظ کے ساتھ اسے تالیف بیان کیا ہے، ابن حجر نے کہا یہ ان احادیث میں سے ایک ہے جس کو بخاری نے متصل سند کے ساتھ کسی مقام پر ذکر نہیں کیا ہے یہ حدیث عمرو بن عوف مزی سے بھی مروی ہے چنانچہ اس کو اسحاق نے اپنی سند میں کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف بن ابیہ بن جعدہ کی سند سے مرثوما ذکر کیا ہے اور اسی طرح ترمذی نے اس کو ہی سند سے یہ حدیث ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے مبارکپوری کہتے ہیں کہ ترمذی کی طرف سے اس حدیث کی تصحیح قائل خود ہے کیونکہ اس کی اسناد میں کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف ہے جو بہت زیادہ ضعیف ہے اور ابو داؤد اور حاکم نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ سے ذکر کیا ہے اور ابن ماجہ کی اسناد میں کثیر بن ربیع ہیں وہ بھی نے کہا ہے کہ کثیر کو سائی نے ضعیف اتلا ہے اور دوسروں نے اس کو کواد کیا ہے شکائی نے کہا قلی نہیں کہ زہر بحث احادیث اور اس کے طرق ایک دوسرے کی تائید کرتے ہیں، اس لئے کہ اگر وہ متفق جس پر یہ سب مجتمع ہیں حسن بنا جائے (فتح الباری ۳/۵۱۳-۵۱۴، طبع مشکوٰۃ، حدیث ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، طبع ابن خولہ، احمد رک ۲/۳۷۲، فتح کردہ دار الکتاب البحرانی، نیل ۵/۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، طبع مطبعہ احسان)۔

سے لوٹ کر جانا جائز نہیں ہے (۱)۔

اور بن شد کا رتبہ ہے کہ نہ دشمن قیدی سے اس کی خوشی سے عہد سنا ہے کہ وہ نہ بھگے گا ورنہ ان سے خیانت کرے گا۔ تو وہ بھگتا تو ملتا ہے مگر اس کے مالوں میں خیانت نہیں کرتا، مگر وہ دبوذاں اس سے عہد یہ ہے یہ کوئی عہد ہے ہی نہیں تو اس کو حق ہے کہ جتن ہوئے سب کا مال لے لے "رجاں چھڑا کر بھگ جائے" نبی نے کہا: اگر انہوں نے اس سے نہ بھگنے کا عہد لیا ہے تو وہ عہد کو پورا کرے گا (۲)۔

(قیدی کے زبردستی حالت میں) اس کے بچنے کے بعد اگر (بٹمن کا) ایک آدمی یا ایک سے زائد اس کا پیچھا کرے اور اس سے زور آزمائی کرے تو اگر وہ اس کے دو مشایا اس سے کم ہیں تو ان سے ٹکر لینا لازم ہے، ورنہ ان سے مقابلہ آرمی مندوب ہے (۳)۔

## أسرة

تعریف:

۱- أسرة الإنسان: آدمی کا خاندان اور اس کے قریبی لوگ ہیں، یہ اس سے بنا ہے جو قوت کا مفہوم رکھتا ہے، خاندان کو عربی زبان میں "أسرة" اس لئے کہا گیا کیوں کہ اس سے انسان کثرت پاتی ہے، اس طور پر "أسرة" آدمی کا خاندان اور اس کے اہل خاندان ہیں، اور جو شخص اس نے کہا کہ "أسرة" مرد کے پری رشتہ، رشتہ (۱)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- لفظ أسرة کا قرآن میں نہیں ہوا ہے، اسی طرح فقہاء نے بھی ہماری معلومات کی حد تک اپنی عبارتوں میں اس کا استعمال نہیں کیا ہے۔ آج کل لفظ "أسرة" کا اطلاق مرد، اس کی بیوی اور اس کے ناصول پر ہوتا ہے، ان کی دو کثرت کرتا ہے، اس مفہوم کو فقہاء سابق میں آل، اہل، عیال جیسے الفاظ سے بیان کرتے تھے، مثال کے طور پر نضر بن ابی مالک کا قول ہے: من قال "الشيء العيالي" وقف على عيالي، تدخل روحه في العيال" (۲)، (رأسي نے کہا کہ فلاں چیز میرے عیال پر وقف ہے تو اس کی بیوی بھی عیال میں شامل ہوگی)۔



(۱) مطالبہ اولیٰ ۲/۵۸۳، الاصاب ۲۰۹۔

(۲) التاج والاکلیل ۳۸۳، جامعہ المدنی علی المشرع الکبیر ۱۷۹، الفروع ۶۳۸۔

(۳) جامعہ التاج ۸/۷۸، الام ۲۵/۸۲، مطالبہ اولیٰ ۲/۵۸۵۔

(۱) لسان العرب، تاج المعروس، المصباح المیزان، (أسرة)۔

(۲) الخواکیر، الروایۃ ۶/۷۲، طبع مصطفیٰ محمد۔

ہر امن عابدین میں ہے: "اعلہ زوجته، وقلا، یعنی صاحبی اہی حیضہ کل من فی عیالہ ومقتہ غیر عمالیکہ" (اہل اس کی بیوی ہے، اور صاحبین نے بہا: اس کے ناموں کو چھوڑ کر وہ سارے لوگ ہیں جو اس کی کنالت اور ذمہ داری میں ہیں)، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَبُجِّنَاہُ وَاعْلَلُّہُ اَجْمَعِیْنَ" (۱) (سوئم نے نہیں ہر ن کے گھر والوں سب کو نجات دی)۔

أُسْطُوَانَه

تحریر:

۱- اسطوانہ کا معنی مسجد یا گھر یا اسی قسم کی چیزوں کا ہوتا ہے ( )،  
فقہاء اس لفظ کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

### اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲۔ ستونوں کے درمیان لام کے کھڑے ہونے اور اس کی طرف رشتہ کے مار پڑھنے میں اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک اس کو مکروہ کہتے ہیں اور جمہور کا مذہب عدم کراہت ہے، اس کی تفصیل کتاب الصلاة کے اندر (صلاة الجماعة) کی بحث میں ہے (۲)۔

تیسرے مقتدیوں کے بارے میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ستونوں سے صرف کو قطع نہ کرے تو کراہت میں ہے، اس سے کہ اس کی کراہت پر کوئی عمل نہیں ہے۔ بین اگر صرف کو قطع کرے تو اس میں اختلاف ہے، ممانعت کی۔ عمل نہ ہونے کی وجہ سے حسب وراثہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے، یہ رہتا ہے اس حدیث کی روشنی میں جس میں ستونوں کے درمیان سے ممانعت آتی ہے (۳) اس کو مکروہ خیال کرتے

(١) لبنان الحرب، المجلد ٢/٢٢٠، جامعة القاهرة، ١٩٦٣

(۲) انجمنی ۳۰/۴، ۲۳/۵، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۸۲

(۳) حدیث: ”اللہ ہی الصفا بین السورۃ...“ کی روایت ٹریدی،  
 شافعی اور ابوہریرہؓ نے عبدالحمید بن محمدؓ سے کی ہے وہ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ ہم نے  
 ایک حاکم کے پیچھے نماز پڑھائی تو لوگوں نے ہمیں مجبور کر دیا کہ ہم نے ستونوں  
 کے درمیان نماز پڑھی جب ہم قاری ہوئے تو اسی سے ہم نے یہ ”تکذیب“

جہاں حکم و رجحان کے مقامات:

۳- (موجودہ دور میں) جس کو نیکی قانون اور پرسل لا کے نام سے شہرت ہے ایک فیصلہ ہے۔ اور اس سے مراد ان احکام کا مجموعہ ہے جو یک حاملان کے افراد کے تعلقات کو منظم کرتے ہیں، ان احکام کو فقہاء نے نکاح، وراثت، قسم (عورتوں کی باری)، طلاق، حلال، حرام، طہارت، طہار، یتیم، سب، حصانت (پرورش)، رضاعت، وصیت، ہر میراث وغیرہ کے ابواب میں تفصیل سے بیان کیا ہے، اور ان احکام کو ان موضوعات کے تحت دیکھا جاسکتا ہے، نیز (اب، ابن، بنت) وغیرہ توهمات کے تحت بھی۔



مکملہ جلد ۵/۳۵ طبع سوم جولائی ۱۹۷۰ء



ثابت کرے اور اسفار میں ختم کرے اور اس طرح احادیث تکلیس  
۱۔ غار دونوں ہی پر ایک وقت عمل پیرا ہو (۱)۔

### بحث کے مقامات:

۳۔ اسفار فی الصلاۃ پر بحث نماز فجر کے وقت اور اوقات مستحبہ  
پر بحث کے وقت ہوں۔

کی نماز پڑھائی جیسے ہی فجر طلوع ہوئی، اور وہ دے دن اس وقت  
پڑھائی جب جلائل سیاح، پھر مڑے، کہا کہ یہ آپ ﷺ کا پیر  
آپ ﷺ سے پہلے نبیاء کا وقت ہے۔

حنیث رے ہے کہ صبح میں نماز میں اسفار مستحب ہے۔ اور غ  
حضرت ثرمی و سرہوی ہر حالت میں یہ تعہدیں (تاریکی میں نماز) ا  
کرنے) سے بہتر ہے یوں کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "اسفروا  
بالصحو" (فجر کی نماز جاملے میں پڑھو)، اور ایک روایت میں  
ہے: "توردوا بالصحو فإله اعظم للأجر" (۱) (رہتی چلیے فجر  
پر صا کرہ اس میں تہ زیوہ ہے)۔ ابو ذر غفاریؓ کی بے تہ طس میں

= ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ، دارقطنی اور حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے مروی  
کی ہے ترمذی کے الفاظ ہیں: "أُمنی جبریل عليه السلام عند البيت  
موسى"، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "تم صلی الصبح حين  
تصحو و حرم الطعام على الصائم... تم صلی الصبح حين  
أسوت الأرض، ثم التفت إلى جبريل فقال يا محمد هلما وقت  
لأبياء من قبلك، والوقت فيما بين هلمين الوقتين" ترمذی نے  
کہا: حضرت ابن عباسؓ کی حدیث سن سچ ہے اور من عبد البرہم ہو کر میں  
العربی نے بھی اس کی تصحیح کی ہے شکائی نے کہا اس کی اسناد میں تین لوگ ہیں  
جو مختلف ہیں اور اسی منہوم میں اس کی روایت احمد سنائی، ترمذی  
ابن حبان اور حاکم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی کی ہے اور اس میں  
"یا محمد هلما وقت الأبياء من قبلك" کے الفاظ نہیں ہیں بخاری  
نے کہا نماز کے اوقات کے بارے میں سچ ترین شی ہے شکائی نے کہا  
اس باب میں حضرت ابو ہریرہؓ سے ترمذی اور سنائی میں ایک روایت سند حسن  
کے ساتھ ہے اور ابن اسکن اور حاکم نے اس کو سچ بتلایا ہے اور ترمذی نے  
حسن قرار دیا ہے ابو مسلم، ابو داؤد، سنائی، ابو حویرہ اور ابو یوسف کے یہاں یہ  
ابو یوسف سے ایک روایت ہے اور ترمذی نے کتاب الاطعم میں کہا ہے کہ  
بخاری نے اس کو حسن بتلایا ہے (تحت الاحوذ ۱/ ۶۲ ص ۶۸ تا ۶۹) کہ  
المکتبہ المرقیہ شیل الاوطار ۱/ ۸۰ ص ۸۲ طبع دار الفکر ۱۹۷۳ء۔

(۲) حدیث: "أسفروا بالصحو...." کی روایت ترمذی، ابو داؤد، سنائی اور من  
حمان نے حضرت رفیع بن خدیج سے مروی کی ہے اور ترمذی کے الفاظ یہ  
ہیں: "أسفروا بالصحو فإله اعظم للأجر" ترمذی نے کہا حضرت رفیع



= ابن خدیج کی حدیث سچ ہے اور حافظ نے فتح الباری میں کہا اس کو اصحاب  
اسنن نے روایت کیا ہے اور کئی ایک نے اس کی تصحیح کی ہے (فیض القدر  
۱/ ۵۰۸، المکتبہ التجاریہ ۵۱ ص ۵۳ تحت الاحوذ ۱/ ۶۲ ص ۶۸ تا ۶۹) کہ  
کردہ المکتبہ الشیخ، جامع اصول ۵۲ ص ۵۲ ح کردہ مکتبہ الخمدانی  
(۱) ۵۲ ص ۵۲ طبع دار المعرفۃ البدر ۱/ ۱۲۳ طبع الجوال۔

تفصیل اصطلاح ”اجراض“ میں گزر چکی ہے۔

متعلقہ الفاظ:

الف - زمرہ اول:

۲۔ فقہاء کے نزدیک ہر ایک کا مفہوم ہے کسی شخص کا دوسرے کے دے میں یا دوسرے کی طرف بننے والے پے حق کو ساقط کرنا یہ سلوکوں کے ہر ایک ہے جو اس سے ہر ایک کو شخص قاطعات میں بین جو اس کو تسلیم کہتے ہیں اس کا نام ہے کہ ہر ایک الدین کا مصعب ہے قرض دار کو اس میں کا مالک بنانا جو اس کے دے میں ہے، اور بن السعانی نے سچ کی رو اختیار کی ہے، ہر کہ ہے کہ وہ قرض خود کے حق میں تسلیم ہے، قرض دار کے حق میں قاطع ہے، ہر یہ مفہوم ہر وقت اس قاط (ساقط کرنے سے حاصل ہونے والی برائت) کے مد نظر ہے نہ کہ نہ برائت استیفاء (موصول کرنے سے حاصل ہونے والی برائت) کے لحاظ سے۔

خیال رہے کہ اگر حق کسی کے ذمے میں یا کسی کی طرف نہ ہو جیسے حق شفعہ، تو اس کا ترک ہر ایک نہیں مانا جائے گا بلکہ وہ اسقاط ہے، اور اس طرح واضح ہو جاتا ہے کہ اسقاط اور ہر ایک کے مابین عموم و خصوص من وجه کی نسبت ہے (۱)، البتہ ابن عبد السلام مانگی ہر ایک کو ایک ہر ایک سے لحاظ سے اسقاط سے عام مانتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے ہیں: اسقاط متعین چیز میں ہوتا ہے اور ہر ایک اس سے زیادہ عام ہے کیونکہ وہ متعین اور غیر متعین دونوں میں ہوتا ہے (۲)۔

(۱) المصباح المہر، لغت عربیہ مادہ (ری)، المصباح فی التواہد اور المصباح کردہ وراثۃ الوقف کویت، جوامع الاکلیل ۲/۲۱۲، المصباح ۲/۵۵۵، ۲/۶۰۶، انہی ۵/۶۵۹، ختمی وراثت ۲/۵۲۱، مکرر ابن ماجہ ۲/۲۳۳۔  
(۲) مجمع البکلیل ۳/۳۲۶۔

## اسقاط

تعریف:

۱۔ لغت کی رو سے اسقاط کا ایک معنی گرنا اور ڈل دینا ہے۔ کہا جاتا ہے: ”سقط اسمہ من الدیوان“ اس کا نام رجسٹر سے ہار ہوا، ”وانسقطت الحامل“ حاملہ عورت نے جنین کو گرا دیا، اور فقہاء کے قول ”سقط الغرض“ کا مفہوم یہ ہے کہ غرض کا مطالبہ اور اس کا حکم ساقط ہو گیا (۱)۔

و فقہاء کی اصطلاح میں اسقاط کا مفہوم ہے کسی اور کو مالک یا مستحق بنانے بغیر ملکیت یا حق کا ازاد، ایسا کرنے سے اس کا مطالبہ ساقط ہو جاتا ہے، اس لئے کہ ساقط ہونے والی چیز ختم ہو رہی ہو جاتی ہے، اور (کسی اور کی طرف) منتقل نہیں ہوتی، اس کی مثال ہے: طلاق دینا، آزاد کرنا، قصاص کی معافی اور قرض سے بری کرنا (۲)، اور خط (کم کرنا) بھی اسقاط کے معنی میں ہے، کیونکہ فقہاء خط کو اسقاط کے معنی میں استعمال کرتے ہیں (۳)، اور اس لفظ کو حاملہ عورت کے حمل گرنے کے بارے میں بھی استعمال کرتے ہیں (۴)، اور اس کی

(۱) المصباح المہر، لسان العرب مادہ (سقط)۔  
(۲) لا تقی ۳/۳۳۳، طبع دار المعرفۃ الخیر ماہ ۱۵۲، تاریخ کردہ وراثۃ لاوقاف کویت، المصباح ۲/۵۵۵، شرح ختمی وراثت ۲/۲۲۳۔  
(۳) لغت عربیہ مادہ (خط)، الاکلیل لابن عبدالمہر ۱/۸۸۱، شرح ختمی وراثت ۳/۳۸۸، بکلیوی ۳/۳۰۰۔  
(۴) المصباح ۳/۵۸۸۔



ب۔ صبح:

۳۔ صبح اسم ہے، جو مصاحبت، ملاپ کرنے، اور امن کے معنی میں ہے، اور شرع میں صبح ایسا عقد و معاملہ ہے جو زمان اور اختلاف کو ختم کر دیتا ہے، صبح میں بعض حقوق کو ساقط کرنا جائز ہے، خوب و عادیہ کو دعویٰ تسلیم ہو یا اس سے انکار ہو یا اس پر خاموش ہو، اور اگر بدل لے کر مصاحبت ہو تو یہ صبح معوضہ ہوں، قاط نہیں، اس طرح ان دونوں کے درمیان عموم و خصوص میں وجہ کی نسبت ہے (۱)۔

ج۔ مقاصد:

۴۔ کہا جاتا ہے: نفاض القوم: لوگوں کے ایک دوسرے سے حساب چکا یا یعنی جتنا اس کا دوسرے پر تھا تارخو یا (۲)۔ مقاصد قاط کی ایک مثل ہے اس لئے کہ یہ آدمی پر جو، ین ہو تا ہے اس کے مثل بن، ین ترص، ر سے ساقط کر دیتا ہے، یہ عوض کے بدلے ساقط کرنا ہو، جب کہ مطلق اسقاط عوض، بغیر عوض، دونوں طرح ہوتا ہے، اس طرح مقاصد قاط سے حاصل ہوا (۳)، مقاصد کی کچھ شرطیں ہیں جو اس کے مقام پر سمجھنا جاسکتی ہیں۔

د۔ غفو:

۵۔ غفو کے معانی میں مٹانا، ساقط کرنا اور ترک مطالبہ شامل ہے، کہا جاتا ہے: عفو عن فلان، فلاں سے میں نے اپنے حق کے مطالبہ کو ترک کر دیا، اور یہی مفہوم ہے آیت کریمہ "والعافین عن"۔

- (۱) مغرب لسان العرب: مادہ (ص)، القلیوبی ۳۰۶/۲، الاختیار ۵۳۳، شرح فتاویٰ دارالافتاء ۲/۲۶۰۔
- (۲) مغرب لسان العرب: مادہ (قص)۔
- (۳) مخجلیں ۵۳۳، المحوری القواعد ۱/۳۹۱۔

الشمس (۱) کا، یعنی لوگوں نے ان کی جو حق تلفیاں کی ہیں ان سے رخصت کرتے ہیں اور ان کا مطالبہ نہیں کرتے (۲)، اس طرح غفو جو ترک حق کے معنی میں مستعمل ہے مفہوم میں اسقاط کے مساوی ہے، البتہ مطلق غفو اسقاط سے عام ہے، کیوں کہ اس کے کئی اور بھی استعمالات ہیں۔

ح۔ تملیک:

۶۔ تملیک کا معنی ملیت کو منتقل کرنا اور اپنے سے ہٹا کر کسی دوسرے کو مالک بنادینا، خواہ منتقل کی جانے والی چیز کوئی شے ہو جیسے کہ بیع میں ہوتا ہے، یا منفعت ہو جیسا کہ اجارہ میں ہوتا ہے، اور نحو عوض کے بدلے ہو جیسا کہ گذر چکا، یا بغیر عوض ہو جیسے ہبہ۔

اور تملیک اپنے عمومی مفہوم میں اسقاط کے عمومی مفہوم سے مختلف ہے، کیوں کہ تملیک اپنی طبیعت کا ازاد اور دوسرے مالک کی طرف ملیت منتقل کرنے کا نام ہے جب کہ اسقاط صرف ازاد ہے طبیعت کی منتقلی نہیں، اسی طرح اسقاط میں کسی کو مالک بھی نہیں بنایا جاتا، بلکہ یہ دونوں بھی بھی، ین سے بری کرنے میں جمع ہو جاتے ہیں ان لوگوں کے بر، یک جو اد کو تملیک مانتے ہیں جیسے مالکیہ، بعض فقہاء، حنبلیہ اور شافعیہ، اور اسی لئے یہ فقہاء، ین سے بری کرنے میں قبول کرنے کی شرط لگاتے ہیں (۳)۔

- (۱) سورۃ آل عمران ۱۳۳۔
- (۲) المصباح الحیر: مادہ (غفو)، شرح غریب المصباح ۱/۵۷، الفی ۵/۵۹۵، طبع المصباح: شرح فتاویٰ دارالافتاء ۳/۲۸۸، البیان ۶/۱۳۰۔
- (۳) المصباح الحیر: مادہ (ملک)، مختار ۲/۳۳۳، المصباح الحیر ۵/۵۷، المحوری القواعد ۳/۲۲۸، الاغنیٰ لابن نجیم ۸/۳۲۸، فتاویٰ دارالافتاء ۲/۱۳۰، المصباح ۱/۳۷۳۔

قط کا شرعی حکم:

۷- اقط باجملہ شروع تصرفات میں سے ہے، چونکہ یہ انسان کا خالص اپنے حق میں تصرف کرنا ہے، اس سے کسی دوسرے کا حق متاثر نہیں ہوتا (۱)۔ اقط صدقہ تو مہار ہے، مین سادات اس پر دوسرے شرعی احکام بھی مرتب ہوتے ہیں، تو کبھی اسقاط واجب ہو جاتا ہے جیسے کہ مابوخی کا ولی مابوخی کو حاصل ہونے والے حق شفعہ کو ترک کر دے جبکہ اس کو ترک کرنے میں مابوخی کا قائد ہو، اس لئے کہ ولی کے ہر مابوخی کے مال میں وہ فیصلہ ضروری ہے جو اس کے لئے قائدہ مند اور باعث مسرت ہے (۲)، اور جیسے وہ طلاق جسے دونوں حکم زوجین کے مابین شقاق کی صورت میں تجویز کریں، اسی طرح اس شوہر کی طلاق جو بیوی سے ایلاء کر لے اور دوبارہ اس سے جنسی تعلقات رکھنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو (۳)۔

اور اگر معاملہ کار خیر کا ہے تو اقط مندوب ہوگا جیسے قصاص کی معافی، تنگ دست کو بری کرنا، آزاد کرنا اور کاتب بنانا، جو قصاص قصاص کی معافی کے مندوب ہونے پر لامت کرتی ہیں ان میں سے ایک یہ آیت کریمہ ہے: "وَالْخُرُوجُ قِصَاصٌ لِّمَنْ تَصَلِّقُ بِهِ فَهُوَ كِفَارَةٌ لَهُ" (۴) (پور زخموں میں قصاص ہے سو جو کوئی اسے معاف کرے تو وہ اس کی طرف سے کفارہ ہو جائے گا)، اس آیت میں اللہ تعالیٰ سے ارگہ کرے "ارتصاص کا حق معاف کر دینے کی ترغیب دی ہے (۵)، مدیون کو بری کرے کے انتخاب کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُطْرَةٌ إِلَىٰ"

میسرة وَأَنْ تَصْلُقُوا حَبْرًا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ نَعِمُونَ" (۶) (اور اگر تنگ دست ہے تو اس کے لئے آسودہ حالی تک مہلت ہے اور اگر معاف کر دے تو تمہارا حق میں (۷) بہت ہے رقم علم رکھتے ہو)، قرطبی کہتے ہیں: اس کلمات کے "ویر اللہ تعالیٰ نے تنگ دست کو معاف کرنے کی ترغیب دی ہے، اور اس کام کو اسے مہلت دینے سے بہت قرار دیا ہے (۲)، اسی لئے فقہاء کہتے ہیں کہ یہاں مندوب یعنی بری کرنا، اسب یعنی مہلت دینے سے فضل ہے (۳)۔

اور کبھی اسقاط حرام ہوتا ہے جیسے بدعتی طلاق دینا جو بدخل بہا حاصل سے خالی عورت کو حیض کی حالت میں طلاق دی جائے، اسی طرح مابوخی کے ولی کا بلا معاہدہ قصاص معاف کر دینا حرام ہے (۴)۔ اور اسقاط کبھی مکروہ ہوتا ہے جیسے بغیر کسی (معتول) سبب کے طلاق دینا، اس لئے کہ نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "أَبْغَضُ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقُ" (۵) (حلال چیزوں میں سب سے زیادہ ناپسندیدہ وہ ہے کہ نزدیک طلاق ہے)۔

اقط کے محرکات:

۸- مکلفین کے تصرفات جہاں وہ تصرف کے حقدار ہیں بدوہ نہیں ہوتے، بلکہ ان کے پیچھے حرکات ہوتے ہیں، کبھی یہ حرکات دینی

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۲) جامع الاحکام القرآن القرطبی ۳/۳۷۳۔

(۳) ارشاد ابن کثیر ۱/۱۵۷۔

(۴) المہرب ۲/۹۷، شرح مختصر فتاویٰ دارالافتاء ۲/۲۹۱، ۳/۱۲۳، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۲۹۹، المغنی ۷/۷۷۔

(۵) حدیث ۳۱۵۳، أبغض الحلال إلى الله الطحاوی "کی روایت ابن ماجہ (۱/۱۵۰ طبع المجلد) اور ابو داؤد (۲/۳۳۳ طبع المجلد) (یہ) کے کی ہے اور ابن حجر نے انھیں میں ارسال صحیح کی وجہ سے اس کو مستدرک قرار دیا ہے (۳/۲۰۵ طبع المجلد)۔

(۱) شرح مختصر فتاویٰ دارالافتاء ۲/۲۹۰، المغنی فی القواعد ۳/۳۹۳۔

(۲) المہرب ۳/۳۶۱، شرح مختصر فتاویٰ دارالافتاء ۲/۳۳۹۔

(۳) المہرب ۲/۹۷، المغنی ۷/۷۷۔

(۴) سورہ مائدہ ۳۵۔

(۵) احکام القرآن للجماع ۱/۵۷۷۔

و شرعی ہوتے ہیں، اور اس کا تعریف شریعت کے احکام کی تعمیل میں ہوتا ہے، ورنہ کسی ذاتی مستحقین حرکت ممتنع ہے۔

اور نقاط تحقق اس تحریکات سے ہے جن میں دینی اور دنیوی دونوں ہی حرکات پائے جاتے ہیں، چنانچہ شریعت حرکات میں سے ایک یہ ہے کہ انسان کی اس آزادی کے لئے قدم اٹھایا جائے جو شخص کا پیہر کی حق ہے یعنی آزاد کرنا جس کی اسلام نے ترغیب دی ہے۔

حرکات میں سے ایک یہ ہے کہ زمین کو باقی رکھا جائے، اور اس کی صورت یہ ہے کہ قصاص کا حق رکھنے والا شخص حق قصاص کو ساقط کر دے۔

اسی طرح تنگ دستوں کی مدد کرنا ہے، اور یہ اس طرح کہ ان پر دین ہو تو اس کو ساقط کر دیا جائے، اور اس کی مشروعیت پر بلاست کرنے والے نمونہ کا کرچکا ہے۔

ن میں سے ایک پڑوسی کو قاتلہ پہنچانے کا ارادہ کرنا ہے، مثال کے طور پر پڑوسی کے ہتیر کو اپنی دیوار پر رکھنے کی اجازت دینا (۱) اس سلسلے میں حدیث نبوی ﷺ ہے: "لا یسمع جار جارہ لی یغرز عشیہ فی جدارہ" (۲) (کوئی شخص پڑوسی کو اپنی دیوار میں لکڑی ڈالنے سے نہ روکے)، اور اس کے علاوہ بھی بہت سی مثالیں ہیں جن کے ذکر کی اس مقام پہ گنجائش نہیں ہے۔

شخصی حرکات کی مثالیں درج ذیل ہیں: میاں بیوی کے درمیان حسن معاشرت کی امید، جو بیوی کو نکاح تنوین (جس میں مرد مقرر نہیں ہو ہو) میں دخول کے بعد شوہر کوہر سے بری کرے (۳) یا

(۱) شرح تفسیر الامارات ۲/۲۷۱۔

(۲) حدیث: "لا یسمع جار جارہ ان یغرز عشیہ فی جدارہ" کی روایت بخاری (صحیح ۱۱۰/۵ طبع استقیر) اور مسلم (۱۳۳۰/۲ طبع المکتبی) کے کی

ہے۔

(۳) جوہر لا لیل ۵/۳۵۔

بیوی کو باری میں اپنا حق ساقط کرنے پر آمادہ کرتی ہے، اور اگر اور آزادی کے حصول میں جلدی کرنا ہے اس کی مثال ہے جیسے مکاتب غلام اگر طے شدہ رقم کی ادائیگی کے لئے مقررہ مدت میں اپنے حق کو ساقط کرے، اور انہوں کی ادائیگی میں جلدی کرے تو ایسی حالت میں مالک کو رقم قبول کرنا لازم ہے، کیونکہ وقت مکاتب غلام کا حق ہے جو دینے تمام حقوق کی طرح اس کے ساقط کرنے سے ساقط ہو جائے گا، چنانچہ اگر مالک رقم قبول کرنے سے انکار کرے تو تمام اس کو ہیبت اہمال میں جمع کر لے گا، اور غلام کی آزادی کا فیصلہ کرے گا (۲)۔

اور دینی فائدہ حاصل کرنا ہے، جیسے مال لے کر ظلع کرنا اور قصاص معاف کرنا (۳)۔

### ۱- نقاط کے ارکان:

۹- حنفیہ کے نزدیک اسقاط کا رکن صرف صیغہ (اسقاط کے الفاظ) ہے، لیکن ان کے علاوہ دوسروں کے نزدیک درج ذیل چیزیں بھی اسقاط کے ارکان ہیں:

۱- ساقط کرنے والا صاحب حق ہو۔

۲- وہ شخص جس پر وہ حق بنتا ہے جس کو ساقط کیا جا رہا ہے۔

۳- محل اسقاط یعنی وہ حق جس کو ساقط کیا جا رہا ہے۔

### صیغہ:

۱۰- یہ بات معلوم ہے کہ عقد میں صیغہ بیجاہ و قبول دونوں سے

(۱) المہذب ۲/۷۰، جوہر لا لیل ۱/۳۲۸۔

(۲) تفسیر الامارات ۲/۲۶۸، ۲۶۸، ۲۶۸، ۲۶۸، ۲۶۸، ۲۶۸، ۲۶۸، ۲۶۸۔

(۳) تفسیر الامارات ۳/۵۰۷، ۵۰۷، ۵۰۷، ۵۰۷، ۵۰۷، ۵۰۷، ۵۰۷، ۵۰۷۔

۳۹۹، ۳۹۹، ۳۹۹۔

تشکیل پاتا ہے، اور یہاں بھی فی جملہ متفقہ طور پر یہی صورت ان قاطات میں ہے جو عوض کے مقابلے میں ہوتے ہیں، جیسے مال کے شرط دینا (۱)، البتہ عوض سے خالی قاط میں قبول سنا کر کن ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے جیسا کہ آئندہ آ رہا ہے۔

### صیغہ میں یہی ب:

۱۱ - الفاظ قاط میں یہی ب ہے، و قول ہے جو قاط پر لالت کرے یا اس قول کا معنی "اگر" والا قاطل فہم شمار دیا تو یہ یا فعل یا خاموشی ہے۔

یہ بات ملحوظ رہے کہ کچھ اسقاط مخصوص ماموں کے ساتھ معروف ہیں، وراثتیں ماموں سے اس کو جانا جاتا ہے چنانچہ قاطم رکھنے کے حق کو ساقط کرنا متفق ہے، و بیوی سے جنسی تعلق قائم کرے کے حق کو ختم کرنا طاق ہے، و قصاص کے حق کو ساقط کرنا صحیح، و ین کے حق کو ساقط کرنا ایہ کہا جاتا ہے (۲) و ان مقامات میں سے ہر قسم کے مخصوص الفاظ میں خواہ صریح ہوں یا نہ یہ ہوں جن میں نیت یا قرینہ کی ضرورت ہوتی ہو، یکھئے: (خلاق، جتن)۔

۱۲ - قاطات کی ان قسموں کے علاوہ دوسری قسموں میں ان پر لالت کرنے والا حقیقی لفظ اور اس کا ہم معنی لفظ اسقاط ہے (۳)۔

فقہاء نے متعدد الفاظ ذکر کئے ہیں جو اسقاط کے معنی کو ادا کرتے ہیں، مثال کے طور پر ترک، دیکھ، وضو، وضع، ویراوت اسقاط میں اہم اہم ابطال اور ابطال (۴) اور اس سلسلے میں سارا دارود اعراف اور

(۱) امجد ۳۴۲، شرح ختمی الاموال ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، جوہر الاطیل ۳۳۵، ۳۳۶، الاضیاء ۳۳۷۔

(۲) الاضیاء ۳۳۷، ابن ماجہ ۲۴۳۔

(۳) مجس ۱۵۹/۵۔

(۴) مجس ۱۵۹/۵، امجد ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶

مطلوبے سے اس کا حق ساقط کر دیں گی (۱)۔

نیز: قاط ایسے فعل سے بھی ہو جاتا ہے جو صاحب حق سے صادر ہو، جیسے کوئی ذی شرط کے ساتھ شرط پر رہے اور پھر خیار کی مدت میں بحق کو ہتف رہے یا نہ ہتف رہے، تو اس کا یہ تصرف اس کے حق خیار کا ساقط ہونا جائے گا (۲)۔

قبول:

۱۲- قاط میں اصل یہ ہے کہ تنہا ساقط کرنے والے کے چاہنے سے مکمل ہو جائے کیونکہ جائز تصرف کرنے والے کو اپنے حق کے سقاط سے روکا نہیں جاسکتا (۳)، اگر اس کا تصرف کسی کے حق کو نقصان نہ پہنچا ہے۔

اسی بنیاد پر فقہاء متفق ہیں کہ: سقاط محض جس میں تملیک کا معنی نہیں ہے اور جو عوض سے خالی ہے وہ فریق ثانی کے قبول کا انتظار کے بغیر محض یہ قبول یا اس کے مقصد کو پورا کرنے والے عمل سے مکمل ہو جائے گا جو سقاط کے مفہوم کو ہٹاتا ہے، مثلاً طلاق، اس میں قبول کی ضرورت نہیں ہے (۴)۔

۱۳- ورنفقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ: جو سقاط عوض کے مقابل ہو مجموعی طور پر طرف ثانی کے قبول پر اس کا تعلق موقوف ہے، مثال کے طور پر مال کے بدلے طلاق (۵)، یہ ہے کہ ایسی صورت میں سقاط معوض ہے، لہذا اس کے حکم کا ثبوت اس بات پر موقوف ہوگا

(۱) رد المحتار ۴/۳۷۳، شامہ منجم رحمہ اللہ ۱۵۵، الاختیار ۳/۷۷۔

(۲) شرح تفسیر الرواۃ ۲/۱۷۱۔

(۳) شرح تفسیر الرواۃ ۲/۲۶۰۔

(۴) محکمہ ابن ماجہ ج ۲/۱۳۲، الاختیار ۳/۷۷، جوہر الکلیل ۲/۲۹۹، المہذب ۳/۸۷، تفسیر الرواۃ ۳/۱۲۸۔

(۵) شرح تفسیر الرواۃ ۳/۱۳۳، جوہر الکلیل ۲/۳۳۰، الاختیار ۳/۱۵۷، المہذب ۳/۷۷۔

کہ: ہر فریق معاہدہ دینا قبول کرے، کیونکہ عقد معوضہ طرفین کی رضامندی کے بغیر مکمل نہیں ہوتا۔

خیر نے ان قسم کے ساتھ ہم عمل میں صلح کو شامل کیا ہے، اس میں بھی حکم یہی رہتا ہے، لے لی مرضی پر موقوف ہوگا، کیونکہ رثا دہاری ہے: "فمن عقی له من اخیه شیء فاتباع بالمعروف واداء الیہ باحسن" (۱) (پس جس کو اس کے فریق مقابل کی طرف سے کچھ معافی حاصل ہو جائے سو مطالبہ معقول (اور نرم) طریق پر کرنا چاہئے اور مطالبہ کو اس (فریق) کے پاس خوبی سے پہنچا دینا چاہئے)، اور اس آیت میں معاف کرنے سے مراد صلح ہے، اور اس لئے بھی کہ وہ ورثہ کا ثابت شدہ حق ہے جس میں سقاط غلو کی شکل میں ہوتا ہے، تو ایسا ہی عوض لے کر بھی ہوگا، کیونکہ عوض لے کر معاف کرنے میں بھی یہ، یا، پر احسان ہے، اور قائل کو زہ کی بخشا ہے، اس سے وہ اس کی رضامندی سے جائز ہوگا (۲)۔

اور حنفی نے جو مذہب اختیار کیا ہے وہی امام مالک اور ان کے بعض اصحاب کا قول ہے (۳)۔

ثانیہ: در مقابلہ کے نزدیک امام مالک کے دہرے قوں کے مطابق تناس کا حقد در تناس کے بدلے ایت میں چاہئے تو بنائیت کرنے والے کی مرضی حاصل کے بغیر اس کو اس کا حق ہے، ارثا دہاری ہے: "فمن عقی له من اخیه شیء فاتباع بالمعروف واداء الیہ باحسن"، اور اس لئے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں: "قام رسول اللہ ﷺ فقال: من قتل له فیل فهو بخیر الظرب، اما ان یودی،

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۸۔

(۲) المہذب ۳/۱۵۸، ۱۷۱۔

(۳) مکالم ابن عبد البر ۳/۱۱۰۰۔

أو أن يقاد" (۱) (رسول اللہ ﷺ کفر سے روئے اور فرمایا: جس کا کوئی آدمی قتل روید جائے تو سے وہ تیغوں میں سے ایک کا اختیار ہے، یہ تو اس کو ہیبت اور جاے میں تناسل دلایا جائے)۔ اور یہ عید بن الحسیب، بن یزید، عت، محمد، ابوہریرہ بن اوسہ کا قول ہے (۲)۔

۱۴۔ ب۔ وہ قاط رو جاتا ہے جس میں تسلیم کا معنی ہے جیسے اس سے مدعیوں کا اہم اور یہی قاط کی دو قسم ہے جس میں فتناء کا اس بنیاد پر اختلاف ہے کہ اس میں قاط اور تسلیم کے دونوں پہلو ہیں۔

چنانچہ حنفی اور اصح قول کے مطابق ثانیہ اور حنبلیہ اور مالکیہ میں سے اہم نے اس میں صرف اس قاط کے پہلو پر نظر ڈالی ہے، اس لئے ان کے نزدیک اس کی تکمیل قبول پر موقوف نہیں ہے، یوں کہ جو انصاف کے حقدار کو اپنے پورے حق یا بعض حق کے اسقاط سے روکا نہیں جاسکتا، اور اس لئے بھی کہ یہ ایسا اسقاط حق ہے جس میں تسلیم مال نہیں ہے بلکہ اس میں بھی حق، طلاق اور عقد کی طرح قبول کا اعتبار نہیں ہوگا (۳)، بلکہ خطیب ثرغینی نے کہا ہے: مذہب کے مطابق قبول کی شرط نہیں ہونی چاہئے، چاہے یہ اکونم تسلیم کہیں یا۔ قاط نہیں (۴)۔

اور ان فقہاء کے نزدیک دونوں برابر ہیں، چاہے ہم یہ اسے تعبیر کریں یا مدعیوں کو دین سہ کرے سے، البتہ بعض حنفیہ سے اتنا

(۱) حدیث: "من قتل له قبل فهو بخير النظرين، إما أن يودعه وإما أن يقاد" کی روایت بخاری (۲۰۵/۱۴ طبع استقبر) اور مسلم (۹۸۹/۴ طبع محکم) کے کی ہے۔

(۲) اہل ۷۵۱ء، اہل ۱۸۹۴ء، الکافی ابن عبد البر ۱۱۰۰۔

(۳) محکم ابن ماجہ بن ۴۲۷، ۵۳۷ اہل ۵۵۵ء، ۶۰۴، المدون (۴) ۹۹۴، مع الجلیل ۱۸۶۶، شرح غنی ۱۹۱۴، رد المحتار ۱۵۸/۵۔

(۴) نہیہ المحتاج ۳۷۳۔

فرق کیا ہے کہ بید کا لفظ استعمال کرنے کی صورت میں قبول و نہ ہوت ہے، اعتنا ہی اہم یہ میں ہے: "هه العین من الکفیل لاسم بدون القبول وبراءہ بسم بدون قبول" (۱) (کفیل کی طرف سے، اس کا بید قبول کے بغیر مکمل نہیں ہوگا، اور اس کا دین سے اس کا قبول کے بغیر مکمل ہو جائے گا)۔

۱۵۔ ج۔ سرف اور حج علم میں اس نام سے یہ جو حنفیہ کے نزدیک قبول پر موقوف ہے ظاہر اس کے اس خیال سے متعارض ہے کہ بن سے اس کا قبول پر موقوف نہیں ہے، اس سے حنفیہ نے اس کی وضاحت میں کہا ہے کہ: اس، دونوں میں قبول پر موقوف ہونا اس پہلو سے نہیں ہے کہ یہ دین کا مدیون کو سہ کرنا ہے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان دونوں میں اس اور حق شارح کی خاطر فتح عقد کا موجب ہوتا ہے، کیوں کہ وہ عقد جو عقد کے نتیجے میں ہوا قافوت ہو رہا ہے، اور عائدین میں سے کوئی ایک عقد کو فتح کر میں سکتا اس سے دوسرے کے قبول پر موقوف ہے (۲)۔

اور مالکیہ کا ریا اور اصح قول در بعض ثانیہ کی رائے ہے کہ: مدیون کو دین سے بری کرنے کی تکمیل مدیون کے قبول کرنے پر موقوف ہے، چونکہ اس دین کے خیال میں طاعت کی منتقلی ہے، تو یہ مدیون کو اس چیز کا مالک بنانا ہے جو اس کے ذمہ لازم تھا، اس لئے یہ اس بید کے قبیل سے ہے جس میں قبول شرط ہے (۳)۔

اور ان کی نظر میں اس کی حکمت یہ ہے کہ اس میں حسن کی جو شکل پیدا ہوتی ہے اور اس سے کبھی ان کو جو نقصان پہنچ سکتا ہے شفاء

(۱) محکم ابن ماجہ بن ۴۲۷، ۵۳۷، ۵۵۵، ۶۰۴، المدون (۲) ۹۸۹/۴ طبع محکم ابن ماجہ بن ۴۲۷، ۵۳۷، ۵۵۵، ۶۰۴، المدون (۳) ۹۸۹/۴ طبع محکم ابن ماجہ بن ۴۲۷، ۵۳۷، ۵۵۵، ۶۰۴، المدون (۴) ۹۸۹/۴ طبع محکم ابن ماجہ بن ۴۲۷، ۵۳۷، ۵۵۵، ۶۰۴، المدون

اس سے بے کو دور رکھنا چاہیں گے خاص طور پر اگر احسان کمتر درجہ و لوں کی طرف سے ہو، اس لئے اس ضرر کو نالغے کے لئے جو بلا ضرورت یا ناہوں کے احسان سے ان کو پہنچ رہا ہے ان کو انکار کا حق شرعاً ہے (۱)۔

قط کو مسترد کرنا:

۱۶- فقہاء کے درمیان اختلاف نہیں کہ تقاطعات کھدہ زمین میں تسلیم کا معنی نہیں ہے اور جو عوض سے خالی ہیں جیسے طلاق، حق، شفعہ و تفصیل، بے سقاطہ کرے سے رائیں ہوتے ہیں کہ یہ قیوں کے محتاج نہیں ہوتے، اور سقاطہ سے ہی طہیت اور حق ساقط ہو کر ختم ہو جاتے ہیں، اور وہ ان میں اثر انداز نہیں ہوتا، اور جو چیز سقاطہ ہو چکی ہو وہ وہیں نہیں ہوتی جیسا کہ معلوم ہے، اور اس میں بھی فقہاء کا اختلاف نہیں کہ جو تقاطع عوض کے مقابلے میں ہوں جیسے مل کے بدلے میں طلاق دینا اور آزاد کرنا، اگر پہلے سے اسے قبول نہ کیا گیا ہو یا اس کا سبب نہ یہ کیا ہو تو رد کرتے سے رد ہو جاتے ہیں (۲)۔

۱۷- جس سقاطہ میں تسلیم کا مفہوم پایا جاتا ہے مثلاً دین سے بری کرنا، تو اس کے بارے میں حنفیہ کا مسلک، مالکیہ کا رائج قول اور بعض شافعیہ کے رائے یہ ہے کہ تسلیم کے سوا کوئی دیکھتے ہوئے رد کرے سے رد ہو جاتا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ اگر اسے کامل رائہ مانا جائے تو حسن مندی کا ضابطہ راجح ہو سکتا ہے جس سے ثناء اپنے

(۱) الفروق ۴۱۰، شرح لروض ۴۵۵، مع الجلیل ۴۶۸، ۴۸۸، الدرر ۴۹۳، المہرب ۴۵۳، ۴۵۵، ۴۵۳، خیال رہے کہ حنفیہ نے بھی اہل اہل کے رد ہونے کی یہی حکمت بیان کی ہے جیسا کہ فقہاء کے آئے کا رد علی ۲۵۳۔

(۲) الاختیار ۴۱۳، ۴۵۵، شرح غنی ۴۵۵، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، المہرب ۴۵۳، جوہر الجلیل ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹

میں روئیں ہوگا (۱)۔

۱۔ قاطات میں تعلیق، تعلیق اور اضافت:

۲۰۔ تعلیق کا مصب ہے کسی چیز کے جوہر کو دہری چیز کے جوہر سے مربوط کرنا، اور اس میں حکم کا انعقاد شرط کے حصول پر موقوف ہے۔

۲۱۔ در تعلیق بالشرط (شرطوں کے ساتھ مقید کرنا) کا مطلب ہے ایسی صورت جس میں اصل کا نہیں ہو، اس کے ساتھ ہی، نہ تعلیق کی شرط عامہ کر دی گئی ہو، اور اس میں کلمہ شرط کا استعمال صراحتاً نہیں ہوتا۔

۲۲۔ در ضافہ (مستقبل کی طرف کسی چیز کو مصب کرنا) اگرچہ اس بات میں مانع نہیں ہوتی کہ لفظ حکم کا سب سے پہلے مد حکم کے آغاز کو اس زمانہ مستقبل تک موثر کر دیتی ہے جس کی تحدید تصریح کرنے والا کرتا ہے (۲)۔

۱۔ قاطات کے تعلق سے ان کی وضاحت درج ذیل ہے:

ول شرط پر قاط کو معلق کرنا:

۲۳۔ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جو شرط بافضل مد جوہر (یعنی قاط کے وقت موجود ہو) اس پر استقامات کو معلق کرنا جائز ہے، کیونکہ یہ تجر (فوری طور پر نافذ ہونے والا تصرف) کے حکم میں ہے، جیسے قرض خواہ کا اپنے قرض دار سے کہنا کہ اگر میرا تمہارے پانچ دین

(۱) تلمیذ ابن ماجہ ۴/۳۲۷، ابن ماجہ ۳/۵۶۳، مسند ابی یوسف ۳/۵۵۳، البدائع ۵/۴۰۳، شرح المروسی ۲/۱۵۵، المہذب ۱/۵۵۵، مع الجلیل ۱/۸۶، المدسوق ۳/۹۹، الفروق ۲/۱۱۰۔

(۲) تلمیذ فتح القدیر مع المختار ۷/۵۹، المغنی مع المغنی ۵/۲۳۳، حاشیہ ابن ماجہ ۳/۴۲۲، ۴۲۳۔

ہو تو میں نے تم کو میری کیا، اور ان طرح شوم کا بیوی سے کہنا: "انت طالق لی کانت السماء فوقنا والأرض تحتنا" (جیسے طالق ہے اگر آسمان ہمارے پر اور زمین ہمارے نیچے ہو)، "جیسے کوئی کسی سے کہے کہ فلاں نے تمہارا گھر مجھے سے میں فرہشت کر دیا تو وہ کہے "ابن کان کذا فقد احرمہ" (اگر ایسا ہو ہے تو میں نے اس کو منظری دی)، یا کہے "ابن کان فلاں اشتری هذا الشقص بكذا فقد أسقطت الشععة" (اگر فلاں نے اس حصے کو اتنی رقم میں لیا ہے تو میں شعع سے استبراہ رہتا ہوں)۔

ایسی طرح فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ساتھ کرنے والے کی وفات پر قاط کو مطلق کرنا جائز ہے، اس کو ہمیت سمجھا جائے گا، جیسے مسقط اپنے مدیون سے کہے: جب میری موت ہو جائے تو تم میری ہو (۱)۔

اس سے وہ مسئلہ الگ ہے جس میں کوئی اپنی بیوی کی طلاق کو اپنی موت پر معلق کرنا ہے، کیوں کہ اس میں فوراً طلاق پڑنے یا نہ پڑنے میں اختلاف ہے (۲)۔

ان کے علاوہ باقی شرطوں کو قاطات کے اعتبار سے مجموعی طور پر درج ذیل قسموں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

۲۴۔ (الف) استقامات فقہاء جن میں تملیک کا معنی نہیں ہے اور جو عوض سے خالی ہیں، ان کو بالجملة شرط پر معلق کرنا جائز ہے، اہل حنفیہ نے یہاں ایک ضابطہ مقرر کیا ہے کہ اگر قاطات کا تحقق ایسی چیزوں سے ہے جن میں یحتمل ہوتی ہے، مثلاً طلاق، رعتاق، تو ان کو کسی شرط پر مطلق کرنا جائز ہے، خواہ شرط اس چیز کے مناسب ہو یا

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۲۳، تلمیذ ابن ماجہ ۳/۵۶۳، شرح المغنی ۳/۵۵۳، رد المحتار ۲/۵۵۵، المغنی ۵/۴۰۳، فتح الباری ۳/۵۵۵، (۲) مع الجلیل ۱/۸۶، المدسوق ۳/۹۹، الفروق ۲/۱۱۰۔



جیسے حق۔ اس میں یقینی طور پر تعلق کی گنجائش ہے اور اس دونوں کے درمیان مراتب میں ان میں اختلاف پایا جاتا ہے، جیسے فتح اور (۱)۔

مالک یہ اور مثال نے ان مسائل کے تعلق دریا ہے کہ وہ تعلق کو قبول کرتے ہیں اس سے ان کا پتہ چلتا ہے، اور اس قسم کے مسائل بحث سے اشیاء عیش مالکی کے فتویٰ میں رد ہوئے ہیں، نہیں میں سے ایک مسئلہ ہے کہ اگر پرورش کی حقدار عورت بچوں کو لے کر دور مقام کو منتقل ہونا چاہے اور باپ کہہ دے کہ اگر تم ایسا کرو گی تو ان کا کھانا اور کپڑا تمہارے اوپر ہوگا، تو عورت پر ایسا لازم ہوگا، کیونکہ باپ کو حق ہے کہ اس کو بچوں کو دور لے جانے سے روکے تو اس طرح اس کے بدلہ میں اس نے اپنا حق سناٹا دیا۔

اور اگر شفعہ کا حقدار کہے کہ: اگر تم اس حصہ کو خریدو، اور مجھے ایک دینار دے دو تو میں اپنے حق شفعہ سے دست بردار ہوتا ہوں، اور اگر مدتہا رہے، تاخیر و منت نہ کرے تو تمہارے اوپر میرا کوئی مالی مطالبہ نہیں، تو یہ جائز ہے (۲)۔

۲۵۔ (ب) ۱۰۰۔ قاطات جن میں معاہدہ کا معلوم پایا جاتا ہے جیسے طلع اور مکاتبت (۳) اور وہ معاملات جو ان سے ملحق ہو جاتے ہیں جیسے مال کے عوض طلاق، رعتاق، تو مال کے عوض طلاق، اور اسی طرح مال کے عوض عتاق کی تعلق بالاتفاق جائز ہے، کیونکہ یہ دونوں (اصلاً) قاط محض ہیں، اور ان میں معاہدہ دوسرے معاہدات سے ملگ ہے۔

(۱) لکھنؤی قوالہ ہرکشی ۱۷۷۷، الاشیاء للسیوطی ۲۸۷۔  
(۲) فتح الملوک ۱۷۷۷، ۲۸۷، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶

اس کی ہمتا ست پہلے ہو چکی ہے۔

دوم - اقاط کو شرط کے ساتھ مقید کرنا:

۴۔- مجموعی طور پر استقامت کو شرطوں کے ساتھ مقید کرنا درست ہے، اب اثر شرط صحیح ہے تو (استقامت) لازم ہوگا، اور اگر شرط ناسد ہے تو یہ مذہب میں اس سلسلے میں تفصیل ہے کہ کن شرطوں کو ناسد مانا جائے گا اور کن کو نہیں، اور یا شرط کے فساد سے تعارف باطل ہو جائے گا یا صرف شرط باطل ہوگی اور تعارف درست رہے گا؟ ہم تفصیل کو ان کے مقامات کے لئے چھوڑ رکھتے ہیں، لیکن استقامت میں غائب حکم یہی ہے کہ اگر ان کو شرط ناسد سے مقید کیا جائے تو استقامت درست رہیں گے اور شرط باطل ہو جائے گی۔

یہ سچے اسلوب سے واضح ہو جاتی ہے جن کو بعض فقہاء نے ذکر کیا ہے۔ اگرچہ مذکورہ بھی ریشی؛ لیتے ہیں جن کو ہرے فقہاء نے بیان کیا ہے، اور دلیل میں اس کی مضاحت ہے۔

منہب نے کہا: جس چیز کو شرط پر طلاق کرنا جائز ہے اس کو شرط سے مستفید کرنا بھی جائز ہے، اور وہ چیز شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتی، نیز اسوں نے کہا: حناں مال کا تالو مال سے نہیں ہے، وہ مع مد شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوگا، اور صاحب درمختار اور ابن عابدین نے ان تصریحات کا رد کیا ہے جو شرط فاسد لگانے کے باوجود درست رہتے ہیں اور فاسد نہیں ہوتے، اور ان تصریحات میں طلع، طلاق، حق، بیعت، شریعت، نصاریت، کمال، حوالہ، وفات، مکاتبت، تجارت کی اجازت، اور دم عدلی مصاحبت اور اس سے اہر کو ٹال دیا ہے (۱)۔

سین مالک اور ثانویہ تعلق اور تہذیب کے مابین کی ربط کو تسلیم نہیں کرتا۔ اسی سہ ۵۹ء اور ۶۲ء ۸۵۴ء الاشعری نے تصنیف کی۔ ۸۵۴ء

(۱) المروحاتیہ ابن ماجہ ج ۲/ ۲۲۵، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۳۲۔

جہاں تک ظلع کا معاملہ ہے تو خفیہ اور مالکیہ نے اور صحیح قول کے مطابق شافعیہ نے اس کو طلاق مان رہا ہے کی تعلیق کو جاری نہیں کیا ہے، ہرمعوضہ کے معنی کو دیکھ رہا ہوں نے اس سے منع کیا ہے۔

۱۔ مکاتبت کے معاملے میں خفیہ ہر مالک نے شرطیں اس کی تعلیق کو جوڑنا ہے۔ ہر حاملہ ہر شامیہ نے اس سے منع کیا ہے۔ قواعد اثر کی میں مذکور ہے کہ معاوضہ فیہ حصہ یعنی ہر معاوضہ جس میں مال صرف ایک طرف سے مقصود ہوتا ہے (جیسے مکاتبت) تعلیق کو قبول نہیں کرتا، البتہ عورت کی طرف سے طلع اس سے مستثنیٰ ہے (۱)۔

۲۶- (ج) وہ اقاط جس میں تملیک کا معنی ہے جیسے دین سے بی کرنا، حنفیہ اور مالکیہ نے اسے شرط پر مطلق کرنے کو جائز قرار دیا ہے۔ حنفیہ نے جیسے کہ پہلے وضاحت ہو چکی ہے شرط ما ائم (مناسبت) یا شرط متعارف کی قید لگائی ہے، اور حنابلہ نے اور اصح قول میں ثانیہ نے اس کی تعلیق کو منع کیا ہے، البتہ ثانیہ نے تین صورتوں کو مستثنیٰ کیا ہے جن میں تعلیق جائز ہے، اور وہ یہ ہیں:

سُنی سے کہا: رُقم میری گم شدہ تین سو روپے تو ہیں۔ مگر میں  
چھوڑ دوں گا جو میرے اہل گھر کے لیے تو ہے۔

۲۔ ضمن ہر، کی تعلیق، جیسے اُس نے غلام کی آراء کی کو مطلق کر لے، پھر اس سے مکاتبت کا معاملہ کر لے، اس کے بعد دو صفت پائی گئی (جس پر تعلیق کی تھی) تو غلام آزاد ہو جائے گا، اور یہ (آزادی) مستطوں سے ہر ایک کو شامل ہوگا۔

۳۔ وہ یہ اعانت جو یہ می کرے "اے کی سات پر" غلطی ہو (۲)، اور

[illegible]

(۲) منہجہ عربیہ ۱۳۲۵ء، ۳۱، ۸۰ء فتح الحلی لما یکملہ ۲۸۱، غنیہ و رادلات

رتے، چنانچہ قرآنی سے افریق میں دیکھا ہے کہ جو تعلق اور شرط دونوں کو قبول کریتے ہیں وہ طاق اور حق ہیں، اور تعلق کے قبول کرنے سے شرط کا قبول کرنا لازم نہیں آتا اور نہ شرط کے قبول کرنے سے تعلق کا قبول کرنا (لازم آتا ہے)، فرقہ کے باب میں الگ ٹک پیو دیکھا جائے گا کہ اس شرط اور تعلق دونوں ہوتی ہے اور کہاں شرط ہوتی ہے تعلق نہیں، اس میں اس کے برعکس (۱)، اور کچھ مقامات میں جواب کے یہاں رد ہوئی ہیں اس طرح ہیں:

گروہوں نے اپنے شوم سے طلع یا اور رجعت کی شرط رکھی تو طلع لازم ہوگا اور شرط داخل ہوگی (۲)، اور اگر رجعت کرنے والے سے ولی دم (جس کو قصاص لینے کا اختیار ہے) نے کسی چیز پر مصاحبت اس شرط کے ساتھ کی کہ وہ شہر سے نکل جائے گا تو وہ منانہ لے نہا کہ شرط داخل ہے اور صحیح جائز ہے، اور ابن القاسم نے کہا کہ صحیح جائز نہیں ہے، اور مغیرہ نے کہا کہ شرط جائز اور صحیح لازم ہے، اور محنون کو مغیرہ کا قول پسند تھا (۳)۔

در ثانیہ کہتے ہیں کہ شرط فاسدہ پر کبھی کبھی صحیح کے بعض احکام بھی مرتب ہو جاتے ہیں، اور استقاعات میں اس کی مثال مکاتبت اور طلع ہے (۴)۔

در ثانیہ سے اس سلسلے میں کہا ہے کہ اگر طلع کو شرط فاسدہ کے ساتھ مقید کر دے تو طلع صحیح ہے اور شرط لغو ہے، اور المغنی میں ہے کہ حق اور طلاق کو شرط فاسدہ باطل نہیں کرتی (۵)۔

سوم۔ ۱۔ قاط کو زمانہ مستقبل کی طرف منسوب کرنا: ۲۸۔ کچھ تصرفات میں جن کا اثر محض تصرف کے الفاظ کا مل طور پر ہو لے جانے سے ظاہر ہو جاتا ہے اور اس کا حکم مرتب ہو جاتا ہے اور ان کا حکم ہی آئندہ وقت تک کے لئے موثر نہیں ہوتا جیسے نکاح اور حج۔

اور کچھ تصرفات ایسے ہیں جن کا اثر طبعی طور پر زمانہ مستقبل میں ہی ظاہر ہوتا ہے جیسے وصیت۔

اور کچھ تصرفات ایسے ہیں جن کا حکم فوری طور پر واقع ہوتا ہے، جیسے طلاق جس سے رشتہ زہدیت فوری طور پر ختم ہو جاتا ہے، اور یہ بھی صحیح ہے کہ اس کے حکم کو زمانہ مستقبل کی طرف منسوب کیا جائے کہ اس زمانہ کے آنے ہی پر رشتہ زہدیت ختم ہوگا، اور طلاق کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف کرنا منصف، شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک جائز ہے (۱)، اور مالکیہ کے نزدیک اس کو مستقبل کی طرف منسوب کرنے سے تب بھی وہ فوری ہی واقع ہوگی، اس لئے کہ اس مستقبل کی طرف منسوب کرنے کی وجہ سے وہ نکاح ختمہ کے مشابہ ہو جائے گا (۲)، اور طلاق ہی کی طرح حق ہے کیونکہ یہ بھی ایسا قاط ہے جس کو زمانہ آئندہ کی طرف منسوب کیا جاسکتا ہے۔

اور حنفیہ نے جن استقاعات کے بارے میں کہا ہے کہ وہ زمانہ مستقبل کی طرف اضافت کو قبول نہیں کرتے ان میں دین سے بری کرنا اور قصاص کو ساقط کرنا بھی شامل ہیں (۳)، اور غالب حکم یہ ہے کہ جن استقاعات میں تملیک کا مفہوم نہیں ہے وہ زمانہ مستقبل کی

(۱) حاشیہ من طبع ابن ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵

طرف اصاف کو قبول کرتے ہیں، یہ ایک اجمالی حکم ہے، اور تعمرات کی ہر نوع و ہر مذہب میں کتب الگ تفصیلات ہیں جو اپنے مقام پر دیکھی جاسکتی ہیں۔

۱۔ قاط کا اختیار کس کو ہے:

۲۹- قاط بھی بنیادی طور پر شرع کی طرف سے ہوتا ہے، جیسے ان عبادتوں کا استقاط جن کی انجام دہی میں مکلف پر حرج اور مشقت ہے۔ اور سنہ اولیٰ کا استقاط جن میں شبہ وارد ہو، مرنے تک یہ اس کا بیان سے گا۔

اور کبھی شارع کے حکم کی قبیل میں ۱۔ قاط بندوں کی طرف سے ہوتا ہے، یہ حکم وجوب کی شکل میں بھی ہو سکتا ہے جیسے کنارات میں غلام کی آزادی، اور عیب و استہاب کی صورت میں بھی، جیسے عک دست کو دین سے بری کرنا، اور قصاص کو معاف کرنا۔

اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ خود بندے خاص اسباب کی بنا پر ایک دوسرے سے استقاط کرتے ہیں، جیسے خریدنے میں دیکھی نہ ہونے کی وجہ سے حق ثمن کا استقاط، جس کی ضمانت شرعی حکم کے بیان میں گذر چکی۔

ساقط کرنے والے میں کیا چیزیں شرط ہیں:

۳۰- بندوں کی طرف سے ۱۔ قاط ان تعمرات میں سے ہے جن میں انسان اپنے حق سے دستبردار ہو جاتا ہے، اس لئے استقاط، حقیقت تعمر ہے، اور چونکہ اس تعمر سے استقاط کرنے والے کو کبھی ضرر بھی پہنچ سکتا ہے، اس لئے یہ شرط لگانا جاتی ہے کہ استقاط کرنے والے میں تعمر کی طبیعت ہو، یعنی وہ باطلع عاقل ہو، لہذا اپنے اور مجنون کی طرف سے استقاط درست نہیں ہوگا، یہ اجمالی حکم ہے، اس

لئے کہ حجابہ اس مابطلع کی طرف سے قطع درست ہونے کے قائل ہیں جو قطع کو سمجھتا ہو (۱)، کیونکہ اس میں مابطلع کو عوض حاصل ہوتا ہے۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ مابطلع ذہین کے سبب اس کو تعمرات سے روکا نہ گیا ہو، یہ شرط صرف تعمرات میں ہے، اس لئے کہ ایسا شخص طلاق سے سکتا ہے، قصاص سے سکتا ہے، عاف کر سکتا ہے، قطع کر سکتا ہے لیکن مال اس کے حوالہ نہیں کیا جائے گا، اور یہی وجہ ہے جس بیوی کو ضمانت یا مائمت کی وجہ سے تعمرات سے روکا گیا ہو اس کی طرف سے قطع صحیح نہیں ہے، یہ بات دہن میں رہے چاہئے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک سیدہ اور مدیون کو تعمرات سے نہیں روکا جاسکتا (۲)۔ یعنی ”حجر، سفد اور ہلیجہ“ کی اصطلاحات۔

اور یہ شرط بھی ہے کہ وہ صاحب رو ہو، لہذا اگر وہ (جس پر کرہ یا نیا ہو) کا استقاط صحیح نہیں ہوگا، لہذا حنفیہ کے نزدیک کرہ کی طلاق اس کا حاق درست ہے (۳)، اور فقہاء کے یہاں اگر وہ مکی اور آزاد غیر ملکی کے درمیان تفصیل ہے جس کو ”کرہ“ میں دیکھا جاسکتا ہے۔

اور یہ شرط بھی ہے کہ اگر اپنے پورے مال یا ٹمٹ سے زائد کا استقاط کر رہا ہے تو صحت کی حالت میں ہو (یعنی مرض الموت میں مبتلا نہ ہو)، اور اگر وہ استقاط کے وقت مرض الموت میں مبتلا ہے تو غیر ورثہ کے لئے ٹمٹ سے زائد میں اس کا تعمر اور وارث کے لئے

(۱) اہل بیت ۲۸۰ھ، جوہر الاکلیل ۳۳۹ھ، مع غلیب ۶۹۳ھ، اہل بیت ۸۲ھ، غنی الارادات ۵۵۵ھ، البدیع ۶۴۰ھ، معنی ۳۳۶ھ، ۳۳۰ھ۔

(۲) اہل بیت ۳۳۹ھ، مع غلیب ۶۹۳ھ، غنی الارادات ۵۵۵ھ، البدیع ۶۴۰ھ، معنی ۳۳۶ھ، ۳۳۰ھ۔

(۳) اہل بیت ۲۸۰ھ، جوہر الاکلیل ۳۳۹ھ، مع غلیب ۶۹۳ھ، اہل بیت ۸۲ھ، غنی الارادات ۵۵۵ھ، البدیع ۶۴۰ھ، معنی ۳۳۶ھ، ۳۳۰ھ۔

کوئی بھی - قاط خواہ وہ تہائی سے کم ہی ہو وہ دے ورثہ کی منظوری پر موقوف ہوگا، دیکھئے: ”ہمیت“۔

وہ اگر عرض میں مدین ہو، ورنہ ترکہ دین میں گنرا ہوا ہوتا قرض ہو ہوں کے حق کے ساتھ ہو جانے کی وجہ سے اس کی طرف سے اسے صحیح نہیں ہوگا (۱)۔

وہ یہ شرط بھی ہے کہ جس میں وہ تعریف کر رہا ہے اس کا مالک ہو، ورنہ فضولی کے تعریف میں اختلاف ہے، حنفیہ اور مالکیہ مالک کی جارت پر موقوف کر کے اس کو جارت قرار دیتے ہیں۔ ورنہ ثانیہ ہر کتابہ اس کو جارت نہیں مانتے (۲) اس میں تفصیل ہے جس کا مقام اصطلاح ”فضولی“ ہے۔

وربھی تعریف کا حق وکالت سے ہوتا ہے، اور اس صورت میں ضروری ہے کہ تعریف صرف اس حد تک ہو جس حد تک موکل نے وکیل کو جازت دی ہے۔ مختصر یہ کہ طلع کرنے، مال کے بدلے میں آزاد کرنے، اور مدعا علیہ کے دعویٰ سے انکار کی صورت میں صلح کرنے کا وکیل بنانا درست ہے، اور دین سے بری کرنے میں بھی تو وکیل درست ہے خواہ خود وکیل کو بری کر رہا ہو، اگر اس کو مدخل متعین کر دے اور اس سے کہہ دے کہ تم خود کو نہی کر لو، اور ان سارے مسائل میں ان شرطوں کو ملحوظ رکھا جائے گا جو موکل اور وکیل اور مدون فیہ (جس چیز کی اجازت دی گئی ہے) پر عام ہوتی ہیں (۳)، ورنہ کی تصدیق ”کالیہ“ میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

وربھی تعریف کا حق شرعی ولایت کے سبب سے حاصل ہوتا ہے، جیسے ولی ورہی کے تعریف کا اختیار ایسی حالت میں ضروری ہے کہ

- (۱) البدیع ۷/۲۸۸، حنفی الارادات ۲/۵۶۰، ۳/۵۹۱، ۳/۵۹۲، اہل سنت ۳۳۶/۲ جوہر طائیل ۲/۱۰۰، انہی ۶/۳۰۶۔  
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۰۳، التکلیف ۲/۳۳۲، الخرش ۶/۹۹۶، اہل سنت ۳/۵۱۱، نہایۃ المحتاج ۳/۲۸۸، المحوری فی التواہد ۱/۱۸۱، شرح منہی الارادات ۲/۵۲۱، ۳/۵۲۲۔  
(۳) البدیع ۷/۲۸۸، ۷/۳۵۰، ابن ماجہ ۳/۱۲۲، الخرش ۶/۹۹۶، حنفی الارادات ۲/۵۶۰، ۳/۵۹۱، ۳/۵۹۲۔

ان کا تعریف اس حد تک محدود ہو جس میں مبالغہ و زریہ ولایت شخص کا فائدہ ہے، چنانچہ اس کے لئے نہ تعریف جاز ہے اور نہ مہر کا - قاط، اور نہ بغیر مال کے معافی اور نہ شفعہ کا ترک، راجح شفعہ ترک کرنے میں نہ رہے (۱)، اور یہ اجمالی حکم ہے۔  
دیکھئے: ”ہمایہ“ اور ”ولایت“ کی اصطلاحات۔

مسقط عندہ (جس سے حق ساقط کیا گیا ہو):

۳۱- مسقط عندہ وہ شخص ہے جس پر حق لازم ہے یا جس کی طرف حق بن رہا ہے، اور اس کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ اجمالی طور پر معلوم ہو، مثلاً: ”یشتہ“، قاحات میں مسقط عندہ یا مسقط معلوم ہی ہوتا ہے، جیسے کہ شفعہ، قصاص اور خیار اور ان جیسے امور میں۔

جہالت کی صورت صرف مدیون کو بری کرنے، آزاد کرنے، طلاق، بیعہ اور اس طرح کے امور میں پیدا ہو سکتی ہے۔

دین سے بری کرنے میں یہ شرط ہے کہ جس کو بری کیا گیا ہے وہ معلوم ہو، اور یہ مسئلہ متفق علیہ ہے۔

اسی لئے اگر کوئی کہے کہ میں نے ایک شخص کو بیک دی کو اس حق سے بری کیا جو میرا ہاں پر لازم ہے، تو یہ اہل سنت میں ہوگا، ورنہ اسی طرح اگر کہے کہ میں نے اپنے اقراض داروں میں سے ایک کو بری کیا تو درست نہیں ہے، لیکن اگر کہے کہ میں نے فلاں محلے والوں کو بری کیا اور اس محلے والے متعین ہیں اور ان سے چند گئے چنے لے لے اور مراد میں تو یہ اہل سنت ہوگا (۲)۔

- (۱) البدیع ۷/۲۸۸، حنفی الارادات ۲/۵۶۰، ۳/۵۹۱، ۳/۵۹۲، اہل سنت ۳۳۶/۲ جوہر طائیل ۲/۱۰۰، انہی ۶/۳۰۶۔  
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۰۳، التکلیف ۲/۳۳۲، الخرش ۶/۹۹۶، اہل سنت ۳/۵۱۱، نہایۃ المحتاج ۳/۲۸۸، المحوری فی التواہد ۱/۱۸۱، شرح منہی الارادات ۲/۵۲۱، ۳/۵۲۲۔

محل ۱۔ قاط:

۳۲۔ جس محل پر تصرف جاری ہوتا ہے اسے حق کہا جاتا ہے، اور وہ اس عام اطلاق میں احیان (اشیاء)، ان کے منافع، دیوب و مطلق حقوق کو شامل ہے (۱)۔

اور اس عام اطلاق کے لحاظ سے جو کوئی بھی ان میں سے کسی حق کا مالک ہوگا اس کو ملکیت کی بنیاد پر اپنے اختیار سے اس میں تصرف کا حق ہوگا بشرطیکہ اسے یا مصالحت عامہ کے بغیر کسی کو سے تصرف پر مجبور کرنے کا اختیار نہیں ہے، اسی طرح جب تک اس سے کسی دوسرے کا حق متعلق نہ ہو کوئی اس کو تصرف سے روک نہیں سکتا۔

اس آراء اس کے ساتھ ہی دوسرے کا حق متعلق ہونے کی صورت میں صاحب حق کی رضامندی کے بغیر اس کو تصرف سے روک دیا جائے گا (۲)۔

۱۔ قاط بھی انہیں تصرفات میں سے ہے، لیکن ہر محل اسقاط کے قابل نہیں ہوتا، بلکہ کچھ (محل) تمام شرطوں کے پائے جانے کی وجہ سے اسقاط کو قبول کرتے ہیں، اور کچھ اس کی شرطوں کی عدم موجودگی کے سبب اسقاط کو قبول نہیں کرتے، مثال کے طور پر حق مجہول ہو یا اس کے ساتھ غیر کا حق جڑ جائے، اس طرح کی اور صورتیں، اور اس کی مضاحت آئندہ طور میں موجود ہے۔

۲۔ حقوق: ان کا اسقاط ہوسکتا ہے:

اول۔ ذین:

۳۳۔ بالاتفاق وہ ہیں جو دوسرے میں ثابت ہے اس کا قاط درست ہے، تاکہ وہ حق ہے، اور حقوق، قاط سے ساقط ہوجاتے ہیں، تو

(۱) المبدلخ ۲/۲۲۳، الدیوبی ۱/۱۶۸، ایسی ۱۹/۲۳۷، المصنف فی الفقہ

۱۲/۱۲

(۲) المبدلخ ۱/۲۳۳

اسی طرح یہ شرط بھی ہے کہ اس شخص کو بری کیا جائے جس پر حق ہے، اس لئے جس پر حق ہے اس کے علاوہ کو بری کرنا صحیح نہیں ہوگا، اس کی مثال یہ ہے کہ قاتل کو اس دیت سے بری کیا جائے جو اس کے عاقلہ پر ہے جب ہے تو یہ نہ درست نہیں ہوگا۔ چونکہ اس میں ان لوگوں کو بری نہیں کیا گیا جن پر حق ہے بین ابر قاتل کے عاقلہ کو بری کر دیا جائے یہ جس پر جنایت ہوتی ہے یہ سب کچھ میں نے اس جنایت کو معاف کر دیا، اور یہ سب کچھ نہ کرے کہ قاتل کو بری کیا ہے یا عاقلہ کو بری کیا ہے تو یہ درست ہے۔ یوں کہ یہ آراء اس کی طرف لوٹے گا جس پر حق ہے (۱)۔

دین سے بری کرنے میں یہ شرط نہیں ہے کہ بری کئے ہوئے شخص کو حق کا اثر ہو، کیونکہ اگر حق کا اثر ہو تو یہ بھی اس کو بری کرنا درست ہے، اور یہی دین کے علاوہ ان معاملات میں بھی کہی جائے گی جہاں اسقاط درست ہے (۲)۔

سین صدق کے مسئلے میں ابہام کے باوجود بھی اسقاط درست ہے، البتہ (بعد میں) اس کی تعیین ضروری ہے۔ چنانچہ کوئی شخص اگر اپنی دو بیویوں کو مخاطب کرتے ہوئے کہہ دے کہ تم میں سے ایک کو طلاق ہے تو طلاق پڑ جائے گی، اور اس کو پابند کیا جائے گا کہ جس کو طلاق ہوئی ہے متعین کرے، یہ حنفیہ اور شافعیہ کا مسلک ہے، لیکن مالکیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ دونوں کو طلاق ہو جائے گی، اور یہ مصر کے فقہاء مالکیہ کا قول ہے، ورنہ فی مقابہ مالکیہ سے کہا کہ شوہر طلاق کے لئے ایک کا انتخاب کرے گا، ورنہ باطل کے نزدیک ایک اگر اس سے کسی ایک کو اپنے دل میں متعین نہ کیا ہو تو ان کے دوسرا ساقط نہ رہے گا (۳)۔

(۱) شرح منی اور روات ۲/۲۹۹

(۲) شرح منی اور روات ۲/۲۹۵

(۳) الاقواء ۳/۳۵۳، ۴/۳۷۲، المہذب ۵/۱۰۱، مع المجلد ۳/۳۷۲

حواہر لائل ۱/۳۵۵، ایسی ۲/۲۵۱، منی اور روات ۳/۱۸۰

کے ساتھ مقاسہ جائیں کی طرف سے عرض کے بدلے اسقاط مانا جاتا ہے (۱) شرطیکہ مقاسہ کی تمام شرطوں کا لحاظ کیا گیا ہو یعنی وین کی مقدار یا نصف کا یکساں ہونا اور دوسری شرطیں۔

ج۔ ان طرح خوش کے بدلے میں کا۔ قاطع صلیح کی صورت میں بھی ہوتا ہے اور قرآنی نے اسقاط کی دو قسمیں کی ہیں: اسقاط بلعوض اور اسقاط بلاعوض، اور دین کے بارے میں صلیح کو اسقاط بلعوض قرار دیتا ہے (۲)۔

۱۔ حاشیہ ابن عابدین میں ہے: اگر بیوی اپنے شوہر کو بھرور نفقہ سے بری کر دے تاکہ وہ اس کو طلاق دے دے تو ہر ام درست ہے، اور یہ امر ابا العوض ہوگا، اور وہ عوض یہ ہے کہ اس نے بیوی کو اس کی ذات کا مالک بنادیا (۳)۔

ج۔ کبھی کبھی بالعوض اسقاط دین تعلیق کی صورت میں ہوتا ہے، جیسے کوئی دوسرے سے کہے کہ اگر تم مجھے اپنی گاڑی دے دو تو میرا جو زمین تیار ہے وہ ہے اس کو میں نے سابقہ فرمایا (۴)۔  
و۔ اور طلع کی شکل میں اگر ابھی عوض کے قبیل سے ہے (۵)۔

دوم- محسن:

۳۴- تاجدار ہے کہ ایمان و قاطع کو قبول نہیں کرتے، جیسے کہ اس کی مخالفت ”علا یقبل الإسقاط“ (وہ چیزیں جو قاطع کو قبول نہیں

(۱) انشیء ۶۷، ۵۵، ۴۸، ۳۸ الاشارة الى مجتمعتهم من ۲۹، مع تجليل ۳۳، ۵۳،  
المحور في القواعد ۳۹۲۔

(۲) قد خیرہم کی ۵۴ تاریخ کردہ راجہ افواضا کویت، الہد یہ ۳۹، ج ۱، ص ۷  
۷۸، ص ۶، نہایت الجناح ۱۲، ص ۳۷، شرح فقہی الارادات ۲/۲۳،  
انہی ۳۹، ۵۴، ۵۳۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳/۵۶۶

(۴)  $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \right)$

(۵) بحال علی شریح الحج ۱۴۸۲ھ شرح خشی ۱۳ رولات ۱۱۳

جس کا دھڑلہ ہرے پر دین ثابت ہے خواہ وہ نہ سخت شد سامان کی قیمت ہو یہ وہ سامان ہو جس کی بیع مسلم ہوئی ہے، یا بیوی کا گذرے دونوں کا لازم مرد و نفقہ ہو یا اس کے علاوہ کوئی چیز۔ ان ساری چیزوں کا اقاط اس کے سے جائز ہے، چاہے کسی مخصوص دین کو ساتھ لیا جائے یا عمومی طور پر۔ دین کو ساتھ لیا جائے، چاہے وہ مطلق ہو یا حلق یا کسی شرط سے مقید ہو جس کا یہ گزر چکا ہے، اور جس طرح پورے دین سے اہم و جائز ہے اسی طرح دین کے کچھ حصے سے بھی اہم و جار ہے (۱)۔

اور جیسے عوض کے بغیر اقاط دین درست ہے اسی طرح عوض کے ہر لے بھی اس کا اقاط درست ہے۔ البتہ اقاط کی انجام دہی کی کیا صورت یا کیفیت ہوگی اس میں اختلاف ہے، اور ان صورتوں میں سے کچھ یہ ہیں:

الف۔ مدیون : ان کو اس پر لازم :ین سے مدد کرے کے بدلہ میں کپڑے ، تواریف ، کے مقابلے میں جو عوض : ان کو دیا یا ہے وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ ممدیون مدد کی ہو جائے گا۔ یہ شافیہ ماقول ہے۔ (۲)۔

ب۔ حنا بلہ کہتے ہیں کہ: اگر کسی کے اوپر اس کی بیوی کا نفقہ واجب ہو، اور اس کا اس کی بیوی پر دین ہے، اور وہ چاہتا ہے کہ اس کے نفقہ کا اپنے دین سے حساب پر ہر سر لے، تو اگر عورت مدت مند ہے تو اس شہر کو یہاں کرے کا حق ہے، یہاں تک کہ جس سی کا کسی پر حق ہے اس کو یہ اختیار ہے کہ اس کے جس مال سے چاہے اس کو وصول کر لے، اور یہ بھی اس کا مال تھا۔

بظاہر یہ صورت مقاصد کے قبیل سے ماننی جائے گی، اور رضامندی

( ) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ / ۱۵۳، البدائع ۵ / ۴۰۳، ۴۱۳، ۶۲۳، ۷۲۳

س ۴۲۵، ۴۲۶ الفی ۲۲/۵، شرح ختمی الارباب ۳/۲۲۲، ۲۲۳،

۵۳۱، ایرب ار ۵۵۵ م اقلولی ۴۰۸، ۲۶۸ م اوجیر ار ۷۷۷

(۲) بحسب علی شریح، ج ۱ ص ۸۱ و تفسیر المصباح، ج ۳ ص ۴۹

انکار یا خاموشی کی صورت ہو تو صلح مدعی کے حق میں اس کے پختیاں کے اعتبار سے اس کے حق کا معاوضہ ہے اور یہ شرعاً ہے، اور مدعی مالہ کے حق میں عین سے ہے اور رکن کو ختم کرنے کا اندیشہ ہے، اور یہ بھی شرعاً ہے، بلکہ بعض کتابوں نے اس کے عوض سے دین یا عین کے بارے میں مصالحت کی اجازت دی ہے جس کا پتہ لگانا مشکل ہے، تاکہ مال کے ضیاع کا سبب نہ بنے۔

یہ بات ملحوظ رہے کہ شافعیہ اس صورت میں صلح کو جائز نہیں قرار دیتے جب مدعی مالہ کو مدعی کے دعویٰ سے انکار ہو۔

اور اگر صلح اس صورت میں ہے جب مدعی مدعی کو مدعی کا دعویٰ تسلیم ہے، اور مال کا مبادلہ مال سے ہو رہا ہے تو یہ صلح بیع کی طرح مانا جائے گا، اور اگر مال کا مبادلہ مسعرت سے ہے تو اپنا رو کی طرح ہے، اور اگر عین کے یکجہ سے کو ترک کرنے پر مصالحت ہوئی تو وہ سب کی طرح ہے (۱)، اور یہ حالت میں اس حال کی شرطوں کا اعتبار کیا جائے گا، اس کی تفصیل ”صلح“ میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

### سوم: منفعت:

۳۵۔ منافع و حقوق ہیں جو ان کے مستحقین کے سے ثابت ہوتے ہیں، تو یہ حقوق کسی قائل انتفاع میں کے مالک ہونے کا نتیجہ ہوں، یا عقد کے، رجبہ میں یعنی اصل مال کی ملکیت کے بغیر منفعت کے مالک ہونے کے نتیجہ میں ہوں، جیسے اجارہ، رعایت، و منفعت کی ملکیت، یا بغیر عقد کے منفعت کی ملکیت حاصل ہو، جیسے ارض موات (نجر لا وارث زمین) کو کامل کاشت بنانے کے لئے نشان زد کرنا، اور جیسے بازاروں میں دوکان لگانے کی جگہوں کو مخصوص کر لینا

(۱) اہل بیت ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲،





ہے ، اور اس کی تفصیل ”اجارہ، ارتفاق، عمارت، وصیت اور وقف“ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

میں اللہ کا حق ہے، اور وہ یہ ہے کہ اللہ نے وحی اس کے مستحق تک پہنچانے کا حکم پایا ہے۔

۷۳- عوض لے کر منافع کے بارے میں حق ساقط کرنے کی مثالوں میں یہ بھی ہے کہ ورثہ اس شخص سے جس کے لئے ان کے مورث نے ترکہ کے کسی مخصوص گھر میں رہنے کی وصیت رہی تھی مخصوص رقم، یا کر مصالحت کر لیں تو صلح جائز ہے۔ یونکہ یہ حق کو ساقط کرنا ہے۔ اور یہ مثال بھی ہے کہ اگر وہ شخص جس کے لئے اصل گھر کی وصیت ہے اس شخص کو جس کو گھر میں رہنے کی وصیت ہے رقم دے کر یا کسی دوسرے عین کی منفعت کے عوض اس سے مصالحت کرنا ہے تاکہ گھر اس کے حوالے کر دیا جائے تو جائز ہے (۲)۔

اسی حق کو منتقلی العہد کہہ کر نگہبیاں کرنا صرف اس حد تک ہے کہ بندہ اس میں تصرف کرنے کا پورا اختیار رکھتا ہے اس طرح کہ اگر وہ ساقط کرے تو ساقط ہو جائے گا لہذا یہ دونوں حقوق یعنی حق العہد اور حق المنتقلی العہد میں سے ہر ایک کا ثابت رہنا اور ساقط کرنا اس کی پہلو ہے جس کی طرف اس حق کی نسبت ہے (۱)۔

اور اس کی وضاحت آئندہ سطور میں ہے۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا حق:

۳۹۔ یہاں اللہ تعالیٰ کے حق کا ذکر اس حقوق میں کرنا جو نقطہ کو قبول کرتے ہیں، اس اعتبار سے ہے کہ شارع کی طرف سے اس کا نقطہ ہونا چاہیے، بعد میں کی طرف سے اس کا نقطہ چھینا نہ کرنا ہے۔

۱۔ رزقِ حق اللہ یا تو خالص عبادت میں چاہے دہائی ہوں، جیسے  
زکاة، یاہ فی ہوں، جیسے سار، یاہ فی دہائی ہوں، جیسے حج، یا  
خالص سزا میں ہیں جیسے حد، یا کفارات ہیں جن میں عبادت اور  
سزا میں دونوں پہلو پائے جاتے ہیں۔

اور تمنا، فاکہنا ہے کہ: حقوق اللہ مساوات پر مبنی ہیں، مصدب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کوئی چیز سے ضرر لاحق نہیں ہوتا، اور یہی وجہ ہے کہ زنا کا اقرار کر لینے کے بعد رجوع قبول کرنا چاہتا ہے، اور پھر عدالت کا فیصلہ ہو جاتی ہے، یہ خلاف انسانوں کے حق کے، کیونکہ موضوع سے دوچار ہوتے ہیں۔ (۲)۔

چہارم۔ معترض حق:

۳۸- جن کی طرف حقوق منسوب ہوتے ہیں ان کے لحاظ سے حقوق کی مندرجہ ذیل قسمیں ہیں:

- حالص اللہ سبحانہ تعالیٰ کا حق۔ اور اس سے مراد، موقوف ہیں  
 جن سے عمومی نفع وابستہ ہو، یا اس کا مطلب ہے اللہ کے احکام کی  
 بجا آوری اور اس کے منہیات سے اجتناب۔

- خالص بندوں کا حق، اور اس کا مطلب ہے بندوں کے  
منافع جو شریعت کی روشنی میں طے نہ ہو گئے ہیں۔

-، و حقوق زن میں اللہ، ربہوں، انہوں کے حقوق جمع ہوں،  
جیسے حدیث ف، و تحریر ت۔

صدا، حقوق تو اللہ ہی کے ہیں، کیونکہ بندہ اس کا جو بھی حق ہے اس

( ١ ) الهدية ٢٢/٥٣، سرخ ١٨٩٠، ٢٢٠، شاه بن محمد ٥٣٥٣  
عابد بن ٥٢٣٣، ٢٢٣٣.

(۴) تخلصہ فتح القدیر ۷۸۵۸ھ میں جلیلہ بن سرہا شہرچ بخشی اور دولت  
۳۳۳ھ

(۱) شرح المنار ص ۵۸، طه حیرام ص ۶۸، شاع کریم و رقة لافاق سومیت،  
المحور ۲ ص ۵۸، ۳، المصنوع ۱ ص ۵۸، المخرق ۱ ص ۴۰ - ۹۵.

(۲) شرح المسند من المسند في التوحيد ۵/۵۹، الفرق، اقر ال

ور اختصار کے ساتھ ہم ان اسباب کو ذکر کر رہے ہیں جو ثارن کی نظر میں حق اللہ کے اقاط کے موجب بنتے ہیں:

۴۰۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے حقوق فی الجملہ ان اسباب کی بدولت اسقاط کو قبول کرتے ہیں جن کو شریعت اللہ کے فضل اور بندوں پر شفقت اور ان سے حرج و مشقت دور کرنے کی غرض سے اقاط کا موجب مانتی ہے، جیسے بچوں کے "پر سے عبادات و عقوقات کا اقاط، درجیہ مریض و مسافر جیسے معذورین کو پہنچنے والی مشقتوں کو دیکھتے ہوئے ان کے سے بعض عبادتوں کا اقاط، فقہاء نے مشقت اور اس کی نوع کی تفصیل کی ہے، اور ہر مشقت کا ایک درجہ متعین یا ہے جو کسی عبادت کے اقاط کے لئے موثر بتا ہے، اور اس کو "المشفقة تحلب التيسير" (مشقت آسانی کو لاتی ہے) کے قاعدہ کے تحت درج کیا ہے، یہ قاعدہ ان آیات سے ماحوذ ہے: "يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ" (۱) (اللہ تمہارے حق میں سہولت چاہتا ہے اور تمہارے حق میں دشواری نہیں چاہتا) اور "وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ" (۲) (اور تم پر دین کی کسی بات میں سختی نہیں کی)۔

لہذا رہے جنی حکم کو رخصت بہا جاتا ہے، ہر رخصت کی ایک قسم رخصت اقاط ہے، جیسے حیض اور نفاس والی عورت سے نماز کا اسقاط، اور جیسے اس میں رسید و رخصت آئی سے روزے کا ساتھ کرنا جو اس پر قاضی نہیں ہے (۳)۔

۱۔ ۱۴۰۱ھ، ۱۹۵۰ء، الخراج علی الخراج ۱۵۱/۲ اور اس کے بعد کے صفحات  
امارات ۳۵۵/۲۔

(۱) سورہ بقرہ ۸۵۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۳) الاشارة لابن نجيم رخصت ۵۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات، اور رخصت ۵۸۳، المعنوی القواعد ۲۵۳، قد خیر رخصت ۳۳۹، ۳۴۲، الفروق لقول ۱۱۸، ۱۱۹، الخراج ۳۰۲۔

مسافر کی نماز میں قصر حنفی کے نزدیک اور مالکیہ کے یک قوس کے مطابق فرض ہے، اور اس کو رخصت اسقاط مانا جاتا ہے، کیوں کہ حدیث نبوی ہے "صَلَاةُ تَصَلُّقِ اللَّهِ بِهَا عَلَيْكُمْ لِقَابِلُوا صَلَافَهُ" (۱) (ایک صدق ہے جو اللہ نے تمہارے پر یہ ہے تو تم اللہ کے صدق کو قبول کرو)، اور طریقہ استدلال یہ ہے کہ کسی چیز کا صدق جس میں تسلیم کی گنجائش میں ہے ماقابل را اقاط ہے، خود اس کی طرف سے ہو جس کی اطاعت لازم نہیں ہے، جیسے ولی قصاص (وہ شخص جسے قصاص لینے کا حق ہے) تو اگر وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو جس کی اطاعت لازم ہے تو بد رچہ اولی ماقابل روا اسقاط ہوگا (۲)۔

مالکیہ، ثانیہ "احتیاط کا مذہب یہ ہے کہ مسافر کے لئے نماز میں قصر ریاست ہے، چونکہ یہ بندے کی سہولت کے سے ہے۔ اسی طرح مرض کنا یہ اس لوگوں سے ساتھ ہو جاتا ہے، بندوں نے اس کو "انیں یا اثر اس کو، ہرے لوگ نجس دے، یں، بلکہ قرنی کا بننا ہے کہ: جس چیز کا حکم نانی طریقہ پر ہواں کے ساتھ ہونے کے لئے اس بات کا ظن غائب ہو جانا کافی ہے کہ وہ کام ریاضی، محقق طور پر اس کا انجام پا جانا ضروری میں ہے (۳)۔

اور اسی قسم میں ضرورت کی بنا پر حرام چیز کے سنتوں کی حرمت ساتھ کرنا بھی ہے، جیسے معطل کے لئے مہر کا کھانا، اور جس کے حق میں تمہیں یا ہواں کے لئے اس کو شراب سے اتانا، اور مہیب کے لئے شرم کا دہر نظر ڈالنے کی اباحت (۴)۔

(۱) حدیث: "صَلَاةُ تَصَلُّقِ اللَّهِ بِهَا عَلَيْكُمْ لِقَابِلُوا صَلَافَهُ" کی روایت مسلم نے کی ہے (۱/۲۸۷ طبع عثمانی)۔

(۲) الخراج ۳۰۲، الاشارة لابن نجيم رخصت ۵۷۷۔

(۳) الفروق لقول ۱۱۷، انصاری ۳۵۸، شرح الکبیر مع معنی ۱۰۱/۲۔

(۴) الخراج ۳۹۲، الاشارة لابن نجيم رخصت ۵۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات، مسلم المبتوت ۱۱۸، المعنوی القواعد ۲۶۳۔

### حقوق العباد:

۴۱- حقوق العباد سے مراد یہاں پر وہ حقوق ہیں جو اعیان اور منافع اور دیون کے علاوہ ہیں، جیسے حق شفعہ، حق قصاص، اور حق خیر، اور قاعدہ ہے کہ جس کسی کو کوئی حق حاصل ہے اگر وہ اسقاط کا بل ہے اور کل سقوط کے قائل ہے تو اس کے اسقاط سے وہ حق ساقط ہو جائے گا۔ چنانچہ شفعہ کے حقدار کو شفعہ کے بعد شفعہ کے ذریعہ لینے کا حق ہے اب اگر یہ شخص اس حق کو ساقط کر دے اور شفعہ کے ذریعہ بیہا ترک کر دے تو اس کا حق ساقط ہو جائے گا، اور قتل عمد میں ولی دم کو قصاص کا حق حاصل ہے، لیکن اگر وہ معاف کر دے اور اس حق کو ساقط کر دے تو اس کو اس کا اختیار ہے، اور مال غنیمت حاصل کرنے والے کو تقسیم سے پہلے مالک بننے کا حق ہے، اور اس کے لئے جائز ہے کہ اس حق کو ساقط کر دے، اور جب ضرر و خست کرنے والے یا خریدنے والے کو حق خیار حاصل ہو تو جس کے لئے بھی یہ حق ثابت ہے وہ اس حق کو ساقط کر سکتا ہے، اور اس طرح جب بھی کسی انسان کا کوئی حق ثابت ہو اور وہ تصرف کی اہلیت رکھتا ہو تو اس کو اس حق کے اسقاط کا اختیار ہے، ثابت اگر کوئی چیز اس سے مافع ہے جیسا کہ آئے گا تو پھر یہ حق نہیں ہوگا) اور اس پر اتفاق ہے (۱)۔

یہ حکم حقوق کو باغرض ساقط کرنے کا ہے، اور غرض لے کر حقوق کے قاطا کا بیان اس طرح ہے:

۴۲- بہت سے فقہاء حنفیہ نے ان حقوق کے رمیان کا موصوفہ بیاناً جائز ہے اور اس کا موصوفہ بیاناً جائز نہیں ہے، ایک ضابطہ کے ذریعہ فرق کیا ہے، ضابطہ یہ ہے کہ حق اگر اہلیت سے خالی ہو تو اس کا موصوفہ بیاناً جائز نہیں ہے، لیکن اگر حق اس محل کا مستحکم حصہ ہے جس

اور یہ حکم معادلات پر بھی لاگو ہوتا ہے، چنانچہ رخصت میں دو چیزیں شامل ہیں جو فی الجملہ شریعت کا حکم ہوتے ہوئے بھی ساتھ ہو جائیں، اس کی مثال بیع سلم میں موجود ہے، چنانچہ راوی کا قول ہے: ”نہی المبیع یشتہ عن بیع ما لیس عند الانسان ودرخص فی السلم“ (۱) (نبی ﷺ نے اس چیز کی بیع سے منع کیا ہے جو انسان کے پاس موجود نہیں ہے اور بیع سلم کی اجازت دی ہے)، کیونکہ بیع کے بارے میں قاعدہ ہے کہ بیع عین کی ہوتی ہے، اور یہ شریعت کا حکم ہے، لیکن بیع سلم میں یہ (قاعدہ یا حکم) ساقط ہو گیا (۲)۔

تخفیف کی ایک قسم طریق کی مشرعییت ہے لیوں کہ آپس میں نفرت ہوتے ہوئے زہدیت کو بہتر رکھنے میں مشقت ہے، اور یہی موصوفہ خلع اور فدیہ کے کر رہانی کی مشرعییت کا بھی ہے، اور قیام کو برآمدہ مہر رہنے سے چھٹکار پانے کے لئے مکاتبت کی مشرعییت بھی (اس ضمن میں آتی ہے) (۳)۔

وران میں سے ہر ایک مسئلہ کافتہ کی کتابوں میں ان کے متعلقہ ہو ب میں اور اصول کی کتابوں میں ”رخصت“ اور ”اہلیت“ کے ہو ب میں تفصیل سے ذکر ہے۔

(۱) حدیث: ”نہی عن بیع ما لیس عند الانسان“ کو ابو داؤد (مومن المعبود ۳۰۳ طبع الہند) نے نقل کیا (۵/۲۶۷ طبع دار الفکر بیروت) اور ترمذی (تحفۃ الخواصر ۳۰۳ طبع استنبول) نے حکیم بن ہمام سے مرویاً ان الفاظ میں روایت کیا ہے ”لا بیع ما لیس عندک“، ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے بیع سلم کی رخصت اس حدیث میں موجود نہیں ہے یہ رخصت بہت سی دوسری حدیثوں سے گنجی گئی ہے ان میں سے ایک حدیث یہ ہے ”من اسلف فی نذر فلیسلف فی کیل معلوم وورن معبود“، اس کو بخاری نے ذکر کیا ہے (فتح الباری ۵/۲۲۸ طبع استنبول)۔

(۲) ابن ماجہ ۱۳۹۔

(۳) الاشیاء لا یجوز کم مرس ۸۱، ۸۰۔

(۱) المبدائع ۵/۲۹۷، ۲۹۸، شرح فتنی لا اوت ۳/۳۶۰، الاشیاء لا یجوز کم مرس ۱۶، الفروق لقرنی ۱/۱۵۱، ۱۵۲، الخرقی ۱/۹۹، بقیہ فی ۳/۳۲۵، المکمل فی القواعد ۲/۲۳۔

سے وہ جتنے ہے تو اس کا معاوضہ سیدہ درست ہے۔

اور بعض دوسرے حنفیہ نے ایک دوسرے قاعدے کے درمیان فرق کیا ہے، وہ یہ کہ اگر حق محض ضرر کے ازالہ کے لئے ہو تو اس کا معاوضہ سیدہ جائز نہیں ہے، لیکن اگر وہ حق نیکی اور حسن ملک کے طور پر ثابت ہو تو وہ منیہ کی طور پر ان کی لئے ثابت ہوگا اور اس کے لئے اس کا معاوضہ لیا درست ہوگا۔

اور جو ان مثالوں کی طرف رجوع کرے گا جن کو حنفیہ نے دیا ہے تو اس پر واضح ہو جائے گا کہ ان دونوں قاعدوں میں فرق نہ ہونے کے برابر ہے، چنانچہ ابن قیم کی الاشیاء میں ہے (۱) حقوق مجردہ کا معاوضہ لیا جائز نہیں ہے، جیسے حق شفعہ کہ اگر حق شفعہ کے بارے میں مال لے کر صلح کر لی تو شفعہ باطل ہو گیا، رافع کو مال دینا سزا ہوگا، اور سرمیرہ (جس عورت کو شوہر نے اختیار دیا ہے کہ وہ اس کی زوجیت میں رہے یا رخصت نکاح ختم کر لے) کو مال دے کر مصالحت کی کہ وہ اسی کا انتخاب کرے تو اس کا اختیار باطل ہو جائے گا اور اس عورت کو کچھ نہیں ملے گا، اور اگر اپنی دو بیویوں میں سے ایک کو مال دے کر مصالحت کی کہ وہ اپنی باری ترک کر دے تو یہ معاہدہ لازم نہیں ہوگا اور باری ترک کر کے صلح کرنے والی کو کچھ نہیں ملے گا، فقہاء نے شفعہ کے بیان میں اسی طرح ذکر کیا ہے، اس ضابطہ سے حق قصاص، ملک نکاح، رقی رقی خارت ہیں، چنانچہ اس کا معاوضہ جائز ہے، اور کھیل بھرس سے سُر مال کے بدلے ملنے لے (جس کا حق کسی پر لازم ہو، کھیل سے اسی کے حق کے لئے مکحول ہو کو معاوضہ کرے کی ضرورت قبول کی ہو) سے صلح کی تو یہ صلح درست نہیں ہے، اور مال جب نہیں ہوگا، اور کفایت باطل ہوئی یا نہیں اس میں کوئی امتیاز نہیں۔

ہیں۔

حاشیہ ابن عابدین (۱) میں ہے: حقوق مجردہ جیسے حق شفعہ کا معاوضہ لیا جائز نہیں، اور پھر حنفیہ نہیں مثالوں کو، اگرچہ ہے جو الاشیاء میں وارد ہوئی ہیں، اس کے بعد ابن عابدین کہتے ہیں: حق شفعہ اور بیوی کے لئے حق القسم (باری کا حق) اور منجہ د کے بے نکاح میں حق خیار کے بارے میں مصالحت اس لئے جائز ہے کہ یہ حقوق شفعہ کے حقدار اور عورت سے ضرر کو دور کرنے کی غرض سے ہیں، اور جو جو حقوق، نفع ضرر کے لئے ثابت ہیں ان پر عوض کے بدلے مصالحت درست نہیں ہے، کیونکہ صاحب حق نے جب رضامندی ظاہر کر دی تو معلوم ہو گیا کہ اس کو اس سے ضرر نہیں ہے، اس لئے وہ کسی چیز کا مستحق نہیں ہوگا، لیکن حق قصاص، ملک نکاح اور حق رقی نیکی اور حسن ملک کے طور پر ثابت ہیں، یہ حقوق صاحب حق سے ضرر دور کرنے کے لئے نہیں بلکہ اس کے لئے اصلانہ ہیں، اور بدلہ کے مولف نے یہ راستہ اپنایا ہے کہ جس حق کا معاوضہ لیا جائز ہے وہ ایسا حق ہے جو مکمل میں اصلانہ ثابت ہو (۲)۔

لیکن جمہور (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کے یہاں ہمیں کوئی ایسا قاعدہ نہیں ملا جس کی بنیاد پر ہم یہ شہادت سرائیں کہ کن حقوق کا معاوضہ سیدہ جائز ہے، اور کن کا ناجائز، اس کا پتہ ان مسائل کی طرف رجوع کر کے ہی لگایا جاسکتا ہے جو فقہ کے ابواب میں، حنفیت، شفعہ، اور خیاری احتیاج، وغیرہ میں اپنے مقامات پر موجود ہیں، اس لئے ہم صرف کچھ مثالوں کے ذکر پر اکتفاء کریں گے، جمہور بعض مسائل میں کھچی حنفیہ کے ساتھ ہوتے ہیں، اور ان سے عوض لینے کے اسباب پر اتفاق بھی کرتے ہیں، اور کھچی ان سے اختلاف کرتے ہیں، اور یہ تیرے مثالوں سے عیاں ہو جائے گی۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۴۳، ۴۴، ۴۵۔

(۲) البدائع ۴/۵۹۶، ۵۹۷۔



نہی مثالوں کے ذریعہ ہم کتنا ضرر ہے ہیں، لیونکہ ان سارے حقوق کا حاطہ سنا جن کا مواضعہ سنا جازا ہے بہت مشکل ہے، اور اس مقصد کے لئے فقہی کتابوں میں اس مسائل کی طرف ان کے جواب میں رجوع کیا جاتا ہے۔

جو چیزیں قاط کو قبول نہیں کرتیں:  
غف- عین:

۴۳- عین وہ چیز ہے کہ جنس، نوع، مقدار اور وصف کے اعتبار سے مطلقاً اس کی تعیین ہو سکتی ہو جیسے کپڑے، اراضی اور مکانات، حیوانات، مکیلات، موزونات (۱)۔

عین کے مالک کے سے عین میں تصرف اس طرح جاری ہے کہ وہ اس کو شروع طریقہ سے یعنی نفع وغیرہ کے ذریعہ (سی اور کو) منتقل کر دے، لیکن اسقاط کے ذریعے عین میں تصرف کرنا، یعنی ملکیت کا خاتمہ و زوال کرنا اس طور سے کہ مثلاً کوئی شخص کہے کہ ملاں کے لئے میں نے اس گھر میں اپنی ملکیت ساقط کی، اور اس کا مقصد یہ ہو کہ اس کی ملکیت اس سے ختم ہو جائے، اور اس کے کی ملکیت ثابت ہو جائے تو یہ تصرف باطل ہے، عین سے ساقط کرنے والے کی ملکیت ختم نہیں ہوگی اور جس کے سے ساقط کیا ہے اس کی ملکیت ثابت نہیں ہوگی۔

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اعیان ۱۔ قاط کو قبول نہیں کرتے، ۲۔ سوائے حق و رواق کے معاملات کے، جن کی وضاحت پہلے ہو چکی ہے۔

۴۴- میں اگر اس قسم کا تصرف مالک کی طرف سے واقع ہو، اور میں اس شخص کے قبضہ میں تھی جس کے لئے قاط یا یا تو اگر وہ میں

غصب شدہ تھی اور فاسق ہو چکی ہے تو اسقاط درست ہے، لیونکہ یہی صورت میں یہ اسقاط عین کی اس قیمت کا قاط ہے جو غصب کے ذمہ لازم تھی، لہذا ایسی اسقاط ہو، اور قاط اس میں صحیح ہے۔

اور اگر عین موجود ہے تو اس کے قاط کا مصلوب یہ ہے کہ اگر وہ بلاک ہو جائے تو اس کا ضمان ساقط ہو جائے گا، اور معصوبہ چیز سے برائت کے بعد وہ چیز امانت کی طرح ہو جائے گی جس کا ضمان صرف تعدی کی صورت میں ہوگا، اور امام زکریا نے کہا: یہ امر درست نہیں ہے، اور وہ چیز کامل ضمان باقی رہے گی۔

اور اگر عین امانت کے طور پر (اس کے ہاتھ میں) تھی، تو اس سے برائت پایہ صحیح نہیں ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ مالک کو جب بھی عین کے لینے کا موقع ملے وہ اس کو لے سکتا ہے، عین قند، برائت صحیح ہے، چنانچہ قاضی کے یہاں اس کا دعویٰ برائت کے بعد قابل سماعت نہیں ہوگا، فقہاء نے کہا ہے کہ اعیان سے امر اور دیا بطل ہے، قند، باطل نہیں ہے، جس کا مطلب ہے کہ وہ امر اور کی بدولت اس کی ملکیت نہیں بنے گی، بلکہ اس عین سے امر اور اسی حد تک صحیح ہے کہ ضمان ساقط ہو جائے گا، یا اس کو امانت پر محمول کر لیا جائے گا، اور مالکیہ کہتے ہیں: معین چیزوں سے برائت کے بعد ان کے ثبوت ہونے کی صورت میں ان کی قیمت کا مطالبہ ساقط ہو جاتا ہے، اور اگر وہ موجود ہوں تو ان سے قبضہ ہٹانے کا مطالبہ ساقط ہو جائے گا، اور مالکیہ کا مشہور مذہب یہی ہے، لیکن مازری سے کچھ ایسا منقول ہے جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ امر اور امانات کو شامل ہے اور امانات ہی میں چیزیں ہیں (یہ امر اوعام کی صورت میں ہے)، اسی طرح ابن عبد السلام نے صراحت کی ہے کہ اسقاط معین میں ہوتا ہے، اور امر اور اس سے عام ہے جو معین اور غیر معین دونوں میں ہوتا ہے۔

(۱) البدیع ۶/۱۶۱

(۲) ۱۸۵۱ شاہ ابن تیمیہ ص ۵۶۱ حاشیہ ابن ماجہ ص ۴۲۳ ۴۵۵ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷

ب۔ حق:

گذشتہ صفحات میں ان حقوق کا ذکر ہو چکا ہے جو اسقاط کو قبول کرتے ہیں، چاہے وہ حقوق اللہ ہوں یا حقوق العباد، آئندہ طور میں ہم یہ حقوق اللہ اور حقوق العباد کا ذکر کریں گے جو اسقاط کو قبول نہیں کرتے۔

حقوق اللہ جو اسقاط کو قبول نہیں کرتے:

۴۵۔ تائدہ ہے کہ اللہ کے حق کو کوئی بندہ ساقط نہیں کر سکتا اور اسے ساقط کرنے کا حق صرف صاحب شریعت کو ہے، وہی مخصوص پہلو ہے کا قیام کے اسے ساقط کرتا ہے، مثلاً بندوں سے حکم کی تخفیف جیسا کہ ”اپنے چکا، تو اللہ کا خالص حق عبادات میں سے جیسے نماز، رکوع، اور نماز میں سے جیسے کہ زنا کی سزا اور شراب نوشی کی سزا، کفارات میں سے اور ان کے علاوہ وہ حقوق جو بندوں کو شریعت کے حکم سے ملتے ہیں جیسے باغ پر ولایت کا حق، اللہ کے ان حقوق کو کوئی بندہ ساقط نہیں کر سکتا، کیونکہ کسی کو اس کا حق نہیں ہے، بلکہ جو اس کی کوشش کرے گا اس سے قتل کیا جائے گا، جیسا کہ حضرت ابو بکرؓ نے مائیں رکاۃ کے ساتھ یا تھ (۱) حتیٰ کہ وہ سن بن میں، بن کا اظہار ہے اور ان کو شعائر دین میں شمار کیا جاتا ہے مثلاً اذان، اُترسی آباؤی کے باشندے اس کے ترک پر تفاق کریں تو ان سے قتال واجب ہے (۲)۔

(۱) بخاری ۵۷۴۲، اس میں روایت بخاری نے حضرت ابو بکرؓ کی ایک طویل حدیث کے ضمن میں کی ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے کہا ”و اللہ لو معولی عدل کاوا یؤدولہا الی رسول اللہ ﷺ لقاتلہم علی معہا....“ (عدا کی قسم اگر وہ لوگ مجھ سے بکری کا ایک بچہ روک لیں گے جسے وہ رسول اللہ ﷺ کو مار کر مرنے سے تو میں اسے روک لینے پر ان سے قتال کروں گا) (صحیح البخاری ۲۶۲۳ طبع انتقادی)۔

(۲) الاقویاء ۴۲، مجمع الجلیل ۱۱۷۔

۴۶۔ اسی طرح عبادات کو ساقط کرنے کے لئے حیلہ کرنا جائز نہیں ہے۔ جیسے کوئی شخص نماز کا وقت شروع ہونے کے بعد شراب پی لے یا خواب آوے، استعمال کرنے کے لئے تاکہ بے ہوش شخص کی طرح نماز کا وقت اس طرح نکل جائے کہ وہ نافذ ہو جائے، اور جیسے کسی شخص کے پاس اتنی دولت ہے کہ وہ حج پر قادر ہے حج کے وجوب سے نپتے کے لئے اپنی دولت کی کو بیہوش کرے (۱)۔

۴۷۔ دودہ، جو خالص اللہ تعالیٰ کا حق ہیں ان کے اسقاط کے لئے ساقط کر دیا ہے، اور نہ میں بھی حاکم تک معاملہ پہنچ جانے کے بعد یہی حکم ہے، یوں کہ اس میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے، حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ایک چور کو جس نے چوری کا ارتکاب کیا تھا رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش کیا گیا، اور آپ کے حکم سے اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا، تو کچھ لوگوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! ہم نے تو سوچا بھی نہیں تھا کہ آپ ﷺ اس کے ساتھ ایسا کریں گے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”لو کانت فاطمة بنت محمد لافقت علیہا الحد“ (۲) (اگر محمد ﷺ کی بیٹی فاطمہ بھی ہوتی تو میں اس

(۱) المصنفات ۴۷۳، ۴۷۴، شرح المستدرک ۶۰۰ طبع دار المعارف، المصنفات ۴۷۳، ۴۷۴ طبع دار المعارف۔

(۲) حدیث عائشہؓ رسول اللہ ﷺ بسارق....“ کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت عائشہؓ سے کی ہے اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں ”ان لو یبیت لکمہم المراء المعزومہ الی سرق فادو، بس یحکم لہم رسول اللہ ﷺ“ (و من یجھزنی علیہ بلا لسانہ حب رسول اللہ ﷺ فیکلم رسول اللہ ﷺ فقال: انقطع لی حد من حدود اللہ انکم لاقم لقطع لہا، یا ایہا الناس! لما حصل من کان لکمکم انکم کالوا اذا سرق الشریف لورکوف و اذا سرق البصیر لہم انکاموا علیہ الحد و انکم لوان فاطمة بنت محمد سرق لقطع محمد بنہا“ (قریش کو ظرومیر عورت نے جس نے چور کا ارتکاب کیا تھا ظر مند کیا، اور انہوں نے کہا کہ اس سلسلے میں رسول اللہ ﷺ سے کون کھٹو کر سکتا ہے اور رسول اللہ ﷺ کے نو نظر اسامہ کے علاوہ کون آپ



نہی نے شرح مسلم میں کہا ہے: امام کے پاس معاملہ پہنچنے کے بعد حدوں میں سفارش کی حرمت پر علماء کا اجماع ہے، لیکن امام کے پاس معاملہ پہنچنے سے پہلے اکثر علماء نے اس کو جارحانہ اور دبا ہے بشرطیکہ جس کی سفارش کی جارہی ہے وہ مسلمانوں کے لئے ذمیت اور شرکاء باعث نہ ہو، اور اگر اس سے شر اور ذمیت کا بچتی ہو تو اس کی سفارش نہیں کی جائے گی (۱)۔

۲۸۔ یہ واضح رہے کہ سرقہ میں حد اگرچہ قتل کا حق ہے، لیکن مال کے منظر اس میں شخصی پہلو بھی موجود ہے، اور اسی لئے مال سے اہرہ جاز ہے (۲)، لیکن جہاں تک حد کا معاملہ ہے تو حاکم کے پاس لے جانے سے پہلے تک معاف کرنا جاز ہے، لیکن اس کے بعد جاز نہیں ہے۔ اہل بیت امام زکریا کو چھوڑ کر اور ایک روایت میں امام ابو یوسف کو بھی چھوڑ کر حنفیہ کا قول ہے کہ جس کے یہاں چوری ہوئی ہے اگر وہ چور کو مال سرقہ کا مالک بنادے تو حد ساتھ ہو جائے گی (۳)۔

= حدیث: "فہلا قبل ان تلحقہ بہ" کو امام مالک (المروا) تھیں محمد بن زید (محدث) ۲۸۳، ۸۳۳، ۸۳۵ طبع عیسیٰ الخلیفہ ۷۰ (۱۳۷۰ھ)، امام احمد (۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷ طبع المکتبہ) اور ابو داؤد (معین المکتبہ ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲ طبع المکتبہ) نے معفون بن امیہ کے ایک قصہ کے ضمن میں نقل کیا ہے حافظ ابن عبد البر نے کہا اس کو جمہور اصحاب مالک نے مرسل روایت کیا ہے، اور اسے تنہا ابو حاتم النجلی نے عن مالک عن ابی ہریرہ عن معفون بن عبد اللہ عن حدہ کی سند سے موصوفہ روایت کیا ہے حافظ ابن عبد البر نے تصحیح التتبع میں کہا حضرت معفون کی حد سے صحیح ہے اس کو ابو داؤد دناؤی، ابن ماجہ اور امام احمد نے اپنی مستند مختلف طرق سے روایت کیا ہے عبد القادر ابن داؤد نقل جامع الاصول نے کہا اس کی سند حسن ہے (جامع الاصول ۶۰۰-۶۰۲، تاریخ کردہ مکتبہ المجلد ۱)۔

- (۱) المعجم فی التوفیق ۲۶۱، حاشیہ ابن ماجہ ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴،

کُذَف (زنا کاری کا اِترام) میں اللہ اور بندے دونوں کے حقوق جمع ہو جاتے ہیں، الٰہی احکام میں اختلاف ہے کہ ان میں سے کس کے حق کو مقدم رکھا جائے، مختصر یہ کہ کُذَف میں اہل قاطبہ ثانیہ اور حنبلیہ کے نزدیک معاملہ حاکم کے پاس لے جانے سے پہلے اور اہل کے بعد بھی جائز ہے، ورحمۃ کے نزدیک حاکم تک لے جانے کے بعد جاری نہیں ہے، مالکیہ نے حاکم کے پاس معاملہ لے جانے کے بعد بھی اس شرط سے غلو (اہل قاطبہ) کو جائز کہا ہے کہ مقدمہ دف (جس پر بدکاری کا اِترام عائد نہیں کیا ہے) اپنی پردہ داری چاہتا ہو۔ اور اہل کے ثبوت کے سے بینہ دور کا رہو گا بین باپ و بیٹے کے مابین معاملے میں اس قید کی شرط نہیں ہے، اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ امام تک معاملہ پہنچ جانے کے بعد بھی غلو جائز ہے (۱)

تعمیرات میں جو آدمی کا حق ہے اس کو درگزر کرنا چاہئے ہے، اور جو لٹہ کا حق ہے وہ امام کے اختیار میں ہے، اور امام مالک سے منقول ہے کہ جو تعمیرات اللہ کا حق ہیں ان کا نذر امام پر واجب ہے، امام ابوحنیفہ و امام احمد سے منقول ہے کہ جن تعمیرات میں نفیس اور بے جیسے بیوی کی بدمذہبی سے ہم بستری، تو ان میں حکم کی تعمیل واجب ہے، عیسٰی جن میں نفیس موجود نہیں ہے ان کا فیصلہ امام کے ماتحت میں سے (۲)۔

۴۹۔ چونکہ صدقہ اللہ بندوں کی جانب سے اسقاط کو قبول نہیں کرتے ہیں اس لئے اس کا نتیجہ ہوگا کہ ان کے اسقاط کا معاوضہ لیا جائے نہیں ہوگا، چنانچہ یہ درست نہیں کہ کسی چوری یا شہابی سے اس کی مصالحت کرے کہ وہ اس کو چھوڑے گا اور حاکم کے پاس نہیں پہنچائے گا، کیونکہ اس کے مقابلے میں عوض لیا درست نہیں ہے اور نہ ہی یہ

(۱) ابراهیم ۳۳، الحروب ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵

درست ہے کہ کسی کو جو سے یہ سودا کرے کہ وہ اس کے خداف اللہ کے حق کی یا کسی آدمی کے حق کی کو بھی نہیں دے گا، کیوں کہ کوہ کو بھی اپنے میں اللہ تعالیٰ کے حق کو بہن میں رکھتا ہے، رشاد باری تعالیٰ ہے "وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ" (۱) اور کو بھی ٹھیک ٹھیک اللہ کے واسطے (۲) اور اللہ عزوجل کے حقوق کی سودا بازی باطل ہے، اور جو کچھ اس نے یا ہے اس کی واپسی اس پر واجب ہے یہ تکہ اس نے اس کا حق یا ہے (۲)۔

کچھ ایسے حقوق بھی ہیں جو اصل بندوں کے مصالح کے سے  
 مشروط ہیں لیکن ان کو اللہ تعالیٰ کا حق مانا جاتا ہے، اور ان سے وہ  
 اسقاط سے ساقط نہیں ہوتے، کیونکہ ان میں اسقاط اور ذبح  
 کے لئے وہ مشروط ہیں دونوں میں منافات ہے، اس کی چند مثالیں یہ  
 ہیں:

نابالغ بچے پر ولایت:

۵۰۔ جن حقوق کو شریعت نے صاحب حق کا ذاتی وصف مانا ہے ان میں سے مبالغہ خفہ پر باپ کی ولایت ہے، یہ ولایت باپ کے سے لازم ہے اور اس سے الگ نہیں ہوسکتی، کیونکہ اس کا یہ حق شریعت کے طے کرنے سے طے ہوا ہے، اور یہ اس طور پر کہ اس پر اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اسی لئے اس کے استقاط سے ولایت ساتھ نہیں ہوگی، کیونکہ یہ استقاط حکم شریعت کے خلاف مانا جائے گا، اور یہ بالاثبات ہے (۳)۔

لیکن باپ کے علاوہ جیسے بھی کی ولایت تو اس میں حتمی ہے،  
خلف اور مالکیت کے نزدیک اگر بھی ہے مصاہبت قبول کر لی ہو۔

(1)  $\frac{1}{2} \sqrt{2}$

(۲) المباح ۶، ص ۸۸، شرح مختصی، راجعات ۲/ ۲۶۶.

(۳) ابرہہ ۵/۵۲۲، شاہ ابن حکیم ۱۶۰، ابن جلیبی ۱۰۲/۲، ابن کثیر ۳/۳۹۳، التوہید ۳۳، سیرت ختمی ۲/۵۲۶، فتح الباری ۱/۳۹۳۔

ہمیت کرنے والا چٹا ہو تو اس کے لئے اپنے کو طہارہ نہ بنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اس کے لئے یہ حق مستحکم ہو چکا ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ ولایت ہے لہذا وہ قاط سے ساتھ نہیں ہوگی، بین ثانیہ اور حناہ کے نزدیک اگرچہ یہی ہمدیت کو قبول کر چکا ہو، ہمدیت کرنے والے کے تقال کے بعد بھی کے لئے پنا حق ساتھ بنا جائز ہے، کیونکہ وہ جارت سے تعرف کرنے والا ہے، اس لئے ہیکل کی طرح اس کو خود کو طہارہ نہ کرنے کا حق ہوگا (۱)۔

ولایت کی مختلف صورتیں جیسے قاضی، مستم، قنف، فی تعیلات، صلوات، ولایت میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

عدت کے گھر میں سکونت:

۵۱- شارح نے معتدہ پر واجب کیا ہے کہ وہ اس گھر میں عدت گزارے جو علاقہ صحت کا مسوت کے وقت سکونت کی غرض سے اس کی طرف منسوب تھا، اور آیت کریمہ "لَا تَحْرُجُوهُنَّ مِنْ بَيْوتِهِنَّ" (۲) (ان کو ان کے گھروں سے نہ نکالو) میں اس کی طرف جس بیت کی منافقت ہے وہ وہی گھر ہے جس میں وہ رہ رہی ہو، اور شوہر کو ورنہ بھی دوسرے کو یہ جائز ہے کہ معتدہ کو اس کے مسکن سے نکالے، ورنہ ہی خود معتدہ کو باہر جانا کر رہنے کا حق ہے وگرنہ اس پر رضا مند ہو، کیونکہ عدت میں اللہ تعالیٰ کا حق ہے، اور عدت کے مکان سے اس کو نکالنا یا اس کا خود بخود حکم شریعت کے منافی ہے، لہذا اسی کے لئے اس کا ساتھ جائز نہیں ہوگا، یہ مجموعی طور پر ہے، ورنہ تا بلکہ مذمب یہ ہے کہ معتدہ بذات پر عدت کے گھر میں ٹھہرے رہنا واجب نہیں ہے، اس سے کہ فاعلم ہمت قیس کی حدیث ہے کہ بنی <sup>سکانت</sup> <sup>سکانت</sup> (۱) جوہر الاکلیل ۴۷۷، الاکلی ۳۲۱، ابن عبد البر ۴۱۲، ابنی ۱۲۱۶ طبع المیزان، المیزان ۲۷، ۲۵۸۔

۲۔ سورۃ طہ ۲۔

نے ان سے کہا: "لا یغفر لک ولا سکتی" (۱) (تمہارے سے نہ بخشتا ہے ورنہ سکتی)، اور اختلاف سے نکلنے کے لئے مطلقہ نہ کرنے کے لئے ایسا کرنا صرف مستحب ہے (۲)، اور اس میں بہت ساری تنبیہات ہیں، ملاحظہ ہو: (عدت اور سکتی) کی اصطلاحیں۔

خیار رہیمت:

۵۲- بنی جی کو اس کی رہیمت سے پہلے شریعہ ماثریہ رکھ کر رہیمت جاننا ہے، اس سے ایک شریعہ رکھ لینے اور راند لینے انہوں کا اختیار ہے، اس لئے کہ بنی <sup>سکانت</sup> <sup>سکانت</sup> کا رمانا ہے: "من اشتری شیئاً لم یروہ فله الخيار اذا رآہ" (۳) (جس نے کسی چیز شریعی جس کو دیکھا نہیں ہے تو، یعنی اس کو اختیار ہے)، یہاں پر نیز معتدہ قدین کے شرط عامہ کرنے سے میں ہے بلکہ یہ شرط ثابت ہے، لہذا یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہوگا، اور اس کا قاط جائز نہیں ہوگا، ورنہ قاط سے ساتھ ہوگا، اور یہ ان لوگوں کے نزدیک متعلق عدیہ ہے جو ثبوت خیار کی

(۱) حضرت فاطمہ بنت قیس کی حدیث "لا یغفر لک ولا سکتی" کی روایت مسلم (۳۵۳/۱ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) ۴۵۲/۲، الحدائق ۵۲۲/۳، جوہر الاکلیل ۳۹۲، بدوئی ۳۵۰/۲، فہرست المحتاج ۳۵۷/۳، ابنی ۵۲۱/۵، ابنی ۵۳۰، شرح مشکوٰۃ ۲۳۰، ۲۲۸/۳۔

(۳) حدیث "من اشتری شیئاً" مستند اور مرسل دونوں طرح مروی ہے، مستند کو دارقطنی نے اپنی سنن میں حضرت ابوہریرہ سے نقل کیا ہے، دارقطنی نے کہا کہ اس میں عربین ہر قسم کے خبر کو کر دی کہا جاتا ہے، یہ احادیث کو وضع کرنا ہے اور یہ (روایت) باطل ہے صحیح نہیں ہے، ابن فطران نے کہا کہ روایت روایت کرے وہ دایم بن نوع ہے اور یہ غیر معروف ہے، اور ثانی شریعت اسی کی ہے اور مرسل کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور دارقطنی اور بیہقی نے ذکر کیا ہے، دارقطنی نے کہا کہ مرسل ہے اور ابوہریرہ کی مصنف ہیں (نفس الحدائق ۳۳۵/۵ طبع دارالاحسان کاغذ، اسنن الکبریٰ للبخاری ۵۲۶/۵ طبع دارالحدیث العربیہ، نصب الراية ۳۹۷/۵ طبع دارالاسلام ۵۲۵/۵۔

شرطوں و رعایت کے ساتھ نامب شکی کی بیع کو جائز قرار دیتے ہیں۔  
 اور اگر عاقلین یہ شرط رکھ کر خیار رعایت ساتھ نہ لگائے۔  
 مگر ہفتہ میں تو شرط باطل ہوئی، بیع میں شرط ناسدہ کے حکم میں  
 اختلاف کی وجہ سے اس میں اختلاف ہے کہ عقد صحیح ہے یا فاسد؟ (۱)۔  
 تفصیل کے لئے (بیع اور خیار) کی اصطلاحیں ملاحظہ کی جائیں۔

### بیہ کی واپسی کا حق:

۵۳۔ جن بیہات کو واپس لینا جائز ہے (اور یہ جمہور کے نزدیک وہ  
 بیہ ہے جو باپ اپنی اولاد کو کرتا ہے، اور حسب کے نزدیک کوئی بھی  
 انسان جو دوسرے کو بیہ کرے بشرطیکہ بیہ کی واپسی سے کوئی مانع نہ  
 ہو) ان کی واپسی کا حق شریعت سے ثابت ہے اس لئے کہ  
 نبی ﷺ کا ارشاد ہے: "لا یحل لرجل ان یعطی عطیۃ نو  
 یهب ہبۃ لیرجع لیہا الا الوالد بما یعطى ولده" (۲) (کسی  
 انسان کے لئے رو نہیں کہ کوئی عطیہ دے یا بیہ کرے اور پھر اس کو  
 واپس لے سوائے والد کے کہ وہ اپنی اولاد کو کئے ہوئے عطیہ کو واپس  
 لے سکتا ہے)، اس حدیث سے جمہور نے استدلال کیا ہے۔

حنفی نے نبی ﷺ کے ارشاد: "الواهب احق بھبۃ عالم  
 یشب مہیا" (۳) (بیہ کرنے والا جب تک اس کے بیہ کا بدلہ نہ

(۱) البدیع ۵/۲۹۲، ۲۹۵، ۲۹۶، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸،

## ۱۔ قاط ۵۴-۵۷

اس کو یہ حق نہیں ملے گا (۱)، تحصیل کے سے، حلقہ: (حضرت) ن  
اسطلاح۔

### بچے کا نسب:

۵۶۔ نسب بچے کا حق ہے جب یہ حق ثابت ہو جائے تو بچہ جس کا  
بن چکا ہے اس کے لئے اس حق کو ساتھ لے کر جائز نہیں ہے کہ جو کسی  
بچے کا تعلق اس لئے اس کو اس کی پیدائش کی مبارک دعا دی جائے اور وہ  
خاموش رہے، یا (بچے کے لئے کی گئی)، یا پرتین کہے یا نکار کے  
امکان کے باوجود وہ انکار کو مؤثر نہ کرے تو بچہ اس سے متعلق ہوگا، و  
اب اس کے بعد اس کے لئے اس کے نسب کا استقاط صحیح نہیں  
ہے (۲)۔

اگر کسی ایسی عورت نے جس کو اس کے شوہر نے طلاق دے دی  
ہو، شوہر کے ہاتھ میں بچہ دیکھ کر شوہر پر دعویٰ کر دیا کہ یہ اس  
(عورت) سے پیدا ہونے والا اس (مرد) کا بچہ ہے اور وہ آدمی انکار  
کر رہا ہے، اور پھر عورت کسی چیز کے عوض نسب سے مصانعت کریتی  
ہے تو سب باطل ہے، کیونکہ نسب بچے کا حق ہے، عورت کا حق نہیں  
ہے (۳)۔

### کیل کی معزونی:

۵۷۔ کاندہ ہے کہ موئل کے لئے اپنے کیل کو جب چاہے معزوں

(۱) حاشیہ من مایہ بن ۳۶۲، مجمع البکلیں ۵۸/۲، مسطور فی القواعد ۵۳/۲،  
نہایہ المحتاج ۵۳/۲، ۲۱۹/۷، شرح مختصر الارادات ۲۶۵/۳، مفتی  
۱۲۵/۷، نیل المآب بشرح دیلم الطالب ۳۰۹/۲، طبعی اوس ۱۳۰۳،  
طبع مکتبہ اصلاح۔

(۲) شرح مختصر الارادات ۳۱۱/۳، امسی ۲۲/۷، الاکالی و بن مدار ۱۶۶/۲،  
نہایہ المحتاج ۱۱۶/۷۔

(۳) البدیع ۹۶/۳۔

قط سے رہنا نہیں جائز جب تک کوئی مانع نہ ہو، وراۓ ندوہ طور  
میں اس بعض حقوق کا یہاں ہوگا جو بالاتفاق یا بعض فقہاء کے نزدیک  
قط کو قبول نہیں کرتے، وراۓ اس کی وجہ یا تکمل کی ہی شرط کا نقد ان  
ہوتا ہے یا خود، قاط کی شرط عدم موجودی۔

### جس سے غیر کا حق متعلق ہو:

۵۴۔ استقاط اگر کسی دوسرے کے حق سے بھی متعلق ہو، اس میں  
کسی دوسرے کو ضرر ہو جیسے مانع کا حق تو ایسا، قاط صحیح نہیں ہے، یا  
اس کی صحت ان لوگوں کی اجازت پر موقوف ہوگی جو اجازت کے  
مالک ہیں، جیسے وارث اور مرثون (جس کے پاس رہن رکھا جائے)،  
اس کی کچھ مثالیں درج ذیل ہیں:

### پرورش کا حق:

۵۵۔ مشہور فقہاء (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی) کی رائے اور مالکیہ کے  
یہاں بھی ایک غیر مشہور قول ہے کہ حصانت کے حق اور کو حق ہے کہ  
بہ حق حصانت ساتھ لے کر لے، اس صورت میں حق حصانت اس کے  
بعد لے لی طرف منتقل ہو جائے گا، وراۓ اس کو حصانت پر مجبور نہیں  
کیا جاسکتا، البتہ اگر حصانت کے لئے صرف وہی ہو اور کوئی دوسرا  
موجود نہ ہو (تو اس کو استقاط کا حق نہیں ہے)، (استقاط کے بعد) اگر  
دو بارہ حصانت کا حق اور حصانت کا مطالبہ کرے تو اس کی طرف حق  
دو بارہ ولوٹ کر آئے گا۔

مالکیہ نے اپنے مشہور قول کے مطابق اس کی مخالفت کی ہے، وراۓ  
ہے کہ پرورش کا حق رکھنے والی عورت اپنے حق کے ثبوت کے بعد اگر  
بغیر کی طرف کے پناہ حق حصانت ساتھ لے کر لے تو بارہ طلب کرنے پر  
مسطور فی القواعد ۵۳/۲، شرح مختصر الارادات ۵۲۶/۳، مفتی ۱۶۸/۵،  
بدیعی ۱۱۱/۳، فتح المصلک ۲۸۵/۳۔

رہنا جائز ہے، کیونکہ یہ اس کا اپنے خالص حق میں تصرف ہے، لیکن اگر وکالت کے ساتھ غیر کا حق بھی جڑ جائے تو اس کے لئے حق والے کی رضامندی کے بغیر وکیل کو معزول کرنا جائز نہیں ہے، کیونکہ اس معزولی میں غیر کا حق اس کی رضامندی کے بغیر ضائع ہوگا، جیسے مقدمہ کا وکیل، جب تک مقدمہ جاری ہے اس وکیل کی معزولی جاری نہیں ہے اسی طرح عاقل (ٹاسٹ) کی جس کو مرہون کو بیچنے کا پورا اختیار حاصل ہو، یہ منبہ "رہ لکھ" کے نزدیک مجموعی طور پر ہے (۱)، اور اس کے ساتھ ہی معزولی اور وکالت فی انصوتہ کی بہت سی شرطیں ہیں جن کو اصطلاح (وکالت، رہن) میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔

#### دیوالیہ کا تصرف:

۵۸۔ جس پر دیوالیہ پن کی وجہ سے کاروبار کی پابندی ہو اس کے مال کے ساتھ قرض خواہوں کا حق جڑ جاتا ہے، اور اس کی وجہ سے اس کے لئے اپنے مال میں کوئی نیا تصرف مثال کے طور پر متفق، حتمی، اور "در تن چیزوں میں تقاضا نہیں ان میں بلا معاوضہ غنودور گزیر" سماء، اجاز ہے، اور یہ اس وجہ سے کہ قرض خواہوں کا حق اس کے مال کے ساتھ جڑ گیا ہے، اور اسی لئے اس پر تصرفات کی پابندی ہے، ورنہ رہن رکھنے والے کی طرح ہو گیا جو رہن میں تصرف کرنا چاہتا ہے (۲)، ملاحظہ ہو: اصطلاح (حجر، فلس)۔

حق کے وجوب سے پہلے اور سبب وجوب کے پائے جانے کے بعد حق کا ارتقاط:

۵۹۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ وجوب حق سے قبل اور سبب وجوب کے

پائے جانے سے پہلے ارتقاط صحیح نہیں ہے، کیونکہ اس سے پہلے حق باطل ہو جاتا ہے، لہذا اس پر ارتقاط کے وجود کا تصور نہیں کیا جاسکتا، اس لئے جو چیز سبب ہی نہیں ہوتی ورنہ اس کے وجوب کا سبب پایا گیا اس کا ارتقاط ارتقاط نہیں مانا جائے گا بلکہ مختص وعدہ ہے جس سے مستثنیٰ میں ارتقاط لازم نہیں ہوتا جیسے بیع سے پہلے ثمن کا ارتقاط، اور حضانت کا حق بننے سے پہلے حاضری کا پنا حق، سنا کرنا، ان میں سے کسی کو ارتقاط نہیں مانا جائے گا یہ سبب مستثنیٰ میں حق کا مطالبہ کرنے کا عند ہے، "اس میں رجوع و رد و رجوع کا مطالبہ جاری ہے۔"

۶۰۔ "رأب حق واجب تو نہیں ہوا، لیکن اس کے وجوب کا سبب موجود ہے تو اس وقت ارتقاط کے صحیح ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔"

حنفی اور حنابلہ کے نزدیک اور یہی مالک کے یہاں معتد اور ثانیہ کے یہاں اظہر کے بالقابل قول ہے کہ سبب کے پائے جانے کے بعد اور وجوب سے پہلے ارتقاط درست ہے۔

بدائع الصنائع میں مذکور ہے کہ (۱) سبب وجوب کے پائے جانے کے بعد اور وجوب سے پہلے حق سے امر اجاز ہے، جیسے اجارہ کی مدت گزرنے سے پہلے اجرت سے امر اجاز اور فتح القدیر میں ہے کہ (۲) سبب وجوب کے پائے جانے کے بعد سارے حقوق سے امر اجاز ہے۔

شرح ختمی ص ۱۱۱۱ "اور اسی طرح معنی میں ہے کہ: "تعدایو ملطی سے رخی یا یا شخص اپنا تقاضا یا بی بیعت معاف کرے تو اس کا معاف کرنا درست ہے، کیوں کہ اس نے جب کے انعقاد کے

(۱) بدائع الصنائع ۱/۱۲، ۲/۴۹، ۵/۱۲، الدرر السنی ۲/۳۱۶۔  
(۲) مجمع الفقہ ۲/۲۹۵، طبع دار احیاء التراث، المذابیہ ۳/۱۸۰، حاشیہ اس ملوین ۲/۵۶۶۔

(۱) الدرر السنی ۱/۳۸، مجمع البکلیل ۳/۵۵، فتح البکلی ۱/۲۳۰۔  
(۲) ابن ماجہ ۵/۵۵، الدرر السنی ۲/۲۱۵، نہایۃ المحتاج ۳/۵۶۳، حاشیہ لارڈز ۳/۲۷۸، فقہ احمد ۵/۹۳۔

بعد بے حق کو ساقط کیا ہے (۱)۔

فتح علی الممالک (۲) میں کئی مسائل ذکر کئے گئے ہیں: مثال کے طور پر نکاح تنہیض میں دخول سے پہلے اور قبل اس کے کہ شوم بیوی کے مہر کی تعیین کرے، بیوی کا شوم کوہ سے بری کرے، اور بیوی کا شوم سے مستثنیٰ کے نفقہ کو ساقط کرے، اور جیسے زخمی کا آگے زخم جو اصل اختیار کرے گا اس سے (پیشہ ہی) معاف کرے، یا پھر ابن مبراہام سے نقل کرتے ہوئے نہ ہے کہ: اس میں سے بعض مسائل بعض دوسرے سے زیادہ قوت رکھتے ہیں، تو یہاں میں اسقاط لازم ہوگا، کیونکہ وجوب کا سبب موجود ہے یا اسقاط لازم نہیں ہوگا، کیونکہ وہ ابھی تک وجوب نہیں ہوئے ہیں؟، انوں ہی قول میں جن کو ابن رشد نے نقل کیا ہے۔

الدسوقی میں مذکور ہے کہ (۳) معتقد قول یہ ہے کہ اسقاط لازم ہوگا، کیونکہ سبب پایا جا رہا ہے، اور شافعیہ کے نزدیک اظہر اور بالذکر کا دوسرا قول یہ ہے کہ وجوب سے پہلے حق کا اسقاط درست نہیں ہے، چاہے اس کے وجوب کا سبب پایا جا رہا ہو۔

در نہایت اختلاف میں مذکور ہے کہ (۴) ائمہ شیعہ کی بات کو مانا سے بری کرے تو اظہر قول کے مطابق یہی نہیں ہوگا، کیونکہ یہ ایسی چیز کا اثر ہے جو بھی وجوب نہیں ہوتی، اور یہ درست نہیں ہے اگرچہ اس کا وجوب موجود ہو، ورنہ ہر قول ہے کہ بری ہو جائے گا، اس لئے کہ صحابہ کا وجوب موجود ہے۔

شافعیہ سے ایک صورت کو پیش کیا ہے جس میں وجوب سے پہلے

(۱) شرح شیعہ المذہب ۳/۸۰، ۳۹۰، ۳۸۸، ۳۸۷، ۳۸۶، ۳۸۵، ۳۸۴، ۳۸۳، ۳۸۲، ۳۸۱، ۳۸۰، ۳۷۹، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۷۶، ۳۷۵، ۳۷۴، ۳۷۳، ۳۷۲، ۳۷۱، ۳۷۰، ۳۶۹، ۳۶۸، ۳۶۷، ۳۶۶، ۳۶۵، ۳۶۴، ۳۶۳، ۳۶۲، ۳۶۱، ۳۶۰، ۳۵۹، ۳۵۸، ۳۵۷، ۳۵۶، ۳۵۵، ۳۵۴، ۳۵۳، ۳۵۲، ۳۵۱، ۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸، ۳۴۷، ۳۴۶، ۳۴۵، ۳۴۴، ۳۴۳، ۳۴۲، ۳۴۱، ۳۴۰، ۳۳۹، ۳۳۸، ۳۳۷، ۳۳۶، ۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰

کے بعد اس کو بری کیا تو یہ بھی جہالت کے باوجود درست ہے، یونکہ یہ وصیت ہے۔

ان طرح معمولی جہالت جس کی معرفت محسن ہوتا فعیہ کے رد ایک قاط میں اثر انداز نہیں ہوتی، جیسے ترک میں پے مورث کی طرف سے ملنے والے اپنے حصے سے اور اگرچہ ترک کی مقدار تو اسے معلوم ہو لیکن اپنے حصے کی مقدار سے اعلیٰ وقف ہو۔

اگر وارث نے اپنے مورث کی اس وصیت کو جو تہائی سے زیادہ منظور کر لیا، اور بچہ کہا کہ میں نے یہ سمجھ کر منظور کر لیا، تو اس کا توڑ ہے، ورنہ تہائی کم ہے، اور اب خلیہ ہوا ہے کہ ماں زیادہ ہے تو اس کا توڑ نہیں کے ساتھ قبول کر لیا جائے گا، اور اس کے خیال میں جو زندہ ہو اس کی واپسی کا اس کو حق ہوگا، بشرطیکہ مال ایسا نمایاں نہ ہو جو چارٹ دینے والے سے مخفی نہ رہ سکے، یا اس کے علم اور مقدار پر ثبوت موجود ہو، یہ مجموعی طور پر ہے (۱)۔

۶۲۔ بیع میں عیوب سے اہل اہل کا حکم خلیہ اور مالک کے نزدیک وہی ہے جو دین میں اہل اہل کا حکم ہے، لیکن اس کے ساتھ بعد میں ظاہر ہونے والے اور پہلے سے موجود کے درمیان تفسیل ہے، انہی کے رد ایک اس مسئلہ میں مشہور ترین قول اہل کا صحیح نہ ہونا ہے، اور دوسری رائے یہ ہے کہ اس میں اہل اہل جاز ہے، اور ثانیہ کے یہاں اس مسئلے میں، بطریقہ ہیں: ان میں سے ایک طریقہ یہ ہے کہ مسئلہ میں میں قول میں: ایک قول ہے: عیب سے برائے کا صحیح ہونا، اور دوسرے قول ہے: برائے کا صحیح نہ ہونا، اور تیسرے یہ ہے کہ صرف ایک عیب سے بری ہوگا، اور دوسرا جانور کا، و باطنی عیب ہے جس کو باطن میں جانتا، امام ثانی فرماتے ہیں: یونکہ جانور دوسری چیزوں سے ملگ ہیں، اور کم ہی ان مخفی یا ظاہری عیب سے پاک ہوتے ہیں، اس سے

مجہول میں بھی درست ہوگا، یونکہ اس میں جہالت مراد کا جب نہیں ہے، اور اسی قسم سے حنا بلہ کے نزدیک اس دین پر مباحث کا صحیح ہونا بھی ہے، جس دین کا علم مشکل ہو، تاکہ مال کے ضیاع کا سد باب ہو سکے (۱)۔

امام ثانی کے حدیث قول کے مطابق جو حنا بلہ کی بھی ایک روایت ہے مجہول سے اور صحیح نہیں ہے (۲)، یونکہ اہل اس چیز کی تسلیم ہے جو ذمہ میں تھی، لہذا اس مقصد کے لئے اس کا علم ضروری ہے۔ عدم صحت کا قول اپنانے کی صورت میں ثانیہ اور حنا بلہ کے یہاں ”مجہول الجس“، ”مجہول القدر“ اور ”مجہول الصلۃ“ کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔

ثانیہ ”اہل من الجہول“ سے دو صورتوں کو مستثنیٰ کرتے ہیں: اول: دہیت کے اعتوں سے اہل، ان اعتوں سے اہل، ان کی صفت میں جہالت کے باوجود درست ہے، کیونکہ لوگ ان اعتوں کو جہالت کرنے والے کے ذمہ ثابت کرنے میں چشم پوشی کرتے ہیں، ورنہ یہی معاملہ ارش (جان سے کم نقصان کے تناہان) اور حکومت (زخم یا جسمانی نقصان وغیرہ کا حاکم کی طرف سے جرمانہ) کا ہے، ان دونوں سے بھی ان کی صفت میں جہالت کے باوجود اہل صحیح ہے۔ دوم: تنی مقدار (قاط میں) کو ذکر کرے جس کے متعلق یقین ہو کہ اس کا حق اس سے کم ہے۔

نہیں صورتوں کے ساتھ ساتھ اس کو بھی شامل کر لیا ہے کہ اس سے نہ چیزوں سے ہو (قرض، اور) اس کی بیوں اپنی موت

(۱) البدیع ۵/۲۵۴، الدوق ۳۱۱، شرح ختمی الارباب ۲۶۳، کتاب الفیاح ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱





ہونا اور ولایت کو بھی داخل کیا ہے (۱)۔

ثانیہ نے اس قاعدے کو زیادہ وضاحت کے ساتھ دیا ہے  
اور کہا ہے کہ جو معیض کو قبول نہیں کرتا اس کے بعض کا اختیار سنا  
پورے کے اختیار کرنے کی طرح ہے۔ اور بعض کا۔ قاططل کے۔ قاط  
کی طرح ہے۔ اور اس قاعدے کے تحت انہیں مثالوں کو دیا گیا ہے جو  
بنائیم کے حوالے سے پہلے گزر چکی ہیں یعنی طلاق، قصاص، حن  
ور شفعہ، چنانچہ اگر شفعہ کا حق دار اپنے بعض حق کو چھوڑ دے تو پورا  
شفعہ ساقط ہو جائے گا۔ اور ثانیہ نے اس قاعدہ سے حد قذف کو مستثنیٰ  
رکھا ہے لہذا اس کے بعض کی معافی رافعی کے نسخے کے مطابق کسی چیز  
کو ساقط نہیں کرے گی، ورنہ یہ الحکامات میں تعزیر کا اضافہ ہے، لہذا  
گر تعزیر کے کچھ حصے کو معاف کر دے تب بھی اس سے کچھ ساقط نہیں  
ہوگا (۲)۔

طلاق، حن، اور قصاص کے ان مشہور مسائل کے بارے میں جن  
کا ذکر ہو مذہب کے درمیان اتفاق ہے کہ طلاق بعض یا دو طلاق  
جو بیوی کے کسی جز کی طرف منسوب ہو یا غلام کے کسی جز کی طرف  
منسوب حن یا کسی ایک مستحق کی قصاص سے معافی، یہ تمام چیزیں مکمل  
پر لاگو ہوں گی، اور محل میں بعض نہیں ہوگی، لہذا عورت کو طلاق  
پڑ جائے گی، اور غلام آزاد ہو جائے گا، اور قصاص ساقط ہو جائے گا،  
اور اس کو چھوڑ کر جو مام بو حنیفہ سے حق کے مسئلہ میں گزر چکا ہے یہ  
عام قاعدہ میں مجموعی طور پر ہے۔

ور فقہاء کے یہاں ہر مسئلہ کی جزئیات میں تفصیلات ہیں، مثلاً  
طلاق یا عتاق کی اضافت ماخن، وراثت اور بال کی طرف کرے سے  
حنا بد کے، ایک کچھ نہیں، قلع ہوگا، کیوں کہ یہ چیزیں رائل ہو جاتی

(۱) شرح لکھنؤ ۱۶۵۱، ۳۵۰۔

(۲) مجموعہ الفتاویٰ للامام رحمہ اللہ ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵،

نہیں رہتی سو اس کے کوئی نیا سبب پایا جائے جس کے نتیجے میں وہ خود تو نہیں لہتے اس کا مثل ظہور پذیر ہوتا ہے، چنانچہ سب واکن (قرض خواہ) قرض دار کو بری کر دے تو اسے ساتھ ہو جائے گا، ورنہ سو اس کے کوئی نیا سبب پایا جائے کوئی بتایا نہیں رہے گا، ورنہ اسی طرح قصاص کو رخصت کر دیا جائے گا ساتھ ہو جائے گا اور قاتل کی جاب نکل جائے گا سب تک وہ دوسری ضمانت نہ رہے اس کا خوب مہارت نہ ہوگا وغیرہ وغیرہ اور اسی طرح جو شخص شفعہ میں ہنہ حق ساتھ کر دے اور پھر گھر اس کے مالک کے پاس خیار ردیت یا مشتری کے لئے خیار شرط کے نتیجے میں واپس آئے تو اس کو شفعہ کی بنیاد پر لینے کا حق نہیں ہے، اس لئے کہ حق شفعہ ختم ہو چکا ہے، لہذا اس نے سبب کے بغیر وہ نہیں لوٹے گا (۱)۔

۱۔ سقاط اس پر ہوتا ہے جو باطل ہو جو ہو، جس پر حق بن چکا ہو، اور جو سقاط ہو اس کے بعد نہیں لوٹتا ہے۔

میں جو حق تھوڑا تھوڑا بن رہا ہو، جیسے جیسے اسباب پیدا ہوتے ہوں وہ جہت میں آتا ہو اس پر سقاطہ نہیں ہوتا، کیونکہ سقاطہ حال پر اثر انداز ہوتا ہے نہ کہ مستقبل پر، اور اس کی ایک مثال خیال کرو لیا میں یہ سکتی ہے کہ کسی نے غلام خریدے اور قبضے سے پہلے دو بھاگ گیا، اور مشتری نے بیع فسخ نہ کرنے پر اپنی رضامندی بتادی، مین پھر بعد میں اس کی رائے بدل گئی تو اس کو فسخ کا موقع دیا جائے گا، کیونکہ قبضہ پر اس کا حق سارے اوقات میں ہے، جب کہ سقاطہ حال میں مؤثر ہوتا ہے، ان میں نہیں جن کا حق بعد میں بن رہا ہو (۲)۔

۱۔ عابدین نے کہا کہ: اگر بیوی اپنی باری کو اپنے سوتن کے لئے ساتھ کر دے تو اس کو واپس لینے کا حق ہے، کیونکہ اس نے اس کو ساتھ

(۱) شرح المجلد ساداتی ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱

مستثنیٰ نہیں۔ اس لئے کہ یہ مانع کے زوال کے باب سے ہے، اور بیع  
سلم میں اتلاف کا خاتمہ درست نہیں ہے، کیونکہ یہ ساتھ ہو جانے والا  
ہے، لہذا نہیں لوٹے گا، لیکن نشوز (بے راہروی) کے نتیجے میں  
نقصہ ساتھ ہو جانے کے بعد نشوز کے مترہونے پر اس کا لوٹنا  
ساتھ کے لوٹ آنے کے باب سے نہیں بلکہ مانع کے زوال کے باب  
سے ہے (۱)۔ اور زیارات کو اس کے باب میں ایک جا ملتا ہے۔

## ۱۔ قاط کا اثر:

۶۶۔ قاط کے نتیجے میں کچھ آثار مرتب ہوتے ہیں جو ن چیزوں  
کے اعتبار سے جن پر قاط ہو رہا ہے مختلف ہوتے ہیں، اور وہ اس  
طرح ہیں:

(۱) طلاق کے ذریعہ آدمی کا صبح سے اتفاق کو ساتھ کرنا، اور اس  
پر مرتب ہونے والے آثار کئی ایک ہیں، جیسے عدت، نفقہ، سکنی، طلاق  
رجعی ہے تو رجعت کا جواز، اور بائن ہے تو اس کا عدم جواز، اور اس  
کے علاوہ دوسرے آثار (۲)۔ ملاحظہ ہو: اصطلاح (طلاق)۔

(۲) اتفاق یعنی غلام سے غلامی کا ازالہ اور اس کو آزادی سونپنا،  
اور اس کا اثر یہ مرتب ہوگا کہ وہ اپنے ماں اور اپنی کمائی کا مالک ہوگا،  
اس کو تصرفات کی آزادی حاصل ہوگی، آزاد کرنے والے کو حق ولاء  
ملے گا، اور اس کے مشابہ احکام (۳)۔ ملاحظہ ہو: اصطلاح (حق)۔

(۳) کبھی قاط کے نتیجے میں ایسے حقوق کا اثبات ہوتا ہے جو محل  
سے متعلق ہوتے ہیں، جیسے حق شفعہ کے قاط کا یہ اثر کہ مشتری کی  
طیبت مستغنی ہو جائے گی، اور بیع میں حق خیار کے قاط کا اثر یہ ہوگا  
کہ اس پر بیع لازم ہو جائے گی، جب کہ فیصد خاص کرنے سے پہلے بیع

جیسے ماں شادی کر لے، اور شوہر کے ساتھ رہنے لگے اور جہد (مالی  
یہ ادوی) بچے کو لے لے، پھر اس کے بعد شوہر ماں کو طلاق دے دے  
اور جہد کا انتقال ہو جائے یہ وہ شادی رہے اور ماں سے مانع سے پاک  
ہو، تو یہ اس لوگوں سے یہ وہ حق، اور ہولی جہد کے بعد میں یعنی خلاء  
اور اس کے بعد کے لوگ، اسی طرح مصنف (امدادیہ) نے کہا ہے،  
حالانکہ یہ ضعیف ہے قائل تھا: یہ ہے کہ جب جہد کا انتقال ہو جائے  
تو حضانت اس کی طرف منتقل ہوگی جو اس کے بعد ہے یعنی خلاء کی  
طرف، ماں کو اگرچہ وہ بغیر شوہر کے ہو چکی ہو، بارہ حضانت نہیں  
ملے گی (۱)۔

اور، کجیل علی شرح المنہج میں ہے کہ: اگر حضانت کا حق رکھنے والی  
بنا حق ساتھ کر دے تو حضانت اس کی طرف منتقل ہو جائے گی جو  
اس کے بعد ہے، اور پھر جب رجوع کرے گی تو اس کا حق لوٹ  
آئے گا (۲)، اور اسی کی مانند نسب کے یہاں بھی ہے جیسا کہ المبداء  
میں ہے۔

بن خیم نے کہا کہ: میں نے فقہاء کے قول "السلط لا  
بعود" پر ان کے اس قول کی تفریق کی ہے کہ اگر اہلیت کے باوجود نفقہ  
یا تمہت کی بنیاد پر قاضی شام کی شہادت ایک مرتبہ دکر دیتا ہے تو وہی  
تعد میں اس کے بعد اس کی شہادت قبول نہیں کی جاسکتی۔

اور ن مسائل میں جن کو بن خیم نے مسئلہ "رمانع کے درمیان  
فرق تلامس کے سے دکر دیا ہے ان کا یہ قول ہے کہ: ترتیب ساتھ  
ہو جانے کے بعد نفوت ہوے والی نمازیوں میں ہی آئے سے دوبارہ  
لوٹ کر میں آئے، اس کے برخلاف، اگر نسیان کی وجہ سے ترتیب  
ساتھ ہوئی تھی تو یہ آئے سے لوٹ آئے کی، کیونکہ نسیان مانع تھا،

(۱) شامی لا یجوز کجیم ص ۳۱۸، ۳۱۹۔

(۲) اختصار ص ۳۱۳، ۳۱۴۔

(۳) اختصار ص ۳۷۷۔

(۱) المدلول ص ۵۳۳۔

(۲) کجیل علی شرح المنہج ص ۵۳۱، المبداء ص ۳۲۳۔

سے جو طبیعت حاصل تھی غیر لازم تھی، ہر فضولی کی بیعت کی اجازت کا نتیجہ یہ ہوگا کہ موقوف بیعت تکمیل کو پہنچ جائے گی (۱)۔

۱۔ بیعت تصدیق اصطلاح (بیعت، خیار، عقد، فضولی) میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۲) کچھ یہ آٹا ہیں جو "الفروع بسقوط الاصل" (اصل کے ساتھ ہونے سے فرع بھی ساتھ ہو جاتی ہے) کے قاعدے کے تحت آتے ہیں، جیسے وہ شخص جس کی طرف سے ضمانت یا کفالت لی گئی ہو اگر دین سے بری کر دیا جائے تو ضامن اور کفیل بھی بری ہو جائیں گے، کیونکہ ضامن اور کفیل فرع ہیں، جب اصل ہی ساتھ ہو جائے تو فرع بھی ساتھ ہو جائے گی، یمن اس کے برعکس نہیں ہوگا، چنانچہ ضمانت کو بری کر دیا جائے تو کفیل بری نہیں ہوگا، کیونکہ یہ یقیناً (ضمانت) کا اسقاط ہے، لہذا اس سے یمن ساتھ نہیں ہوگا (۲)۔ ملاحظہ ہو اصطلاح (کفالت، ضمان)۔

(۵) ابھی اسقاط کے نتیجے میں ایسا حق حاصل ہوتا ہے جس سے اپنے اس کو روک دیا جائے، کیونکہ اس سے اس کا حق اس سے متعلق تھا، اس کی مثال ہے: مرہن کی جارت ملنے پر اپنے مال مرہون میں وقف یا مہر کی نقل میں رہن رکھنے والے کے تصرف مانع ہوا، کیونکہ اس پر رکاوٹ مرہن کے حق کی وجہ سے تھی جس کو اس نے اپنی جارت سے ساتھ کر لیا (۳)۔

(۶) قرض خواہ اگر عینہ اپنا مال مفلس کے پاس پائے تو کچھ شرطوں کے ساتھ اس کو اس کے واپس لینے کا حق ہے، ان میں سے ایک شرط یہ ہے کہ عین کے ساتھ غیر کا حق نہ متعلق ہو، جیسے عقد

رہن، چنانچہ اگر حق والے اپنے حقوق ساتھ کر دیں، یہ طور کشف کا حق، اس کے عقد کو ساتھ کر دے یا مرہن رہن میں اپنے حق ساتھ کر لے تو یمن کے (اصل) مالک کو اس کے لینے کا حق ہے (۱)۔

(۷) اگر بائع عقد کے بعد ثمن کی وصولی کو مؤخر کر دے تو جیسے کہ بائع میں مذکور ہے (مبیع کو ثمن وصول کرنے کے لئے) اپنے پاس روکے رکھے گا اس کا حق ساتھ ہو جائے گا، کیونکہ اس نے ثمن کے قبضہ کے سلسلہ میں اپنا حق مؤخر کر دیا ہے تو بیعت پر قبضہ میں مشتری کا حق مؤخر نہیں ہوگا، اور اسی طرح اگر بیعت مشتری کو ثمن سے بری کر دے تب بھی روکے رکھے گا حق ختم ہو جائے گا (۲)۔

(۸) اگر بیوی مرہن کو متعین وقت تک کے سے مؤخر کر دے تو اس کو اپنے کو شہرہ سے روک کر رکھنے کا حق نہیں ہے، کیونکہ عورت مہر سے اپنے حق کو ساتھ کرنے پر راضی ہوئی ہے، تو شوہر کا حق ساتھ نہیں ہوگا، یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے قول کے مطابق ہے، امام ابو یوسف نے کہا کہ اس کو اپنے روک کر رکھنے کا حق ہے، کیوں کہ مہر کا حکم یہ ہے کہ اس کی پرہیزگاری کی سپردگی پر مقدم ہو، تو جب شوہر نے تائید کو قبول کر لیا تو اس کا مطلب ہوگا کہ وہ اس کے نفیس پر قبضے میں تائید پر بھی راضی ہے، البتہ بائع کا معاملہ اس سے مختلف ہے (۳)، اور اس کی ایک مثال درج ہے جارت کے بعد تہائی سے زائد کی بیعت بھی ہے، اور ان میں سے ہر ایک کی تفصیل اصطلاح (فلاس، بیعت جیس، رہن) میں دیکھی جاسکتی ہے۔

(۹) اعداء کے سبب مٹاؤ کی جانب سے عبادات کے سقوط کے بعد بھی تو اس کا مطالبہ ہی ساتھ ہو جاتا ہے، اور قضاء کا مطالبہ نہیں ہوتا جیسے بہت زیادہ بوڑھے کے لئے جو روزہ پر قادر نہ ہو روزہ کا

(۱) فقہی رد المحتار ۲/۲۸۱۔

(۲) البدیع ۵/۵۰۔

(۳) البدیع ۳/۲۸۹، مجمع البیانات ۳/۱۰۲۔

(۱) رد المحتار ۵/۲۶۱، ۳/۲۶۲، ۲/۲۹۱، ۲/۲۹۵۔

(۲) فقہی رد المحتار ۳/۲۲۳، فقہی رد المحتار ۲/۲۲۷، مجمع البیانات ۲/۲۲۷۔

(۳) فقہی رد المحتار ۲/۲۲۳، فقہی رد المحتار ۳/۲۶۲، مجمع البیانات ۳/۲۲۷۔

سقاط اور کبھی قضاء کا مطالبہ ہوتا ہے، جیسے حاحہ اور مسافر کے لئے روزہ۔

(۱۰) دین یا حق سے امر کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جب امر کی تمام شرط پوری ہو جائے تو میرا (جس کو یہ امر تعلق ہو) میری امداد ہو جاتا ہے میری (مدد و پیٹھ) کے الفاظ کے اعتبار سے امر اور خود حق خاص سے ہو یا حق عام سے ہو۔

اسی طرح اس کا یہ نتیجہ ہوتا ہے کہ مطالبہ کا حق ساقط ہو جاتا ہے، چنانچہ امر کے وقت جو حقوق امر اور کے تحت آرہے ہوں ان کے سلسلہ میں دعویٰ قائل، حاجت نہیں ہوگا البتہ جو حقوق امر اور کے بعد مل رہے ہیں وہ ملگ ہیں، جو حقوق امر اور کے تحت آتے ہوں ان میں امر اور کے بعد ماہ اقصیت یا بھول کو حجت بنا کر دعویٰ قائل حاجت نہیں ہوگا۔

البتہ مالکیہ نے اس کے لئے یہ شرط لگائی ہے کہ امر اصل کے ساتھ نہ ہو، بلکہ اگر امر اصل کے ساتھ ہو اور اصل کے بعد امر عام واقع ہوا ہو تو اصل کی خلاف ورزی کا پتہ چلنے پر اس کو اس کے توڑنے کا حق حاصل ہے، کیونکہ اس کا امر بلا قید و شرط نہیں ہے، بلکہ اصل کی صفت پر مقرر رہنے کی شرط کے ساتھ ہے، ہاں اگر وہ اصل میں اس کا التزام کرے کہ ثبوت ہوتے ہوئے بھی اس کا مطالبہ نہ کرے تو پھر دعویٰ قائل حاجت نہیں ہوگا۔ خیال رہے کہ حنفیہ نے امر اور کے بعد دعویٰ کے قائل حاجت نہ ہونے سے کچھ سائل کو مستثنیٰ رکھا ہے، مثال کے طور پر ضمان درک (اس بات کی ضمانت کہ جتنے پر کسی امر کا حق نہیں ہے)، وکالت، وصایت کا دعویٰ، اسی طرح وراثت کا کسی کے وصیت کے دین کا دعویٰ کرنا۔

اس میں بہت ساری تفصیلات ہیں جو اصطلاح (امور دعویٰ) میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

(۱۱) امور عام حق کا دعویٰ کرنے سے قضاء مانع بنتا ہے، ورنہ نہیں، اور صورت حال یہ ہو کہ اگر اس کو اپنے حق کا علم ہو جائے تو امر نہیں کرے گا، جیسا کہ فتاویٰ ہوا ہے میں ہے بین شرط قضاء کی میں ہے فتویٰ اس پر ہے کہ اگرچہ اس کو اپنے حق کا علم نہ ہو پھر بھی قضاء اور یا نہ (انہوں طرح) امر ادا ہو جائے گی، اور شافعیہ کے نزدیک اگر اس کو یا میں بری کرے اور اثرات میں نہیں تو انہوں جگہ بری ہو جائے گا، کیونکہ اثرات کے مقام ان کے مقام پر مبنی ہیں، اور یہی مالکیہ کے دو قول میں سے ایک قول ہے جن کو قاضی نے مسم کی شرح میں لکھا ہے (۱)۔

#### اسقاط کا اتم ہو جانا:

۶۷۔ اسقاط کے کچھ ارکان ہیں، اور ہر رکن کی مخصوص شرطیں ہیں، اگر ان شرطوں میں سے ایک بھی شرط جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے، معدوم ہو جائے تو اسقاط باطل ہو جائے گا، یعنی اس کا حکم باطل ہو جائے گا، مانند نہیں ہوگا، مثال کے طور پر ساقط کرنے والے کے سلسلہ میں یہ شرط ہے کہ وہ بالغ، عاقل ہو، اس لئے اگر اسقاط کا تصرف کرنے والا بچہ یا مجنون ہو تو اسقاط صحیح اور مانع نہیں ہوگا۔

اور اگر اسقاط کا تصرف حکم شریعت کے منافی ہو تب بھی تصرف باطل ہوگا اور اسقاط سے ساقط نہیں ہوگا، جیسے ولایت کا قاطع ہو جانا اللہ میں سے کسی حد کا اسقاط۔

اسی طرح اسقاط ایمان پر لاکو میں ہوتا، اور ان کا اسقاط باطل مانا جاتا ہے، اسی لئے اس کو فقہاء نے اسقاط ضمان کے معنی میں لیا ہے۔ کبھی اسقاط صحیح ہوتا ہے لیکن مسقط عنہ اس کو رد کرتا ہے اس لئے

(۱) ۱۔ شفاء ابن نجیم ص ۲۲۳، ۲۶۵، مجمع البحیل ص ۳۰۹، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴،

وہ حنیف و غیرہ کے نزدیک باطل ہو جاتا ہے، جو اس بات کے قائل ہیں کہ قطاروں نے سے رد ہو جاتا ہے، اور اس قاعدہ کے تحت (بھی اسقاط باطل ہو جاتا ہے) جو حنیف نے دیکھا ہے، قاعدہ یہ ہے کہ: جب کوئی شی باطل ہو جاتی ہے تو اس کے ضمن میں وہ جو شی بھی باطل ہو جاتی ہے چنانچہ اس نے قاعدہ عقد کے ضمن میں اس کو رد کیا ہو تو ایسا بھی ناجائز ہوگا (۱)۔

اس میں سے کچھ مسائل گزشتہ بحثوں میں آچکے ہیں۔

## اسکار

تعریف:

۱- اسکار لغت میں ”اسکرہ الشراب“ کا مصدر ہے، اور ”اسکر، یسکر، سکر“ باب تعب سے ہے، اور سکر اس کا اسم ہے، یعنی پینے نے اس کی عقل کو زائل کیا (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں اس کا مہیوم ہے کسی ایسی چیز سے عقل کو (حک دینا) (۲) جس میں حد درجہ سرور ہو، جیسے شراب۔ جمہور کی رائے میں ”اسکار“ کا معیار یہ ہے کہ اس کا کلام غلط ملط ہونے لگے، اور اس کی اشیا ننگوں یاں پر مشتمل ہو، اور چنے کپڑے دھڑلے کے کپڑے کے ساتھ مل جانے پر فرق نہ کر سکے اور نہ چنے جوتے اور دھڑلے کے جوتے میں تمیز کر سکے، یہ معیار لوگوں کی اکثریت کو نظر میں رکھتے ہوئے ہے (۳)۔ اور لام ہو حنیفہ نے کہا ہے: ”اسکران“ (نشے میں گرفتار شخص) وہ ہے جو آسمان و زمین اور مرد و عورت میں امتیاز نہ کر سکے، دیکھئے: اصطلاح ”شریہ“۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اغواء (بے ہوشی):

۲- اغواء ایسی بیماری ہے جو عقل کے غلبہ ہو رہی رہنے کے

(۱) المصباح البیرونی: (سکر)۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۳۴ طبع بلاق۔

(۳) فتاویٰ ہندیہ ج ۲ ص ۱۵۹ طبع مکتبۃ اسلامیہ جامعہ المدنی مع اشراج

آخر ج ۲ ص ۵۳۲ طبع دارالعارفۃ متحدہ لکھنؤ ج ۲ ص ۳۴ طبع اول ایسی ۱۸۳۳

لاشہ لاس کیم ج ۱ ص ۵۶۵ ج ۲ ص ۵۶۵ ج ۳ ص ۵۶۵ بحث کے ساتھ مراجعہ

## اسکار ۳-۶، اسکان

بہاؤ وقت ہر کون کے کام سے روک دیتی ہے (۱)۔

کے ضمن میں، خمریت کے «صاف»، «شراب پینے»، لے پر حدی  
ملت کو یان کرتے ہفت، «مرق میں حرز پر» کار کے اثرات کے  
یان میں ہوئی۔

ب- تخذیر (سُن کرنا):

۳- تخذیر طرب ہر دور کے احساس کے بغیر عقل کے عمل کو روکنے کو  
کہتے ہیں۔

ج- تقصیر (جسم میں ڈھیلا پن پیدا کرنا):

۴- مقرر وہ ہے جو اعضاء میں کمزوری اور جسم میں شدید ڈھیلا پن  
پیدا کرے، اس کی حدت پر رکھا ہے۔

## اسکان

دیکھئے: «سی»۔

جہاں حکم:

۵- اس چیز میں استعمال جو (شے) پیدا کرتے ہیں حرام ہے  
حد کا مستوجب ہے بشرطیکہ حد کو مانتا کرے، ملا کوئی شہ نہ ہو، بین  
ہام ابو حنیہ کے یہاں شراب نفس کی بنیاد پر حرام ہے، اس کی  
تلیس و تیسرے مقدّر پینے، لے پر حد جاری کی جائے گی، بین  
غیر شراب حرام میں ہے، اس کے پیے، لے پر اسی کے قدر حد  
جاری کی جائے گی جتنی پی کر وہ با فعل شے میں جتا ہوا ہو، اس کی  
تفصیل مطالع (شریہ) میں دیکھی جاسکتی ہے۔

مکر (شے) کا ثقلی، فعلی تصرفات جیسے طاق، شراب، فرغت  
کے معاد، رت، رت، رت، رت (بات چیت) میں بھی ہوتا ہے، اس  
عورس بیت میں اس کا اعتبار کرتے ہوئے اس کو اصولی ضمیمہ  
حد میں دیکھا جاتا ہے۔

بحث کے مقدمات:

۶- کار کے موضوع پر بحث حد شراب میں، کار کے ضابطے پر ننگو  
(حاشیہ اس ملاحظہ فرمائیے ۲۲۶/۲ طبع بلاق۔)





اور ایمان کا لفظ تمام کتب میں آیا جائے تو اس سے مراد عقیدہ قلبی، اللہ تعالیٰ، اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں، اس کے پیغمبروں اور یوم آخرت کو صدق دل سے ماننا، اور اس پر یقین رکھنا ہوتا ہے کہ یہ سب سچ ہے جو کچھ ہے وہ سب خوشہ تقدیر کے موافق ہے۔

## اسلام

متعلقہ الفاظ:

الف- ایمان:

۲- اسلام کی تعریف کے ذیل میں یہ بات گزر چکی ہے۔ تبہ اسلام اور ایمان کے ساتھ مل کر استعمال کی صورت میں اس کا معنی کیا ہوگا؟ یہی تفصیل ایمان کے لفظ میں بھی ہوگی۔ ایمان کے منفی استعمال کی صورت میں اس سے رسول اکرم ﷺ کی لائی ہوئی شریعت کی تصدیق قلبی، زبان سے قرار دینا اور اس پر عمل کرنا مراد ہوگا۔ جب ایمان کا لفظ اسلام کے لفظ کے ساتھ ذکر کیا جائے تو اس کا معنی صرف تصدیق قلبی ہوگا (۲)، جیسا کہ حضرت جبریل علیہ السلام کے سوال و ابی حدیث میں آیا ہے، وہ حدیث یہ ہے: ”عن عمر بن الخطاب قال: ”بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ ذات يوم، اذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب، شديد سواد الشعر، لا يرى عليه أثر السفر، ولا يعرفه منا أحد، حتى جلس إلى النبي ﷺ، ففسد ركبته إلى ركبته، ووضع كفيه على فخذيه، وقال: يا محمد أخبرني عن الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً قال صدقت قال فحببا له بماله وبصدقه،

تعریف:

۱- لغت میں اسلام معامت کرنے، جھکنے، صلح یا دین اسلام میں داخل ہونے کے معانی میں مستعمل ہے۔ اسلام کا لفظ بھی ”اسلاف“ یعنی عقیدہ (۱) کے مفہوم میں بھی استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: میں نے نبی شخص سے بیس صاع میں سلم کا معاملہ کیا ہے، یعنی اس سے نقد قیمت کے ذریعہ اوصار سامان خریدے۔

جہاں تک شریعت کی اصطلاح میں اسلام کے معنی کا تعلق ہے تو یہ اس کے تباہ لفظ ایمان کے ساتھ مستعمل ہونے کی وجہ سے مختلف ہوتا ہے۔

چنانچہ لفظ اسلام کے تباہ مذکور ہونے کی صورت میں ”دین اسلام“ میں داخل ہونا ایسا بدعت ہوگا، ”دین اسلام“ مراد دین میں داخل ہونے کا مصدب یہ ہے کہ بعد اس چیز کی اجازت میں جسے نبی کریم ﷺ نے کر مبعوث ہوئے، اللہ کی فرمانبرداری کرے، یعنی زبان کے ذریعہ کلمہ کا اقرار، دل سے اس کی تصدیق اور اعضاء کے ذریعہ عمل۔

۲- لفظ اسلام ایمان کے ساتھ ذکر کیا جائے تو اس سے اعضاء کے ظاہری اعمال یعنی قول و عمل مراد ہوں گے جیسے شہادتین، نماز اور اسلام کے تمام ارکان۔

(۱) جامع العلوم والحکم ص ۲۶، ۲۷ طبع دار المعرفہ۔

(۲) حوالہ بالا۔

(۳) لسان العرب، المعجم المفرد لغت العربی (م)

قال فاحبرني عن الإيمان، قال - أن تؤمن بالله، وعلائكته  
وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره  
وشره، قال صدقت (۱) (حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی  
ہے کہ: ایک دن ہم لوگ نبی ﷺ کی مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے کہ  
چانک ایک شخص (مجلس میں) آیا، جس کے کپڑے بہت نیا، وغیرہ  
وہ بے بہت سیادہ تھے نہ اس پر سہلی کوئی ملامت تھی۔ اور نہ ہم میں  
سے کوئی اسے پچھا تا تھا یہاں تک کہ وہ آپ کے اتنا قریب آئیگا  
کہ رسول اکرم ﷺ کے گھٹنوں سے اپنے گتے ملا۔ یہ۔ اور اپنے  
دونوں ہاتھ پٹی دونوں رانوں پر رکھے، اور کہا: اے محمد ﷺ! مجھے  
اسلام کی حقیقت سے آگاہ فرمائیے، نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:  
مسلم یہ ہے کہ تم اس بات کا قرا کر دو کہ سوائے ایک خدا کے کوئی اور  
معبود نہیں ہے، و محمد ﷺ، خدا ہے، اللہ کے پیغمبر ہیں، تمہارے طور پر  
دکرو، زکاۃ ادا کرو، رمضان شریف کے روزے رکھو، اور روزہ روزہ  
ہو تو حد کے گھر کا حج بھی کرو، اس شخص نے کہا: آپ بے نی  
فرمائیے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہمیں اس شخص پر تعجب ہوا کہ یہ  
(پہلے تو) آپ ﷺ سے دریافت کرتا ہے، پھر (خود ہی)  
آپ ﷺ کے جواب کی تصدیق کرتا ہے۔ پھر اس نے عرض کیا  
(اے محمد ﷺ!) یان کی حقیقت سے مطلع فرمائیے: آپ ﷺ  
سے فرمائیے (یان یہ ہے کہ) حد، اس کے فرشتوں، اس کی آیتوں،  
اس کے رسولوں اور قیامت کو صدق دل سے مانو، اور اس بات پر یقین  
کرو کہ ہر بھلا، جو کچھ ہے وہ سب غوثہ تقدیر کے بموجب ہے، یہ بن کر  
اس شخص سے بہا آپ سے ہی فرمائیے۔

(۱) حضرت جبریل کے سوال سے متعلق حدیث کی روایت مسلم نے حضرت عمر بن  
الخطابؓ سے کی ہے (صحیح مسلم تصحیح محمد فواد عبدالمبارک ۱/۳۶۳ ۳۷۳ طبع عیسیٰ  
محکم ۱۳۷۳ھ ک)

انبیاء سابقین اور ان کے قبیحین کی باتوں پر سہم کا طریق:  
۳- اس سلسلہ میں علماء کا اختلاف ہے، بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ  
اسلام کا اطلاق سابقہ باتوں پر بھی ہوگا ان حضرات کا استدلال اللہ  
تعالیٰ کے ارشاد سے ہے: "شَوْعَ لَكُمْ مِنَ الْمَلِئِ مَا وَضَىٰ بِهِ  
نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَضَيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ  
وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ" (۱) (اللہ نے  
تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا، جس کا اس نے نوح کو حکم دیا تھا، اور  
جس کو ہم نے آپ کے پاس وحی کیا ہے اور جس کا ہم نے ابراہیم اور  
موسیٰ اور عیسیٰ کو بھی حکم دیا تھا، یعنی یہ کہ اس دین کو قائم رکھنا، اور اس میں  
تفرق نہ کرنا) (۲) آیات سے بھی استدلال کیا ہے۔

۴- علماء کا خیال یہ ہے کہ اس آیت میں سابقہ باتوں کو اسلام کے  
ساتھ نہ منصف نہیں آیا یا ہے بلکہ صرف جبرائیل کو اس سے موصوف  
ایا گیا ہے، اور اس امت کو یہ شرف بخش آیا کہ اس کے احرار  
اکرام کے لئے اسے اس صنف کے ساتھ منصف کیا گیا جس کے  
ساتھ امیاء اکرام کو منصف کیا گیا۔

امت محمدیہ کو لفظ "اسلام" کے ساتھ مخصوص کرنے کی وجہ یہ ہے  
کہ اسلام اس امت کے ساتھ مخصوص عبادات پر مشتمل شریعت کا نام  
ہے، یعنی حج، قحہ، زکات، روزہ، جناہت کا غسل، اور جہاد  
وغیرہ، یہ اور اس قسم کے دیگر بہت سے احکام اس امت کے ساتھ  
مخصوص ہیں، اور غیر امتوں پر فرض نہیں کئے گئے، یہ صرف انبیاء پر  
فرض کئے گئے۔

اس معنی (یعنی یہ کہ اسلام کا لفظ امت محمدیہ کے ساتھ مخصوص  
ہے) کی تاکید اللہ تعالیٰ کے قول: "مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ  
مَعَكُمْ الْمُسْلِمِينَ" (۲) (تم اپنے باپ ابراہیم کی ملت (پر تمام

(۱) سورہ شوریٰ ۱۳۸

(۲) سورہ حج ۷۸

## اسلام ۴-۵

راہِ دوامِ اسلام جوہِ اس شریعت کو شامل ہے جس کے ساتھ اللہ نے اس نبی کو دعوت کیا تو وہ اس امت کا اسلام ہے جو گزشتہ پیغمبروں میں سے کسی بھی پیغمبر کی قبیح ہے۔

اس اساس اور بنیاد پر قرآن کریم کی اس تمام ہیئت کا مفہوم سمجھنا ممکن ہے جن میں قرآن کریم نے اسلام کا لفظ و غیر اہتوں کے حق میں استعمال کیا ہے، یا تو ان آیات میں اسلام سے اس کے لغوی معنی جس کا مادہ مسلم ہے، کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، یا اس معنی کی طرف اشارہ مقصود ہے جو ان تمام آسمانی شریعتوں میں مشترک ہے جن کو لے کر تمام انبیاء اللہ تعالیٰ کی طرف سے مبعوث کئے گئے، اور اسی مفہوم کی طرف قرآن کی بے شمار آیات میں اشارہ کیا گیا ہے، ان میں سے اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ" (۱) (اور یقیناً ہم نے ہر امت میں ایک پیغمبر بھیجا ہے کہ اللہ کی عبادت کرو اور شیطان (کی راہ) سے بچو)۔

سابقہ تصرقات میں اسلام لانے کا اثر:

۵- اصل یہ ہے کہ غیر مسلموں کے تصرقات، چاہے مسلمانوں کے ساتھ ہوں یا نہ ہوں، ان کے ساتھ وہ سب صحیح ہیں، سو اسے ان تصرقات کے جس کو اسلام نے باطل قرار دیا ہے، جیسا کہ فقہ کے مختلف ابواب میں معلوم ہوتا ہے۔ اگر اسلام میں خلل ہونے والے شخص نے چار سے زیادہ ثنائی کی ہو یا ایسی عورتوں کو یک ساتھ اس نے اپنے نکاح میں جمع کیا ہو جس کا جمع سا حرام ہے جیسے وہ نہیں تو ایسی صورت میں اس شخص پر واجب ہوگا کہ چار سے زائد عورتوں کو یا وہ بہنوں میں سے

رہو) کسی نے تمہیں مسمیٰ قرار دیا) سے ہوتی ہے۔ "ہو" کی خمیہ علماء مختلف ہیں اس میں اہم حکم عدیہ اسلام کی طرف لوٹ رہی ہے، اس سے کہ ہماری ہیئت "دینا واجعتا مسلمین لک ومن خدیتا ائمتہ فسنمہ لک" (۱) (اے پروردگار ہم وہوں کو اپنا فرمانبردار بناوے اور ہماری نسل سے ایک فرمانبردار امت پیدا کر) میں ان کا قول گذر چکا ہے۔ اس آیت میں انہوں نے اپنے لئے اور اپنے بڑے کے (یعنی) کے لئے پھر اپنی وراثت میں سے امت کے لئے "مسلمان" ہونے کی دعا مانگی اور وہی امت ہے چنانچہ اسوں نے فرمایہ: "دینا وانعت فیہم رسولاً فیہم" (۲) (اے ہمارے پروردگار! میں ایک پیغمبر نہیں میں سے بھیج)۔ پروردگار محمد ﷺ ہیں، چنانچہ اللہ نے ان کی دعا قبول فرمائی اور محمد ﷺ کو ان کی طرف مبعوث کیا اور ان کا نام مسلمان رکھا (۳)۔

اگر صرف اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت کے مادہ کسی دوسری امت کو "اسلام" کے ساتھ موسوم نہیں کیا ہے، اور امت مسلمہ کے علاوہ کسی اور امت کے بارے میں نہیں سنا گیا کہ اس نام سے اس کا ذکر کیا گیا ہو۔

۴- نام اس ہیئت کا قول ہے کہ (۴) لوگوں کا اس میں اختلاف ہے کہ جو امتیں پہلے گذر چکیں، یعنی حضرت موسیٰ اور حضرت جیسی نبی متیں کیا وہ مسلمان ہیں یا نہیں؟ یونکہ ما جوہ اسلام جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے محمد ﷺ کو مبعوث فرمایا، جو قرآن کی شریعت پر مشتمل ہے اس پر تو صرف امت محمدیہ ﷺ قائم ہے اور اب مطلق اسلام بولنے کی صورت میں یہی اسلام مراد ہوتا ہے۔

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۰۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۲۹۔

(۳) ترویج صحیح جلد ۱ صفحہ ۱۲۶۔

(۴) مجموعہ ترویج ابن تیمیہ ص ۳۳ طبع المکتبۃ العلمیۃ الاسودیب

ایک بہن کو اپنے نکاح سے الگ کر دے۔ قرآنی (۱) نے اس پر نبی ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ جب نیا ان اسلام لائے تو ان کے نکاح میں دس عورتیں تھیں، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: ”امسکوا بها وفارق مساویہا“ (۲) (چار کو اپنے نکاح میں رکھ کر باقی عورتوں کو علاحدہ کر دو) اور کیا اس پر لازم ہوگا کہ پہلے جن چار عورتوں سے اس نے شادی کی تھی ان کے علاوہ عورتوں کو الگ کرے، یا نہ میں سے جن کو چاہے الگ کر دے؟ اس میں اختلاف ہے جس کی تفصیل اس کے باب میں دیکھی جائے، اسی طرح کا اختلاف وہ بہنوں میں سے ایک بہن کی علاحدگی کے مسئلہ میں بھی ہے۔

گر کافر میوں بیوی ایک ساتھ اسلام میں داخل ہوں، چاہے دخول (عورت کے ساتھ ہم بستری) سے قبل، دونوں نے اسلام قبول کیا ہو یا دخول کے بعد وہ دونوں اپنے نکاح (حالت غریب سے گئے نکاح) پر قائم رہیں گے، اس میں اہل علم کے درمیان اختلاف نہیں ہے (۳)۔

اگر کتابی عورت کا شوہر دخول سے پہلے یا دخول کے بعد اسلام قبول کر لے یا، دونوں ایک ساتھ اسلام قبول کر لیں تو اس صورت میں نکاح اپنے حال پر باقی رہے گا، چاہے شوہر کتابی ہو یا غیر کتابی، یونکہ مسلمان کے لئے کسی کتابی عورت سے ابتداً نکاح کرنا درست ہے تو اسے باقی رکھنا بدرجہ اولیٰ درست ہوگا اس میں تبدیلی عورت سے نکاح کے جواز کے کالمیں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔

لیکن اگر کتابی عورت نے اپنے شوہر سے پہلے اور دخول سے قبل اسلام قبول کر لیا تو فوری تفریق واقع ہو جائے گی، چاہے اس کا شوہر کتابی ہو یا غیر کتابی، اس لئے کہ کسی کافر کے سے مسلمان خاتون سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے، دین الہیہ رکاتوں ہے کہ: ”اس پر تمام اہل علم کا جن کا قول مجھے یاد ہے اجماع ہے“ ”مگر یہ ہے کہ اگر یہ واقعہ دارالاسلام میں پیش آئے تو اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ کا اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک میوں بیوی میں تفریق اس وقت ہوگی جب شوہر کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا اور وہ اس کو قبول کرنے سے انکار کر دے۔

اگر ان دونوں نے دخول کے بعد اسلام قبول کیا تو اس کا حکم وہی ہوگا جو بہت پرست رہیں میں سے ایک کے اسلام قبول کرنے کی صورت میں ہوتا ہے جس کی تفصیل آگے تری ہے:

۶۔ اگر بہت پرست یا مجوزی رہیں میں سے ایک نے یا اس کتابی نے جس کا نکاح اس بہت پرست عورت سے یا مجوزیہ سے تھا دخول سے قبل اسلام قبول کر لیا تو (ان تمام صورتوں میں) اس کے اسلام قبول کرنے کے وقت ہی سے فوراً دونوں کے درمیان تفریق واقع ہو جائے گی، اور یہ تفریق قطع کے حکم میں ہوگی، طلاق کے حکم میں نہیں، یہ امام احمد اور امام شافعی کا مذہب ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ تفریق فوراً نہیں ہوگی، بلکہ اگر وہ دونوں

(۱) المفروق ۳۹۱۔

(۲) حضرت عید بن کی حدیث ہے ”امسک...“ کی روایت احمد بن حنبل اور ابن ماجہ سے اس معنی کے ساتھ حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ نے اسے صحیح قرار دیا ہے، بخاری، ابوداؤد اور ابویوسف نے اسے مطول قرار دیا ہے، ابن کثیر نے صحابی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اس لہجہ کے رجال شیخین کی شرط کے مطابق ہیں لیکن امام بن حنفیہ فرماتے ہیں کہ میں نے امام بخاری کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے پھر انہوں نے فرمایا کہ امام بخاری نے جو کچھ ذکر کیا ہے وہ غلط نہیں ہے، احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اسے صحیح قرار دیا ہے (مسند احمد بن حنبل شیخین احمد بن حنبل اور ابن ابی شیبہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے) (۳) طبع دار المعارف مصر ۱۳۵۰ھ تحت ۱۱۸۲۳۲۸۲۸۲۸ طبع مستطی بنی بن ماجہ شیخ محمد بن ابی سعید الباقی ۱۲۸۸ھ، طبع اسلام ۱۳۲۸ھ طبع معطی بنی بن ماجہ شیخ محمد بن ابی سعید الباقی ۱۲۸۸ھ، طبع ۱۳۸۸ھ (کرہ المکتب الاسلامی)۔

(۳) معنی ۵۳۳۔

## اسلام ۷

۱۔ ہر تفریق کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا، امام ابوحنیفہ کا یہی قول ہے، جیسے امام ابوحنیفہ کا قول دخول سے قبل زمین میں سے کسی ایک کے اسلام قبول کرنے کی صورت میں ہے، لیکن اگر عورت، اور اعراب میں ہو، اور انتظار کی مدت جو تین ماہ یا تین حیض ہے، گزر جائے تو تفریق واقع ہو جائے گی، اور اس کے بعد اس پر عدت واجب نہیں ہوگی، چونکہ حربہ (اور اعراب میں رہنے والی عورت) پر عدت واجب نہیں ہوتی ہے۔

۲۔ اگر عورت نے اسلام قبول کر لیا پھر ہمارے پاس دارالاسلام میں ہجرت کر کے آئی، اور یہاں اس کو تین یا چار حیض آیا تو اسی طرح امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس پر عدت واجب نہیں ہوگی، لیکن صاحبین کہتے ہیں کہ: اس پر عدت واجب ہوگی (۱)۔

کافر اگر مسلمان ہو جائے تو اسلام کے قبل کے واجبات میں سے اس کے ذمہ کیا لازم رہے گا؟

۱۔ امام قرانی کہتے ہیں: کافر اگر اسلام قبول کر لے تو اس کے مختلف احوال میں، اس کے ذمہ مسلمانوں کی قیمت، اس کی رقم، اور ان قرضوں کی ادائیگی جو اس نے لئے تھے، اور اس قسم کی دوسری چیزیں لازم ہوں گی، اور اگر وہ حربی ہو تو اس پر انسانی حقوق میں سے تفصیل واجب نہیں ہوگا، نہ غصب، نہ دہر، نہ لوٹے ہوئے سامان کی واپسی اس پر واجب ہوگی، اور اگر اسلام سے قبل وہابی رہا ہو تو قلم مکتوم، ورنہ لیٹا، یعنی لازم ہوگی، چونکہ اس نے عقد و مدہ کے رعبہ لازم آنے والی چیزیں پر اس نے رضامندی ظاہر کی، اس کے برخلاف حربی نے کسی چیز پر رضامندی ظاہر نہیں کی، اسی لئے ہم نے (اسلام لانے کی صورت میں) اس سے غصب کردہ، لوٹی ہوئی اور

میں بیوی دارالاسلام میں ہوں گے تو ہمارے کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا، پھر اگر وہ اسلام قبول کرنے سے انکار کرے تو اس وقت تفریق واقع ہوں، اور اگر وہ اسلام قبول کر لے تو رشتہ نکاح برقرار رہے گا، اور اگر وہ اس واقعہ میں ہوں تو تفریق نہیں ہوگی، یا تین مہینہ گزرنے پر موقوف ہوں، اور یہ بطور عدت کے نہیں ہے، پھر اگر اس مدت میں دوسرا اسلام قبول نہ کرے تو تفریق واقع ہو جائے گی۔

۲۔ امام مالک کہتے ہیں: اگر عورت مسلمان ہو تو مرد کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا، پھر اگر وہ اسلام قبول کر لے (تو نکاح باقی رہے گا) ورنہ تفریق واقع ہو جائے گی، اور اگر شوہر مسلمان ہو تو فوراً تفریق واقع ہو جائے گی (۲)۔

۳۔ بہت پرست یا مجوسی زمین میں سے کسی ایک سے یا تباہی کی بیوی نے دخول کے بعد اسلام قبول کر لیا تو اس مسئلہ میں میں تطہارے نظر میں:

۱۔ نقطہ نظر یہ ہے کہ تفریق عدت کے گزرے پر موقوف ہوگی، لہذا اگر دوسرے تفریق سے عدت کے گزرے سے قبل اسلام قبول کر لیا تو وہ دونوں نکاح پر باقی رہیں گے، اور اگر دوسرے سے اسلام نہیں قبول کیا یہاں تک کہ عدت گزرے تو اس صورت میں تفریق اسی وقت سے واقع ہوگی جب دونوں کے مذہب میں اختلاف ہو، لہذا اگر وہ عدت گزرے کی ضرورت نہیں ہوگی، یہی امام شافعی کا قول، اور امام احمد کی ایک روایت ہے۔

۲۔ دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ: نوری طور پر تفریق واقع ہو جائے گی، امام احمد سے ایک روایت یہی ہے، حسن اور حادہ اس کا بھی یہی قول ہے۔ تیسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ: دارالاسلام میں ہونے کی صورت میں

(۱) انصاری ۷/۵۳۳، ابن ماجہ ۲/۳۹۰

(۲) انصاری ۷/۵۳۲، ۵۵۸، ابن ماجہ ۲/۳۹۰

## اسلام ۸

ہو یا نہ ہو۔

حقوق اللہ اور حقوق العباد میں دو وجہ سے فرق ہے:

ایک یہ کہ اسلام اللہ تعالیٰ کا حق ہے اور عبادات بھی اللہ تعالیٰ کا حق ہیں، لہذا جب انہوں حق ایک ہی جہت سے تعلق رکھتے ہیں تو مناسب یہ ہے کہ ایک کو دوسرے پر مقدم کر دیا جائے اور ایک حق دوسرے حق کو ساقط کرے کیونکہ دوسرا حق حق ساقط کی حیثیت سے حاصل ہے۔

ثلاً انبیوں کا حق ان کی وجہ سے واجب ہوتا ہے اور اسلام ان کا حق نہیں ہے بلکہ اللہ کی وجہ سے یہ حق واجب ہوتا ہے، لہذا مناسب یہ ہے کہ انسانوں کے حقوق حق اللہ کے حاصل ہونے کی وجہ سے ساقط نہ ہوں۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کریم و رحیم، ان کی رحمت عفو و درگزر اور مساوات کی متقاضی ہوتی ہے، جب کہ انسان تکمیل و تکمیل پر مشتمل ہے۔ اس لحاظ سے مناسب یہ ہے کہ اس کے حق کی حفاظت کی جائے اور اس کو باقی رکھا جائے، لہذا (یہاں قیوں کرے کی صورت میں) حقوق اللہ مطلقاً ساقط ہو گئے، خواہ وہ اس پر راضی ہو جیسے نہ ہو، دوسرا قسم یا اس پر راضی نہ ہو جیسے نمازیں، حقوق العباد میں سے صرف وہی حق ساقط ہوگا جس کے ساقط کرنے پر صاحب حق راضی ہو، انہوں تمام میں میں یہی فرق ہے (۱)۔

اسلام میں داخل ہونے کی صورت میں مرتب ہونے والے اثرات:

۸۔ اگر کافر اسلام قبول کر لے تو وہ دوسرے مسلمانوں کی طرح ہو جائے گا اور اسے وہ تمام حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل

زیر دستی حاصل کی ہوئی اور اس قسم کی دیگر چیزیں اس کو ساقط کر دیا۔

لیکن حقوق اللہ کے قبیل کی وہ چیزیں جن کو حاکمات غیر میں ضائع کیا گیا ہو حالت عدم میں لازم نہیں ہوں گی، مثلاً اسلام قبول کرنے والا ذمی رہا ہو، نہ تو اس پر ظہر، زکوٰۃ، یمین، نمازوں کی قضاء اور زکوٰۃ کی ادائیگی واجب ہوں، نہ حقوق اللہ میں سے وہ حق اس پر لازم ہوگا جس کی ادائیگی میں اس نے کوتاہی کی ہوئی، اس کی دلیل نبی کریم ﷺ کا یہ ارشادِ کریم ہے: "الإسلام یحب ما کان قبلہ" (۱) (اسلام ان چیزوں کو ختم کر دیتا ہے جو اس سے قبل ہوں)۔

و فرق کا ضابطہ یہ ہے: حقوق العباد کی دو قسمیں ہیں: ان میں سے ایک قسم وہ ہے جن پر وہ غیر کی حالت میں راضی رہا اور اس قابل سے اس کے مستحق کو دینے پر مہتمم رہا تو یہ حق اسلام کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا، اس لئے کہ اسے اس کا پابند بنانا اسے اسلام سے تنفد بنانے والا نہیں ہے، کیونکہ وہ اس پر راضی ہے، اور جن حقوق کو ان کے مستحق کو دینے پر وہ راضی نہ ہو، مثلاً قتل، غصب وغیرہ تو یہ وہ چیزیں ہیں جن کا ارتکاب اس نے اس ارادہ کے ساتھ کیا ہے کہ وہ انہیں ان کے مستحقین کو واپس کرے گا، لہذا یہ تمام حقوق ساقط ہو جائیں گے، اس سے کہ جن چیزوں میں کے لازم ہونے کا وہ اعتقاد نہیں رکھتا ہے ان کے لازم کرنے میں اسے اسلام سے تنفد کرنا ہوگا، لہذا اسلام کی مصلحت حق و انہوں کی مصلحت پر مقدم رکھی گئی۔

لیکن حقوق اللہ مطلقاً ساقط ہو جائیں گے چاہے وہ اس پر راضی

(۱) حدیث: "الإسلام یحب ما کان قبلہ" کی روایت امام احمد نے غزوہ لقا کے ساتھ حضرت عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے نام مسلم نے "اما عصمت ان الإسلام یوهم ما کان قبلہ" کے الفاظ کے ساتھ اس کی روایت کی ہے (مسند احمد بن حنبل ۳/۱۹۹، تاریخ کردہ المکتب الاسلامی، صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبدالمجید ۱/۱۲۲ طبع عیسیٰ الخلیلی ۱۳۷۴ھ)۔

(۱) لغزوق ۳/۱۸۵، ۱۸۴ طبع دارالمعرف

ہوتے ہیں اور اس پر وہ تمام چیزیں واجب ہوں گی جو مسلمانوں پر واجب ہوتی ہیں، لہذا اس پر احکام شرعیہ جیسے عبادات اور جہاد وغیرہ لازم ہوں گے اور اس پر احکام اسلام جاری ہوں گے، مثلاً ولایات عامہ جیسے امامت، قضاء و تدبیر ولایات خاصہ جو مسلمانوں پر نفع ہوتی ہیں، ان دونوں کی ذمہ داری لینا اس کے لئے مباح ہوگا۔

احکام شرعیہ مثلاً عبادات، جہاد وغیرہ سے متعلق اسلام لے کر مرتب ہونے والا اثر:

۹۔ کافر حالت کفر میں شروع شرعیہ کا مخاطب اور مکلف ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں امام نووی فرماتے ہیں: مذہب بخاری یہ ہے کہ کفار و فروع شرعیہ کے مخاطب ہیں، چاہے کفر و شرعیہ اور امر کے قبیل سے ہوں یا نہایت کے قبیل سے، اور یہ اس وجہ سے ہے تاکہ آثار میں ان کے عذاب میں زیادتی ہو (۱)۔

۱۰۔ اصول نے احکام کے مباحث میں اس مسئلہ پر تفصیلی گفتگو کی ہے، اس لئے اس کی طرف مراجعت کی جائے۔

اس جب کافر اسلام قبول کر لیتا ہے تو اس کے ذریعہ وہ اپنی جان، اپنے مال اور اپنی مائیت اولاد کی حفاظت کر لیتا ہے، جیسا کہ مشہور حدیث میں ہے: "اموت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا اله الا الله، فمن قالها فقد عصم ماله ونفسه الا بحقه، وحسابه على الله" (۲) مجھے حکم دیا گیا کہ لوگوں کے ساتھ قتال کرو، یہاں تک کہ وہ "لا اله الا الله" (کلمہ) پڑھیں، جس گروہ سے ظلم پڑھ یا تو مجھ سے اپنے مال، اپنی جان کی حفاظت

(۱) شرح مسلم مع مہذبه اصطلاحی ۲/۷۹۔

(۲) حدیث "اموت ان اقاتل..." کی روایت امام بخاری و مسلم نے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے، الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۳/۲۱۲ طبع مستقیم مع تصحیح محمد فواد عبدالمبارکی ۵۲/۱۵۸ طبع عیسیٰ الخلیفی ۱۳۷۲ھ)۔

کر لی، لہذا یہ کہ کسی وجہ سے اس پر کوئی حق عام ہو (مثلاً قصاص وغیرہ) اور اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہوگا، اور دوسری روایت میں ہے: "فبادا ففعلوا ذلک حرمت علینا دماؤہم وأموالہم إلا بحقہا، لہم ما للمسلمین، وعلیہم ما علی المسلمین" (۱) (جب وہ یہ کر لیں گے تو ہمارے دھرم پر ان کا خون اور مال حرام ہو جائے گا سوائے ان کے حق کے، ان کو بھی وہ حقوق حاصل ہوں گے جو مسلمانوں کو حاصل ہوتے ہیں، اور ان پر بھی وہ ذمہ داریاں ہوں گی جو مسلمانوں پر ہوتی ہیں)، اس سے ثابت ہوا کہ یہ عصمت جان کے لئے اصلانہ اور مال کے لئے عصمت نفس کے تابع ہو کر ہے، اور اس پر شریعت کے وہ تمام احکام جاری ہوں گے جو مسلمانوں پر جاری ہوتے ہیں اور جو حالت کفر میں کفر کی وجہ سے ممنوع تھے۔

اس کے اور اس کے مسلم رشتہ داروں کے مابین وراثت جاری ہوگی، ان کی موت کی صورت میں یہ ان کا وارث قرار پائے گا اور اس کی موت کی صورت میں وہ لوگ اس کے وارث ہوں گے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: "لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم" (۲) (مسلمان کافر کا وارث نہیں ہوگا اور نہ کافر مسلمان کا وارث ہوگا، اس پر اجماع ہے (۳)۔

(۱) حدیث "فبادا ففعلوا ذلک..." کی روایت ترمذی اور ابو داؤد نے اس لفظ کے ساتھ حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح اور اس سند سے غریب ہے امام بخاری نے اس حدیث کی روایت اس معنی کے ساتھ حضرت انس بن مالک سے نہیں کی ہے (تحتہ) ۱۰۲ طبع استنبول، فتح الباری ۳/۲۱۲ طبع مستقیم۔

(۲) حدیث "لا یرث المسلم الکافر..." کی روایت امام بخاری و مسلم نے حضرت اسامہ بن زید سے مروی ہے (فتح الباری ۳/۵۰ طبع مستقیم، صحیح مسلم تصحیح محمد فواد عبدالمبارکی ۳/۱۳۳ طبع عیسیٰ الخلیفی ۱۳۷۲ھ)۔

(۳) جیسا کہ اس پر تمام مذاہب فقہ کی کتابیں دلالت کرتی ہیں، سوائے مذہب شافعی

اسی طرح وہ پکار رشتہ دار کی وراثت سے محرم ہوگا اور اس کے لئے مسلمان خاتون سے نکاح کرنا حلال ہوگا اور اہل کتاب کے علاوہ مشرک یعنی بت پرست عورت سے نکاح حرام ہوگا۔

اسلام لانے والے کے حق میں شراب اور خنزیر کی مالیت باطل ہو جائے گی، جب کہ اسلام لانے سے قبل اس کے حق میں اس کی مالیت برقرار تھی، اور اس پر تمام احکام شرعیہ لازم ہوں گے، جن میں سب سے مقدم ارکان اسلام نماز، زکوٰۃ، روزہ اور حج ہیں، تمام احکام شرعیہ اصولی اور فرعی طور پر اس پر واجب ہوں گے۔

اسی طرح اس پر جہاد فرض ہو جائے گا، حالانکہ اسلام سے قبل اس سے اس کا مطالبہ نہیں تھا، نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "مات ولم یغزو، ولم یحدث بہ نفسہ، مات علی شعبۃ من لفاق" (۱) (جس شخص کی موت اس حال میں ہوئی کہ اس نے جہاد نہیں کیا اور نہ جہاد کرنے کا خیال اس کے دل میں آیا تو وہ ایک کونہ نفاق کی حالت میں مرا)۔ اس کے پیچھے نماز درست قرار پائے گی، اس کے مرنے کی صورت میں اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اسے غسل دیا جائے گا، کفن پہنایا جائے گا اور اسے مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے گا۔ اس کے علاوہ دیگر احکام اس پر نافذ ہوں گے جن کو ہر مذہب کی کتب فقہ میں کر یا کیا ہے۔

۱۰۔ گری، وی، وی کے ہاتھ اب پانچ فیصد یا پھر ان دونوں نے یا ان میں سے ایک نے سامان پر قبضہ سے پہلے

= کے (مشرع الکبیر الامام القاضی علی جویریۃ رحمہ اللہ) مخطوطہ شرح الکفر لدریافتی ۳۹۲ھ

(۱) حدیث: "مات ولم یغزو ولم یحدث بہ نفسہ..." کی روایت امام مسلم، ابن ماجہ اور امام ابو داؤد نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً کی ہے اور اللہ عزوجل کے ہیں (صحیح مسلم تحقیق محمد عواد عبدالمہدی ۳۸۷ھ طبع عیسیٰ ۱۳۷۵ھ سنن ابی داؤد ۸/۶ طبع المطبعہ المصریہ، سنن ابی داؤد تحقیق محمد بن عبدالحید ۳۸۷ھ، ۱۶۱۵ طبع کردہ المکتبۃ الکبریٰ ۱۳۶۹ھ)۔

اسلام قبول کرنا یا تو بیچ بچ ہو جانے کی، اس سے کہ اسلام قبول کر لینے کی وجہ سے شراب اور خنزیر کی خرید و فروخت حرام ہوگئی، لہذا اشیاء پر قبضہ کرنا اور اس کو حوالہ کرنا بھی حرام ہوگا (۱) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وذروا ما بقی من الزنا" (۲) "ایہ ایمان والو اللہ سے ڈرو اور جو کچھ سودا بچا ہے اس سے چھوڑ دو" سے ثابت ہوتا ہے۔

ان رشد نے کہا ہے کہ: "اس لوگوں نے اسلام قبول کر لیا تو اپنے اسلام کے دیر میں اپنے پاس پہلے سے جمع سود، شراب و خنزیر کی قیمت کو محفوظ کر لیا (۳)، چونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّبَعَهَا فَلَهُ مَا سَلَفَ" (۴) (پھر جس کسی کو نصیحت اس کے پروردگار کی طرف سے پہنچی تھی اور وہ باز آگیا تو جو کچھ پہلے ہو چکا اس کا ہو چکا)۔

اسی طرح اسلام لانے والے پر یہ بھی واجب ہے کہ وہ دارالکفر اور دارالحرب سے ہجرت کر جائے۔

اس رشد نے تحریر کیا ہے: کتاب وسنت اور اجماع سے یہ ثابت ہے کہ جو شخص دارالکفر میں اسلام قبول کر لے، اس کے لئے دارالکفر سے ہجرت کرنا اور دارالاسلام میں جانا واجب ہے، اس کے لئے مشرکین کے درمیان سکونت اختیار کرنا جائز نہیں ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے لئے دارالکفر میں دین کے شعار کو قائم کرنا ممکن نہ ہو یا اسے احکام کفر پر مجبور کیا جائے، اس کی تفصیل اصطلاح (ہجرت) کے دہل میں دیکھی جائے۔

(۱) البدائع ۲/۵۷۷

(۲) سورہ بقرہ ۲۷۸

(۳) مقدمات دین رشد کتاب "النجاة الی ارض العرب" سے یہ عبارت اس حد سے لی گئی ہے جس کی بھی طبیعت نہیں ہوتی ہے۔

(۴) سورہ بقرہ ۲۷۵



## اسلام ۱۱

وہ تصرفات جن کی صحت کے لئے اسلام شرط ہے:

۱۱۔ جن تصرفات و معاملات کی صحت کے لئے اسلام شرط ہے وہ حسب ذیل ہیں:

۱۔ مسلمان خاتون سے نکاح رہا۔

۲۔ مسلمان خاتون کے نکاح کی ولایت۔

۳۔ مسلمان خاتون کے نکاح میں شہاد (کوہ) بننا۔

۴۔ شرکت مفادفہ، جس کی صورت یہ ہے کہ شہادہ، سر مایہ، دین

ور تصرف میں مساوی ہوں، امام ابو یوسف نے اسے مسلم اور دینی

کے مابین بھی درست قرار دیا ہے۔

۵۔ قرآن کریم یا جواں کے معنی میں ہو، اس کی وصیت کرنا، اس

صورت میں جس کے لئے وصیت کی جائے اس کا مسلمان ہونا ضروری ہوگا۔

۶۔ نذر، چنانچہ نذر ماننے والے کا مسلمان ہونا شرط ہے، اس لئے

کہ نذر کا عبادت، قربت ہو نہ دہری ہے، اور ہنر کے عمل کو

عبادت میں کہا جاسکتا، حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کا عام مذہب یہی ہے،

حناہ کے نزدیک کفر کی نذر بھی صحیح ہے، صاحب کشاف لفظائے

تحریر کیا ہے (۱): "نذر کفر کی طرف سے بھی درست ہے، چاہے وہ

نذر عبادت ہی کی کیوں نہ ہو، اس لئے کہ حضرت عمر کی حدیث ہے: "و

فرماتے ہیں: "قلت، یا رسول اللہ! انی کنت بدلت فی

الحاہیة ان اعتکف لیلۃ، فقال النبی ﷺ: لو

بدلتک" (۲) میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں نے

(۱) کشاف القناع، ۲۷۳ طبع ہدایہ۔

(۲) حدیث "أوف بدلتک" کی روایت بخاری، مسلم، ابوداؤد، ترمذی ورنانی

سے حضرت عمر بن الخطاب سے مروی ہے، الفاظ مسلم کے ہیں (فتح

البارق، ۲۸۳ طبع استیعاب، صحیح مسلم شریف، محمد فواد عبدالباقی، ۱۳۷۷ھ طبع

عینی، جلد ۵، ۱۳۷۵ھ جامع اصول، ۵۲۳ طبع کردہ مکتبہ المجلدات)۔

زمانہ جاہلیت میں ایک شب کے عتکاف کی نذر مانی تھی، تو نبی

کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم اپنی نذر پوری کرو۔

۷۔ مسلمانوں کے مابین فیصلہ رہا۔

۸۔ تمام ولایات عامہ جیسے خلافت، وراثت سے متفرق ہونے

والے مناصب، مثلاً ولایت اور لشکروں کی سپہ سالاری، وزارت،

پولیس، مالی، قاز اور محکمہ احتساب کی ذمہ داری، اس کی دلیل

اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: "وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى

الْمُؤْمِنِينَ مِثْلًا" (۱) (اور اللہ کافروں کا جو کچھ مومنوں پر غلبہ نہ

ہونے دے گا)۔

۹۔ سفر میں وصیت کی ضرورت کے علاوہ ایسے مواقع پر بھی

مسلمانوں کے خلاف شہادت، اپنے میں سلام شرط ہے، اس سے

کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ

رَجَالِكُمْ" (۲) (اور اپنے مردوں میں سے دو کو گواہ کر لیا کرو)، یعنی

مسلمان مردوں میں سے۔

امام ابن القیم الجوزیہ حنبلی نے تحریر فرمایا کہ: اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے

کفار کی شہادت کو مسلمانوں کے خلاف سفر میں وصیت کے بارے

میں ضرورت کی بنا پر اپنے اس قول "أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ

أَنْتُمْ حَضَرْتُمْ فِي الْأَرْضِ" (۳) (یا دو کو لو تم میں سے کے علاوہ

ہوں جب تم میں سے سفر کر رہے ہو) کے ذریعہ جارحانہ قرار دیا ہے، پھر

ابن القیم نے کہا ہے کہ: امام احمد قاضی کفر کی شہادت قبول کرنے

کے سلسلے میں اس جگہ ضرورت کی بنا پر ہے، اور یہ حکم سفر و حضر دونوں

میں یکساں ہے، اور اگر یہ کہا جائے کہ کفار کی شہادت ان کی قسموں

کے ساتھ ہے اس معاملہ میں قبول نہ جانے کی جس میں مسلمان نہ

(۱) سورہ بقرہ، ۱۷۱۔

(۲) سورہ بقرہ، ۲۸۲۔

(۳) سورہ بقرہ، ۱۰۶۔

ہوں، تو یہ بھی ایک معقول بات ہوگی، اور کفار کی شہادت علی الاطلاق مسلمانوں کی شہادت کا جملہ قرار پائے گی (۱)۔

ب- دین یا ملت:

۱۲- دین کے معنی لغت و سنت، طریقہ حساب، طاعت اور ملت کے ہیں (۲)۔

دین کا لفظ قرآن کریم میں متعدد معانی کے لئے استعمال ہوا ہے: توحید کے مفہوم میں استعمال ہوا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ" (۳) (یقیناً دین تو اللہ کے نزدیک اسلام ہی ہے)۔

حساب کے مفہوم میں آیا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "الَّذِينَ يَكْتُمُونَ هَيُومَ الدِّينِ" (۴) (جو روزِ اکرام کو چھپاتے ہیں)۔

قلم کے معنی میں استعمال ہوا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "كَذَبَكَ كَذَمَا لِيُؤْسِفَ مَا كَانُوا يَتَّخِذُونَكَ فِيهِ الدُّنْيَا" (۵) (اس طرح کی تدبیر ہم نے یوسف کی خاطر کر دی، (یوسف) اپنے بھائی کو بادشاہ (مصر) کے قانون کے لحاظ سے نہیں لے سکتے تھے)۔

ملت کے معنی میں آیا ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "هُوَ الَّذِي أَوْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ" (۶) (وہ اللہ ہی تو

(۱) اہل حق کی تکمیل کیلئے مسلمانہ شریعت، ص ۱۵۹، ۱۶۱۔

(۲) کتاب المصطلحات، صفحہ نو، ۵۵۲ طبع مشہور۔

(۳) سورہ آل عمران ۱۹۱، نیز آیت کے ذیل میں ۵ حکمہ لغوی مع حواشی ص ۹۴ طبع معطلی، کتاب الوجوه والافعال للعلامة الغزالی۔

(۴) سورہ مطففین ۱۔

(۵) سورہ یوسف ۷۶۔

(۶) سورہ نور ۳۴۔

ہے جس نے اپنے رسول کو مدائمت اور سچے دین کے ساتھ بھیجا، اور اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ" (۷) (یہ ملت مستقیمہ ہے)۔

اور اصطلاحی اعتبار سے، دین کا اطلاق "شریعت" پر کیا جاتا ہے، جیسا کہ عربی کی ملت پر، دین کا اطلاق ہوتا ہے، اور کبھی دین کو ملت اسلام ہی کے لئے خاص طور پر استعمال کیا جاتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ" (۸) (یقیناً دین تو اللہ کے نزدیک اسلام ہی ہے)۔

۱۳- دین کے اہل لغوی معانی اور اس توحید پرستی کی روشنی میں جو اس نے دین کے لفظ کو تکرار کر دیا معانی دین کے مذہب و دین معانی میں جن پر قرآن مشتمل ہے، اختیار کیا ہے دین اور اسلام کے معنی اور مصداق میں عموم و خصوص کی نسبت کے علاوہ ہم کوئی جوہری فرق نہیں پاتے ہیں۔

وہ چیزیں جو انسان کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیتی ہیں: ۱۳- وہ چیزیں جس کے تکرار سے کافر مسلمان قرار پاتا ہے، مسلمان اس کے انکار سے کافر ہو جائے گا (۹) اسی طرح وہ چیز جو مسلم کو کافر کر دیتی ہے، یعنی کفر کا ارتداد یا کفر کا قول یا کفر کا فعل (اس کے ارتکاب سے بھی انسان دائرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے) چاہے ایسا استہزاء یا اعتقاد یا عبادت (۱۰)۔

قاضی ابو بکر دین الہی کی تحریر کرتے ہیں کہ: جس شخص نے کسی ایسے کام کو کیا جو کفار کی خصوصیات میں سے ہو یا کسی ایسے کام کو چھوڑا یا جو مسلمانوں کی خصوصیات میں سے ہو جو اس پر دلائل

(۷) سورہ بقرہ ۱۷۵۔

(۸) شرح مسلم للعلامة مع حاشیہ، قسطنطنیہ، ۲۰۔

(۹) شرح الاقناع للعلامة مع حاشیہ، البحر، ص ۱۱۱۔



تلفظ ضروری ہے، خائف اس شخص کے جو اس کے تلفظ پر قادر نہ ہو، جیسے کوئی گناہ وہ شخص جو اس کی استطاعت اور قدرت نہ رکھتا ہو، جیسے خوف زدہ شخص اور وہ شخص جس کو اچھو لگ گیا ہو اور وہ شخص جسے چانک موت آگئی ہو، ورنہ وہ شخص جس کے ساتھ ایسا نہ ہو جو اس کے سے شہادتیں کے تلفظ سے مائع ہو تو ہم اس کے مذکر کو تسلیم کریں گے بشرطیکہ وہ شخص مائع کے زائل ہو جانے کے بعد اس پر قائم رہے۔ شہادتیں کا تلفظ عربی زبان میں ضروری نہیں ہے۔ یہاں تک کہ جو شخص عربی زبان پر چھٹی طرح قادر ہو اس کے حق میں بھی شہادتیں کے صحیح و غلط عربی زبان میں تلفظ لازم نہیں ہے۔

میں جو شخص محمد ﷺ کی رسالت کو صرف عرب کے ساتھ خاص سمجھتا ہو اس کے سے آپ ﷺ کی رسالت کے عموم کا اقرار کرنا ضروری ہے۔

رباہ شخص جو مسلم ہو، یعنی مسلمانوں کی اولاد میں سے ہو، تو وہ اپنے والدین کے تابع ہو کر مسلمان ہے، اور اسے مسلمان ہی سمجھا جائے گا، چاہے زندگی بھر اس نے شہادتیں کا تلفظ نہ کیا ہو، اور بعض علماء نے اس پر بھی کم سے کم زندگی میں ایک مرتبہ شہادتیں کے تلفظ کو واجب قرار دیا ہے۔

۱۔ جمہور محققین کا مذہب یہ ہے کہ مہمابینہ بین اللہ و مطلق ایمان فی صحت کے لئے قصد یتقینی کافی ہے، اور شہادتیں کا اقرار صرف اس پر وثیقہ حکام کے اجماع کے لئے شرط ہے، اور اس پر غر کا حکم نہیں لگایا جائے گا، مگر صرف اس صورت میں جب کہ اس کی طرف سے کوئی ایسا فعل پیدا جائے جو اس کے کفر پر دلالت کرے، جیسے جوں کو جہود

(۱) اہل شریعت علی صحیح بخاری ۱۰۳، الاحیاء البقری ۱۱۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

لہذا اسلام کا حکم ظاہر میں شہادتیں کی چیز کے رعب ثابت ہوگا جو شہادتیں کے معنی پر دلالت کرے، تاکہ شریعت کے وہ احکام جو اس کے لئے ہیں یا جو اس کے ذمہ میں ہیں اس پر قائم کئے جائیں، جیسا کہ تفصیل آگے آ رہی ہے (۱)۔

حدیث شریف میں حضرت شریہ بن سوید ثقفی سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں: "قلت یا رسول اللہ! ان امی اوصت ان اعتق عنہا دلیۃ مؤمنۃ، و عندی حجارۃ سوداء مویۃ افاعتقہا؟" قال: ادعہا، فدعوتہا فجاءت فقال: من ربک؟ قالت: اللہ، قال: فمن انا؟ قالت: رسول اللہ، قال: اعتقہا فابہا مؤمنۃ" (۲) (میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میری ماں نے وصیت کی ہے کہ میں اس کی طرف سے مسلمان غلام آراؤں، اور میرے پاس ایک کالی ٹوب کی رہنے والی لونڈی موجود ہے، یا میں اسے آراؤں، من؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اس لونڈی کو بااد میں لے آئے بلایا، وہ آئی، تو نبی کریم ﷺ نے اس سے فرمایا: تمہارا رب کون ہے؟ اس نے کہا: اللہ، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: میں کون ہوں؟ اس نے کہا: آپ ﷺ اللہ کے رسول ہیں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ: سے آراؤ، یہ مومنہ ہے)۔ امام نووی نے تحریر کیا ہے (۳): اہل سنت محدثین، فقہاء، و

(۱) اشرح الکبریٰ علی المجموع للشیخ الفاتی (مخطوط)، شرح ابن حجر علی لاریس: حدیث اثنی عشر، حدیث جبرئیل کی حدیث میں۔

(۲) حدیث شریہ بن سوید ثقفی کی روایت جو دہود اور نسائی سے کی ہے الفاظ دہود کے ہیں، امام دہود کہتے ہیں کہ خالد بن عبد اللہ نے اسے مرسل ذکر کیا ہے و شریہ کا ذکر نہیں کیا ہے عبد القادر لا دہود و قتل جامع الاصول نے کہا ہے اس کی سند حسن ہے (معجم المجدد ۳۷۷ طبع الہدایہ سنہ ۱۲۵۲ھ) ۲۵۲ تا ۲۵۳ کردہ المکتبۃ النجاریہ جامع الاصول تحقیق عبد القادر لا دہود ۲۵۲ تا ۲۵۳ ۲۵۴ تا ۲۵۵ کردہ مکتبۃ النجاریہ)۔

(۳) شرح مسلم ۲۰۱۔

مشکملین کا اس پر اتفاق ہے کہ وہ مومن جس کے بارے میں یہ حکم لگایا جائے گا کہ وہ اہل قبلہ میں سے ہے اور ہمیشہ جہنم میں نہیں رہے گا، اس سے مراد وہ شخص ہے جو دینِ اسلام پر ایسا اعتقاد اور یقین رکھتا ہو جو شکوک سے خالی ہو ورنہ وہ جس کا تلفظ رہے۔

۱۸۔ اس نے سب وہ باتیں جن میں سے کسی ایک پر اکتفاء یا تہویہ اہل قبلہ میں سے نہیں ہوگا، والا یہ کہ وہ اپنی زبان میں کسی ظلم کی وجہ سے اس کے تلفظ سے عاجز ہو یا فوری طور پر موت واقع ہو جانے کی وجہ سے یہ کسی وجہ سے وہ شہادتین کے تلفظ پر قادر نہ ہو تو اس صورت میں وہ ”مومن“ سمجھا جائے گا۔

شہادتین کے تلفظ کی صورت میں یہ شرط نہیں ہے کہ وہ یہ سب باتیں اس دین سے بری ہوں جو اسلام کے مخالف ہے، البتہ ان کفار میں سے ہو جو ہمارے سرور محمد ﷺ کی رسالت کو عرب کے ساتھ خاص سمجھتے ہوں، تو یہی صورت میں اس پر اسلام کا حکم اسی وقت لگے گا جب وہ اس دین سے اظہارِ برادرت کرے، اگر کسی شخص نے صرف ”لا اِلهَ اِلاَ اللہ“ پر کتفا کیا اور ”محمد رسول اللہ“ نہیں کہا تو عام شافعی کا مشہور مذہب اور دیگر علماء کا مذہب یہ ہے کہ وہ مسلمان نہیں ہوگا، اور ہمارے بعض اصحاب شافعیہ کا قول یہ ہے کہ وہ مسلمان نہ رہے گا، اور اس سے ہماری شہادت نامطالب یا جائے گا، پھر اگر وہ انکار کرے تو ”مرتد“ قرار پائے گا، ان حضرات کے اپنے قول پر نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الْمُوتُ اَنْ اَقَاتِلَ النَّاسَ حَتّٰی

= لَوْ شِئْتُ اَنْ مَيِّتُ اَمْسِ بِغَلْبَةٍ وَلَمْ يَسْطِقْ بِلِسَانِهِ مَعَ الْقَوْمِ كَانَتْ مَعْدَمًا لِّى الْاَمَارَةُ... الخ پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ اس پر اکتفاء نہیں ہے مذہبِ اہلِ قبلہ کے قول کی روشنی میں وہ مومن عامی ہوگا، جب کہ بعض محققین صبر کا حیل ہے کہ قرآنِ اہلِ اللہ صرف احکامِ دنیا کے احوال کے لئے شرط ہے، ذرا بعض انویسٹ کی دھڑکی حدیث کے سلسلے میں ابنِ جریر کی شرح۔

يَقُولُوا لَا اِلهَ اِلاَ اللّٰهُ فَمَنْ قَالَهَا فَعَدَّ عَصَمَ مِنِّى مَالَهُ وَنَفْسَهُ اِلاَ بِحَقِّهِ، وَحَسَابُهُ عَلَى اللّٰهِ“ (۱) (مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں اس وقت تک لوگوں سے قتال نہ کروں جب تک کہ وہ ”لا اِلهَ اِلاَ اللّٰهُ“ کا اقرار نہ کریں، پس جو شخص اس کا اقرار کر لے تو مجھ سے اس کا مال اور اس کی جان محفوظ ہو جائے گی سوائے اس کے حق کے، اور اس کا حساب اللہ کے ذمہ ہوگا۔)

جمہور علماء کے نزدیک یہ حدیث شہادتین کے تلفظ پر محمول ہے، اور شہادتین کے دونوں کلموں کے آپس میں مربوط اور مشہور ہونے کی وجہ سے ایک کے ذکر کر دینے کے بعد دوسرے کے ذکر کی ضرورت نہیں رہی۔

فتح القدیر میں ہے (۲): ”امام ابو یوسف سے دریافت کیا گیا کہ آیا اسی طرح اسلام قبول کرے؟ تو آپ نے فرمایا کہ وہ کہنے میں کوئی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور میں کواعی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور اس دین کا اقرار کر لے جو محمد ﷺ اللہ کی طرف سے لے کر آئے ہیں اور جس دین سے منک ہو ہے اس سے برأت کا اظہار کرے، اور اسی میں ہے کہ نصرانی (اسلام قبول کرتے وقت) یہ کہے: میں کواعی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور محمد ﷺ اللہ کے رسول اور بندے ہیں، اور مذہبِ نصرانیت سے وہ اظہارِ برادرت کرے، اسی طرح یہودی اور مسلمان مذہب کے فرقہ ”اسلام قبول کرتے وقت“ میں گئے۔

لیکن جو شخص دارِ اُحرب میں رہتا ہو، اگر وہ صرف یہ کہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، یا کہے کہ میں دینِ اسلام میں داخل ہو گیا، یا کہے کہ میں دینِ محمد ﷺ میں داخل ہوں تو یہ اس کے اسلام

(۱) حدیث: ”الْمُوتُ اَنْ اَقَاتِلَ النَّاسَ“ ”فتح“ (فقہ ۹، ص ۱۸۳) میں گر چکی۔

(۲) فتح القدیر شرح المہدایہ ص ۸۳۳۔

کی دلیل ہوگی، بعد ازاں جو شخص درالحرب میں شہادتین (اشہد ان لا  
 اِلهَ اِلاَّ اللہ وَاَشہدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہُ وَرَسُولُہُ) کا اقرار کر لے  
 تو وہ بدرجہ اولیٰ مسلمان قرار پائے گا۔

دوسرے کے تو بیّن قل یہ ہے کہ وہ شہادتین کے تلفظ کے بعد، یں  
 اسلام کے مذہب و دین سے ظہار و انتہا سے، اور جس دین کی  
 طرف منتقل ہو گیا تھا اس سے بھی برائت کا اعلان کرے۔

### رکان اسلام

رکان اسلام پانچ ہیں:

۱۹- تیسرے قرآن میں اجمالی اور احکام وار دیئے ہیں، یوں  
 رکان کے ساتھ خاص ہیں، اسی طرح سنت نبویؐ میں بہت سی  
 حدیث آئی ہیں، جن میں سے ایک حدیث وہ ہے جسے عمر بن  
 الخطابؓ نے روایت کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”سمعت رسول  
 اللہ ﷺ یقول: بُنیَ الإسلامُ علی خمس: شہادۃ ان لا  
 اِلهَ اِلاَّ اللہ وَاَنَّ مُحَمَّدًا رَسولُ اللہ وَاِقَامُ الصَّلَاةِ وَاِيتَاءُ  
 الزَّكَاةِ وَالْحَجُّ وَصَوْمُ رَمَضَانَ“ (میں نے رسول اکرم ﷺ  
 کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ: اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے:  
 اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور یہ کہ  
 محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، نماز قائم کرنا، زکوٰۃ دینا، حج کرنا اور  
 رمضان کا روزہ رکھنا) اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا  
 ہے۔

نیز وہ گزری ہوئی حدیث جو حدیث تبریک کے نام سے مشہور ہے۔

پہلا رکن: اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود  
 نہیں ہے اور یہ کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں:

۲۰- یہ شہادت ہی وہ پہلی چیز ہے جس کے ذریعہ بندہ اسلام میں  
 داخل ہوتا ہے، بعد ازاں تکلیف پر سب سے پہلے یہ واجب ہوتا ہے کہ وہ  
 اس کلمہ کی ”اسگلی کا اتمام تصدیق، عقدا قلبی، و تلفظ کے ذریعہ  
 کرے۔

تمام امر سلف کا اس پر اتفاق ہے کہ بندے کو سب سے پہلے  
 شہادتین کی ”اسگلی کا حکم دیا جائے گا“ (۱)۔ تمام رسولوں کے پیغمبر  
 میں اسی توحید کی دعوت تھی جو اس کلمہ میں موجود ہے اور اللہ تعالیٰ کی  
 الوہیت اور ربوبیت کے قرآنی دعوت تھی، قرآن کریم میں  
 ہے: ”وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِيْ بِآيَاتِنَا اِلَيْهِ اِنَّ  
 لَا اِلهَ اِلَّا اَنَا عَالِمُ الْغُیُوبِ“ (۲) ”اور ہم نے آپ سے قبل کوئی (ایسا)  
 رسول نہیں بھیجا جس کے پاس ہم نے وحی نہ بھیجی ہو کہ میرے سوا کوئی  
 معبود نہیں، سو دعوت میری ہی کرو۔“ اس پہلی کلمہ وہ پہلی چیز ہے جس  
 کے ذریعہ انسان اسلام میں داخل ہوتا ہے، اور اگر پہلی وہ آخری  
 چیز ہو جس کے ساتھ مسلمان دنیا سے نکلے تو اس کے ذریعہ جنت میں  
 داخل ہوگا، جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ كَانَ آخِرَ  
 كَلَامِهِ لَا اِلهَ اِلَّا اللہ دَخَلَ الْجَنَّةَ“ (۳) (جس کا آخری کلام ”لا

(۱) اس کی تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیے اسی بحث کا ایک عنوان ”وہ چیزیں جن کی وجہ  
 سے کافر مسلمان قرار پاتا ہے“ کو اس کے تحت لکھا ہے۔

(۲) سورۃ انبیاء، ۲۵۔

(۳) حدیث میں کان آخر کلامہ... کی روایت ابو یوسف و دیگر روایات میں  
 بن جبر سے مروی ہے، حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح و ثابت ہے، شیخین  
 نے اس کی ترجیح نہیں کی ہے، وہی نے اس کی مسند و تواتر کی ہے، شیعہ

(۴) حدیث: ”بني الإسلام“ کی روایت بخاری، مسلم، ترمذی و ابن ماجہ  
 حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے، الفاظ بخاری کے ہیں (فتح  
 البری، ۳۹۱، طبع انتہی، صحیح مسلم تحقیق محمد فواد عبد الباقی، ۲۵۱، طبع عیسی  
 حکیمی، ۳۷۳، جامع الاصول فی احادیث الرسول، ۲۰۷، ۲۰۸، طبع  
 کراچی، مکتبہ اہل البیت، ۸۹، ۹۰)۔

بہ الا اللہ“ ہو وہ جنت میں داخل ہوگا۔

اسی طرح محمد ﷺ کی رسالت پر ایمان لانا بھی ان تمام چیزوں پر یقین لانا ہے جنہیں آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے لے کر مبعوث ہوئے۔ اور ان چیزوں پر بھی ایمان لانا ہے جن پر آپ ﷺ کی رسالت مشتمل ہے، آپ ﷺ پر ایمان لانا تمام نبیاء پر یقین لانا ہے، اور ان کے پیغامات کی تصدیق کرنا ہے۔

اس رکن رکین میں جو تمام ارکان پر مقدم ہے، انہوں اصل (شہادتین) کو جمع کرنے کی صورت میں باقی ارکان کا بھی تحقق ہو جائے گا۔

### دوسرا رکن: نماز قائم کرنا:

۲۱- صدقہ کا لغوی معنی دعا ہے، اور اسلام نے دعا کے ساتھ جن اقوال و افعال کو چار شامل کیا اور ان کے مجموعے کا نام صلاۃ رکھا، یا صدقہ لفظ صلا سے منقول ہے جو چیزوں کے درمیان ربط پیدا کرتی ہے، اس لحاظ سے نماز بندہ اور اللہ کے درمیان واسطہ ہے، اور نماز مکہ میں ہجرت سے پہلے شب معراج میں فرض ہوئی۔

شیخ وقتہ نمازوں کا وجوب ضروریات دین میں سے ہے جو قرآن و حدیث اور اجماع سے ثابت ہے، لہذا جو شخص پانچوں نمازوں کا یا ان میں سے بعض کا بیکار رہے وہ کافر اور مرتد ہے۔

یعنی جو شخص اس کے وجوب کا ذکر کرے مگر اس سے نہ کرے تو اس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ ناسق ہے، اور اگر اس کی عدم

اعمال و اذکار سے کہا کہ اس میں ایک دہوی صالح بن ابی غریب ہیں ان سے ثقہ و کثر کی ایک جماعت نے روایت کی ہے اور ابن حبان نے ان کی توثیق کی ہے اس کے باقی رجال ثقہ ہیں (سنن ابوداؤد ۳۸۶/۳ طبع استنبول المستدرک ۱/۵۱۳) شرح دارالکتب العربیہ شرح النبی للبحوی تحقیق شعیب الاسلامی ۲۹۶/۵ طبع کریم الامت اسلام آباد۔

”انگی کا عادی ہو جانے تو طور حد سے قتل کر دیا جائے گا۔ یک قوس یہ ہے کہ جو شخص جاں بوجھ کر اس سے ”نہ کرے یہ عمدہ اس میں کوتاہی کرے وہ کافر ہے۔“ اور عمر کی حاکمیت میں سے قتل کر دیا جائے گا۔

قرآن کریم کی بے شمار آیات اس کے وجوب پر دلائل کرتی ہیں، ان میں سے ایک آیت اللہ سبحانہ تعالیٰ کا یہ ہے: ”وَاتِمُوا الصَّلَاةَ وَقَرُّوا الزَّكَاةَ“ (۱) (اور نماز قائم رکھو اور زکاۃ دیتے رہو)۔ اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقْوَاهُ ۖ وَالصَّلَاةَ كَانَتْ عَمَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا“ (۲) (اے جن لوگو! اللہ سے ڈرو اور اللہ سے ڈرنے کا حق پالو، اور نماز تو ایمان والوں پر پابندی وقت کے ساتھ فرض ہے)، ان کے علاوہ بھی بہت سی آیات ہیں۔

مار کے وجوب سے متعلق احادیث نبویہ میں سے ایک حدیث یہ ہے کہ: نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ کون سا عمل افضل ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: ”الصَّلَاةُ لِمَوَاقِيتِهَا“ (۳) (ماز پنے وقت پر ادا کرنا)، اس کے علاوہ بھی بہت سی احادیث ہیں۔ (یعنی: اصطلاح صلاۃ)۔

### تیسرا رکن: زکاۃ ادا کرنا:

۲۲- زکاۃ لغت میں برصورتی اور زیادتی کے معنی میں مستعمل ہے، ”زکا الشیء“ اس وقت بولتے ہیں جب کسی چیز میں اضافہ ہو

(۱) سورہ نور ۵۶۔

(۲) سورہ نساء ۱۰۳۔

(۳) حدیث ”الصَّلَاةُ لِمَوَاقِيتِهَا“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے درج ذیل الفاظ کے ساتھ کی ہے ”مساوات ایسی مالاہل ایہی العمل أحب الی اللہ؟ قال: الصَّلَاةُ علی وقتہا ...“ حضرت ابن مسعود کہتے ہیں کہ (میں نے نبی ﷺ سے دریافت کیا کہ اللہ کے نزدیک کون سا عمل زیادہ پسندیدہ ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”الصَّلَاةُ علی وقتہا“ نماز پنے وقت پر ادا کرنا) (فتح الباری ۴/۲۴ طبع استنبول مجمع مسند تحقیق محمد نور عبداللہی ۱/۲۹۶ طبع عیسیٰ الخلیلی ۷۳/۲۳۷)۔

زیادتی ہوتی ہے، یہ تو کسی طور پر یہ اضافہ ہو جیسے نباتات اور مال میں ہوتا ہے، یہ معنوی طور پر ہو جیسے انسان کی ترقی نیکی اور فضائل کے ذریعہ ہوتی ہے۔

شریعت کی اصطلاح میں مال مخصوص کے ایک حصہ کو مخصوص لوگوں کے لئے مخصوص شرائط کے ساتھ نکالنے کو زکاۃ کہا جاتا ہے، اور مال کے صدقہ کو زکاۃ اس لئے کہا جاتا ہے کہ مال کا جو حصہ زکاۃ کے طور پر نکالا جاتا ہے وہ برکت کے طور پر مال میں ایسا آجاتا ہے اور سے بڑھاتا ہے۔ اس کا رکن ہونا اور واجب ہونا دونوں قرآن و حدیث اور جمہور سے ثابت ہے لہذا اس کے وجوب کا منکر مرتد ہے، کیونکہ وہ صریح دین کا انکار کرتا ہے یمن جو شخص اس کے وجوب کا تو تر کرے اس کی بیگنی سے انکار کرتا ہے اس سے زبردستی زکاۃ وصول کی جائے گی مابین طور کہ اس سے قتال کیا جائے گا اور بیگنی زکاۃ سے متنازعہ اس کی تاویب کی جائے گی۔

قرآن کریم کی ۸۲ آیات میں زکاۃ کا تذکرہ نماز کے ساتھ آیا ہے، سب سے پہلے مکہ میں مطلقاً اس کی فرضیت ہوئی، پھر ہجرت کے دوسرے سال ان انواع کی تقسیم کی گئی جن میں زکاۃ واجب ہوتی ہے اور ہر ایک کے نصاب کی مقدار متعین کی گئی، ملاحظہ ہو: اصطلاح (زکاۃ)۔

چوتھ رکن: روزہ رکھنا:

۲۳- لغت میں مطلقاً مسک "بر بار رہنے کو" صوم" کہا جاتا ہے، لہذا وہ شخص جو کسی چیز سے رک جائے اس کے بارے میں کہا جاتا ہے: "صام عہ" وہ نفس چیز سے رک آیا، اور شریعت کی اصطلاح میں: شرمگاہ، رہیب کی شبوتوں سے مثل ایک، ان تہب (عمالت) کی نیت سے رکے کا نام صوم ہے۔

اس کا وجوب اور رکیت دونوں قرآن و حدیث اور اجماع مت سے ثابت ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ أَيُّهَا الْمُعَذِّبَاتُ" (۱) (اے ایمان والو! تم پر روزے فرض کئے گئے جیسا کہ ان لوگوں پر فرض کئے گئے تھے جو تم سے قبل ہوئے تھے، عجب نہیں کہ تم متقی بن جاؤ) نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فَمَن شَهِدَ مَعَكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ" (۲) (سو تم میں سے جو کوئی اس مہینہ کو پائے لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے)۔

حدیث میں نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "صوموا لرویتہ والظروا لرویتہ" (رمضان کا چاند دیکھ کر اس کا روزہ رکھو اور (عید کا چاند) دیکھ کر انکار کرو) (۳)، ملاحظہ ہو: اصطلاح (صیام)۔

پانچواں رکن: حج:

۲۴- لغت میں قصد کو "حج" کہا جاتا ہے، اور شریعت کی اصطلاح میں مخصوص ایام میں مخصوص شرائط کے ساتھ بیت حرام کے قصد کو حج کہا جاتا ہے، اس کے وجوب کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "وَأَلِّفْ عَلَى النَّاسِ حَجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا" (۴) اور لوگوں کے ذمہ ہے حج کرنا ہے اللہ کے لئے اس مکان کا (یعنی) اس شخص کے ذمہ جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو، اور اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ" (۵) (حج اور عمرہ کو اللہ کے

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۳) حدیث: "صوموا لرویتہ..." کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے (فتح الباری ۱۱۹ ص ۱۱۹ طبع انتقادی مجمع مسند تھیں محمد قزوینی دہلی ۱۳۷۲ طبع عینی لکھنؤ ۱۳۷۳)۔

(۴) سورہ آل عمران ۹۷۔

(۵) سورہ بقرہ ۱۹۶۔



ہے پورا کرو) اور سنت سے اس کی دلیل نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "إِنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوْا" (۱) اللہ نے تمہارے پر حج فرض کیا ہے لہذا حج کیا کرو۔ اس کی رکنیت و وجوب قرآن و حدیث اور اجماع امت سے ثابت ہیں۔ اور اس کا ضروریات دین سے ہونا معلوم ہے۔ لہذا اس کا منکر کافر ہے، اور جو شخص اس کے وجوب کا قائل نہ رہے، اس سے "نہ کرے تو اس کا حساب اللہ کے ہمارے ہوگا" اس سے تعرض نہیں کیا جائے گا۔ یونکہ اس کا وجوب آدمی کی استطاعت پر موقوف ہے، ورنہ عدم استطاعت کی صورت میں اس کا وجوب ساتھ ہو جاتا ہے، ملاحظہ ہو: صحاح (ج ۱)۔

دوم۔ تابع ہو کر اسلام کا حکم:

تابع کا اسلام اس کے والدین میں سے کسی ایک کے عدم کی صورت میں:

۲۵- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ جب باپ اسلام قبول کر لے، اس کی نابالغ اولاد یوں تک تابع ہو جو نابالغ کے حکم میں ہو، جیسے مجنون، جب جنون کی حالت میں تابع ہو تو ان لوگوں پر بھی ان کے باپ کے تابع ہو کر اسلام کا حکم لگایا جائے گا۔

جمہور علماء (حنفی، شافعی اور حنبلیہ) کا مسلک یہ ہے کہ والدین میں سے کسی ایک کے اسلام کا اعتبار ہوگا، چاہے وہ باپ ہو یا ماں، لہذا نابالغ و لادکوان کے تابع کر کے ان پر اسلام کا حکم لگایا جائے گا، اس لئے کہ اسلام غالب رہتا ہے۔ اس پر ہی کو غالب حاصل نہیں ہوتا

(۱) حدیث: "إِنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحُجُّوْا" کی روایت امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے۔ الفاظ کے ساتھ کی ہے "لَهَا الْعَامُ"۔ قد فرض الله عليكم الحج فحجوا۔ (صحیح مسلم تحقیق محمد قواد حیدرانی ۲/۵۵۷ طبع عیسیٰ الخلی ۱۳۷۳ھ)۔

ہے، یونکہ نبی اللہ کا وہاں ہے جسے اس نے پابندوں کے سے پسند کیا ہے۔

امام مالک کا قول یہ ہے کہ: ماں و باپ کے ساتھ اعتبار نہیں ہوگا۔ یونکہ لڑکا اپنے باپ کی نسبت سے شریف سمجھا جاتا ہے، ورنہ کے قبیلہ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔

شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ: "اور اس کے پر (پر) و غیرہ) کا اسلام نابالغ پڑوں"۔ جو لوگ اس کے حکم میں ہوں اس کے عدم کے حکم کو جمعیت کے طور پر ثابت کرتا ہے، اگرچہ باپ زندہ و کافر ہو، اس کی دلیل اللہ سبحانہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ" (۱) (اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے بھی ایمان میں ان کا ساتھ دیا ہم ان کے ساتھ ان کی اولاد کو بھی شامل کر دیں گے)۔

امام ثوری کا قول ہے: جب بچہ تابع ہوگا تو اسے ماں باپ کے دین کے درمیان اختیار دیا جائے گا، ان دونوں کے دین میں سے جس کو بھی وہ اختیار کرے گا، اس پر ہوگا (۲)۔

دارالاسلام کے تابع ہو کر اسلام کا حکم:

۲۶- اس حکم میں وہ بچہ داخل ہے جسے (دارالحرب) سے گرفتار کر لیا جائے اور اس کے ساتھ اس کے والدین میں سے کوئی نہ ہو ورنہ گرفتار کرنے والا اسے دارالاسلام میں لے آئے، اسی طرح دارالاسلام میں پایا گیا لاداکار بچہ، اگرچہ اس کو کھانے والا ہی کیوں نہ ہو، اسی طرح وہ یتیم جس کے والدین انتقال کر چکے ہوں،

(۱) سورہ طور ۲۱۔

(۲) البدیع ۱۰۲، ابن ماجہ ۳۳۸، مشکوٰۃ ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱

فقہاء نے کچھ ایسے افعال کا اعتبار کیا ہے جو کسی شخص کے مسدود ہونے پر بلاست کرتے ہیں اگرچہ اس کی طرف سے شہادتین کے تلفظ کا علم نہ ہو۔

الف- نماذج:

۲۸- حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ نماز کے عمل کی وجہ سے کافر پر اسلام کا حکم لگایا جائے گا لیکن اس سلسلے میں متنازعہ کا یہ پہلو ہے کہ نماز کے فاریعہ کافر پر اسلام کا حکم لگایا جائے گا خواہ وہ شخص اور اضراب میں ہو یا دارالاسلام میں اور چاہے جماعت کے ساتھ نماز ادا کرے یا تنہا اس کے بعد اسے وہ اسلام پر قائم رہے (تو مسلمان ہوگا) ورنہ وہ مرتد ہوگا اور اس پر مرتدین کے احکام جاری ہوں گے۔

اور اگر وہ شخص کسی منافق اسلام عمل کے ظاہر ہونے سے قبل وفات پا جائے تو وہ مسلمان قرار پائے گا، اور اس کے مسلمہ وراثت اس کے وارث قرار پائیں گے، نہ کہ کافر وراثت، حاتبہ نے نبی کریم ﷺ کے اس ارشاد سے استدلال کیا ہے: ”بقي نهيتم عن قتل المصلين“ (۱) (مجھے نمازیوں کے قتل سے منع کیا گیا ہے)۔ اور آپ ﷺ کا قول ہے: ”العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة“ (۲)

(۱) حدیث: ”الی لہیت عن قتل المصلی“ کی روایت امام ابو داؤد سے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے، مندرجی کہتے ہیں کہ اس حدیث کی اسناد میں ”ابو یاسر ثقفی“ ہیں، ابو یاسر ثقفیؓ سے ان کے باپ سے میں روایت کیا گیا تو انہیں نے فرمایا کہ وہ مجھ سے نہیں، ابو یاسرؓ کے باپ سے میں کہا گیا ہے کہ وہ حضرت ابو ہریرہؓ کے چچا زاد بھائی ہیں، یہ بھی ابن حجر کے کہنے کے مطابق مجھ سے نہیں (عن ابی داؤد ۴۳۸۴ طبع المکتبۃ الجامعۃ لا صوفیہ ۳۳۷) تاریخ کرد مکذوبہ المجلد ۱ ص ۱۳۹۰ تقریباً ۸۲۲ تا ۸۲۳ م ۱۳۹۵ھ کے رد پر

(۲) حدیث ۳۴۷۷ ... کی روایت ترمذی اور شافعی نے حضرت محمدؐ سے مروی ہے کہ امام ترمذی نے اس حدیث کے بارے میں کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے مگر روایت میں کہا ہے کہ احمد، ابو داؤد، نسائی، ابی یوسف، ابی حنیفہ اور اس میں

اور کوئی مسلمان اس کی کفالت نہ کرے، تو وہ بچہ دین کے معاملہ میں اپنی کفالت اور پرورش کرنے والے کے تابع ہوگا، جیسا کہ ابن قیم نے اس صاف بحث ہے (۱)۔

حنا بدہ اس قول میں منفر د ہیں کہ (مباحث) لڑکے پر اس کے اسلام کا حکم رکھا جائے گا، جب کہ اس کے ذی والدین میں سے کسی ایک کی موت ہو جائے، اس پر نبیوں نے نبی کریم ﷺ کے اس قول سے استدلال کیا ہے: "کل مولود یولد علی الفطرۃ، فابوہ یا یہوداہ، أو ینصرانہ" (۴) (ہر پیدا ہونے والا بچہ، یا نصرت پر پیدا ہوتا ہے، پھر اس کے والدین اسے یہودی یا نصرانی بناتے ہیں)۔

سوم - علامات کے ذریعہ اسلام کا حکم:

۲۷- ابن نجیم نے تحریر کیا ہے: اصل یہ ہے کہ کافر جب کوئی عبادت کرے تو اگر وہ عبادت سارے مذاہب میں موجود ہو تو اس کی وجہ سے وہ کافر مسلمان نہیں ہوگا، جیسے انفرادی طور پر نماز پڑھنا، روزہ، ناقص حج اور صدقہ، اور جب کوئی ایسی عبادت کرے جو ہماری شریعت کے ساتھ مخصوص ہے اگرچہ وہ مسائل ہی کے درجہ میں ہیوں نہ ہو، جیسے تیمم، اور اسی طرح وہ عمل جو مقاصد شریعہ یا شعار اسلام سے متعلق رکھتا ہو جیسے نماز جمعہ، حج، مسجد میں ۴۰ دن اور قرآن کی تلاوت، تو اس کے ذریعہ کافر مسلمان قرار پائے گا، البتہ درود صری کتابوں میں اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے (۳)۔

( ) قضاء: قبيل رمضان ١٢٩٨هـ، المضي ١٣٠٠هـ.

(۴) حدیث: ”کل مولود....“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت ابویمرؓ سے مروی ہے۔  
 مولا کا معنی مولود، یا بولنے والی لفظ بطور فلیکواہ یہودانہ اور  
 یسوعہ کے الفاظ کے ساتھ کی ہے (فتح الباری ۱۱/۳۹۳ طبع استغیہ)  
 صحیح مسلم تحقیق مجدد دہلوی ۲/۲۰۲ طبع علی المجلد ۵۷۳ھ

(۳) المراجعات من ۳۰/۳/۲۰۱۲ إلى ۳۰/۳/۲۰۱۳



ہوتا کہ نمازوں کو ان کے اوقات میں ادا کرے، ان میں جو قرآن کریم کی تلاوت کی جائے، جو نساء اور جہت کی باتیں کی جائیں، جو مر بالمعرف اور نبیؐ ان اہل بیتؑ پر انہیں غور سے سنے، اور یہ بات یقینی ہے کہ مسجد میں رہنے کا اہتمام وہی حضرات کرتے ہیں جو صاحب ایمان، مطیع اور اپنے انبا میں اللہ کے سے مخصوص ہیں یقیناً حدیث نبویؐ میں اشارہ ہے کہ یہ ایمان کی مدت ہے، جس کی شہادت اللہ تعالیٰ کا یہ قول پیش کرتا ہے: ”إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ“ (اللہ کی مسجدوں کا آباد کرنا تو بس ان لوگوں کا کام ہے جو ایمان رکھتے ہوں اللہ اور روزِ آخرت پر اور پابندی کرتے ہوں نماز کی اور زکوٰۃ دیتے رہتے ہوں اور بجز اللہ کے کسی سے تہذیبیں، یہ لوگ امید ہے کہ رلو یہ سب ہو جائیں)۔

#### ب- اذان:

۲۹- مسجد میں اور نماز کے وقت پر اذان دینے کی صورت میں کانفر پر اسلام کا حکم لگایا جائے گا، اس لئے کہ اذان دہارے، این کے خصائص میں سے ہے، اور ہماری شریعت کا شعار ہے۔ محض اس وجہ سے نہیں کہ (۱) ان شہادتیں پر مشتمل ہے، بلکہ یہ باطل اسلام کے قبیل سے ہے۔

#### ج- جحدۃ تلاوت:

۳۰- جحدۃ تلاوت کی وجہ سے کانفر پر اسلام کا حکم لگایا جائے گا، اس لئے کہ یہ ہمارے خصائص میں سے ہے، چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے قول: ”وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْمَعُونَ“ (۱) اور جب ان کے سامنے قرآن پڑھا جاتا ہے تو تھکتے ہیں (۲) کے ذریعہ ان کے بارے میں خبر دی ہے (کہ وہ تلاوت پر جحدۃ نہیں کرتے ہیں)۔

سے اس کے ذمہ میں بے وقافی نہ کرو) نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے: ”إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يَتَعَاهدُ الْمَسَاجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ“ (۱) (جب تم کسی آدمی کو دیکھو کہ وہ مسجد میں آمدورفت رکھتا ہے تو اس کے لئے ایمان کی گواہی دو) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: ”إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ لَعَلَّ هُوَ لَوْحٌ رَقِيقٌ“ (۲) (اللہ کی مسجدوں کا آباد کرنا تو بس ان لوگوں کا کام ہے جو ایمان رکھتے ہوں اللہ اور روزِ آخرت پر اور پابندی کرتے ہوں نماز کی اور زکوٰۃ دیتے رہتے ہوں اور بجز اللہ کے کسی سے تہذیبیں، یہ لوگ امید ہے کہ رلو یہ سب ہو جائیں)۔

بن قدامہ نے تحریر کیا ہے (۳) جو شخص نماز پڑھے، ہم ظاہر اس کے اسلام کا حکم رکھیں گے لیکن اس کی تہذیبیت یا ہے وہ اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان کا معاملہ ہے۔

لہذا جو شخص مسجد میں آمدورفت رکھتا ہو، اس کی تلاش میں رہتا

(۱) حدیث: ”إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يَتَعَاهدُ الْمَسَاجِدَ...“ کی روایت ترمذی ابن ماجہ احمد حاکم، ابن حبان اور دارمی نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ یہ حدیث نے کہا ہے کہ یہ حدیث ”حسن غریب“ ہے وہ بھی نے لکھا ہے کہ یہ میری کانفر ہے ان حضرات نے اس حدیث کی صحت اور اس کے روایت کی صداقت کے بارے میں اختلاف نہیں کیا ہے لیکن امام بخاری اور مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے اور وہ بھی نے ان کا نقاب کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس کی سند میں ”دلیل“ نام کا ایک رووی ہے جس کے پاس بہت زیادہ مکر تھا وہ ہے (تحفۃ الخواصر ۱/ ۳۶۵-۳۶۶ طبع استنباطی ابن ماجہ تحقیق محمد ابو عبد اللہ باقی ۱/ ۲۳ طبع عیسیٰ الخلیفی ۲/ ۱۳۷ سند احمد بن حنبل ۳/ ۶۸ طبع المصنف، المسند رک ۱/ ۲۱۲، ۲۳۳ طبع کردار الکتاب العربی، سنن الدارمی ۱/ ۲۷۸ طبع مطبعہ الاحوال ۱۳۳۹ھ)۔

(۲) سورہ توبہ ۱۸۔

(۳) انیسوی ۳۰۱۔

(۱) سورۃ النفاق ۲۱۔

د- حج:

۳۱- اسی طرح اگر کافر نے حج کیا اور احرام کے لئے تیار ہو گیا اور تہیہ پڑھ لی اور مسلمانوں کے ساتھ مناسک حج کی ادائیگی میں شریک رہا تو اس کے اسلام کا حکم لگایا جائے گا، اور اگر اس نے تہیہ پڑھا اور مناسک حج کی ادائیگی نہیں کی، یا یہ کہ مناسک میں حاضر رہا، تہیہ نہیں پڑھا تو ایسی صورت میں اس کے اسلام کا حکم نہیں لگایا جائے گا (۱)۔

## اسناد

تعریف:

۱- لغت میں اسناد کے چند معانی ہیں:

الف۔ ایک چیز کو دوسری چیز کی طرف جھکانا یہاں تک کہ اس پر ٹیک لگے۔

ب۔ ”رہی بات کو اس کے قائل کی طرف منسوب کرنا“۔

۱۰۔ اسناد اصطلاح میں حسب ذیل معانی میں مستعمل ہے:

الف۔ خبر کی مدد کرنا، مثلاً مریض کو مسند وغیرہ پر ٹیک لگانے پر کاربٹانا، اور اسی قبیل سے پشت سے کسی چیز کا سہارا لینا ہے۔ اور اس معنی کے لحاظ سے اسناد پر تسلیی کلام (استناد) اور (عائد) کی اصطلاح میں آئے گا۔

ب۔ اسناد اس چیز کو بھی کہا جاتا ہے جو در کردہ مقدمہ کی تقویت کے لئے ذکر کی جاتی ہے، اس پر بحث (اثبات) اور (سند) کی اصطلاح میں ہے۔

ج۔ اسناد اضافت کے مفہوم میں بھی مستعمل ہے، اسی قبیل سے فقہاء کا قول ہے: ”إسناد الطلاق إلى وقت سابق“ (۲) یعنی طلاق کو گزرے ہوئے وقت کی طرف منسوب کرنا، اس کی نصیص (انصاف) کی اصطلاح میں ہے۔

## اسلام

دیکھئے: ”اسلم“۔

## اسلاف

دیکھئے: ”سلف“۔

(۱) لسان العرب، معجم تنقید المعانی، ج ۱، ص ۱۰۰ (سند)۔

(۲) الشرح الكبير، ص ۱۲، ج ۲، طبع بیروت، رد المحتار، ج ۲، ص ۶۲۲، طبع لبنان۔

۱۔ سند اس طریقہ کو بھی کہا جاتا ہے جو متن حدیث تک پہنچاتا

ہے، اس کا بیان درج ذیل ہے:

سند متن حدیث تک پہنچانے والے طریقہ کے معنی میں:

۲۔ یہ اصطلاح اصولیین اور محدثین کی ہے، ان کے یہاں اسناد کے دو اطلاق ملت ہیں:

۱۔ سند حدیث یعنی اس کی سند کو ذکر کرنا۔ یہ ارسال فی ضد

ہے (۱) اور سند روایت حدیث کے سلسلہ کو نما جاتا ہے جو قائل امرائے نبویؐ روئی کے درمیان ہوتا ہے، اسناد کی یہ اصطلاح محدثین کے نزدیک زیادہ مشہور ہے۔

۲۔ بنی اصطلاح بن عبد البر سے نقل یا ہے کہ اسناد نبی کریم ﷺ تک حدیث کی سند کو پہنچانے کا نام ہے، اس قول کی بنیاد پر حدیث مسند کے مقابل حدیث موقوف ہے، یعنی وہ حدیث جس کی سند بنی کریم ﷺ تک نہیں پہنچتی ہو بلکہ وہ صحابی یا قول ہو، اور اسی طرح حدیث مقطوع ہے جس کی سند صرف تابعی تک پہنچتی ہو (۲)۔

اسناد و سند کے مابین نسبت:

۳۔ سند:

سند سے مراد وہ طریقہ ہے جو متن حدیث تک پہنچتا ہے، اور

طریق سے روایت حدیث کا سلسلہ مراد ہے، اور متن حدیث سے

(۱) شرح مسلم اثبوت ۳/۴، کتاب اصطلاحات الفنون ۳/۳۱۳۔ مناسب یہ ہے کہ ”ارسال“ کی دیگر اصطلاحات کے لئے ”ارسال“ کی بحث کی طرف مراجعت کی جائے۔

(۲) مقدمہ فی علوم الحدیث لابن الصلاح ص ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱

یہ حدیث متواتر کے طور پر احادیث میں ہے۔ حدیث متواتر میں اس کے تواتر و چار سے اس کے اسد کے بیان کی ضرورت نہیں رہتی ہے، امام مسلم نے اپنی تصحیح کے مقدمہ میں ابن المبارک سے نقل کیا ہے کہ: انہوں نے فرمایا ”سودین کا ایک حصہ ہے، اُترانا، کا سلام نہیں ہوتا تو پھر جس کے جی میں جو آتا کہتا“ (۱) امام شافعی نے فرمایا کہ: جو شخص حدیث کو بد مذہب کہتا ہے، وہ اس کو کفریٰ اسی کرنے والے شخص کی طرح ہے جو کفری کا نثر اُتتا ہو، وہاں حالیکہ اس میں سناپ ہو، سے پتہ نہیں (۲)۔

۵- سود کی ضرورت اس لئے پڑی تاکہ روایات کو سند یا احادیث اور پر پھر وسوسہ نہ ہو جائے، اور یہ ضرورت اس وقت ظاہر ہوتی جب اس کی ہونے سے اپنے عقائد کو تقویت پہنچانے کے لئے احادیث وضع کرنا شروع کر دیں۔ ابن سیرین کہتے ہیں: پہلے محدثین اسد کے بارے میں سوال نہیں کرتے تھے مگر جب فقہ وضع حدیث کا پتہ پڑا ہو تو محدثیں احادیث کی روایت کے وقت فرماتے: ہمیں اپنے روایات کے نام بتاؤ، پھر دیکھا جاتا کہ اگر وہی حدیث اہل سنت میں سے ہے تو اس کی حدیث کو قبول کیا جائے، اگر نہ ہو اہل بدعت میں سے ہوتا تو اس کی حدیث قبول نہیں کی جاتی (۳)۔

اسناد و ثبوت حدیث:

۶- اس حدیث کی تصحیح ہو تو ضروری نہیں کہ متن حدیث بھی صحیح ہو ثابت ہو، کیونکہ اس کا احتمال ہے کہ حدیث ثابت ہو یا اس کا بھی احتمال

ہے کہ اس میں کوئی سلسلہ تادم موجود ہو، اس سے کہ حدیث اس وقت صحیح ہوتی ہے جب کہ صحت اس کے ساتھ شدہ، و سلسلہ سے بھی محفوظ ہو، بعض محدثین کا یہ کہنا ہے کہ: اگر اس حدیث میں سے کسی نے کسی حدیث کے بارے میں یہ کہہ دیا کہ یہ حدیث ”صحیح“ ہے، اور اس پر نقد نہیں کیا تو ظاہر یہ ہے کہ اس کی طرف سے حدیث پر فی سلسلہ صحیح ہونے کا حکم ہے، اس لئے کہ حدیث میں سلسلہ تادم کا نہ ہونا اصل اور ظاہر ہے، جیسا کہ ابن الصلاح نے اپنے مقدمہ میں ذکر کیا ہے (۱)۔

اور حدیث کے ظاہری طور پر صحیح ہونے سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ نفس الامر میں اس کی صحت یقینی ہے، اس لئے کہ نقد راوی میں بھی ظاہر و نسبیات کا احتمال ہے (۲)۔

یعنی اسناد حدیث ”حدیث مرسل“ کی صحت کے لئے شرط نہیں ہے، اور اگر حدیث مرسل کا راوی ثقہ ہو تو اس سے سند لاں کیا جائے گا، ابن عثیمہ، امام مالک اور امام احمد کا یہی قول ہے، اس کی سلسلہ بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ: جو شخص حدیث کو سند کے ساتھ بیان کرے اس نے حدیث کی صحت کی ذمہ داری تم پر اہل دی، و درحس نے مسطور روایت یہاں سے بذات خود اس کی صحت کی ذمہ داری قبول کر لی۔ امام شافعی حدیث مرسل کو صرف اسی صورت میں قبول کرتے ہیں جب کہ اس کو قوت پہنچانے والی چیز موجود ہو (۳)۔

اس مسئلہ میں دیگر تفصیلات بھی ہیں جن کے لئے (ارسال) کی اصطلاح دیکھی جائے۔

(۱) مقدمہ ابن الصلاح ص ۳۳۵۔

(۲) المرجع والمآب ص ۱۶۲، مجمع کردہ منتخب المطبوعات۔

(۳) شرح مسلم الثبوت ص ۲۲۷۔

(۱) صحیح مسلم بشرح المنوی ص ۸۶۔

(۲) فیض القدیر ص ۳۳۳ طبع مصطفیٰ، شرح وفتح علی ابن ابی حاتم ص ۱۶۱، لاندہ اکر نہ علوم الاسان ص ۳ طبع دار الفکر ودار الفکر الشیخہ حیدرآباد۔

(۳) صحیح مسلم بشرح المنوی ص ۳۳۷۔

صحیح قول یہ ہے کہ: مسند احادیث مرسل احادیث سے زیادہ قوی

ہیں (۱)۔

سانید کی صفات:

۱۔ سنہ کی مختلف صفات ذریعہ جاتی ہیں، مثلاً کبھی اس کی صفت ملے یا نہ مل کے ذریعہ بیان کی جاتی ہے اور اسے کم ہوں تو ایسی سند ”سند عالی“ اور ”سند ذلیل“ کہتے ہیں۔

اسی طرح اس کی صفت قوت و محنت کے ذریعہ یا حسن یا ضعف کے ذریعہ بیان کی جاتی ہے، اور کبھی اسناد کو معصن، مدلس، غریب وغیرہ کہا جاتا ہے (۲) اور اس کی معرفت کتب علوم حدیث یا اصولی ضمیمہ کے ابواب سنت کی طرف رجوع کرنے سے حاصل ہوگی۔

وہ چیز جس میں اسناد کی ضرورت ہوتی ہے اور موجودہ دور میں اسناد کی حیثیت:

۸۔ متواتر کے علاوہ جس حدیث سے بھی استدلال کیا جائے گا اس میں سند کی ضرورت ہوگی، قرآنی قرأت کا ثبوت بھی اسناد ہی کے ذریعہ ہوتا ہے (۳)، اسی طرح احادیث نبویہ چاہے قولی ہوں یا عملی، جو مروی ہیں ان کا ثبوت بھی اسناد ہی کے ذریعہ ہوتا ہے، اسناد علوم دینیہ کی کتابوں کی روایت میں بھی، غل ہے یہاں تک کہ اسناد لغت، دہ، تاریخ، ردیہ، سلام کی روایت میں بھی، غل ہے۔

میں خیر کے دور میں سند کو چھوڑ دیا گیا، یہاں تک کہ کتب حدیث میں بھی اس کا اہتمام نہیں کیا جاتا ہے، شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ کتب احادیث، ان کے مؤلفین سے تواتر کے ساتھ منقول ہیں،

(۱) شرح المعتمد علی مختصر ابن المظاہر جامعہ اعتباری ۲/۲۷۳، ۲۷۴ طبع لیبیا۔

(۲) شرح مسلم الشیخ ۲/۲۰۷، شرح المعتمد علی مختصر النعمانی ۲/۳۱۱۔

(۳) الانوار السیوطی ۱/۳۷۳، ۳۷۴ طبع دوم مصطفیٰ النجفی۔

اس لئے علماء کی طرف سے ان پر اکتفاء کیا گیا، جیسے بخاری، مسلم، ابوداؤد، بیہقیہ اس کتابوں کی شہرت نے سانیہ کے تذکرہ و تقدم سے بے نیاز کر دیا، اور اس وجہ سے بھی کہ سانیہ کا طبع و رسم اس پر اعتماد کو فروغ دیتا ہے، لہذا اس میں کی جانے والی کوششیں کافی نہیں ہوں گی، مگر اس کے باوجود اسانید کے سلسلہ کو زندہ رکھنا اس خصوصیت کی حفاظت کی بدلت کا ذریعہ ہے جو اس امت کی خصوصیات میں سے ہے۔



## اسہام ۱-۳

جب کہ ایک سامان دو شخصوں کے پاس بطور مہن رکھا جائے دونوں مرتبہ میں سے ہر ایک کے لئے شے مہن کی حفاظت میں حصہ مقرر کرتا ہے۔

اور جنایت فی الخطا میں شے کہ ہر ایک مجرم پر دیت کا ایک حصہ واجب کرتا ہے، اسی قبیل سے جنایت فی الخطا میں عاقلہ کو دیت کی ادائیگی میں حصہ دار بنانا ہے، فقہاء نے ان مباحث کو اس کے خاص ابواب میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔

## اسہام

تعریف:

۱۔ اعلیت میں سہام دو معنوں میں استعمال ہوتا ہے:

اول: کسی شخص کو حصہ والا بنانا، کہا جاتا ہے: "نسبعت له باللف" یعنی میں نے اسے ایک جزا دیا۔

انسان چند چیزوں میں حصہ والا ہوتا ہے: من میں سے میراث، ہزارہ مال غنیمت، مال سے نفقہ، پانی پینے کی باری ہے اور اسے اس میں استحقاق حاصل ہو۔

۲۔ قرع (قرعہ اندازی کرنا)، کہا جاتا ہے: "سبھم بوسبھ" یعنی ن کے درمیان قرعہ اندازی کی (۱)۔

فقہاء، مرام نہیں، معنوں میں "اسہام" کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔

سہام معنی اول (کسی شخص کو حصہ والا بنانا) کے اعتبار سے:

۱۔ اشتراک کی تمام صورتوں میں جیسے ہدی میں اشتراک، اسہام شرکاء میں سے ہر ایک کے لئے شے مشترک میں ایک حصہ مقرر کرتا ہے، اشتراک فی لھل شرکاء میں سے ہر ایک کے لئے نفع یا نقصان میں ایک حصہ مقرر کرتا ہے، جیسا کہ اسام شفعہ میں۔ ایک شریک کے حصہ مقرر کرتا ہے اور رہن میں شرکت کی صورت میں

اسہام دوسرے معنی (قرعہ اندازی) کے لحاظ سے:

۳۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تالیف قسب کے سے قرعہ اندازی جاری ہے بلکہ اس کے لئے مندوب ہے، جیسا کہ سفر میں جانے والے شخص کے لئے اپنی بیویوں میں سے کسی کو سفر میں لے جانے کے سے قرعہ اندازی کرنا، اور اپنی بیویوں کے مابین اس لئے قرعہ اندازی کرنا کہ کس سے دوبارہ کا آغاز کرے گا، اور اس طرح کے دیگر مسائل۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ہزارے میں ہر فریق کا حصہ واحد کر دینے کے بعد حق کی تعیین اور اختلاف کو ختم کرنے اور قلوب کی تسکین کی خاطر قرعہ اندازی مشروع ہے۔

یعنی بعض کے حق کے اثبات اور بعض کے حق کے بحال کی خاطر قرعہ اندازی کی مشروعیت میں فقہاء کا اتفاق ہے، جیسے کسی شخص نے اپنی بیویوں میں سے کسی ایک کو طلاق دے دی مردوں میں سے کسی ایک کی تعیین کے بغیر مومن یا تو اس صورت میں حصہ سے اس سے انکار کیا ہے کہ قرعہ اندازی کے ذریعہ تعیین کی جائے، دیگر فقہاء نے اس جگہ قرعہ اندازی کے حکم کو باقی رکھا ہے (۱)۔ فقہاء نے اس کی تفصیل حق، نکاح، قسمت اور طلاق کے ابواب میں بیان کی ہے۔

(۱) فتح القدیر ۵/۲۸، تلوی قاضی خاں ۵۵۳، المنی ۵۹/۴

المصباح البکیر، سائر العربیۃ مادہ (سہم)۔

## اُسیر

دیکھئے: "شوریٰ"

## اشارہ

تعریف:

۱۔ "اشارہ" کا معنی لغت میں "التلویح بشی" (کسی چیز سے اشارہ کرنا) ہے، اس سے وہی سمجھا جاتا ہے جو بولنے سے سمجھا جاتا ہے۔ لہذا ہاتھ، آنکھ اور بھون وغیرہ سے ایسا اشارہ ہے، کہہ جاتا ہے: "اشار علیہ بکذا" یعنی اس نے اس سے اپنی رائے ظاہر کی، اور اس کا اسم "شوری" ہے۔

اشارہ کی حیثیت اطلاق کی صورت میں کسی چیزوں کے بارے میں حقیقت کی ہوگی، اور مجازی طور پر ذاتی چیزوں کے لئے بھی اس کا استعمال کیا جاتا ہے، جیسے غیب، غیہ و سے اشارہ کرنا، لہذا اگر اشارہ کا سلسلہ "علی" لایا جائے تو اس کا معنی ہاتھ وغیرہ سے اشارہ کرنا ہوگا، اور اگر اس کا سلسلہ "علی" لایا جائے تو اس کا معنی رائے ظاہر کرنا ہوگا (۱)۔

اشارہ و متنبہاء کی اصطلاح میں لغوی معنی ہی کے مفہوم میں مستعمل ہے، اہل لہجہ اسے ولایت کی بحث میں استعمال کرتے ہیں، اور "لاۃ لا اشارہ" کی تعریف اس طرح کرتے ہیں کہ: اس سے مراد لفظ کا ایسے معنی پر ولایت کرنا ہے جس کا قصد نہیں کیا گیا تھا، وہ مفہوم لفظ کے لئے لازم ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کے قول "لا جناح علیکم ان طلتم السماء ما لم تمسوها" (۲) اور تفروصوا لہن

(۱) الکلیات ۱/ ۱۸۳-۱۸۵، الملل، المباح، ۱۸۵ (شور)۔

## اشارہ ۲-۵

نکاح، اگر ممان اس لفظ کے تلفظ اور قوت کو پائی سے محروم ہو تو اس کے حق میں اشارے نے فی الجملہ اس کے اشارے کو تلفظ کے قائم مقام قرار دیا ہے (۱)۔

### گوشتے کا اشارہ:

۵- شرعی طور پر گوشتے کا اشارہ معتبر ہے اور وہ ب چیزوں میں جن میں تکلیف نہ رہی ہے۔ بلکہ اس کے تلفظ کے قائم مقام ہوتا ہے جب کہ اس کا اشارہ معلوم ہو تمام عقود میں جیسے شریعہ، زہد، خست، اجارہ، رہن، نکاح، اور عقود کو ختم کرنے میں جیسے طلاق، عتاق، ہجر اور اور ان کے علاوہ اقرار بالحدود کے سوا دیگر نوعیت کے اقرار، اقرار بالحدود میں اختلاف ہے جس کی تفصیل آگے آئے گی، اسی طرح دعاوی اور اسلام کے مسئلے میں بھی گوشتے کا اشارہ معتبر ہے۔

ہمارے علم کے مطابق اس حد تک فقہاء کا اتفاق ہے، لعن و قذف میں اشارہ کے معتبر ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں اختلاف ہے، حنفیہ اور بعض حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ ان دونوں چیزوں میں اشارہ تلفظ کے قائم مقام نہیں ہوگا، اس لئے کہ اشارہ میں شبہ ہے جس کی وجہ سے حد موقوف کر دی جاتی ہے، امام مالک، شافعی اور بعض حنابلہ کا قول یہ ہے کہ ان دونوں چیزوں میں گوشتے کا اشارہ اس کے تلفظ کے قائم مقام ہوگا (۲)۔

جبہ و رختہ، کتہ، یک گوشتے کے اشارے کے معتبر ہونے میں اس کا فرق نہیں ہے کہ وہ لکھے پر قرار ہو یا اس سے عادت ہو یا یہ کہ وہ پیدا شدہ طور پر ہو یا وہ نکاح یا نکاح پس اس پر حد میں جاری ہو یا نہ (۳)۔

فہرستہ (۱) (تم پر کوئی گناہ نہیں کہ تم ان چیزوں کو کہیں تم نے نہ ہاتھ لگایا اور نہ ان کے لئے مہر مقرر کیا طلاق دے، و) کی دلالت مہر کے ذکر کے بغیر صحت نکاح پر ہے اس لئے کہ صحت طلاق صحت نکاح کا اثر ہے۔

مبارہ اللہ سے وہ معنی مراد ہوتا ہے جس کی طرف ذہن اس کے صیغہ سے منتقل ہوتا ہے اور لفظ کے ذکر سے وہی معنی مقصود ہوتا ہے۔ اس کی تفصیلی بحث اصولی ضمیمہ میں آئے گی۔

متفقہ غلط:

نف - دلالت:

۲- دلالت سے مراد کسی چیز کا اس طرح ہونا ہے کہ اس سے دوسری چیز سمجھی جائے، جیسے لفظ کی دلالت معنی پر، یہ اشارہ سے زیادہ عام ہے (۲)۔

ب - یہ:

۳- یہ لفظ اشارہ کے مرادف ہے، اور اصولیین کے نزدیک اس کی تعریف یہ ہے کہ ایماء معنی کوئس میں آہستہ سے ڈالنے کا نام ہے (۳)۔

### شراہ کا شرعی حکم:

۴- اشارہ کٹا امور میں لفظ کے قائم مقام ہوتا ہے، اس لئے کہ وہ تلفظ ہی کی طرح مرکبہ ظاہر کرتا ہے، بین اشارے سے بعض تعریقات میں لفظ کے تلفظ کو بولنے والوں کے لئے ضروری قرار دیا ہے، جیسے

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۶۔

(۲) حکایت ۱/۳۳۶۔

(۳) حکایت ۲/۳۲۰۔

(۱) المحوری القواعد ۱۶۳-۱۶۵۔

(۲) روئے الحاکمین ۸/۹۸، منی و ابن قدامہ ۳/۵۶۶، ۲/۹۶، طبع المص،

حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۵، اتقان العہد ۱۶۱۔

(۳) جامع الحاکمین ۳/۱۱، روئے الحاکمین ۳/۲۱، صواب، طبع ۳/۲۴۹۔

شافعیہ میں سے متولی سے نقل کیا گیا ہے کہ کوٹغے کا اشارہ ان صورت میں معتبر ہوگا جب وہ لکھنے سے عاجز ہو، اس لئے کہ کتابت نیا وہ ضبط کرنے والی چیز ہے (۱) مالکیہ نے کوٹغے کے اشارہ اور اس کی کتابت کے درمیان فرق نہیں کیا ہے، لہذا غلط یہ ہے کہ مالکیہ کے نزدیک کوٹغے کے اشارہ کی قبولیت کے لئے لکھنے پر قادر نہ ہونے کی شرط نہیں ہے (۲)۔

حنفیہ کوٹغے کے اشارہ کے معجز ہونے کے لئے حسب ذیل شرطیں لگاتے ہیں:

الف۔ وہ شخص کوٹغی پیدا ہو ہو یا اس پر کوٹغی بعد میں جاری ہو تو موت تک وہ کوٹغی رہا۔ حاکم کی امام احمد حنبلہ سے یہی روایت ہے۔ اور اس میں جو حرج ہے وہ جگہ نہیں۔ امام ترمذی نے اس کی مقدمہ ایک سال تک مقدمہ ہوا تاہم ۲۲۰ خانہ میں ہے: اگر کسی شخص پر کوٹغی جاری ہو اور ہمیشہ رہا یہاں تک کہ اس کا اشارہ سمجھا جانے لگا، تو ایسی صورت میں اس کی عبارت ہی کی طرح اس کا اشارہ بھی معتبر ہوگا، ورنہ نہیں (۳)۔

ب۔ کوٹغی کتابت پر قادر نہ ہو، حاشیہ ابن عابدین کے عمل میں ہے: علامہ کمال (ابن الہمام) کا قول ہے کہ: بعض شافعیہ کہتے ہیں کہ اگر کوٹغی اچھی طرح لکھنے کی صلاحیت رکھتا ہو تو ایسی صورت میں اس کی خطی اشارے سے واقع نہیں ہوگی، اس لئے کہ اشارہ سے نیا وہ مرد پر دلالت کرنے والی چیز (کتابت) کے درمیان نہ ہوتی پوری ہوگئی، یہ ایک اچھی بات ہے، ہمارے بعض مشائخ کی بھی یہی رائے ہے۔

(۱) روحۃ المسکین ۳۹۸۔

(۲) رد مولى ۳۲۳ طبع بغدادیہ۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۲۵۴ کہ کتب کی دوائے ہے کہ حرج کو دود کرے کے لئے اسی آخری قوس پر اشارہ کیا جائے۔

علامہ ابن عابدین ثانی کہتے ہیں کہ اس قوس سے ظاہر اس کے مفہوم کی سرست ہوتی ہے، چنانچہ حاکم شریف کی کافی میں ہے، اگر کوٹغی لکھتا نہ ہو اور اس کے لئے اشارہ ہو جو اس کی خطی عبارت کے درمیان نہ ہو، دست میں معروف ہو تو یہ عبارت جاری نہیں ہوگی، اور اگر اس کا اشارہ معروف و متعین نہ ہو یا اس میں شک ہو تو وہ باطل ہوگا، پھر اسوں نے کہا کہ اس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ اگر کوٹغی اچھی طرح لکھتا ہو تو اس کا اشارہ جاری نہیں ہوگا۔

طہ شہادۃ الظہار میں ہے کہ: معتقد قول یہ ہے کہ کوٹغے کے اشارے پر عمل کرنے کے لئے کتابت پر قادر ہونا شرط نہیں ہے (۴)، فقہ مالکیہ میں سے سیوطی اور زرکشی کا یہ قول ہے کہ گذشتہ قاعدہ سے کہ کوٹغے کا اشارہ اس کے تلفظ کے قائم مقام ہوگا، بہت سے مسائل مسکتی ہیں جن میں کوٹغے کا اشارہ تلفظ کے قائم مقام نہیں ہوگا، ان میں سے چند یہ ہیں:

۱۔ ارحامات مار میں اشارہ کے ذریعہ مخاطب کرے تو اصل قوس کے مطابق اس کی نماز باطل نہیں ہوگی۔

۲۔ اگر اشارہ کے ذریعہ نماز مانے تو اس کی نذر منعقد نہیں ہوگی۔

۳۔ اگر اشارہ کے ذریعہ شہادت دے تو صحیح قوس کے مطابق اس کی شہادت مقبول نہیں ہوگی، کیونکہ کوٹغے کے اشارہ کو تلفظ کا قائم مقام نہ ہوتی بناء پر یا جانا ہے، اور شہادت کے سلسلے میں اس کی ضرورت نہیں ہے، چونکہ بولنے والے کی شہادت کا امکان ہے۔

۴۔ اگر قسم کھائی کہ وہ زید سے بات نہیں کرے گا، پھر اس سے اشارے سے بات کر لی تو حاکم نہیں ہوگا۔

۵۔ اگر اشارہ کے ذریعہ قسم کھائے تو اس کی بیعت لعن کے علاوہ

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۲۵۴، مکر ابن عابدین ۸۲ طبع مصریہ۔

(۲) طہ شہادۃ الظہار ۱۳۸۔

کسی معاملہ میں منعقد نہیں ہوگی (۱)۔

گوئگے کے اشارے کی تقسیم:

۸- فتاویٰ شافعیہ نے سراسر اس کی ہے کہ گوئگے کا اشارہ ایسا ہو کہ ہر دو شخص جو اس سے واقف ہو، اس کے اشارے کے مفہوم کو سمجھ جائے تو یہ اشارہ صریح ہوگا (۱)، اور اگر اس کے اشارے کو سمجھنا صرف عقل مند اور ذہین افراد کے ساتھ خاص ہو تو یہ نایہ ہے مگر چہ اس کے ساتھ قرآن مل جائے۔

اور اس صورت میں جب کہ گوئگے کا اشارہ کتنا یہ ہو اس کی نیت دوسرے اشارے یا کتابت سے بھی جائے گی، اور اگر اس کے اشارہ کو کوئی بھی سمجھ نہ سکے تو بغیر ارپائے گا (۲)۔

مالکیہ کے نزدیک گوئگے کا اشارہ نایہ میں ہوتا ہے، اگر وہ سمجھ جائے تو صریح ہے، ورنہ بغیر ارپائے گا (۳)۔

ہم نے حنبلیہ اور حنابلہ کے یہاں گوئگے کے اشارے کی صریح اور نایہ میں تقسیم نہیں پائی، اور "اشارہ فی الطلاق" سے متعلق تفصیل طلاق کے باب میں آئے گی۔

گوئگے کا اشارہ قرآن سے قرآن کے سلسلے میں:

۹- اس مسئلہ میں علماء کے مرقعات ہیں:

اہل: گوئگے کے لئے ماری عجیبہ "قرآن قرآن میں اپنی زبان کو حرکت دینا واجب ہے، اس لئے کہ تدرست انسان کے سے اپنی زبان کو حرکت دے رکھنا نماز میں ہوتا ہے، لہذا جب وہ ایک سے عائد ہے تو وہ اس پر لازم ہوگا، حنفیہ شافعیہ و حنابلہ میں سے کاشی کا یہ قول ہے۔

۱۰- اس پر اپنی زبان کو حرکت دینا واجب نہیں ہے، مالکیہ اور

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۵۴ شرح الخرقانی ص ۱۰۲۔

(۲) جامعہ طحاہین ص ۱۶۸۔

(۳) شرح الخرقانی ص ۱۰۲۔

گوئگے کی طرف سے اس چیز کا قرآن جو موجب حد ہوتی ہے:

۶- فقہاء کا گوئگے کے زنا و زمر حد کے قرآن کے صحیح ہونے میں اختلاف ہے۔ شافعیہ، حنابلہ میں سے قاضی اور مالکیہ میں سے ابن القاسم کی رائے یہ ہے کہ اگر کوئی اشارہ سے زنا کا قرآن کرے تو اس پر حد لگائی جائے گی، یہ حضرات کہتے ہیں کہ جس شخص کا قرآن زنا کے مادہ دیگر معاملات میں درست قرار پاتا ہے، اس کا قرآن زنا کے بارے میں بھی صحیح قرار پائے گا۔

حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ گوئگے پر زنا کے قرآن کی وجہ سے حد نہیں لگائی جائے گی، اس لئے کہ اشارہ میں اس مفہوم کا احتمال ہے جو سمجھ کیا ہے اور دوسرے مفہوم کا بھی، اس طرح حد کے نفع نہ رہے میں شبہ پیدا ہوگا، اگر حد و شہادت کے ذریعہ معاف کی جاتی ہیں (۲)۔ اس کی تفصیل (حد و قرآن) کی اصطلاح میں موجود ہے۔

گوئگے کا اشارہ ایسے قرار کے متعلق جس سے قصاص و جب ہوتا ہے:

۷- گوئگے کا اشارہ قصاص کے بارے میں فقہاء کے قول کے مطابق مقبول ہے، کیونکہ قصاص حقوق العباد کے قبیل سے ہے (۳)۔

(۱) لاشہ و انظار ص ۲۳، انوار ص ۱۶۳، جامعہ طحاہین ص ۱۶۸، روایت

طحاہین ص ۱۶۸، ص ۵۰۵۔

(۲) ایضاً ص ۱۹۶، طبع المریض۔

(۳) بدائع الصنائع ص ۱۹۵، ص ۵۹۳، ص ۱۸۷، روایت طحاہین ص ۱۶۸، ایضاً

ص ۱۶۸، حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۵۴۔

بولنے والے کا اشارہ:

۱۲- جو شخص بولنے اور تلفظ پر قدرت رکھتا ہو تو اس کے اشارے کو تلفظ کے کام مقام قرار دینے میں نقطہ نظر میں:

۱۳- اشارہ نظر: یہ ہے کہ ایسے شخص کا اشارہ جملہ لغو ہے۔ حنفیہ، حنفیہ اور حنبلیہ کا یہی مسلک ہے البتہ چند مسائل کا تشکیک یہاں ہے جن کی صراحت حنفیہ اور حنفیہ نے کی ہے اس مسئلہ میں حضرات نے اشارہ کو تلفظ کے کام مقام قرار دیا ہے، اس حضرات نے اشارہ کے لغو ہونے کی بات اس وجہ سے کہی ہے کہ جب اشارہ کی علامت قوی ہوتی ہے تو بھی اس سے وہ یقین حاصل نہیں ہوتا جو عبارت سے حاصل ہوتا ہے، انہوں نے جن مسائل کا استثناء کیا ہے ان میں سے چند یہ ہیں:

الف- مفتی کا اشارہ سے جواب دینا۔

ب- کفار کو مان دینا، امان خوب کی حفاظت کے پہلو کو ترجیح دیتے ہوئے اشارہ کے ذریعہ معتقد ہو جائے گا، لہذا اگر مسلمان نے کافر کی طرف امان کا اشارہ کیا اور وہ کافر مسلمانوں کی جماعت میں "سیا تو اس کا قتل حلال نہیں ہوگا۔

ج- اگر حالت نماز میں سلام کیا گیا اور اس نے اشارہ سے جواب دیا تو اس کی ممانعت نہیں ہوتی۔

د- طلاق کے باب میں مدد کے لئے اشارہ کرنا۔

ح- اگر محرم نے شکار کی طرف اشارہ کیا اور وہ شکار کر لیا گیا تو اس کے لئے اس شکار کا کھانا حرام ہوگا۔ حنفیہ نے قرآن و سنت کے اشارہ کا اضافہ کیا ہے، اس لئے کہ شریعت نے اس کے اثبات کو پسند کیا ہے، اسی طرح اسلام اور کفر کی طرف اشارہ کا بھی حنفیہ نے اضافہ کیا ہے۔

دوسرے نقطہ نظر: یہ ہے کہ بولنے والے کا اشارہ جب تک لوگوں

حجاب کا بھی مذہب ہے۔

بعض حنفیہ اور حنفیہ نے اپنا قول و جواب تحریک پر یہ مسئلہ متفرع کیا ہے کہ حالت جنابت میں کونگے کے لئے اپنی زبان کو ترکتہ قرآن کے واسطے حرکت دینا حرام ہے (۱)۔

شارع کے ذریعہ گواہی:

۱۰- جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ کسی بھی حال میں کونگے کی شبہات جائز نہیں ہے، اگرچہ اس کے اشارے کو ہر شخص سمجھتا ہو، کیونکہ شہادت میں معتبر یقین ہے، اور اشارہ احتمال سے خالی نہیں ہوتا ہے (۲)، مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اگر اس کا اشارہ سمجھا جاتا ہو تو شبہات کے معاملہ میں قبول یا حاکم (۳)۔

وہ شخص جس کی زبان بند ہوگئی ہو:

۱۱- جمہور کا مذہب اور حنبلیہ کا ایک قول جس کی صاحب لافانہ نے تصویب کی ہے، یہ ہے کہ وہ شخص جس کی زبان بند ہوگئی ہو وہ کونگے اور بولنے والے شخص کا درمیانی ہے، اگر وہ بولنے سے عاجز ہو تو کونگے کی طرح ہے، اور اس کا وہ اشارہ جو سمجھا جاتا ہو عبارت کے تمام مقام ہوگا، لہذا اگر وہ اشارہ کے ذریعہ وصیت کرے یا اس کے سامنے وصیت پڑھی گئی اور اس نے اشارے سے "ہاں" کہا تو وصیت صحیح قرار پائے گی۔

حجاب کا مذہب یہ ہے کہ جس کی زبان بند ہوگئی ہو اس کی وصیت

درست نہیں ہوتی (۴)۔

(۱) محمد بن حاتم بن ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷،

کے درمیان سمجھ جائے اور اس کا مدلول لوگوں کے درمیان متعارف ہو تو اس کے تلافی کی طرح معتبر ہوگا، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اشارہ کے ذریعہ معتمد راجحی (یعنی سامان) اور اس کی قیمت معلوم ہوتی ہو، بغیر یہ بقبول کے قیمت دے کر سامان یا جائے ہر کسی طرف سے کوئی کلام نہ ہو (کے ذریعہ معاملہ کرنے سے زیادہ بہتر ہے۔ یونکہ اشارہ پر کلام کا طاقی یا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **قَالَ اِنَّكَ الْاَفْكَنُ النَّاسِ ثَلَاثَةً يَوْمَ الْاَفْكِ (۱)** (ارشاد ہو کہ تیرے سے ثانی یہ ہے کہ لوگوں سے بات نہ کرے گا تین دن تک بجز اشارہ کے)۔ یہ مالکیہ کا مذہب ہے، خاص طور پر کالج کے معاملہ میں مشکوٰۃ یا کالج کی تعیین کے بغیر اشارہ کو معتبر نہیں مانتے ہیں (۲)۔

عبارۃ الفص اور اشارۃ الفص میں تعارض:

۱۳- عبارت الفص اور اشارۃ الفص کی مراد کا بیان (فقہ ۱) میں گذر چکا ہے، لہذا جب عبارت الفص کا اشارۃ الفص سے تعارض ہو جائے تو عبارت الفص کے مفہوم کو ترجیح دی جائے گی، اس میں اختلاف ہر تفصیل ہے جو "اصولی ضمیر" میں یکجہی جاسکتی ہے۔

نماز میں سلام کا جواب دینا:

۱۴- نماز کی حالت میں سلام کا جواب دینے میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس مسئلے میں تابعین کی ایک جماعت نے قول سے سلام کے جواب کی رخصت دی ہے جس میں سعید بن المسیب، حسن بصری اور

قناد و شامل ہیں، اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جب نماز کی حالت میں ان کو سلام کیا جاتا تو اس کا جواب دیتے یہاں تک کہ سلام کرنے والے سے سنتا (۱)۔

اور ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ نماز کے بعد سلام کا جواب دے گا (۲)۔

امداد بعد کا اس پر اتفاق ہے کہ قول کے ذریعہ نماز میں سلام کا جواب دینا مار کو باطل کر دینے والا عمل ہے (۳)، البتہ اس کی بعض تفصیل میں اس کے درمیان اختلاف ہے۔

چنانچہ مالکیہ کے نزدیک راجح قول یہ ہے کہ اشارے سے سلام کا جواب دینا واجب ہے (۴)۔

شافعیہ کے نزدیک اشارے سے سلام کا جواب دینا مستحب ہے (۵)۔

حنبل کی رائے یہ ہے کہ ہاتھ کے اشارے سے سلام کا جواب دینا مکروہ ہے، اس سے مارنا نہ میں ہوتی ہے، حاشیہ بن عابدین میں ہے: ہاتھ سے سلام کا جواب دینا مار کو ناہ میں کرتا ہے، برخلاف ان لوگوں کے جنہوں نے امام ابو حنیفہ کی طرف یہ منسوب کر دیا کہ اس سے مارنا نہ ہو جائے گی، حالانکہ اہل مذہب میں سے کسی سے بھی اس قول کی نقل معروف نہیں ہے (۶)۔

(۱) حضرت ابو ہریرہؓ کے مراد صاحب عون المعبود (۱/۳۲۷ طبع الہند) سے ذکر کیا ہے اور اسے کتب حدیث میں سے کسی کتاب کی طرف منسوب نہیں کیا ہے۔

(۲) حاشیہ عون المعبود ۱/۳۲۷، ص ۳۲۷، انہی لابن قدامہ ۱/۵۸

(۳) شرح مع الجلیل ۱/۸۳، انہی لابن قدامہ مع الشرح للکبیر ۱/۵۸، حاشیہ من ملوین ۱/۱۵، نہایۃ المحتاج ۲/۳۳

(۴) مع الجلیل ۱/۸۳

(۵) إمامۃ المالکین ۲/۱۹۰، نہایۃ المحتاج ۲/۳۳

(۶) حاشیہ ابن ملوین ۱/۱۵، ص ۱۵

(۱) سورۃ آل عمران ۱۶۱

(۲) الاثر والافتاء للشیخ علی بن حصین ۲/۲۸، مواہب الجلیل ۲/۲۹، البدائع ۳/۱۶، من ملوین ۲/۵۲، انہی ۳/۵۶، لروضہ ۵/۹۸، إمامۃ المالکین ۲/۱۶، کتاب المحتاج ۲/۵۳، طبع المریض۔

حنا بد کے نزدیک اشارے سے سلام کا جواب دیا جاسکتا ہے (۱)۔

جن لوگوں نے نماز سے فارغ ہونے کے بعد سلام کے جواب دینے کی بات کہی ہے ان حضرات نے حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: "کنا مسلم علی رسول اللہ ﷺ، وهو فی الصلاة، فورد علیہ، فلما رجعا من عند النجاشی سلمنا علیہ، فلم یرد علیہا وقال: ان فی الصلاة شغلا" (۲) ہم لوگ حالت نماز میں رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا کرتے تھے تو آپ ﷺ ہمیں سلام کا جواب دیا کرتے تھے، بسبب ہم نبیؐ کی طرف سے لوٹ آئے، آپ ﷺ کو سلام کیا تو آپ ﷺ نے ہمارے سلام کا جواب نہیں دیا اور فرمایا کہ: نماز میں مشغولیت ہوتی ہے۔

اشارے سے سلام کا جواب دینے کا قول اختیار کرنے والوں نے حضرت جابرؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ابن رسول اللہ ﷺ بعثنی لحاجة، ثم اذکرکھ وهو یصلی فسمعت علیہ لاشارة الی، فلما فرغ دعانی فقال: انک سمعت عنی انما واما اصلی" (رسول اکرم ﷺ نے مجھے ہی ضرورت سے بھیجا، پھر واپس آکر میں نے آپ ﷺ کو اس حال میں پایا کہ آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے تو میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا، آپ ﷺ نے میری طرف اشارہ کیا، پھر جب فارغ

ہوئے تو مجھے باآفرمایا کہ تم نے ابھی مجھے سلام کیا تھا جب کہ میں نماز پڑھ رہا تھا)، اور مسلم کی روایت میں ہے: "فلما انصرف قال انه لم یسمی ان لورد علیک الا انی کنت اصلی" (۱) (جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: مجھے سلام کے جواب سے کسی چیز نے نہیں روکا، یہ کہ میں نماز پڑھ رہا تھا)۔

ان طرح حضرت صہبؓ کے واسطے سے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے کہ انہوں نے فرمایا: "مردت ہو رسول اللہ ﷺ وهو یصلی، فسلمت علیہ فرد الی اشارۃ" (۲) (میں رسول اکرم ﷺ کے پاس سے گذر رہا تھا، آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے تو میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا، آپ ﷺ نے اشارے سے میرے سلام کا جواب دیا)۔

تشہد میں اشارہ:

۱۵- جمہور متقدماء کا مذہب یہ ہے کہ مازی کے سے تشہد میں اپنی شبہات کی انکال سے اشارہ کرنا صحیح ہے، و شبہات کی انکال کو تقرباً، کی اصطلاح میں مستحب کہا جاتا ہے، یہ و انکال ہے جو انگوٹھے کے بعد ہوتی ہے، ماری اس انکال کو توحید یعنی شہد کہتے وقت نہائے گا، اسے حرکت نہیں دے گا (۳)، اس کے احجاب کی دلیل حضرت

(۱) حدیث: "ابن رسول اللہ ﷺ بعثنی لحاجة..." کی روایت مسلم سے حضرت جابرؓ سے مروی ہے (صحیح مسلم تخریج محمد بن عبد البرہانی ۱/ ۳۸۳، طبع عیسیٰ الحلی)۔

(۲) حدیث: "مردت ہو رسول اللہ ﷺ وهو یصلی..." کی روایت ترمذی ابو داؤد و سنائی نے حضرت صہبؓ سے کی ہے ترمذی نے کہا ہے کہ حضرت صہبؓ کی حدیث حسن ہے (تحفۃ الخواص ۲/ ۳۳۳ طبع کردہ مکتبۃ الشریعہ سنن ابو داؤد ۱/ ۵۶۸ طبع مکتبۃ سنن الدناتی ۳/ ۵ طبع مکتبۃ العصرین بیروت، جامع اصول ۵/ ۳۷۷ طبع کردہ مکتبۃ الحرم الی)۔

(۳) الموضار ۱/ ۲۶۲، انشی لابن قدامر ۱/ ۲۸۳۔

(۱) انشی لابن قدامر مع شرح الکبیر ۱/ ۱۵۷، ۱۶۸۔

(۲) حدیث: "کنا مسلم علی رسول اللہ ﷺ..." کی روایت بخاری و مسلم سے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے کی ہے (فتح الباری ۲/ ۲۳ طبع انتقید صحیح مسلم تخریج محمد بن عبد البرہانی ۱/ ۳۸۲ طبع عیسیٰ الحلی ۳/ ۵۳ طبع جامع لاصول فی احادیث الرسول ۵/ ۸۵، ۸۶، ۸۷ طبع کردہ مکتبۃ الخلود بیروت ۳/ ۹۰)۔



اس میں فقہاء کا اختلاف نہیں ہے، اس لیے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حدیث ہے جس میں غیر محرم ہونے کی صورت میں ان کے شکار کرنے کا وعدہ کر لیا گیا ہے۔ ابو قتادہؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے دریافت فرمایا: ”مکم أحد أموه أن يحمل عليها، أو أشار إليها“ قالوا لا قال فكموا ما بقي من لحمها“ (تم میں سے کسی نے اسے شکار کرنے پر آمادہ کیا تھا یا شکار کی طرف اشارہ کیا تھا؟ صحابہؓ نے عرض کیا نہیں، تو آپ ﷺ نے رضامندی سے اس شکار کے ہشت میں سے جتنا حصہ باقی رہ گیا ہے سے کھاؤ)۔

مذکورہ بالا حدیث کی وجہ سے فقہاء کے ایک گروہ کی طرف سے شکار کے قتل کرنے پر کسی طرح کا تھاب نہ ہو تو اس کے سے شکار لکھا جاہل ہوگا (۲)۔

اشارہ کرنے والے پر جزا کے وجوب کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ حنفیہ اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اس پر جزا واجب ہوگی، اس لئے کہ شکار کی طرف اشارہ کرنا ممنوعاتِ احرام میں سے ہے، اور اس کی دلیل شکار کے گوشت کے کھانے کا حرام ہونا ہے، لہذا احرام میں شکار کی طرف اشارہ کرنا شکار پر جنایت ہوگی، اس لئے کہ اس نے اس کے امن کو ختم کر دیا جس کے نتیجے میں اس کا قتل ہوا، لہذا اشارہ کرنا شکار کے قتل کی طرح قرار پائے گا (۴)۔

ماگ یہ دہشتا بھیہ کے نزدیک بٹا رو کرنے، لے پر پڑا، جب نہیں ہوئی، اس لئے کہ جس نے بڑا کو قتل پر مطلق کیا ہے، وہ بڑا کو قتل

(۱) شکار سے متعلق واقعہ کی روایت کی شرح بخاری و مسلم نے حضرت ابو قتادہ سے کی ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۲۸/۲۸۲، طبع استیقاب صحیح مسلم تحقیق محمد نور محمد ابانی ۲۸/۸۵۳، ۸۵۴ طبع عیسیٰ الخانی ۷۲/۵۳۵)۔

(۴) سبیل اسلام ۲/۱۳۱۔

(۲) فتح القدير ۴/ ۲۵۷، الحاشیة ابن قدامة ۳/ ۱۸۴

بن زبیرؓ کی یہ حدیث ہے: "اَنَّهُ ﷺ كَانَ يَشِيرُ بِأَصْبَعِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يَحْرُكُهَا" (۱) (نبی کریم ﷺ دعا (اُشہد) کے وقت انگلی سے اشارہ کرتے تھے اور اسے حرکت نہیں دیتے تھے)۔ ایک قول یہ ہے کہ انگلی کو حرکت دے گا، اس قول کی دلیل حضرت ہارث بن خزیمہ کی حدیث ہے: "اَنَّهُ ﷺ رَفَعَ أَصْبَعَهُ فَرَأَيْتُهُ يَحْرُكُهَا" (۲) (نبی کریم ﷺ نے اپنی انگلی اٹھائی تو میں نے اسے حرکت دیتے ہوئے دیکھا)۔

ور مثارے کی یہ کیفیت کہ انگلیاں کھلی رکھے گا یا بند اور اسے حرکت دے گا یا نہیں اس کی تفصیل اصطلاح ”ملاۃ“ (نماز) میں آئے گی۔

محرم کا شکار کی طرف اشارہ کرتا:

۱۶۔ اگر محرم نے کسی شکار کی طرف اشارہ کر دیا کسی حامل (بغیر حرام و لے) شمس کی شکار کی طرف رہو تو نہی کرے۔ اس سے شکار کر لیا تو محرم کے لئے اس شکار کا کھانا حرام ہوگا (۳)۔

( ) حدیث: ”اِنَّهُ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم“ کان یسبحہ بالصبوحہ اذا اذہا.... ثانی کی روایت ہے ابو نعیم اور نسائی نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے کی ہے نووی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے (سنن البیہقی ص ۳۲ طبع مصطفیٰ المجلدی ۱۳۸۳ھ احسن المطبوعہ) ۱۳۷۳ھ ص ۳۵ طبع المیزان جامع الاصول ۵/۲۰۲ شائع کردہ مکتبہ ابو نعیم، المکتبۃ المدنیہ ص ۳۵ طبع المیزان

(۲) حدیث ہے: ”اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلَیْ رَافِعِ الْحَصْبَدِ۔“ کی روایت سنائی، ابن ماجہ ابن خزیمہ اور بیہقی نے حضرت واکل بن جرّے کی ہے حافظ بیہقی نے ابن ماجہ کی اسناد پر تبصرہ کرتے ہوئے کہا ہے: ابن ماجہ کی اسناد صحیح ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں، اور محقق صحیح ابن خزیمہ نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے (سنن اسلامیہ ص ۳۷۷ طبع المطبعہ المصریہ ازبیر، سنن ابن ماجہ ۲۹۵/۱ طبع عیسیٰ الخلیلی ص ۳۷۷ صحیح ابن خزیمہ ۱/۳۵۳ طبع کردہ المکتب الاسلامی، سنن بیہقی ص ۱۳۲ طبع المیزان)۔

(۳) فتح القدیر ۱/ ۵۵۶، روح المعانی ۱۳/ ۴۹۳، مفتی محمد نجیب الرحمن ۵۲۲۔

نہیں ہے (۱)۔

علاوہ ہوتا وہ اس کی طرف اشارہ نہیں کرے گا۔ مثلاً فقیر اور امام محمد بن  
حسن کی رائے یہ ہے کہ حجر اسود پر قیاس کرتے ہوئے وہ رکن یمانی کی  
طرف اشارہ کرے گا (۱)۔

حجر سود و رکن یمانی کی طرف اشارہ کرنا:

۱۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ طواف کے وقت حجر اسود اور رکن یمانی کا  
ہاتھ سے یا دوسرے ذریعہ سے استلام (چھونا) مستحب ہے، اس لئے  
کہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے انہوں نے فرمایا: ”ما تروکت  
استلام ہمیں الرکبیں فی شحفة ولا رجاء مند رابت  
النبي ﷺ يستلمهما“ (۲) میں نے جب سے نبی کریم ﷺ  
کو دہوں رکن (حجر سود و رکن یمانی) کا استلام کرتے ہوئے  
دیکھا ہے اس وقت سے کسی بھی محل میں میں نے ان دونوں کے  
استلام کو نہیں چھوڑا۔

اسی طرح مسلم کے حوالہ ہونے کی صورت میں حجر اسود کی طرف  
اشارہ کے استحباب پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ حضرت  
بن عباسؓ کی حدیث ہے انہوں نے فرمایا: ”طاف النبي ﷺ  
بالبيت على بعير، كلما أتى على الركن أشار إليه“ (۳)  
(نبی کریم ﷺ نے اونٹنی پر سوار ہو کر بیت اللہ کا طواف کیا، جب  
بھی رکن کے پاس سے گذرتے اس کی طرف اشارہ فرماتے)۔

رکن یمانی کے استلام کے مشکل ہونے کی صورت میں اشارہ کے  
بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، مالکیہ  
اور حنابلہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص رکن یمانی کے استلام سے

اشارہ کے ذریعہ سلام کرنا:

۱۸۔ بولنے والے شخص کے لئے ہاتھ یا سر کے اشارہ سے سلام کی  
ابتداء سے سنت حاصل نہیں ہوتی نہ اشارہ سے سلام کے جواب کی  
فرضیت ساقط ہوتی، اس لئے کہ سلام ان امور کے قبیل سے ہے جن  
کے لئے شارعؐ نے مخصوص الفاظ مقرر کئے ہیں جن کے قائم مقام  
اور الفاظ نہیں ہوں گے، اسی لئے کہ اس کے لئے شرعی الفاظ کی  
اقتضا مشغل ہو، سلام کے سلسلے میں فقہاء کی عبارات اس قیاس پر تعلق  
مستحق ہیں کہ سلام میں سنا ضروری ہے، اور سنا قول ہی کے ذریعہ  
محسن ہے (۲)۔

حدیث شریف میں آیا ہے: ”لا تسلموا تسلیم الیہود، فلا  
تسلمہم بالاکف والراء وس والإشارة“ (۳) (یہودی کی طرح  
سلام نہ کرو، کیونکہ ان کا سلام ہاتھ، سروں اور اشارہ سے ہوتا  
ہے)۔ حاکم نے معاذ بن ابی رباح سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے

(۱) مفتی الکتاب ۱/۸۸، البحر الرائق ۳/۵۵۲، ابن ماجہ ۲/۶۶۲، ابوداؤد  
۲/۱۲۲، الترمذی ۲/۲۵۲، ۳/۲۶، کشاف القناع ۲/۸۷، ۳/۷۹، مفتی  
۳/۳۹۳، طبع بول۔

(۲) نہایہ الخصال ۸/۸، تلخیص الطالب ۲/۸۷، حاشیہ ابن ماجہ ۲/۶۵۔

(۳) حدیث: ”لا تسلموا تسلیم الیہود...“ کی روایت شریف سے ”ھم  
الیوم واللیلۃ“ میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے ”فصل بعد بعد  
فی توضیح الأدب المعروف“ کے مصنف نے اس حدیث کے بارے میں  
کہا ہے کہ اس کی سند عمدہ ہے (تحفۃ الاشراف بحریہ الاطراف ۲/۹۰، مجمع  
کرہ الدار القمہ المجلد ۱۳۸۶، فضل اللہ احمدی توضیح الادب المعروف  
۲/۳۳، طبع انتقادی ۱۳۷۸ھ)۔

( ) مفتی الکتاب ۱/۵۲۳، روایۃ الطائیف ۳/۹۳، التوایم الکبیر ۲/۹۲، طبع  
در القلم بیروت، الطب ۱۳۷۳ھ۔

(۲) حدیث: ”ما تروکت استلام ہمیں الرکبیں...“ کی روایت بخاری  
سے حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے (فتح الباری ۳/۷۱، طبع انتقادی)۔

(۳) حدیث: ”طاف النبي ﷺ بالبيت على بعير...“ کی روایت بخاری سے  
حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے (فتح الباری ۳/۷۱، طبع انتقادی)۔



قریب المرگ شخص کا اس پر جناحیت کرنے والے آدمی کی طرف اشارہ کرتا:

۲۱- جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ قریب المرگ شخص کا یہ قول کہ ”موت نے مجھے قتل کر دیا“ معتبر نہیں ہے اور یہ ثبوت نہیں ہوگا (لہذا) قصاص و جسد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں اس کا دعویٰ خیر پر مال کے سلسلے میں قبول نہیں کیا جائے گا تو خون کے سلسلے میں بھی قابل قبول نہیں ہوگا اور اس وجہ سے بھی کہ وہ مدعی ہے لہذا اس کا قول دوسرے پر حجت نہیں ہوگا (۱) حدیث میں ہے: **لَوْ بَعِطِيَ النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَا دَعِيَ نَاسٌ دِمَاءَ وَجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ** (۲) (اگر لوگوں کا دعویٰ قبول کر لیا جائے تو پھر لوگ دوسروں کے خون اور اموال کا دعویٰ کرنے لگیں گے) لہذا جب اس کے قول معتبر نہیں ہوں گے تو ہرچہ دلی اس کا اشارہ بھی معتبر نہیں ہوگا۔ امام مالک کا مسلک یہ ہے کہ اگر آزاد، بالغ اور عاقل قریب المرگ مسلمان شخص یہ کہے: مجھے قتل شخص نے عماً قتل کر دیا، پھر دوسرا حائے قیہ ثبوت ہوگا اور یا، ہم کے یحییٰ تسمت کلمے کے بعد قصاص ثابت ہو جائے گا۔

نیز اس سے یہ بات نکلاں کہ جس نے مجھے ملطی سے قتل کر دیا تو اس سلسلے میں امام مالک سے دور رہتے ہیں۔

پہلی روایت یہ ہے: اس کا قول قبول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ اس میں یہ بہت موجود ہے کہ وہ شخص اس کے ربیعہ اپنے مرثیہ کو والد ارہانا چاہتا ہے۔

(۱) المجموع ملووی ۸۰/۱۹، منی لابن قدامہ ۵۰۱/۸، المحمل علی شرح المجموع ۱۰۶/۵، رد المحتار ۱۱/۱۰۔

(۲) حدیث: ”لَوْ بَعِطِيَ النَّاسُ...“ کی روایت حضرت ابن عباس کی حدیث کے ایک قصہ کے ضمن میں بخاری نے مرفوعاً کی ہے اور الفاظ مسلم کے ہیں مسلم نے قصہ کا تذکرہ نہیں کیا ہے (فتح الباری ۲۱۳/۸ طبع استنباط صحیح مسلم تحقیق محمود عبدالمہدی ۱۳۶۱ھ طبع حسی ۱۳۷۵ھ)۔

اور دوسری روایت یہ ہے: اس کا قول قبول کیا جائے گا اور قسامت و دہب ہوگی اور وہ شخص اس میں متہم نہیں ہوگا، اس لیے کہ وہ ایسے حال میں ہے کہ اس میں جھوٹا شخص بھی کچھ بولتا ہے اور سگارتو بہ کر لیتا ہے، لہذا جس شخص کے لئے آخرت کی طرف سفر کرنا طے ہو گیا اور موت کے قریب ہو گیا تو اس سے کسی مسلمان کے ماحول خوں پر جانے کے سلسلے میں متہم نہیں کیا جائے گا، اور لوگوں کے حوالہ میں انہوں نے وقت تو بہ استغفار اور اپنے مایوس پر دست کا جذبہ پایا جاتا ہے۔ اور ایت مقت میں آیا ہے کہ اس کے قتل کا ثبوت زور اور کے طور پر لے جانا ظاہر اور عادت کے خلاف ہے (۱)۔

قریب المرگ شخص کا مالی تصرفات کی طرف اشارہ کرتا:

۲۲- قریب المرگ شخص کو لئے پر قادر ہوتا اس کا اشارہ قبول نہیں کیا جائے گا، اور اگر وہ دوسرے لئے پر قادر ہو تو یہی صورت میں اس کا اشارہ اس کی عبارت کے تمام مقام ہوگا۔ حاشیہ بن عابدین میں ہے: اگر وہ شخص ایسا نہ ہو جس کی زبان بند ہوگئی ہو تو اس کا اشارہ صرف چار مقامات میں معتبر ہوگا: کفر، اسلام، نسب اور افتاء (۲)۔

مالک کے نزدیک سمجھا جانے والا اشارہ مطلق تلفظ کی طرح ہے (۳) اور اس بنیاد پر قریب المرگ شخص کا مالی تصرف کی طرف اشارہ اس کی عبارت کی طرح ہوگا، چاہے وہ شخص بولنے پر قادر ہو یا نہ ہو۔

- (۱) شرح المرقاۃ ۵۰/۸، حاشیہ المدنی ۲۸۸/۳۔  
(۲) حاشیہ ابن عابدین ۹/۳، شامہ و نظائر ص ۲۳۸، منی المجموع ۵۳/۳، فتح المجموع ۹۳/۱۶۔  
(۳) سوانح الجلیل ۲۲۹/۳۔

تَشِيعُ الْفَاحِشَةُ فِي اللَّيْلِ آمُوا لَهُمْ عَذَابُ النَّارِ فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ“ (۱) (یقیناً جو لوگ چاہتے ہیں کہ مومنین کے درمیان  
بے حیائی کا چرچا رہے، ان کے لئے دردناک سزا ہے دنیا میں بھی اور  
آخرت میں بھی)۔

یہ ذرا ہی حکم ہے ”رجحونی“ اشاعت پر اس دنیا میں مرتب ہونے  
وہ حکم حد قذف ہے اور اس کی شرطیں پنی جا میں ورنہ پھر تحریر ہوگی  
۱۱۰۰ خطہ ہونے (قذف) (تحریر) کی اصطلاح۔

جس شخص کے بارے میں اس قسم کی خبر چھپانی جائے سے محض  
اشاعت کی وجہ سے نہ انہیں ای جاے کی قیود پنی نے کہ ہے نہ قذف  
کے جواز میں محض زنا کی اشاعت پر اکتفا نہیں کیا جائے گا، یہ تک پر وہ  
پوشی مطلوب ہے (۲)۔

حدیث شریف میں آیا ہے: ”إِنْ فِي آخِرِ الزَّمَانِ بَعَثَ  
الشَّيْطَانُ بَيْنَ الْجَمَاعَةِ، فَيَتَكَلَّمُ بِالْكُذْمَةِ فَيُتَحَدَّثُونَ بِهَا،  
وَيَقُولُونَ: لَا مَدْرَى مِنْ قَالِهَا“ (۳) (آخری زمانے میں شیطان  
اپنی جماعت میں بیٹھے گا، پھر وہ کوئی بات کرے گا اور اس کی جماعت  
کے ذرا سے نقل کریں گے اور انہیں گے کہ ہم میں جانتے ہیں کہ اس  
نے یہ بات کہی ہے)۔

(۱) سورہ نور ۱۹۔

(۲) المقرئ ۱۲/۲۰۶، اقلیوی ۳۲/۳۲۔

(۳) حدیث: ”إِنْ فِي آخِرِ الزَّمَانِ بَعَثَ الشَّيْطَانُ...“ کی روایت، م  
مسلم نے اپنی تصحیح (۱۲/۱۲ طبع اہلوس) کے مقدمہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود  
سے سرفرا کی ہے، انہوں نے فرمایا: ”إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيُفْتِنُ فِي صَوْرَةِ  
الرَّجُلِ فَيَكُنِي الْقَوْمُ يَحَدِّثُهُمْ بِالْحَدِيثِ مِنْ أَيْدِيهِمْ لِيُفْتِنُوا  
فَيَقُولَ الرَّجُلُ مِثْلَهُمْ، سَمِعْتُ رَجُلًا أَهْرَفَ وَجْهَهُ وَلَا تَدْرِي مَا  
يَقُولُ يَحَدِّثُ“ (شیطان آدمی کی صورت میں ظاہر ہوگا پھر وہ قوم کے پاس  
آئے گا، وہ لوگوں سے جھوٹی گفتگو کرے گا، پھر لوگ منتشر ہو جائیں گے، پھر  
ان میں سے ایک آدمی کہے گا کہ میں نے ایک آدمی سے یہ بات سنی ہے، اس  
کی مثل بیچا ہوا ہوں مگر اس کے نام سے واقف نہیں ہوں)۔

## اشاعت

تعریف:

۱۔ ”بشاعة“ اشاع کا مصدر ہے، ”اشاع ذكرو الشيء“ کا  
معنی ہے: کسی چیز کے ذکر کو چھپانا، اور اس کا انگہار یا، اور ”شاع  
الخبير في الناس شيوعاً“ کا معنی ہے: خبر لوگوں کے درمیان پھیل  
گئی، ورنہ عام ہوگئی (۱) اور فقہاء کا استعمال اس لغوی معنی سے ملحدہ  
نہیں ہے۔

ورنہ بھی ”اشاعت“ کا اطلاق ان خبروں پر بھی کیا جاتا ہے جس کا علم  
اشاعت کرنے والوں کو نہیں ہوتا ہے (۲)۔

فقہاء، ہذا مقامات اس معنی کی تعبیر اشاعت کے مایہ دہ ورنہ الفاظ  
جیسے شہار، اشاء، ورنہ متغاضد سے کرتے ہیں (۳)۔

جہاں حکم:

۲۔ کبھی اشاعت حرام ہوتی ہے، اور اشاعت میں اس چیز کا انگہار ہو  
جس سے لوگوں کی حرمت و آبرو متاثر ہو جیسے بے حیائی کی اشاعت،  
اس لئے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ

(۱) لسان العرب، المصباح المہر: ۱۵۸ (شع)۔

(۲) ابن ماجہ ۱۵۸۵، ۲۲۰/۲۲۰ طبع سوم بوق، الجوز ۲۵۵/۲ طبع  
دار المعرفۃ، انجم المصباح، المصباح ۲۱۰/۲ طبع دار المعرفۃ۔

(۳) الجوز ۲۳۱/۲، ۲۳۲، ابن ماجہ ۱۵۸۵، اقلیوی ۳۲/۳۲ طبع اہلوس،  
المقرئ ۱۲/۲۰۶ طبع دار الکتاب حافیہ المہر ۲۶۱/۲۔

## اشاعت ۳-۵، اُشباہ ۱-۳

اس طرح کی باتوں کو سننا بھی مناسب نہیں ہے، تو اس سے علم کیسے ثابت کیا جاسکتا ہے؟

علامہ ازیں حاکم اور ابوالی ملا مرہو واجب ہے کہ مناسب طریقوں سے نسا وکی جڑ کو کاٹ دے۔

۳- کبھی اشاعت بعض احکام کے ثبوت کا دلیل ہوتی ہے، جیسے قسامت کی قسمیں تو ایسی صورت میں قسامت کی قسموں کے مطالب کے لئے اشاعت پر کتا یا جائے گا، تو اس جگہ اشاعت بطور ثبوت معتبر ہوگی (۱)۔

اسی قبیل سے میوں بیوی سے حد کا ساتھ ہو جانا ہے اگر ان دونوں نے بغیر کوہوں کے نکاح کیا ہو اور وہی ثابت ہو جائے بشرطیکہ ان کا نکاح لوگوں میں مشہور ہو (۲)۔

۴- اور اگر کسی چیز کے اظہار کا نتیجہ حرام میں پائے سے رہتا ہو تو اس کی اشاعت مطلوب ہوگی، جیسے رضاعت کی اشاعت اس کی طرف سے جس نے ۱۰۰ دھپا دیا، بن عابدین یا ہے دھوڑوں پر واجب ہے کہ ہر صبر رست پر پتہ کو دھندلا میں، اور جب دودھ پلا میں تو اسے پور میں اور اسے مشہور کرویں اور احتیاطاً اسے لکھ لیں (۳)۔

## بحث کے مقامات:

۵- اشاعت کے مقامات رضاعت، نکاح، شہادت، قسامت صیام (رویت لال کی بحث میں) کذف، اصل وقف اور ثبوت نسب کے ابواب میں دیکھے جائیں۔

## اُشباہ

### لفظی تعریف:

۱- اُشباہ جمع ہے اور اس کا مفرد شبہ ہے، الشبہ اور الشبہ مثل کے معنی میں آتا ہے، اور اس کی جمع اُشباہ ہے "تشبہ الشیء" کا معنی ہے کہ چیز کے مماثل ہونا، اور "بہم اُشباہ" کا مطلب ہے کہ ان کے مابین بہت سی ایسی چیزیں ہیں جن میں وہ ایک دوسرے کے مشابہ ہیں (۱)۔

### اصطلاحی تعریف:

الف- فقہاء کے نزدیک:

۲- فقہاء کے نزدیک لفظ اُشباہ کا استعمال اس کے لغوی معنی سے لگ نہیں ہے۔

### ب- اصولیین کے نزدیک:

۳- شبہ کی تعریف میں اصولیین کا اختلاف ہے، یہاں تک کہ امام احمد میں ابوجہنی نے کہا ہے کہ شبہ کی تحدید اور تعریف ممکن نہیں ہے، اور دوسرے حضرات نے کہا ہے کہ اس کی تعریف ممکن ہے۔

چنانچہ کہا گیا ہے کہ شبہ اصل اور فرع کا کسی ایسے وصف میں مشترک ہونا ہے جس کے بارے میں یہ خیال ہو کہ اس میں ایسی حکمت ہے جو بغیر تعین کے کسی حکم کی مقتضی ہے، جیسے ہنوا اور نیم میں

(۱) لسان العرب: ۱۰۷ (عرب)۔

(۲) اقیوں: ۱۶۵۴۲۔

(۳) مجلہ: ۲۷۵/۲۔

(۴) منہج: ۵/۳۔

نیت کے بارے میں امام شافعی کا قول کہ دونوں طہارت ہیں۔

لہذا (جو نیت کے اعتبار سے) دونوں کیسے جدا ہو سکتے ہیں؟

تقاضی ہو کر نہ ہوا ہے نہ شبہ یہ ہے کہ وہ ایسا وصف ہو جو اپنی ذات کے اعتبار سے تو حکم کے مناسب نہ ہو مگر اس چیز کو مستلزم ہو جو اپنی ذات کے لحاظ سے حکم کے مناسب ہو۔

وہ نیز کی ہے ”شرح بر ماں“ میں تقاضی سے نقل کیا ہے کہ شبہ وہ ہے جس کے وصف ذیلی پر مشتمل ہونے کا وہم ہو۔

وہ نہ سہا ہے نہ شبہ وہ ہے جو حکم کے مناسب نہ ہو، مگر جس قریب میں اس کی جس قریب کا اعتبار معروف ہو (۱)۔

ورشہ کی واضح تعریف وہ ہے جو شارح مسلم الثبوت نے کہا ہے:

شبہ وہ ہے جو اپنی ذات کے اعتبار سے حکم کے مناسب نہ ہو، بلکہ مناسبت کا وہم پیدا کرتا ہو، اور وہ وہم اس وجہ سے پیدا ہوتا ہے بعض حکام کے سلسلے میں شارع نے اس کی طرف التفات کیا ہو، اس لئے اس میں مناسبت کا وہم پیدا ہوتا ہے جیسے تمہارا قول: ”ما پانی کو مار کر طہارت ہے جو نماز کے لئے کی جاتی ہے، لہذا اس کے لئے پانی متعین ہوگا، مگر کوئی مہری بننے والی چیز جابر نہیں ہوگی، جس طرح حدیث معنی معنوی نجات کو، رزے کے لئے پانی متعین ہے (۲)۔

لکھنوی میں ہے: قیاس شبہ اصل ”رفزع“ کا کسی وصف میں مشتک ہونا ہے، اس اعتبار کے ساتھ کہ یہ وصف حکم کی علت نہیں ہے، اور یہ جیسے امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ مرکا مس کر نہیں ہوگا، اس سے مس خف و ریم کے شبہ پر ریتے ہوئے، اور وصف جامع یہ ہے کہ یہ بھی مس ہے، لہذا تیمم مسک نہ پر قیاس کرتے ہوئے اس میں

تکرار تخب نہیں ہوگی (۱)۔

اور اگر سال میں امام شافعی قیاس شبہ کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں: اصول میں یہ چیز کے لئے متعدد مناسبت اور شبہ بہت رکھنے والی چیزیں ہوں تو ایسی صورت میں پوشہ اس سے زیادہ قریب ہو، اس سے زیادہ شبہ بہت رکھنے والی ہوں، اس کے ساتھ لاحق نہ دیا جائے گا، اس میں قیاس کرنے والوں کا اختلاف ہے (۲)۔

شبہ کا اجمالی حکم:

اہل فقہاء کے نزدیک:

۴۔ اگر حکم کا تعلق اصل سے ہو اور اصل کی جود پر حکم دینا مانع نہ ہو تو اس سے قریب ترین مشابہ کے مطابق حکم دیا جائے گا (۳)، اسی لئے فقہاء نے شبہ کو متعینہ وہ اب میں طرق حکم میں سے ایک طریقہ قرار دیا ہے، اور اسی قبیل سے محرم پر شکار کے عوض بدلہ کا وجوب ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعمه بحكمه به دوا عدل منكم“ (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳

اسے <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> وهو مسرور تبرق أساور وجهه فقال: أي عائشة! ألم تري أن مجرماً المملجي دخل فرأى امرأة و زياً و عليهما قطعة قد عطا رء و سهما و بليت أقدامهما فقال إن هذه الأقدام بعضها من بعض“ (۱) (رسول اللہ <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> میرے پاس تشریف لائے، آپ خوش تھے، آپ کے چہرے کے خد و خال چمک رہے تھے، آپ <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> نے فرمایا: اسے شاتم نے دیکھا نہیں کہ مجھ زیدی آیا اس نے اسامہ اور یہ کو اس صاب میں دیکھا کہ اس کے ہر ایک چادر تھی جس کے ذریعہ ان وہوں نے اپنے سر کو چھپا رکھا تھا اور ان کے پیر خٹے ہوئے تھے، یہ کچھ اس نے نہ کہ یہ قدم ایک دوسرے کے شاپ ہیں)۔

یہ حدیث اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ قیافہ ثنائی ثبوت نسب کے لئے مفید ہے، یہی وجہ ہے کہ اس واقعہ سے حضور <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> مر ہوئے ورت آپ کی غلط چیز سے خوش نہیں ہو سکتے ہیں، جمہور فقہاء سے اختیار کیا ہے، صحیحہ اس میں اختلاف ہے۔

۵- جس معمد میں خاصیت ہو اس میں شبہ کے رجمہ فیصلہ کرے کے سے اس معمد کے ماہ و رنج پہ کار کا قول شرط ہے، جیسے قیافہ ثنائی کے معمد میں مجرمانہ جی کے قول کا اعتبار یا، چونکہ وہ اس <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> کا ماہر تھا (۲)۔

۶- شبہ کے معاملہ میں ترجیح کار اور ماہر کے قول کا اعتبار اس صورت میں کیا جائے گا جب کہ اس سلسلے میں کوئی نص اور حکم موجود نہ ہو، اسی بنا پر لعن کو شبہ پر عمل کرنے سے مانع قرار دیا جائے گا، اور نبی کریم <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> کا ارشاد لعان کرنے والوں کے حصہ میں ہے۔“ (۱)

(۱) حدیث: ”ای عائشة! ألم تري...“ کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عائشہ سے کی ہے (فتح الباری ۵۶/۱۲ طبع انتقادی، مجمع مسلم تحقیق محمد نوید محمد راقی ۱۰۸۲/۲ طبع مجلس اعلیٰ)۔

(۲) اہرق الحکیمہ رص ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۸، اربعہ ۱۰۸/۲۔

جاءت به أكحل العيين، سابغ الألبين، مبلح الساقين، فهو لشريك بن محماد، فجاءت به كذلك، فقال النبي <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شئ“ (۱) (اگر عورت سے ایسا بچہ پیدا ہو جس کی آنکھیں سرخ ہیں ہوں، بڑی سرخ ہوں، جو جس کی پنڈیاں بھری ہوں تو دشریک بن عماد کا ہوگا، چنانچہ اس سے ایسا بچہ پیدا ہوا تو آپ <sup>صلی اللہ علیہ وسلم</sup> نے فرمایا کہ اگر اس سلسلے میں کتاب اللہ کا حکم مازل نہ ہو ہوتا تو میرے اور اس عورت کا معاملہ الگ ہی ہوتا)۔

یہ نص کے اعتبار سے ہے، اور حکم کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کا فرمان: ”بحکمہ بہ ذوا عدل منکم“ شکار کی چیز کے بارے میں ہے، صحابہ برائے بعض جانوروں کے بارے میں فیصلہ کیا ہے، جیسے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابن عباس اور حضرت معاویہ کا قول ہے کہ ”شتر مرث کے شکار کی صورت میں ایک بدنہ واجب ہوگا“ (۲)۔

اور جس کے بارے میں صحابہ کا فیصلہ نہ ہو اس میں وہاں نجر پہ کار کا قول معتبر ہوگا (۳)۔

۷- یہ بات پیش نظر رہنی چاہیے کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب

(۱) حدیث: ”لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شئ“ کی روایت بخاری نے کی ہے (فتح الباری ۵۶/۱۲ طبع انتقادی)۔

(۲) ”طی النعام بسنة“ حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابن عباس اور حضرت معاویہ کا قول ہے اس کی روایت امام شافعی نے (۲/۱۹۸ طبع دار المعرفہ) میں ورنہ سے ترقی (۵/۸۲ طبع دائرة المعارف العلمانیہ) نے کی ہے امام شافعی کہتے ہیں کہ یہ محدثین کے نزدیک ثابت نہیں ہے، امام شافعی سے اس امر کو نہایتی غلط کیا ہے اور اسے ثابت قرار دیا ہے اور امام شافعی و ترقی سے ابن حجر نے اسے غلط سمجھا (۳/۲۸۲ طبع دار المعرفہ) میں غلط کیا ہے۔

(۳) اہرق الحکیمہ رص ۲۰۰، ۲۰۱۔



کنا ضروری ہے۔ تاکہ عائد کے تصرف کی صحیح مفسر حد تک و جائے (۱) ملاحظہ ہو (صحیح) کی اصطلاح۔

دوم: شبہ اصولیین کے نزدیک:

۹- اصولیین کا اس میں اختلاف ہے کہ شریعت ہے یا نہیں؟ ایک قول یہ ہے کہ شریعت ہے، اور ان اصولیین کا یہی مذہب ہے ایک قول یہ ہے کہ شریعت نہیں ہے، انشائیہ کا یہی قول ہے، اور اس کے حامیوں نے اہل بھی منقول ہیں (۲) اس کی تعلیم اصولی ضمیر میں (قیاس) کے تحت دیکھی جائے۔

علم الفقہ میں فن الاشباہ و النظائر سے مراد:

۱۰- فن الاشباہ و النظائر سے مراد جیسا کہ حوی نے شہد بن فہیم پر اپنی تعلیق میں ذکر کیا ہے، دو مسائل ہیں جو آپس میں یک دھڑے کے مشابہ ہونے کے باوجود حکم میں مختلف ہیں، یہ تین امور کی وجہ سے ہیں: ۱۔ ایک متاخر نے اپنی وقت غم سے کیا ہے (۳)۔

اس فن کا فائدہ جیسا کہ سیوطی نے ذکر کیا ہے (۴)، یہ ہے کہ وہ ایسا فن ہے جس کے رموز انسان فقہ کے حقائق، اس کے مذہب، مآخذ اور اس سے وقف ہوتا ہے، فقہ کے فہم، احتضار میں مہارت حاصل کرنا ہے، الخاق جو حق پر قدرت حاصل کرنا ہے، ایسے احکام کی معرفت حاصل کرنا ہے جو کتابوں میں مذکور نہیں ہیں، اور زمانہ کے ایسے نئے حالات اور حوادث کے احکام سے آگاہ ہونا ہے جو مراد زمانہ سے قائم نہیں ہوتے ہیں۔

نسب کے سلسلے میں شبہ پر غماز کرے کے بارے میں جمہور سے اختلاف رکھتے ہیں، جیسا کہ جزو صید میں جمہور کے نزدیک شبہ کا شمار صحت کے لحاظ سے ہے، اور حنفیہ کے نزدیک مثل سے مراد قیمت ہے (۱) اس کی تفصیل اس کے مقامات میں ملے گی۔

۸- اسی طرح وہ مدعیوں کے مابین واقع ہونے والے اختلاف میں مالکیت کے دو ایک شبہ پر غماز کیا جائے گا۔

تبصرہ احکام میں ہے: "رباع ہشتہ می کے درمیان سلمان کی قیمت کے بارے میں اختلاف ہو تو اس میں دونوں میں سے ایک ایسی قیمت کا دعویٰ کرتا ہو جو سہاب کی قیمت کے مشابہ ہو، اور دوسری ایسی قیمت کا دعویٰ رہے جو سہاب کی قیمت کے مشابہ نہیں ہے تو اس صورت میں اگر سلمان موجود نہ ہو (یعنی وہ سلمان مدعا علیہ کے قبضہ سے بلاکت، زبردستی یا کسی اور وجہ سے نکل گیا ہو) تو اس صورت میں مالکیت کے نزدیک بالاتفاق ان دونوں میں سے مدعی اپنے کا قول مستحب ہوگا، اس لئے کہ معاملہ میں اصل نہیں کا نہ ہوا ہے، اور سلمان کی خریداری قیمت یا اس کے مساوی اور قریب ترین کے رموز ہوتی ہے، اور اگر سلمان موجود ہو تو مشہور قول یہ ہے کہ "شبہ" کی رعایت نہیں کی جائے گی، کیونکہ اس صورت میں خریدار اور بائع سلمان کی وہی پر توافر ہیں (۲)۔

المعمر بن القوام لکھنوی کے باب البراء میں ہے: "اگرچہ کبیلہ مذہبی نہ ہو تو ایک قول کے مطابق اس کے سب سے قریبی شبہ کا اعتبار کیا جائے گا (۳) اور صحیح مع الاثر اس کی صورت میں اسے صحیح یا جاریہ بہرہ پر محمول کیا جائے گا۔ اس میں اصل یہ ہے کہ صحیح کو اس کے قریب تر معاملہ یا اس سے زیادہ مشابہت رکھنے والے معاملہ پر محمول

(۱) اہل حقیر ۵۱۱، اختیار ۱۶۶، مع الجلیل ۵۳۹، اہل حقیر ۲۲۳۔

(۲) تبصرہ ہاشم فی اہل طہار ۵۰۴۔

(۳) المعمر بن القوام ۲۲۳۔

(۱) اہل حقیر ۵۱۱۔

(۲) اہل حقیر ۵۱۱، مع الجلیل ۵۳۹، اہل حقیر ۲۲۳۔

(۳) اہل حقیر ۵۱۱، مع الجلیل ۵۳۹، اہل حقیر ۲۲۳۔

(۴) اہل حقیر ۵۱۱، مع الجلیل ۵۳۹، اہل حقیر ۲۲۳۔

حضرت عمر بن الخطابؓ نے حضرت ابو موسیٰؓ کو تحریر فرمایا تھا: تم اپنے (قرآن و سنت میں موجود) ملتے جلتے مسائل اور اصول سے حقیقت حاصل کرو، پھر نے معاملات کو ان اصول پر قیاس کرو، اس کے بعد جو حل تمہاری رائے میں اللہ کے نزدیک زیادہ پسندیدہ و خیر سے زیادہ مشہد بہ معلوم ہو اس کو اختیار کر لو (۱)۔

## اشتباہ

### تعریف:

۱- "اشتباہ" اشتباہ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے: اشتباہ الشیطان وقشایہا، یعنی ان دونوں چیزوں میں سے ہر ایک دوسرے کے مشابہ ہوئی۔ اور "المشتبهات من الأمور" سے مراد "مشکلات" ہیں، اور المشبهة اشتباہ کا اسم ہے جس کا معنی التباس ہے (۱)۔

اشتباہ کا فقہی استعمال اس کے لغوی معنی سے زیادہ خاص ہے، چنانچہ نہ جانی نے شبہ کی تعریف یہ کی ہے کہ شبہ وہ ہے جس کے حرام یا حلال ہونے کا یقین نہ ہو (۲)، اور سیوطی نے کہا ہے کہ: شبہ وہ ہے جس کی حلت، حرمت حقیقت میں مجہول ہو (۳)، کمال الدین بن المرام کہتے ہیں کہ: شبہ وہ امر ہے جو ثابت کے مشابہ ہو، حقیقت میں ثابت نہ ہو، اور اشتباہ کے تحقق کے لئے ظن کا ہونا ضروری ہے (۴)۔

### متعلقہ الفاظ:

### الف- التباس:

۲- التباس سے مراد اشکال ہے، التباس اور اشتباہ میں فرق جیسا کہ دسوقی نے کہا ہے یہ ہے کہ اشتباہ کے ساتھ دلیل ہوتی ہے (جو

(۱) حضرت عمر بن الخطابؓ کے اثر ۴ معروف الأطفال والأشیاء - علی روایت دائرۃ الفکر (۲۰۶/۳-۲۰۷/۲ طبع دار الفکر کھمروہ) کے کی ہے اور اس میں نے انجیل (۱۹۶/۳ طبع دار الفکر کھمروہ) میں اسے قوی قرار دیا ہے۔

(۱) لسان العرب، المصباح، مادہ (شرب)۔

(۲) التعلیقات لمرجانیہ ص ۱۱۰۔

(۳) شاہ نظام الدین سیوطی ص ۱۰۹۔

(۴) اہدایہ مع النسخ ص ۳۸۸ طبع مولد الامیر بہ شاہ نظام الدین ص ۵۰۔

### اشتباہ ۳

دونوں احتمالوں میں سے کسی ایک احتمال کو راجح قرار دیتی ہے) جب کہ التباس کے ساتھ کوئی دلیل نہیں ہوتی ہے (۱)۔

ب۔ شبہہ:

۳۔ کہا جاتا ہے: ”الشبهة الأمور والمساہت“ یعنی معاملہ مشتبہ ہو گیا چنانچہ نہ تو وہ محتمل ہو، نہ ظاہر ہو، نہ ہی مفہوم میں ”الشبهة القبیحة“ (قبیحہ مشتبہ ہو گیا) یا اس طرح کی، یہ تیسے امت ستھار کی جاتی ہیں اس کی جمع شبہہ ”شبهات“ آتی ہے (۲)، اور یہ بات گزر چکی ہے کہ کسی امر کے حرام یا حلال ہونے کی تعیین نہ ہونا اشتباہ وفاقہ ہے۔

شبہہ کی تقسیم اور اس کے تسمیہ کے بارے میں فقہاء کی چند اصطلاحیں ہیں، چنانچہ حنفیہ شبہہ کی دو قسمیں کی ہیں: پہلی قسم: فعل میں شبہہ، سے ”شبهة اشتباہ“ یا ”شبهة مشابہة“ کہا جاتا ہے، یعنی اس صورت میں صرف اس شخص کے حق میں شبہہ ہوتا ہے جس پر معتمد مشتبہ ہو، یا اسے خود اس کے غیر دلیل کو، دلیل سمجھ لیا ہو، جیسے کسی شخص نے اپنی بیوی کی باندی کو اپنے سے حال سمجھ لیا تو اس مان کی وجہ سے اس پر حد نہیں لگائی جائے گی، یہاں تک کہ اگر اس سے یہ بہانہ میں جانتا ہوں کہ وہ میرے ”پر حرام ہے تو اس پر حد لگائی جائے گی۔

دوسری قسم: محل میں شبہہ، سے ”شبهة حکمیة“ یا ”شبهة مدک“ کہا جاتا ہے، یعنی محل کی حلت کے بارے میں حکم شکی میں شبہہ ہو، یہ شبہہ ہو بحد کے سے مانع ہے، اگرچہ وہ کہے کہ مجھے علم ہے کہ وہ عورت میرے حق میں حرام ہے، یہ شبہہ ایسی دلیل کے تمام

ہونے سے متعلق ہوتا ہے جو اپنی امت کے اعتبار سے حرمت کی نفی کرنے والی ہوتی ہے، لیکن وہ دلیل مانع کے قائم ہونے کا سبب نہیں ہوتی ہے، ۱۴۰ بیہ کی باندی سے نکاح کرنا، اس سے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”امت ومالک لابیہک“ (۱) (تم، تمہارا مال، تمہارا باپ کا ہے)۔

شبہہ کی یہ نوٹ بنامیت کرنے والے کے ظن اور اس کے عقائد پر مبنی نہیں ہوتی، اس لئے کہ شبہہ دلیل کی وجہ سے موجود ہے (۲)۔

۱۰۔ مثالیں: ۱۔ اس کی تین قسمیں کی ہیں:

(۱) محل میں شبہہ، جیسے حائضہ یا روزہ دار بیوی سے جماعت کرنا، اس لئے کہ اس جگہ حرمت لکھتے نہیں ہے، بلکہ امر عارض کی وجہ سے ہے، جیسے ”کلیف بنا“، ”رباات کو نامد کرنا۔

(۲) فاعل میں شبہہ، جیسے کوئی شخص اپنے بستر پر کسی عورت کو چاکر اس خیال سے کہ وہ اس کی بیوی ہے، اس کے ساتھ جماعت کرے۔ (۳) بہت میں شبہہ، جیسے دلی اور گواہوں کے بغیر کئے جانے والے نکاح میں بیوی سے صحت کرنا (۴)، اور اس کی تسمیہ ”شبہہ“ کی اصطلاح میں ہے۔

اس جگہ یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ شبہہ اشتباہ سے عام ہے، کیونکہ شبہہ کبھی تو اشتباہ کے نتیجے میں پیدا ہوتا ہے اور کبھی اشتباہ کے بغیر بھی ہوتا ہے۔

(۱) حدیث: ”امت ومالک لابیہک“ کی روایت ابن ماجہ (۲/۶۰۲ طبع النجفی) نے کی ہے اور حنفی نے فتاویٰ (ص ۱۰۲ طبع النجفی مصر) میں اسے قوی قرار دیا ہے۔

(۲) الہدایہ النجفی، النہایہ ۳۰۴، ۳۰۵، تیسری الحقائق و حاشیہ ۷۵ ص ۷۵۔

۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹،

## اشتباہ ۴-۸

اور اصطلاح میں احتمال نفیض کے ساتھ رائج اعتقاد کا نام ظن

ہے (۱)، یہ اشتباہ کے پیدا ہونے کا ایک ذریعہ ہے (۲)۔

۵-۱۰ ہم:

۱- ہم وہ ہے جس کی طرف قلب دوسرے کے ارادہ کے ساتھ مائل ہو (۳) اور اصطلاح میں مرجوح پہلو کے اور اک کا نام ہے، ایسا جیسا کہ اس کے بارے میں ابن نجیم نے کہا ہے کہ غلطی والے پہلو کے رائج ہونے کا نام وہم ہے (۴)، یہ ظن اور شک دونوں سے کم درجہ کی چیز ہے، یہ اس درجہ کی چیز نہیں کہ اس سے اشتباہ پیدا ہو سکے (۵)۔

اشتباہ کے اسباب:

۸- کبھی اشتباہ سن سے دلیل کے خفی ہونے کے نتیجے میں پیدا ہوتا ہے، جیسے الفاظ میں اجہل کا ہونا، یا اس میں تاویل کے قتال کا ہونا اور دلیل کا مستقل بالحکم ہونے یا نہ ہونے کے مابین دائر ہونا، اسی طرح دلیل کا عموم بخصوص کے درمیان دائر ہونا، اگر حدیث ہے تو اس میں اختلاف روایت ہونا، اور جیسے لفظ میں اشتراک، یا لفظ عام میں جنسیں، یا مطلق لفظ میں قید لگانا، جیسا کہ اشتباہ تعارض اولہ کے وقت مرتج نہ ہونے کی صورت میں بھی پیدا ہوتا ہے، اس لئے کہ نص میں اپنی ولایت کے اعتبار سے ایک ضلع پر نہیں ہیں، چنانچہ ان میں سے بعض کی ولایت احکام پر نفعی ہے، لہذا فقہاء اس حکم کی

ج- تعرض:

۴- تعرض لغت میں کسی شے کے ذریعہ مراد تک پہنچنے سے روئے کا نام ہے (۱) اور اصطلاح میں دو مساوی چیزوں کا ایسا تقابل کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کے خلاف حکم کو واجب کرتی ہو تعرض ہے، ورنہ عیب یہ بات ذکر کی جائے گی کہ تعرض اشتباہ کا ایک سبب ہے۔

د- شک:

۵- شک لغت میں حدب یقین کا نام ہے، یہ وہ چیزوں کے درمیان تردد کا نام ہے، چاہے اس کے وہ وہ مساوی ہوں یا ان میں سے ایک دوسرے کے مقابلہ میں رائج ہو (۲) فقہاء نے شک کو ایسی مہم میں استعمال کیا ہے۔

اصولیین کے نزدیک یہ وہ معاملوں میں تردد کو شک کہتے ہیں کہ شک کرے والے کے نزدیک ان میں سے کوئی دوسرے پر رائج نہ ہو (۳) لہذا شک سہاہ اشتباہ میں سے ایک سبب ہے۔

۶- ظن:

۶- ظن حدب یقین کا نام ہے، کبھی اس کا استعمال یقین کے معنی میں بھی ہوتا ہے (۴) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "الَّذِينَ يَضُوءُونَ أَنَّهُمْ مُلَا قُو رَبِّهِمْ" (۵) (انہیں اس کا خیال رہتا ہے کہ انہیں اپنے پروردگار سے ملنا ہے)۔

(۱) تحریقات للبحر ج ۱ ص ۱۲۵، بحر الرائق ص ۲۹، لاشاہ لاس نجم ص ۲۹،

نہایۃ المساجد ص ۲۲۸۔

(۲) الہدایۃ النجاشی، النہایۃ ص ۲۸، لاشاہ لاس نجم ص ۲۹۔

(۳) المصباح البصیر۔

(۴) بحر الرائق ص ۱۱۹۔

(۵) تحریقات للبحر ج ۱ ص ۲۲۸، لاشاہ لاس نجم ص ۲۹، نہایۃ المساجد ص ۲۲۸۔

(۱) المصباح، محوڈے تعریف کے ساتھ۔

(۲) المصباح البصیر۔

(۳) تحریقات للبحر ج ۱ ص ۱۲۵، لاشاہ لاس نجم ص ۲۹، بحر الرائق ص ۲۳۔

(۴) المصباح البصیر۔

(۵) سورۃ بقرہ ص ۶۶۔

معرفت کے لئے انتہا ورتے ہیں جس پر نفس ولایت کرتی ہے اور کبھی فقہاء پر اس کے نتیجہ میں سارا معاملہ مشتبه ہو جاتا ہے، کیونکہ یہ حقیقت ثابت شدہ ہے کہ غور و فکر کے اعتبار سے لوگوں میں تفاوت ہوتا ہے اور اس کے نقطہ نظر مختلف ہوتے ہیں (۱)۔

وہ اشتباہ جو دلیل میں خفاء کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے اس میں مجتہد معذور ہوتا ہے بشرطیکہ اس نے اس سلسلے میں اپنی پوری کوشش اور جدوجہد کر لی ہو، اور جس رائے تک اس کی رسائی ہوئی ہو اس میں اس نے شارع کے قصد کی معرفت کے لئے رہنماء دلیل کی پیروی کی ہو (۲)، اس کا بیان حسب ذیل ہے:

نف - وہ خبر دینے والوں کا اختلاف:

۹ - کسی قبیل سے یہ مسئلہ ہے کہ ایک عادل شخص نے پانی کی نجاست کی خبر دی اور دوسرے نے اس کی طہارت کی، تو اس سلسلے میں اصل یہ ہے کہ، خبروں کے تعارض اور ان کے مساوی ہونے کی صورت میں دونوں خبریں ساتھ ہو جائیں گی، اور اس صورت میں اصل پر عمل کیا جائے گا جو طہارت ہے، اس لئے کہ جب کسی چیز کے حکم میں شک ہو تو اسے اصل کی طرف لٹایا جائے گا، کیونکہ یقین شک سے راسخ نہیں ہوتا ہے اور اصل پانی میں طہارت (پاک ہونا) ہے (۳)۔

اور اسی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ ایک عادل شخص نے یہ خبر دی کہ یہ مجوسی کا دنگ یا ہو کوشت ہے، اور دوسرے عادل شخص نے یہ

(۱) اس صورت کے لئے ملاحظہ ہو: المرافعات، ۱۵۶، ۱۵۳، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳،



ہے (۱)۔ اس عابدین نے تحریر کیا ہے: زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ گدھے کے جھوٹے کی طہارت مشکوک ہے (یعنی اس کے مطہر ہونے میں شک ہے، نہ کہ اس وقت کی طہارت مشکوک ہے)۔ یہی جمہور کا قول ہے، اور اس کا سبب اس کے گوشت کے بارے میں روایت کا تعارض ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ اس کا سبب اس کے جھوٹے کے بارے میں صحابہ کا اختلاف ہے، اور طہارت اور نجاست کے دلائل مساوی ہیں، اس لئے تعارض کی وجہ سے دونوں ساقط ہو جائیں گے اور اصل کی طرف رجوع کیا جائے گا، اور یہاں پر اصل دو چیزیں ہیں: پانی میں اصل طہارت ہے، اور لعاب میں اصل نجاست ہے، ورنہ ان میں سے کوئی ایک دوسرے سے راجح نہیں ہے، لہذا یہ معاملہ ”مشکل“ کے طور پر باقی رہے گا، ایک وجہ سے اسے نجس قرار دیا جائے گا اور دوسری وجہ سے پاک (۲)۔

#### د- اختلاف فقہاء:

۱۲- اسی قبیل سے وہ قول بھی ہے جسے فقہاء نے مختلف فیہ نکاح میں دہلی کی صورت میں عدم وجوب حد کے سلسلہ میں کہا ہے۔ جیسے بغیر دہلی کے کیا ہو نکاح، چنانچہ حنفیہ اسے جاری قرار دیتے ہیں، اور اس سب سے عقائد حد کا قول کٹر اہل علم کا ہے، اس لئے کہ دہلی کی باصحت میں اختلاف کی وجہ سے اس میں شبہ پیدا ہوا، اور حد ”شہادت کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہیں (۳) اس کی تفصیل کے لئے (حد زنا) کے باب کی طرف رجوع کیا جائے۔

(۱) البدیع ۱/۱۵، انصاری ۱/۴۸۸

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱/۱۵۱

(۳) مع تقدیر ۳۳۳ - ۳۳۴، البدیع ۲/۵۵۷، شرح الکبیر وحاشیہ الدسوقي

۳۳۳ - ۳۳۴، مواہب الجلیل ودرجہ الکلیل ۱/۴۹۱، ۴۹۳، حاشیہ اقلیونی

۱/۸۰، نہایت المساجد ۲/۵۵۷، انصاری ۱/۸۲۸

اس قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ تیمم کے بعد پانی پڑھنے، لے شخص نے ”سراب“ دیکھا اور اس کا ظن غالب یہ ہے کہ وہ پانی ہے تو ایسی صورت میں اس کے لئے نماز ختم کر دینا مباح ہے، اور تردد دونوں پہلو (پانی اور سراب ہونا) مساوی ہو تو اس کے لئے نماز توڑنا جائز نہیں ہوگا، اور جب نماز سے فارغ ہو جائے تو اگر ظاہر ہو کہ وہ پانی تھا تو نماز کا اعادہ لازم ہوگا، ورنہ نہیں۔ حنفیہ (۱) ثانیہ اور صاحب نے اس کی صراحت کی ہے کہ اگر کسی شخص نے پانی مویا نہ ہونے کی وجہ سے تیمم کر لیا، پھر اس نے پانی پایا یا اسے پانی ملنے کا وہم ہو گیا تو ایسی صورت میں اگر وہ نماز کی حالت میں نہ ہو تو اس کا تیمم باطل ہو جائے گا، اور سراب کے دیکھنے سے پانی کے پانے کا وہم پیدا ہو جائے گا، ”تو تیمم کی وجہ سے تیمم اس وقت باطل ہوگا جب کہ نماز کے وقت کا اتنا عرصہ باقی رہے کہ وہ اس جگہ جائے تو اس کے لئے پانی سے طہارت حاصل کرنا اور نماز پڑھنا ممکن ہو، اور جب تیمم پانی کے پائے جانے کے وہم سے باطل ہو جاتا ہے تو ظن اور شک کی صورت میں وجہ دہلی باطل ہو جائے گا، چاہے معاملہ اس کے ظن کے خلاف ظاہر ہو یا ظن کے مطابق، کیونکہ پانی کے پائے جانے کا ظن تیمم کو باطل کر دیتا ہے، بالخصوص اگر ایک گرامر شریعت کرنے کے بعد پانی پائے تو اس پر مار کو عمل کرنا واجب ہوگا (۲)۔

متبادلہ نے صراحت کی ہے کہ جس شخص کو پانی تلاش کرنے کی صورت میں اپنی جان یا مال کا خوف ہو اس کے لئے تیمم جائز ہوگا، اگرچہ اس کا خوف اس کے ظن کے جب ہو، مگر معاملہ ظن کے برعکس ظاہر ہو، مثلاً ایک شخص نے رات میں کسی بیوی کو دیکھ کر سے دشمن سمجھ لیا، پھر تیمم اور نماز کے بعد یہ ظاہر ہو کہ وہ دشمن نہیں تھا تو عموم

(۱) الفتاویٰ البیرونی حاشیہ الفتاویٰ البیرونی ۱/۶۰

(۲) نہایت المساجد ۱/۲۸۶ - ۲۸۷، انصاری ۱/۴۷۱، ۴۷۲، مع جلیل ۱/۴۳

ہوئی کی وجہ سے وہ نماز کو نہیں دہرائے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ اس پر نماز کا عہد لازم ہوگا، اس لئے کہ اس نے تیمم کو بجا کرنے والے سبب کے بغیر تیمم کیا (۱)۔

ح- ختاطہ:

۱۳- اس سے مراد حلال کا حرام کے ساتھ مل جانا اور ان دونوں کے مابین تمیز کا دشوار ہو جانا ہے، جیسے یہ برتنوں کا اختلاط جن میں پاک پانی ہو۔ یہ برتنوں کے ساتھ جن میں پاک پانی ہو، اور معاملہ مشتبه ہو جائے بایں طور کہ ان دونوں کے مابین تمیز ممکن نہ ہو، تو ایسی صورت میں پانی کا استعمال موقوف ہو جائے گا، حسب "احتیاط" کے نزدیک تیمم واجب ہوگا، مالکیہ میں سے محضون کا یہی قول ہے کیونکہ ان دونوں برتنوں میں سے ایک کا پاک ہونا اور دوسرے کا پاک ہونا یقینی ہے، لیکن علم کے نہ ہونے کی وجہ سے اس کے استعمال سے محذور ہے، اس لئے بدل (تیمم) کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

اس کی تفصیل کے لئے "ماء" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے (۲)۔

اسی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ اگر کسی شخص نے پاک پانی سے ناپاک کپڑوں کے ساتھ مشتبه ہو جائے اور ان دونوں کے مابین تمیز دشوار ہو، اور یقینی طور پر کوئی پاک کپڑا اسے دستیاب نہ ہو، اور نہ اس کے ساتھ کوئی ایسی چیز ہو جس سے وہ دونوں کپڑوں کو پاک کر سکے، اور اسے نماز کی ضرورت پیش آجائے تو ایسی صورت میں حنفیہ اور مالکیہ کا مشہور مذہب "رثا فعیہ" کا مسلک مذہبی کے برخلاف یہ ہے کہ

(۱) کشاف الفتاویٰ ۱/۱۶۳-۱۶۵، المغنی ۱/۲۳۹۔

(۲) البحر الرائق ۱/۱۳۰-۱۳۱، الاشیاء والظواهر ۱/۱۳۶، مواہب الجلیل والرائع والاکیل ۱/۷۷، حاشیہ الدرر السنی ۱/۸۲، نہایۃ المحتاج ۱/۶۷، امربت ۱/۶۱، کشاف الفتاویٰ ۱/۷۷، المغنی ۱/۶۳۔

وہ شخص ان کپڑوں کے درمیان تھری کرے گا، اور جس کپڑے کے پاک ہونے کے بارے میں اس کا ظن غالب ہو اس کے ذریعہ نماز پڑھے گا، احتیاط اور مالکیہ میں سے ابن الملاحون کا مسلک یہ ہے کہ تھری جائز نہیں ہے، ان میں سے ایک ایک کپڑے میں نجس کپڑوں کی تعداد کے مطابق نماز "اثر" سے گا پھر مزید ایک کپڑے میں ایک اور نماز "اثر" سے گا (مثلاً اگر کسی کے پاس چار کپڑے ہیں ان میں سے دو پاک ہیں اور دو ناپاک تو ان میں سے باری باری وہ کپڑوں میں "بار بار" کرے گا پھر ایک کپڑے میں ایک بار مزید نماز "اثر" کرے گا، دیا تین کپڑوں میں تین بار "اثر" کرے گا، وہ کپڑے نجس تھے ایک بار یقینی طور پر پاک کپڑے میں ہو جائے گی، اور پھر اور مرتبہ کہتے ہیں کہ ناپاک کپڑوں میں سے کسی کپڑے میں نماز نہیں پڑھے گا، جیسا کہ ناپاک برتنوں کی صورت میں وضو کا حکم نہیں ہوتا ہے (۱)۔

جو لوگ تھری کے قائل ہیں ان کے نزدیک تھری کا حکم اس صورت میں ہوگا جب کہ وہ شخص کوئی پاک کپڑا نہیں پائے یا ایسی چیز دستیاب نہ ہو جس سے مشتبه کپڑوں کو وہ پاک کر سکے، اور جب وہ تھری کرے اور تھری کی صورت میں کوئی ایک پہلو رائج نہ ہو تو ان کپڑوں میں سے کسی ایک کپڑے میں نماز پڑھے، اس مسئلہ میں تھری کے قائلین فقہاء یہ کہتے ہیں کہ: ایسا اس لئے کہ ستر عورت میں کپڑے کے قائم مقام کوئی چیز نہیں ہے، اس کے برخلاف برتنوں میں اشتہاد کی صورت میں پانی کے ذریعہ پاک حاصل کرنے کا بدل تیمم موجود ہے (۲)۔

(۱) المغنی ۱/۶۲ طبع المصنف۔

(۲) الخطاوی علی مراتب اصلاح المس ۲۰، الفتاویٰ البندیہ ۵/۸۳، حاشیہ الدرر السنی ۱/۷۷، مواہب الجلیل ۱/۶۰، نہایۃ المحتاج ۱/۶۲۔



و- شک (پنے عام معنی کے، اعتبار سے ظن اور وہم کو بھی شامل ہے):

۱۳- اسی قبیل سے وقول بھی ہے جو فقہاء نے اس شخص کے بارے میں کہا ہے جسے وضو کے بارے میں یقین ہو اور حدیث کے بارے میں شک ہو کہ اس پر وضو کرنا واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ یقین شک سے ال نہیں ہوتا ہے فقہاء مذہب کا یہی مذہب ہے (۱)۔ امام مالک سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے فرمایا جسے وضو کے بارے میں یقین ہو اور حدیث کے بارے میں شک ہو وہ اگر وضو کرے گا۔ ابن وہب نے امام مالک سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: میرے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ وہ شخص وضو کرے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام مالک کے نزدیک اس صورت میں وضو کا حکم اقبال اور احتیاط پر مبنی ہے (۲)۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جس شخص کو حدیث کا یقین ہو اور وضو کے بارے میں شک ہو تو اس کے شک کا اعتبار نہیں ہوگا اور اس پر وضو واجب ہوگا (۳)۔ کیونکہ وہ شخص حدیث کے بارے میں یقین کرنے والا ہے۔ اور اس جگہ شک سے مراد مطلق تر ہے، چاہے اس کے دونوں پہلو مساوی ہوں یا ایک پہلو رائج ہو (۴)۔ اور اس اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے کہ ایک کے بارے میں اسے یقین غالب حاصل ہو یا یہ کہ دونوں اس کے نزدیک مساوی ہوں۔ کیونکہ اگر ملے ظن کی شرعی ضابطہ کے تحت منہج نہ ہو تو اس کی طرف التفات نہیں کیا جائے گا، اور اس لئے بھی کہ شک کی صورت میں دونوں

معاظے اس کے برابر ایک متعارض ہوں گے لہذا دونوں کو ساتھ کرنا نہ ہری ہوگا جیسے اگر وہینہ میں تعارض ہو جائے۔ یقین کی طرف رجوع کیا جائے گا (۱)۔

فقہاء نے کہا ہے کہ جس شخص کو طہارت اور حدیث کا ایک ساتھ یقین ہو، اور معاملہ اس پر مشتبہ ہو اور اسے اس کا علم نہ ہو کہ طہارت حدیث میں سے آخری اور پہلے کون ہے تو ایسی صورت میں وہ طہارت و حدیث سے پہلے جو اس کی کیفیت رہی ہو اس کی ضد پر عمل کرے گا۔ لہذا اگر وہ اس سے پہلے ناپاک تھا تو اب وہ پاک تر رہ جائے گا، کیونکہ اس ناپاکی کے بعد اسے طہارت کا یقین ہے اور طہارت کے ٹوٹنے کے بارے میں شک ہے، اس لئے کہ اسے اس کا پتہ نہیں ہے کہ دوسرا حدیث طہارت سے پہلے ہے یا اس کے بعد ہے، اور اگر وہ پاک تھا اور وہ تہجد یہ وضو کا عادی ہو تو اس وقت وہ ناپاک تر رہ جائے گا۔ کیونکہ اس طہارت کے بعد اسے حدیث کے بارے میں یقین ہے اور اس کے زائل ہونے کے بارے میں شک ہے، اس لئے کہ اسے اس کا علم نہیں ہے کہ دوسری طہارت اس ناپاکی (حدیث) کے بعد ہے یا اس سے پہلے ہے (۲)۔

اسی قبیل سے وقول ہے جو فقہاء نے روزہ دار کے بارے میں کہا ہے کہ اگر اسے سورج کے غروب ہونے کے بارے میں شک ہو تو اس کے لئے شک کے ساتھ انتظار درست نہیں ہے، کیونکہ اصل دن کا باقی رہنا ہے، اور اگر اس نے شک کے ساتھ انتظار کر لیا اور انتظار کے بعد صورت حال واضح نہیں ہوئی تو بالاتفاق اس پر قضاء واجب ہوگی (۳)۔

(۱) ابنی ۱۷۷۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۰۴، التاج والکلیل، ص ۳۰، نہیۃ المحتاج، ص ۳۰، امروہ ص ۳۲، ابنی ۱۷۷۔

(۳) المبدل ص ۵۵، حاشیہ المدخل ص ۵۲۶، نہیۃ المحتاج ص ۳۰، الاقناع فی فقہ الامام احمد ص ۱۲، ۱۳، طبع دار المعارف۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۰۴، التاج والکلیل، ص ۳۰، نہیۃ المحتاج ص ۱۱۳، امروہ ص ۳۲، ابنی ۱۷۷۔

(۲) التاج والکلیل، ص ۱۰۳۔

(۳) مبدل ص ۵۵۔

۴ نہیۃ المحتاج ص ۱۱۳۔

میلن اگر روزہ دار کو طلوع فجر کے بارے میں شک ہو، اس کے سے مستحب یہ ہے کہ سحری نہ کھائے، کیونکہ اس کا احتمال ہے کہ طلوع فجر ہو گیا ہو تو ایسی صورت میں سحری کھانا روزہ کو فاسد کرے گا، لہذا اس سے اجتناب کرے، جیسا کہ نبی ﷺ سے مروی ہے کہ ”سَبَّ عَلَیْکَ لَیْلَۃُ فَرَمَیْہِ“ (الحلال بین والحرام بین و بینہما أمور مشتبہات) (۱) (حال و ضحیٰ ہے اور حرام و ضحیٰ ہے اور ان دونوں کے مابین مشتبہ امور ہیں) اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”ذاع ما یوریک الی ما لا یوریک“ (۲) (جو چیز شک میں نہ لے والی ہو سے چھوڑ دو اور سے اختیار کر جو شک میں نہ لگے والی نہ ہو) اور اگر اس نے شک کی حالت میں سحری کھائی تو ایسی صورت میں اس پر وجوب قضاء کا حکم نہیں ہوگا، کیونکہ اس صورت میں روزہ کا فاسد ہونا مشکوک ہے، اس لئے کہ اصل رات کلاباقی رہتا ہے، لہذا شک کی وجہ سے دن ثابت نہیں ہوگا، اسی قول کی طرف فقہاء حنبلیہ شافعیہ و رنجاہد کا رجحان ہے (۳)۔

ملاحظہ فرمائیے: جب شخص نے طلوع فجر میں شک کرتے ہوئے سحری کھالی تو یہ حرام ہے اور اس پر قضاء واجب ہوگی، اگرچہ اصل رات

(۱) حدیث: ”الحلال بین والحرام بین و بینہما أمور مشتبہات“ کی روایت بخاری (صحیح ۲۶۹ طبع انتقدیہ) سے منان بن بشر سے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”ذاع ما یوریک الی ما لا یوریک“ بخاری نے حسان بن ابی سنان کے واسطے سے تصدیقاً ذکر کیا ہے اور احمد بن حنبل نے اسے حسن بن علی سے مرفوعاً نقل کیا ہے، حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح و مستند ہے بخاری و مسلم نے اس کی روایت نہیں کی ہے، ذہبی نے اسے ثابت قرار دیا ہے اور ابن حجر نے اس کے بارے میں مکوث اختیار کیا ہے (فتح الباری ۳/۲۸۲-۲۸۳ طبع انتقدیہ منہج بن صبیح ۲۰۰/۱ طبع المکتبۃ، سنن نسائی ۸/۳۲۷-۳۲۸ طبع کریم المکتبۃ التجاریہ، المستدرک ۲/۱۳۳ طبع کردہ دارالکتب المصری)۔

(۳) مدنی ۳/۲۰۵، بہارہ المحتاج ۳/۱۷۱، فتاویٰ الامام احمد ۱۲/۱۳۵ طبع دارالمعارف۔

کلاباقی رہتا ہے، فیرض روزہ کے بارے میں ہے یکے قوس یہ ہے کہ نفل کے بارے میں بھی یہی حکم ہے، نفل میں یہ حکم کراہت کے ساتھ ہے، حرمت کے ساتھ نہیں، اور جس شخص نے رات کے باقی رہنے یا غروب ہو جانے کے اعتقاد سے کھالیا پھر اسے شک ہو گیا تو یہ حرام نہیں ہے اور اس پر قضاء واجب ہوگی۔

### ز- جہل:

۱۵- اسی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ جو شخص راحرب میں قیدی ہو، اسے رمضان کی آدھ کا پتہ نہ ہو اور روزہ رکھنے کا روزہ دے و سحری کر کے ایک مہینہ کا روزہ رمضان کے روزہ سے رکھ لے، پھر ظاہر ہو کہ اس نے غلطی کی، تو اگر اس کا روزہ رمضان کا مہینہ شروع ہونے سے قبل ہو تو جاری نہیں ہوگا، کیونکہ ایسی صورت میں اس نے واجب کو وجوب اور اس کے سبب پائے جانے سے قبل کیا ہے، اور وہ رمضان کے مہینہ کا پایا جاتا ہے (۲)، شیرازی نے بعض اسیباب شافعیہ سے قول جواز کا نقل کیا ہے، کیونکہ اس کا روزہ ایک ایسی عبادت ہے جو سال میں صرف ایک بار ادا کی جاتی ہے، لہذا یہ جائز ہوگا کہ غلطی سے وقت سے پہلے ادا کرنے سے اس کی فرضیت ساقط ہو جائے، جیسا کہ قنف عرفہ، ارفوہوں نے غلطی کی مریوم عرفہ سے قبل ہی قنف لریا (تو اس قول کی بنیاد پر قنف معتبر ہو جائے گا)، پھر شیرازی نے کہا: یہ صحیح ہے کہ یہ روزہ فانی نہیں ہوگا، کیونکہ اسے یہ معاملہ میں خطا کا یقین ہے جس کی قضاء میں خطا سے طمینن ہے، لہذا اس نے جو عمل کیا ہے اس کا اعتبار نہیں ہوگا، جیسا کہ ترکہ سے نماز

(۱) مہیۃ الدوسلی ۱/۵۲۶۔

(۲) البدیع ۸/۶۳، شرح الکبیر و مہیۃ الدوسلی ۱/۵۱۵، اہد باب ۱۸۷، نہایت المحتاج ۵۹۹، کتاب الفتاویٰ ۲/۷۶۳، لاقاع فی نق الامام احمد ۳/۱۶۱ طبع دارالمعارف۔

کے وقت کے بارے میں تحریر کی پھر وقت سے پہلے نماز پڑھ لی (۱)۔  
اور اگر ظاہر ہو کہ اس نے جس مہینہ میں روزہ رکھا وہ رمضان کے  
بعد کا مہینہ ہے، تو روزہ درست ہوگا۔

اور اگر جس مہینہ میں اس نے روزہ رکھا وہ ناقص ہو اور رمضان  
جس میں لوگوں نے روزہ رکھا وہ کامل تھا تو ایک دن کا مزید روزہ  
رکھے گا کیونکہ عہد میں موافقت ضروری ہے، اس لئے کہ رمضان کے  
بعد دوسرے مہینہ کا روزہ رکھنا نقصا ہے، اور نقصا فوت شدہ کے بقدر  
ہوتی ہے (۲)۔

شافعیہ کے نزدیک روزہ کافی ہونے کی ایک وجہ ہے جسے  
ابو حامد اسفرائینی نے اختیار کیا ہے کیونکہ مہینہ دو چاندوں کے  
درمیان واقع ہوتا ہے، اسی وجہ سے اگر کسی نے ایک مہینہ کے روزے  
کی نذر کی اور چاند کے اعتبار سے ناقص مہینہ کا روزہ رکھا تو اس کے  
لئے کافی ہو جائے گا، پھر شیرازی نے کہا کہ میرے نزدیک صحیح یہ ہے  
کہ اس پر ایک دن کا روزہ واجب ہوگا (۳)۔

اسی قبیل سے قبہ میں اشتہاد کا مسئلہ بھی ہے اس شخص کے لئے جو  
اس سے ناواقف ہو، چنانچہ بقاء مذہب نے سرامت کی ہے کہ جس  
شخص پر جہت قبہ مشتبہ ہو جائے اور سے جہت قبلہ کا علم نہ ہو، تو ایسا  
شخص اپنے قریب کے لوگوں سے دن کو قبلہ کا علم ہو دریافت کرے گا،  
اور جب کی حد یہ ہے کہ اگر وہ چیتے تو وہ لوگ سن لیں (۴)۔

پس اگر اس نے اپنے طور پر تحریر کیا اور لوگوں سے دریافت نہ  
بغیر نماز پڑھ لی ہو اس کے بعد ظاہر ہوا کہ اس نے قبلہ کو درست نہیں  
پایا تو نماز کا عاودہ کرے گا، کیونکہ خبر معلوم کرنے پر قدرت حاصل

ہونے کی صورت میں تحریر کافی نہیں ہوتی ہے، اس لئے کہ تحریر کا  
درجہ مقدم کرنے سے کم ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ خبر اس کے سے  
بھی لازم ہے۔ اور دوسرے کے لئے بھی، جب کہ تحریر صرف اسی  
کے لئے لازم ہے، دوسرے کے لئے نہیں، لہذا اہل کے محکم ہونے  
کی صورت میں ان کی طرف رجوع نہیں کیا جائے گا بین الرواب  
پر کوئی شخص ہو جو نہ ہو جس سے دو قبلہ کے بارے میں دریافت کرے  
یا وہاں پر کوئی ہو، ہو اس سے دریافت کرے اور وہ اس کے  
سوال کا جواب نہ دے، یا اس کی رہنمائی نہ کرے، پھر وہ شخص تحریر  
کرے تو اس صورت میں اس کی مازا درست ہوگی، اگرچہ اس کے  
بعد اس کی خطا ظاہر ہو جائے، جیسا کہ عامر بن ریحہ سے روایت ہے  
کہ انہوں نے فرمایا (۱) "کنا مع رسول اللہ ﷺ فی لیلۃ  
مظلمة فلم ندري من القبلة، فصلى كل رجل منا عمى  
حیالہ - أي قبائلہ - فلما أصبحنا ذكرنا ذلك لرسول  
اللہ ﷺ، فنزل قول اللہ سبحانه وتعالى فليهما تولوا اللہ  
وجه اللہ" (ہم لوگ ایک تاریک رات میں نبی کریم ﷺ کے  
ساتھ تھے، ہمیں علم نہیں تھا کہ قبلہ کدھر ہے، تو ہم میں سے ہر شخص نے  
اپنے سامنے نماز پڑھ لی، جب ہم نے صبح کی تو اس کا تذکرہ  
نبی ﷺ سے کیا، اس پر اللہ تعالیٰ کا قول: "فَلْيَسْمَا تَوَلَّوْا فَذَنَّهُ  
وَجْهَ اللّٰہ" (۲) (سو تم جہدھر کو بھی منہ پھیرو اللہ ہی کی ذات ہے)  
مارل ہوا۔

اور اس لئے بھی کہ بقدر قدرت، جب کو قائم کرنے کے لئے در

- (۱) حدیث: "کنا مع رسول اللہ ﷺ...." کی روایت ترمذی (۱/۶۷، طبع  
الطبعی) نے کی ہے اور ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں اس کی دوسری ساری ذکر کی  
ہیں۔ اور کہا ہے کہ ان اسانید میں ضعف ہے اور ابن میں سے یک سند  
دوسرے کے لئے تصدیق کا دلیل ہے۔  
(۲) سورہ بقرہ ۱۱۵۔

- (۱) المہذب ۱/۸۷۔  
(۲) مذہب کے ساتھ مراجع۔  
(۳) المہذب ۱/۸۷۔  
(۴) الفتاویٰ المہذب ۱/۳۳، المہذب ۱/۱۸، کشاف القناع ۱/۳۰۔

یقین کے دشوار ہونے کی وجہ سے عین کو اس کی جگہ قائم کرنے کے لئے دلیل ظاہر پر عمل کرنا واجب ہے (۱)۔

اس کی دلیل حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ: ”تخری کرنے والے کا قبضہ اس کے راویوں جہت ہے“ (۲)۔

ترکی شخص نے تخری کی پھر نماز سے قبل اسے اہل جہت میں سے وہاں شخصوں نے بیٹھ دی۔ قبضہ دہری جہت میں ہے تو وہ شخص ان وہوں کی خبر کے مطابق عمل کرے گا، تخری کا اعتبار نہیں ہوگا (۳)۔

ح- نسین (بھول):

۱۶- اہی قبیل سے یہ مسئلہ بھی ہے کہ جب عورت اپنی ماہواری کی عادت بھول جائے اور طہر اور حیض کا معاملہ اس پر مشتبہ ہو جائے بایں طور کہ اسے اپنی ماہواری کے معتادوں کی تعداد اور مہینہ کی تاریخ کا علم نہ ہو تو ایسی عورت تخری کرے گی، اگر اس کی تخری طہر (پاکی) پر واقع ہو تو اسے پاک عورت کا حکم دیا جائے گا اور اگر اس کی تخری حیض پر واقع ہو تو اس پر حائضہ کا حکم جاری ہوگا، کیونکہ ظہر عین دلائل شرعیہ میں سے ہے۔

۱۷- اگر عورت اس معاملہ میں متہ ۲۰ میں ہو، اسے کسی بیخ کا ظن غالب نہ ہو تو وہ ”مخیرہ“ ہے، ایسی عورت کو ”مصلہ“ بھی کہا جاتا ہے، اس طرح کی عورت پر طہر یا حیض میں سے متعین طور پر کسی کا حکم نہیں لگایا جائے گا بلکہ وہ حتام کے معاملہ میں احتیاط کے پیلہ کو اختیار کرے گی، کیونکہ اس کا احتمال ہے کہ جو زمانہ اس پر گہر رہا ہے، وہ

(۱) تبیین الحقائق ۱/۱۰۱، کتاب النکاح ۱/۳۰۷۔

(۲) حضرت علیؑ کے مژدہ ۳۱، لیلۃ المنعمی جہدۃ قصصہ، مکتوبہ فی تبیین الحقائق ۲/۱۰ میں ذکر کیا ہے اور ہمیں یہ مضمون و کتاب سے متعلق موجود مراجع میں نہیں ملا، تبیین الحقائق ۲/۱۰۱ طبع دوم صرف۔

(۳) الفتاویٰ جدیدہ ۲/۶۳۔

حیض کا ہو، ضرر کا ہو یا حیض کے انقطاع کا ہو، اس سے ہمیشہ حائضہ قرار دینا ہی ممکن نہیں ہے، یہ تک اس کے باطل ہونے پر جہت ہے، اور خون کے ہو جانے کی وجہ سے ہمیشہ طہر قرار دینا بھی ممکن نہیں ہے، اور نہ یہ ممکن ہے کہ کچھ دنوں تک اسے حائضہ اور کچھ دنوں تک اسے طہر قرار دیا جائے، اس سے کہ یہ بدوہہ کا حکم ہوگا، لہذا احکام کے معاملہ میں ضرورت احتیاط کے پہلو کو اختیار کرنا واجب ہوگا (۱)۔

حائضہ عورت کے احکام کی تفصیل (استفاضہ) کی اصطلاح میں

ہے۔

ط- خلاف اصل معاملہ پر غیر قوی دلیل کا پایا جانا:

۱۷- اہی قبیل سے دو قول بھی ہے جسے فقہاء حنفیہ ابن شہرمدہ، ثوری اور ابن ابی لیلیٰ (۲) نے پڑھیں کے سبب یا اراضی کے منافع میں شرکت کے سبب سے اثبات شفعہ کے بارے میں کہا ہے، مرقیہ، ثانیہ نے اپنے صحیح قول کے مطابق راستہ میں شریک شخص کے سلسلہ میں ان کی موافقت کی ہے، بایں طور کہ شریک کے لئے گھر کا ایک دوسرا راستہ ہو یا یہ کہ گھر کے لئے راستہ کی طرف دروازہ کھولنا ممکن ہو۔

نہیں جبہ رمتاء شفعہ کو صرف فروخت کی گئی زمین ہی میں شرکت تک محدود کرتے ہیں، لہذا جب چہار یا پڑیوں قائم ہو جائیں تو شفعہ واجب نہیں ہوگا، یہ تک شفعہ خلاف اصل ثابت ہوتا ہے، اس سے کہ شفعہ کی صورت میں شریک کی ملکیت کو اس کی رضامندی کے بغیر سب

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۱/۱۹۰-۱۹۱، تبیین الحقائق و جامعہ المغنی ۱/۶۳-۶۴، بدیع المجتہد ۱/۵۷، شرح المرقی ۱/۳۶۵، ۳۶۶، نہایہ الکنج ۱/۳۲۸، المہذب ۱/۲۸۸، المغنی ۱/۲۸۳۔

(۲) المغنی ۵/۸۸، البدایہ ۵/۲۵، المصنوع ۱۳-۹-۹۲۔



## اشتباہ ۱۷

اور اس اشتباہ کی بنیاد پر اگر کوئی تافہی شغل کا فیصلہ کرے تو اس کا فیصلہ فتح نہیں کیا جائے گا (۱)۔

اور اس غیر قوی "رخصہ" اصل واقع ہونے والی دلیل کے نتیجے میں پیدا ہونے والے اشتباہ کے قیاس سے حنفیہ کا قیول بھی ہے کہ وہ عام جس میں تخصیص نہ کی گئی ہو اس کی ولایت قطعی ہوگی اور عام کے تمام لوازم پر اس کا معنی صادق آئے اس کی ولایت ہوگی، اور سب عام میں تخصیص داخل ہو جائے گی تو اس کی ولایت قطعی ہوگی۔

جب کہ جمہور اہل حنفیہ کا خیال یہ ہے کہ (۲) عام کی ولایت تمام حالات میں قطعی ہوگی، کیونکہ اصل یہ ہے کہ کوئی بھی عام ایسا نہیں ہے جس میں تخصیص نہ ہو، اور جب عام کی تخصیص کرنے والے سے خالی نہیں ہوتا ہے تو اس سے قوی ثبوت پیدا ہوتا ہے جس کی وجہ سے عام کی ولایت شمول و استغراق پر قطعی نہیں ہوتی ہے، اور اسی اختلاف کا نتیجہ ہے کہ حنفیہ کتاب اللہ "رسالت متواترہ" کے عام کی تخصیص کو ہندو دلیل قطعی کے ذریعہ منع کرتے ہیں اس میں جمہور کا اختلاف ہے۔

اس اصولی اختلاف کی بنیاد پر حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر عدا کسی مسلمان نے فوج پر "بسم اللہ" نہیں پڑھی تو وہ "یہ حرام ہوتا" اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا قول عام ہے: "وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ" یا اللہ علیہ السلام (۳) اور اس میں سے نہ کہا جائے کہ عام میں یا اللہ کا "حنفیہ" آیت کریمہ کے عموم کی تخصیص اس حدیث رسول سے (۱) بحسب ۳۰۹، ۳۱۰۔

(۲) لڑکا مہل مدی ۱۸۰، کشف الاسرار ۳۰۷، عام سے مراد وہ لفظ ہے جو ایک ہی وضع کے مطابق اپنے تمام معنی کو یکساںگی مثال اور مستغرق ہو، اس کے صیغہ کی وضع مستغرق اور شمول کے لئے ہوتی ہے لہذا یہ کہ کوئی مالح اس سے روک دے (دیکھئے الاسوی ۲۸۲، مسلم الثبوت ۲۵۵، ادعاء لکولہ ص ۸۸، کشف الاسرار ۳۰۹، ۳۱۰)۔

(۳) سورۃ العنکب ۲۔

نہیں کی ہے: "ذبیحۃ المسلم حلال ذکر اسم اللہ اولہ بدکرہ" (۱) (مسلمان کا ذبیحہ حلال ہے، چاہے وہ اللہ کا نام لے یا نہ لے) کیونکہ یہ "واحد ہے۔"

مثالیہ "در کتاب" نے مسلمان کے اس ذبیحہ کی تحریم میں جس پر قصد تسمیہ چھوڑ دیا جائے حنفیہ کی موافقت کی ہے۔ جب کہ شافعیہ یہ ذبیحہ کے کھانے کو جائز قرار دیتے ہیں، کیونکہ شافعیہ کے نزدیک عام کی ولایت قطعی ہے، لہذا عام کی تخصیص قطعی دلیل کے ذریعہ جائز ہوگی، البتہ فقہاء شافعیہ عمداً تک تسمیہ کو ضرورت قرار دیتے ہیں (۲) اس کی مفصل تہذیب "تسمیہ میں ہے۔"

اس قیاس سے مثلاً، اختلافات، یہ جمع سے گئے پانی کی چوری کے سلسلے میں ہے جس کی قیمت نصاب کے برابر ہو، کیونکہ جمع اور محفوظ سے گئے پانی کے سلسلے میں اصل یہ ہے کہ وہاں مستحکم ہے اور وہ اس شخص کی ملکیت ہے جس نے اسے محفوظ کیا ہے، یہ پانی میں نہ تو کسی اور سے کی شریعت ہوتی ہے اور نہ شہر شریعت، اور حدیث میں غیر محفوظ پانی کی فروخت کی ممانعت آئی ہے (۳) اور اسی بنیاد پر

(۱) حدیث: "ذبیحۃ المسلم حلال ذکر اسم اللہ ام ہم بدکرہ" کی روایت ابوہریرہ سے راوی میں کی ہے۔ جیسا کہ نصب الراية (۳/۸۳) طبع المجلس العلمی میں ہے۔ ابن اعلان نے ارسال اور ایک راوی کے مجہول سے اس کی وجہ سے اس حدیث کو منظور قرار دیا ہے۔

(۲) البدائع ۵۵۵، المشرع الکبیر و جامع الدرر ۱۰۶۲، شرح الخطیب، لمسی الارواح علی ص ۱۸۵، اذی الخراج ۲۵۳، لمسی ۵۸۱/۸۔

(۳) حدیث: "بیع الماء بلا ما حمل" کی روایت ابوہریرہ سے ہے، شارح من القاضی کے ساتھ کی ہے ۴۰۲ رسول اللہ ﷺ بھی عن بیع الماء بلا ما حمل معہ" اس حدیث کی اسناد میں اور ابیہام ہے جیسا کہ ابو بکر بن عبد اللہ بن ابی مریم ضعیف ہیں۔ اور اس کی اسناد میں بغیر روای ہے جو "لمسی" ہے اور اس نے محضی کے ساتھ سند ذکر کی ہے (الاسوال للکافی ابی عید القاسم بن سلام ص ۳۰۲، جامع کردہ الکتابہ التجاریہ ص ۳۳۱، الاحوال ۳۳۱، ص ۳۰۷، طبع عیسیٰ بحسب ۱۔

لئے بھی کہ پانی کا احلاً مباح ہونا جمع اور احراز کے بعد بھی شبہ پیدا کرتا ہے اور اس لئے بھی کہ معمولی چیز عادتاً محفوظ نہیں کی جاتی ہے یہ اہم چیز کی طرح محفوظ نہیں کی جاتی اور یہ حضرات اس نتیجہ تک پہنچے ہیں کہ وجہ تہیہ ہونا ہے نہ باعث اہلی سرچہ اس میں کچھ سے لوگ بھی میں جن کی رائے یہ ہے کہ ماتحہ نہ کانے کا سبب شرکت کا شبہ ہے (۱)۔

ی۔ ایہام بیان کے عدم امکان کے ساتھ:  
۱۸۔ اہی قبیل سے یہ مسئلہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیویوں میں سے ایک بیوی کو ان دونوں میں سے کسی ایک کی تعیین سے بغیر طلاق دے دی اور بیان سے قبل مر گیا تو اس صورت میں اس عورت پر طلاق واقع ہوگی؟ اس سبب سے اشتباہ پیدا ہوگا۔

غیب اس مسئلہ میں ممکن، میراث و عدت کے احکام میں فرق کرتے ہیں۔ مگر کا حکم یہ ہے کہ اگر دونوں عورتیں مدخول ہوں تو ان میں سے ہر ایک کے لئے پورا مہر واجب ہوگا، کیونکہ ان میں سے ہر ایک پورے مہر کی مستحق ہے، چاہے وہ منکوحہ ہو یا مطلقہ۔ اور اگر وہ دونوں غیر مدخول ہوں، تو ان دونوں کے لئے ایک مہر اور نصف مہر دونوں کے درمیان مشترک طور پر رہے گا۔ اور ان دونوں میں سے ہر ایک کو ہر تین چوتھائی ملے گا۔ اس سے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے یہ احتمال ہے کہ وہ موتی عہد زہب ہو، اور اس کا بھی احتمال ہے کہ وہ مطلقہ ہو۔ اگر موتی عہد زہب کی بیوی ہے تو پورا مہر کی مستحق ہے، اس لئے کہ موتی مطلقہ و خوں کے ہے، اگر وہ مطلقہ ہو تو صرف نصف مہر ہی حق دار ہوگی۔ یہ تک نصف مہر طلاق قبل الخوں کی وجہ سے ساقط ہو گیا ہے، لہذا ان دونوں بیویوں میں سے ہر ایک کے

جمہور فقہاء نے کہا ہے کہ چور کا ماتحہ کا ناسا واجب ہوگا۔ ابن رشد تحریر کرتے ہیں: فقہاء روم کا اس شیاء کے بارے میں اختلاف ہے جو صل میں مباح ہیں۔ کیا ان کی چوری کی صورت میں ماتحہ کا ناسا واجب ہے؟ جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ ہر اس مال میں جس کی بیع اور اس کا عوض لینا درست ہو، ماتحہ کا نئے کا حکم ہوگا۔ ان کی دلیل اس آیت کریمہ کا عموم ہے جس سے ماتحہ کا نئے کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں: "وَالسَّارِقُ وَالشَّارِقَةُ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا كَسَبَا" (۱) اور چوری کرنے والا مرد اور چوری کرنے والی عورت دونوں کے ماتحہ کاٹ ڈالو، اسی طرح ان کی دلیل ان آثار کا عموم ہے جو سرقہ کے سلسلے میں شرائط نساب سے متعلق وارد ہوئے ہیں، ان میں سے ایک حدیث وہ ہے جو حضرت عائشہ سے ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا: "لَا تَقْطَعُ يَدَ السَّارِقِ إِلَّا فِي رُبْعٍ صِدَارٍ لِّصَاعِدَةٍ" (۲) (چور کا ماتحہ ایک دینار یا اس سے زیادہ کی چوری میں کاٹا جائے گا)۔

اسوقی تحریر کرتے ہیں: ماتحہ کا ناسا واجب ہوگا، چاہے مال سرقہ تہیہ ہی کیوں نہ ہو بیتہ پانی و مرغی، کیونکہ یہ اصل کے اعتبار سے مباح ہوئے کے باوجود اس وقت تک جب تک کہ محفوظ اور جمع ہو (۳)۔ ثانویہ کا یہی مذہب ہے (۴) اور امام ابو یوسف کا قول مشہور یہی ہے (۵)، میں امام ابو حنیفہ، امام محمد بن اسحاق و مالک بن رائے یہ ہے کہ ماتحہ میں کاٹا جائے گا، کیونکہ عادتاً پانی مال نہیں ہوتا ہے اور اس

(۱) سورہ مائدہ ۳۸۔

(۲) ترمذی، کتبہ ۱۶۴، حدیث ۲۳۰۷۔ لا تقطع يد السارق إلا في ربع صدار لصاعده کی روایت سے مسلم (۳۱۲ طبع المجلد) وروائی (۸۱/۸ طبع المکتبۃ المکرمیہ) کے کی ہے۔

(۳) جامعہ المدلولی ۳۳۴۔

(۴) لوائح علی علی القاضی فی فروع ۳۳۱، اسی المطالب ۳۳۱۔

(۵) مہر بیہ نتج ۳۳۵، اوسط ۳۳۵۔

(۱) فتح القدیر ۳۳۶، البدایہ ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱۔

سے ایک حالت میں چور ہوگا اور ایک حالت میں نصف میراث والے دونوں میں سے کوئی دوسرے پر قائل ترجیح نہیں ہے، اس لئے میراث دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا اور ہر ایک کوہ کاتیں چوتھائی حصہ ملے گا۔

رہا میراث کا حکم تو دونوں عورتیں مرتے والے شوہر کی میراث میں ایک بیوی کے حصہ کے قدر حق دار ہوں گی۔ ہر تمام حالتوں میں وراثت ان دونوں کے درمیان نصف نصف پر تقسیم ہوگی۔ یونکہ ان دونوں میں سے ایک بالیقین منکوحہ ہے، اور ان میں سے کوئی دوسرے پر قائل ترجیح نہیں ہے اس لئے ایک بیوی کے حصہ کے قدر میراث سب دونوں کے مابین بے اند تقسیم ہوگی۔

رہا عدت کا حکم تو سب دونوں میں سے ہر ایک پر عدت وفات پر عدت طلاق میں سے جو زیادہ طویل ہوگی وہی واجب ہوگی، یونکہ ان میں سے ایک منکوحہ ہے۔ اور دوسری متاخرہ منکوحہ پر عدت وفات واجب ہوتی ہے اور مطاقہ پر عدت طلاق، لہذا ان دونوں میں سے ہر ایک پر عدت وفات اور عدت طلاق کا وجوب اور عدم وجوب دائر ہو گیا۔ اور عدت کو واجب کرنے کے سلسلے میں احتیاط کا پہلو ملحوظ رکھا جاتا ہے اور یہاں پر احتیاط یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک پر عدت کو وجہ تر برویا جائے (۱)۔

مالکیہ نے میراث اور میر کے حکم میں حنفیہ کی موافقت لی ہے (۲) اور عدت کے سلسلے میں ان کی صراحت سے ہم واقف نہیں ہو سکے ہیں۔ کے سلسلے میں مالکیہ کے نزدیک تفصیل ہے جس کے لئے ”صدق“ کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

میراث کے سلسلے میں ثافعیہ کی رائے یہ ہے کہ شوہر کے مال میں

سے ایک بیوی کے حصہ کے قدر میراث رک لی جائے گی، یہاں تک کہ وہ دونوں بیویاں آپس میں مصاحبت کر لیں، یونکہ ان دونوں میں سے ایک کے لئے بالیقین وراثت ثابت ہے، اور ان میں سے کوئی دوسرے پر قائل ترجیح نہیں ہے۔ یمن رشوہ کے رٹ نے یہاں کہہ دیا کہ ان دونوں میں سے منکوحہ کو جانتا ہوں تو اس میں دونوں تین:

ایک قول یہ ہے کہ اس کے قول کی طرف رجوع کیا جائے گا، یونکہ سب دو شخص ”استحقاق سب“ (اسی دوسرے کو اپنے خاندان میں شامل کرنے) کے سلسلے میں میت کا قائم مقام ہے تو بیوی کی تعیین کے سلسلے میں بھی اس کا قائم مقام قرار پائے گا۔

دوسرے قول یہ ہے کہ اس کے قول کی طرف رجوع نہیں کیا جائے گا، یونکہ ان دونوں عورتوں میں سے ہر ایک ظاہر میں منکوحہ ہے اور اگر شوہر کے وارث کے بیان کی طرف رجوع کیا جائے تو اس سے ایک شریک وارث کا حصہ ساقط کرنا لازم آئے گا۔ اور رٹ اس شخص کے حصہ کو ساقط کرنے کا اختیار نہیں رکھتا ہے جو میراث میں اس کا شریک ہو اور کہا گیا ہے کہ اس صورت میں جب کہ شوہر نے اپنی بیویوں میں سے بغیر تعیین کے کسی ایک کو طلاق دے دی تو اس میں ایک ہی قول ہے کہ وارث کے قول کی طرف رجوع نہیں کیا جائے گا، یونکہ اس صورت میں مودائی خویش کے مطابق اختیار کرے گا (۱)۔ عدت کے بارے میں ثافعیہ کا قول یہ ہے کہ اگر اس ان دونوں بیویوں کے ساتھ دخول نہ پایا ہو تو یہی صورت میں ان میں ہر ایک عورت چار ماہیں دن عدت گزارے گی یونکہ اس صورت میں ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے یہ اتمام ہے کہ یہی منکوحہ بیوی ہو، لہذا ان دونوں میں سے ہر ایک پر عدت (وفات) واجب ہوں تاکہ

(۱) الدرر النج ۳۲۶/۳-۳۲۷

(۲) جامع الدرر ۳۲۵/۳

(۱) المصوب ۱۰۱/۳-۱۰۲، ص ۱۰۲، النج ۳۲۶/۳-۳۲۷



یقینی طور پر فرض ساتھ ہوئے ورنہ اس دنوں کے ساتھ صحبت کی ہو  
وہ وہ دنوں کا معاملہ ہو تو وہ دنوں وضع حمل کے ذریعہ عدت گزاریں گی  
یونکہ حاملہ ہونے کی صورت میں عدت طلاق اور عدت وفات ایک  
ہی ہے۔

ورنہ وہ دنوں عورتیں مہینہ کے ذریعہ عدت گزارنے والی  
عورتوں کے قبیل سے ہوں تو وہ دنوں چار ماہوں دن عدت گزاریں  
کی۔ یونکہ یہ عدت (چار ماہوں دن) عدت طلاق اور عدت وفات  
دونوں کو جمع کرتی ہے۔

ورنہ اگر اس دنوں عورتوں کو ماہواری آتی ہو تو ایسی صورت میں  
عدت طلاق اور عدت وفات میں سے جس کی عدت زیادہ ہوگی وہی  
کی کے ذریعہ عدت گزارے گی (۱)۔  
مہر کے سبب میں ہمیں کوئی صراحت نہیں ملی۔

ورنہ ناچہ نے صراحت کی ہے کہ: اگر کسی شخص نے اپنی بیویوں  
میں سے کسی ایک کو طلاق دے دی اور مضامنت سے قبل احتمال زایا  
تو ایسی صورت میں قرعہ کے ذریعہ متاخر عورت کا فیصلہ پایا جائے گا۔  
جس عورت کے بارے میں قرعہ قلع ہوگا، سے یہ اثبات نہیں ملے گی،  
یہ حضرت علیؑ سے مروی ہے۔ اور یہی ابو ثور کا قول ہے، یونکہ اس  
صورت میں انسان سے ملیت کا ازالہ ہوتا ہے، اس لئے اشتہاء کے  
مقتدرہ اندازی کی جائے گی جیسا کہ (غلام کو) آزاد کی صورت میں  
کیا جاتا ہے اور اس لئے بھی قرعہ اندازی کی ضرورت پڑی کہ حقوق  
اس طرح مساوی ہو گئے۔ قرعہ کے بغیر مستحق کی تعیین مشورہ ہوئی، لہذا  
مناسب یہ ہے کہ اس میں قرعہ اندازی کی جائے، جیسا کہ سفر میں  
بیویوں کے درمیان باری کی تعیین کے لئے قرعہ اندازی سے کام  
لیا جاتا ہے۔ ان سب کے درمیان وراثت کی تقسیم کی صورت میں اس

شخص کو حصہ دینا ہے جو میراث کا مستحق نہیں ہے اور مستحق کے حق کو کم  
کرنا ہے۔ ورنہ میراث کی تقسیم کو غیر معینہ مدت تک کے لئے موقوف  
رکھا جائے تو اس میں اس کے حقوق کو ضائع کرنا ہے اور سب کو خروم  
کرنا یقینی طور پر حق اور کے حق کو دینا ہے۔

ان قبیل سے وہ مسئلہ بھی ہے جو اب نمر جانے، عدت کے  
بچے، اب نمر جانے، ورنہ نمر جانے، لے کی میراث کے بارے  
میں فقہاء سے منقول ہے، یونکہ وراثت کی شرط میں ہے کہ مورث  
کی وفات کے وقت وراثت کی حیات ثابت ہو ورنہ اب نمر، عدت  
میں اب نمر، ورنہ آگ میں جل نمر نہ، لے جن کے مابین وراثت  
کا معاملہ ہو، اور ایک ساتھ مرے یا آگے پیچھے مرے۔ یہ علم نہیں  
ہو تاکہ اس کی موت پہلے ہوئی ہے تو اس صورت میں وراثت دینے  
کے وقت اشتہاء پیدا ہوگا، یونکہ اس کا علم میں ہے کہ اس کی موت پہلے  
ہوئی ہے، اس لئے جمہور فقہاء نے کہا ہے کہ: اس لوگوں کے مابین  
وراثت جاری نہیں کی جائے گی اور ان میں سے ہر ایک میت کا ترکہ  
اس کے ساتھ مرنے والوں کا اعتبار سے بغیر اس کے زندہ ورنہ کے  
درمیان تقسیم کر دیا جائے گا، کیونکہ شک کی صورت میں وراثت جاری  
نہیں ہوتی ہے۔ اور یہی قول معتد ہے، کیونکہ اس صورت میں اس کا  
احتمال ہے کہ ان سب کی موت ایک ساتھ ہوئی ہو یا آگے پیچھے ہوئی  
ہو لہذا اشتقاق کے سلسلے میں شک پیدا ہو گیا، ورنہ اشتقاق  
مستقیم ہے، ورنہ شک یقین کے معارض نہیں ہوتا ہے (۲)۔ اس کی  
تفصیل (ارث) کی اصطلاح میں ملاحظہ کی جائے۔

(۱) الخ ۳۳۰، ۳۳۱

(۲) الدر المختار وحاشیہ ابن عابدین ۵/۵۰۹، المشرح الکبیر وجامعہ المدنی

۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، الخ ۳۹۳

زالہ اشتہاء کے طریقے:

۱۹- اگر کسی شخص پر کوئی معاملہ مشتبہ ہو جائے تو اشتہاد کا ازالہ تحریر کے ذریعہ ہوگا یا قرآن اختیار کرنے، یا احتساب حال، یا احتیاط کو اختیار کرنے، یا قرآن اندازی وغیرہ کے ذریعہ ہوگا۔ اس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

غ- تحریر:

۲۰- کسی چیز کی حقیقت سے واقف ہونا ضروری ہو جائے تو اسے ظن غالب سے طلب کرنے کا نام تحریر ہے۔ اشتہاء کی حالت میں صورت کی بنا پر جب کہ دلائل موجود نہیں ہوتے اور جس چیز کے بارے میں تحریر کی گئی ہے اس تک پہنچنا بھی ممکن نہیں ہوتا تحریر کو "جست" قرار دیا گیا ہے۔ تحریر کا حکم یہ ہے کہ شریعت کی نکاح میں داخلہ و رستہ قرار پاتا ہے (۱) مثلاً جس شخص پر قلمہ مشتبہ ہو جائے اور وہ قلمہ کی جانکاری کا کوئی راستہ نہ پائے تو وہ تحریر کرے جیسا کہ عام بن ربیعہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا: "کنا مع رسول اللہ ﷺ فی لیلة مصیمة، فلم ندر اہل القبلة، فصری کل رجل منا علی حوالہ، فلما اصبحتا ذکرنا ذلک لرسول اللہ ﷺ، فنزل قول اللہ سبحانه و تعالیٰ: فایما تولوا فثم وحنہ اللہ" (۲) ہم لوگ ایک رات میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے، ہمیں یہ علم نہیں تھا کہ قبلہ کس طرف ہے؟ تو ہم میں سے ہر ایک آدمی نے اپنے اپنے سامنے نماز ادا کر لی پھر جب صبح ہوئی تو اس کا تذکرہ ہم سے رسول اللہ ﷺ سے کیا تو اس پر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا یہ قول نازل ہوا: "فایما تولوا فثم وحنہ اللہ" (۳)۔ (۴)۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۳۸۳

(۲) اس کی تخریج فقرہ ۵ میں گزر چکی ہے۔

حضرت علیؓ کا ارشاد ہے: "قبلۃ المتحریر حیة قصدة" (تحریر کرنے والے کا قبلہ اس کے قصد و ارادہ کی جہت ہے) اور اس سے بھی کہ بقدر حاجت واسب کو قائم کرنے کے سے دلیل ظاہر پر عمل کرنا واجب ہے، اور فرشتے میں کعب یا جنت کعب کو اشتہاد یا تحریر کے ذریعہ پانا ہے، اس سلسلے کی تفصیل اور اختلاف کے بیان کے لئے (استقبال) کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے (۱)۔

ب- ستران کو اختیار کرنا:

۲۱- ستر یہ وہ عداوت ہے جس کے ذریعہ اشتہاء کے وقت ایک جانب کو ترجیح دی جاتی ہے، فواتح ارجوت میں ہے: قرینہ وہ ہے جس کے ذریعہ رجوع کو ترجیح دی جاتی ہے (۲) اور کبھی قرینہ قطع ہوتا ہے (۳)۔ غلط فہم اعدائے میں قرینہ قاطعہ کی تعریف یہ کی گئی ہے کہ اس سے مراد عداوت ہے جو یقین کی حد تک پہنچنے والی ہو (۴) اور قرینہ کے اعتبار کے سلسلے میں اختلاف نہیں ہے جیسا کہ اصطلاح (اثبات) فقرہ (۳۱) میں بیان کیا گیا ہے۔

اسی قبیل سے نبی کریم ﷺ اور آپ ﷺ کے بعد آپ ﷺ کے حامی کا قیام کے ذریعہ فیصلہ کرنا ہے (۵) جس سے مرد نشان

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۳۸۳، تبیین الفتاویٰ ۱۰، بدیع الار ۱۸، اشرح الکبیر و جامعہ الدوقی ۲۲۳-۲۲۷، موبہب الجلیل و النجاشی و الاکلیل ۵۰۸، نہایہ النکاح ۳۱۹-۳۲۳، منہاج الطالبین و جامعہ قلبی ۱۳۶، اہرب ۲۳-۵۵، انہی ۳۲۸، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۵۲، کشف القناع ۳۰۷

(۲) فواتح ارجوت ۲۲/۲

(۳) مسلم الشیوخ ۱۶۶/۲

(۴) مجلہ کاہنہ ۱۷۳/۱

(۵) قیافہ نشان کے جامع کا نام ہے، یہ شخص سے مراد وہ شخص ہے جو علامات کا جامع کرنا ہے اور اس کے ذریعہ ان لوگوں کو پہچانتا ہے جو راستہ سے کہہ رہے

قدم کی پیروی کرنا اور مشابہت کو جانا ہے اور اسی قبیل سے اسے اشتہاد کے وقت ثبوت نسب کے لئے دلیل قرار دینا ہے (۱)۔

گر وہ شخصوں نے کسی چیز کے بارے میں دعویٰ کیا اور ان میں سے ہر ایک نے قائل قبول دلیل پیش کی اور وہ دونوں عدالت میں مسدود ہیں اور مودعہ قاضی پر مشتبہ ہو گیا تو اگر مدعی بہانہ دونوں میں سے کسی ایک کے قبضہ میں ہو تو یہ ایک ایسا تریہ ہوگا جس کے ذریعہ اس کے دعویٰ کو ترجیح دی جائے گی۔ یہی مطلب ہے فقہاء کے اس قول کا کہ ”بہانہ امیری کے وقت تا بنس کا بینہ خارج کے بینہ پر مقدم ہوتا ہے“ جیسا کہ مشہور ہے (۲)۔

### ج۔ استصحاب حال:

۲۲- اس سے مراد یہ ہے کہ گزشتہ زمانہ میں جو حکم ثابت ہو چکا ہے اسے اپنے حال پر ہدف رکھا جائے اور جب تک اس حکم کو بدلنے والی کوئی دلیل نہ پائی جائے اس حکم کو جو سمجھا جائے۔ فقہاء اسلامیین نے اس کی تعریف یوں کی ہے کہ یہ ماضی میں قیاسی حکم کے ذریعہ حال میں اس حکم کے نفع ہوئے پر استدلال کرنا ہے (۳) اور شوافع نے کہا ہے کہ ”استصحاب حال“ سے مراد کسی چیز کے سر وجودی یا عدلی یا عقلی یا شرعی کو اس کے حال پر باقی رکھنا ہے (۴)۔

لہذا جس شخص کو یہ علم ہو کہ وہ با وضوء ہے پھر حدث طاری ہونے

ہو، اور اُن کی اس کے باپ اور بھائی کے ساتھ مشابہت کو پہچانتا ہے اس علم کے ذریعہ جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اسے خاص کیا ہے اور اشتہاد کے وقت مسکوتاً ثابت کرتا ہے۔

(۱) اشرق المکیہ ص ۲۸۰ طبع مدنی۔

(۲) اتمرۃ مع ماہیۃ فتح البانی ص ۲۸۰ طبع مصطفیٰ محمد۔

(۳) مسمیٰ اثبوت وراثت کی شرح ص ۲۵۹ طبع الامیریہ۔

(۴) اشراف المجلد ص ۲۳ طبع المجلد۔

کے بارے میں اس کو شک ہو جائے تو اس کی طہارت و وضوء کے باقی رہنے کا فیصلہ کیا جائے گا جب تک کہ اس کے خلاف ثابت نہ ہو جائے، کیونکہ جو طہارت یقین کے ساتھ ثابت ہو شک کی وجہ سے اس کے زائل ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ یہی صحیح کی حیثیت، اور اشتہاد اور دلیل کی عدم موجودگی کے وقت اس کے ذریعہ ترجیح پر تفسیلی مشکو (اصحاب) کی اصطلاح میں گزر چکی ہے۔

### د۔ احتیاط کو اختیار کرنا:

۲۳- لغت میں ہے: احتیاط زیادہ بہتہ کو طلب کرنے اور مستند صورت کو اختیار کرنے کا نام ہے، اور اسی سے فقہاء کا یہ قول ہے کہ: سب سے زیادہ احتیاط پہلا کو اختیار کرنا۔

فقہاء کرام نے صراحت کی ہے کہ اشتہاد کے وقت، مثلاً، میاں بیوی نے اپنے مشتہد کے ہاتھ پر منی دیکھی، اور ان میں سے کسی کو یہ پتہ نہیں ہے کہ یہ منی کس سے نکل ہے؟ اور شوہر نے کہا کہ: یہ عورت کی منی ہے اور غالباً اسی کو احتلام ہوا ہے اور بیوی نے کہا کہ: یہ مرد کی منی ہے اور شاید اسی کو احتلام ہوا ہے تو اس صورت میں صحیح قول یہ ہے کہ احتیاطاً ان دونوں پر غسل واجب ہوگا (۱)۔ جیسا کہ فقہاء نے عدت کے باب میں صراحت کی ہے کہ وہ عورت جس سے نکاح کیا گیا، اور شوہر نے اس کے ساتھ خلوت کی، پھر سے طلاق دے دی، تو یہ عورت احتیاطاً عدت گزارے لی، اگرچہ شوہر نے اس کے ساتھ صحبت نہیں کی، کیونکہ خلوت شبہ کو پیدا کرنے والی چیز ہے اور یہ حکم محض عزت اور نسب کی حفاظت کے لئے ہے (۲)۔

(۱) البدائع ص ۲۶۱، اقوالہ لابن رجب ص ۲۲۵۔

(۲) المصباح المہر لاد (حوظ) الفتاویٰ الہندیہ ص ۱۵۱۔

(۳) اشراف المجلد ص ۲۲۲-۲۲۵۔

۲۴- حدت کے گزرنے کا انتظار:

۲۴- یہاں ہر کے لئے ہے جس کی حدت متعین ہو، جیسے رمضان کے مہینہ کا داخل ہونا، اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے: "فصل شہد منکم الشہور فلیصنہ" (۱) (سوئم میں سے جو کوئی اس مہینہ کو پائے لازم ہے کہ وہ (مہینہ بھر) روزہ رکھے)۔ لہذا اگر معاملہ مشتبہ ہو جائے، اور چاند نظر نہ آئے تو شعبان کے تیس دن مکمل کرنا واجب ہوگا (۲)، چونکہ حدیث میں ہے: "صوموا لرؤیتہ وافرطوا لرؤیتہ فإن عم علیکم فاکملوا عدۃ شعبان ثلاثین یوماً" (۳) (رمضان کا روزہ رکھو چاند دیکھ کر اور افطار کرو چاند نیو، لہذا اگر تم کو چاند نظر نہ آئے تو شعبان کے تیس دن کی تکمیل پوری کرو)۔

وقرعہ اندازی کرنا:

۲۵- قرآنی کہتے ہیں: جب مصلحت یا حق سی طریقہ سے متعین ہو جائے تو قرعہ اندازی جائز نہیں ہوگی، اس لئے کہ قرعہ کی صورت میں اس متعین حق اور مصالحت کا سیاق ہوگا، اور جب حقوق و مصالح مساوی ہوں اور مستحق کے سلسلے میں اشتہاد ہو جائے تو تنازع کے وقت یہی قرعہ اندازی مکمل ہے تاکہ حسد و کینہ دور ہو (۴)۔ اس کی تفصیل (اثبات) (ف ۳۶) اور (قرعہ) کی اصطلاح میں ہے۔

اشتہاد پر مرتب ہونے والا اثر:

۲۶- حد کا ساتھ کرنا: اشتہاد پر جو آثار مرتب ہوتے ہیں ان میں

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۵۔

(۲) تبیین الوقائق ۱/۳۱۶، ہواہب الجلیل ۲/۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱

چھوڑنے پر اس میں تبدیلی پیدا کرے یا سہواً ہی فرض کو اس کی اصلی جگہ سے بدلنے کی وجہ سے جو نقصان ہوتا ہے، اس کی تلافی کے لئے عید، سہو واجب ہوتا ہے لہذا عید کے ذریعہ اس کی تلافی واجب ہے (۱)۔

چنانچہ حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ لَمْ يَدْرِكْ صَلَى - ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ، وَلْيَسْأَلِ عَمَى مَا اسْتَيْفَنَ، ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَسْلُمَ، فَإِنْ كَانَ صَلَّى حَمَسًا شَمَعْنَ لَهُ صَلَاتُهُ، وَإِنْ كَانَ صَلَّى جَمَاعًا لَا دُبْعَ كَانَتْ تَرْغِيمًا لِلشَّيْطَانِ" (۲) (اگر تم میں سے کسی آدمی کو پانچ نماز میں شک ہو اور اسے یہ علم نہ ہو کہ اس نے کتنی رکعت پڑھی ہے، تین رکعت یا چار رکعت؟ تو وہ شک کو پس پشت ڈال دے اور جتنی رکعت کا اسے یقین ہو اسی پر بناء کرے پھر سلام پھیرنے سے قبل دو سجود کرے، پھر اگر اس نے پانچ رکعت پڑھ لی تو اس کے لئے اس کی نماز سفارش کرے گی اور اگر اس نے چار رکعت کے اتمام کے لئے اٹھیں اور کیا تو یہ سجود شیطان کے لئے ذلت کا سبب ہوں گے)، اور اس لئے بھی کہ جس رکعت میں شک ہو، اس کی عدم دانستگی اصل ہے لہذا اسے پورا کرنا لازم ہوگا (۳) جیسا کہ اگر اس میں شک ہو کہ اس سے نماز پڑھی ہے یا نہیں؟ اور اس کی تفصیل (عید سہو) میں ہے۔

۲۸- قاضی جس مقدمہ کو دیکھ رہا ہوں اس کو اس کے مناسب حکم میں منتقل ہو جائے تو اس کا اثر یہ ہوگا کہ وہ مقبلاً سے مشورہ کرے گا تاکہ

(۱) البدیع ۱/۱۶۳۔

(۲) حدیث: "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ لَمْ يَدْرِكْ صَلَى -" کی روایت مسلم کے ہے ۲۰۰۰ طبع نجفی۔

(۳) مجلس ۶/۶۲-۶۳۔

ان کی رائے سے فائدہ اٹھائے، ان سے مشورہ کرنا جمہور فقہاء کے نزدیک مستحب ہے اور مالکیہ کے ایک قول کے مطابق واجب ہے۔ حضرت عثمانؓ کا معمول یہ تھا کہ سب و فیصد کے لئے بیٹھتے تو چار صحابہ کرام کو بلواتے پھر ان سے مشورہ کرتے، اگر اس کی رائے حضرت عثمانؓ کی رائے کے موافق ہوتی تو فیصد مانڈ فرماتے تاکہ

ابن قدامہؒ فرماتے ہیں: "اگر قاضی کے پاس کوئی مشکل معاملہ پیش ہو تو اس معاملہ کے بارے میں اہل علم و امانت سے مشورہ کرے، پھر ابن قدامہؒ نے فرمایا: "یونکہ مشورہ کے ذریعہ وہ مسئلہ ہو جائے گا اور نہ اورد کے ذریعہ ہوگی ہونی چیز سے یا آجائے گی۔ مشورہ کا حکم اس جگہ دلائل کے اختراع کی خاطر ہے ورنہ استدلال کے ذریعہ قاضی حق کی معرفت حاصل کر لیتا ہے تو اگر قاضی مجتہد ہے تو اس کے لئے کسی امر سے نفی عقیدہ رہا جائز نہیں اور مستحب ہے کہ قاضی کی مجلس میں ہر مسلک کے اہل علم جمع رہیں تاکہ اس کے لئے مشورہ کرنا آسان ہو ورنہ جب کوئی ایسا معاملہ پیش ہو جس میں ان سے مشورہ کرنے کی ضرورت ہو تو ان سے مشورہ کرے تاکہ وہ حضرات اس معاملہ میں اپنے دلائل اور جواب دہ رہیں (۱)۔

۲۹- اسی طرح اشتہاد پر ترک کی تقسیم کو موقوف رکھنے پر اس کے کچھ

(۱) اس ترک کی روایت سے بخاری نے من الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے: "حضرت عثمانؓ مجلس تھا، میں نے عرض کیا: "اے رسول اللہ! یقین آئے تو آپ ان میں سے ایک سے فرمائیے جاؤ حضرت علیؓ کو بلاؤ، ورنہ دوسرے سے فرمائیے جاؤ حضرت طلحہؓ، زبیرؓ اور مصعبؓ نبی ﷺ کی ایک جماعت کو بلاؤ، پھر دونوں فریق سے فرمائیے بات کرد، پھر ان لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمائیے کہ آپ لوگ اس معاملہ میں کیا فرمائیے ہیں؟ تو اگر وہ حضرات ان کی رائے کے موافق اپنی رائے کا اظہار کرتے تو فیصلہ فرما دیتے، ورنہ اس پر غور فرمائیے، پھر دونوں فریق سلام کرتے اور اٹھ کر چلے جاتے (مسند الکبریٰ ص ۱۰۲ طبع المند)۔

(۲) البدیع ۲/۵۰، المشرح الکبیر ص ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴،

## اشتراط

تعریف:

۱۔ لغت میں اشتراط فعل اشترط کا مصدر ہے، وراثتہ کا معنی شرط لگانا ہے، عرب کہتے ہیں: "شرط علیہ کذا"، یعنی اس نے اس پر فلاں چیز لازم کر دی، تو اشترط کا معنی میں ہی مستعمل ہوتا ہے۔

شرط (راء کے سکون کے ساتھ) کے کئی معانی ہیں، ایک معنی ہے: کسی چیز کو لازم کرنا اور اس کا پابند ہونا، کماؤس میں ہے: شرط بیع وغیرہ میں کسی چیز کو لازم کرنے اور اس کا پابند ہونے کو کہتے ہیں، جیسے شریعہ (۱)، اس کی جمع شرائط اور شروط آتی ہے۔

شرط (راء کے زبر کے ساتھ) کا معنی علامت ہے اور اس کی جمع اشراط آتی ہے۔ فقہاء کے نزدیک زیر بحث شرط (راء کے جزم کے ساتھ) آتی ہے جو کسی چیز کو لازم کرنے اور اس کا پابند ہونے کا نام ہے، اگر موکل نے وکیل پر کوئی شرط لگائی تو وکیل کے لئے اس شرط کی پابندی ضروری ہے۔ اسی طرح وہ تمام شروط صحیح جو متعاقبین کے درمیان قرار پائیں ان کی پابندی اور ان سے عدم تہا ضروری ہے (۲)۔

راشتراط کا اصطلاحی معنی تو اصل میں ہے اس کی تعریف یہ کہ ہے کہ شرط یہ ہے کہ اس کے نہ پائے جانے پر مشروط نہ پایا جائے، ورنہ

حصہ کو محفوظ رکھنے کا حکم مرتب ہوتا ہے، ۱۳۰ مورث نے وفات کے وقت ورثاء میں حصہ (ہیٹ میں بچہ) چھوڑا، اور یہ معلوم نہ ہو تاکہ دو بڑا ہے یا بڑی کہ اس کے حصہ کا علم ہوئے یا وراثت میں اس کے اصل استحقاق کا پتہ چل سکے، اور اسی طرح گم شدہ اور قیدی کا معاملہ یہ شخص پال کے حق میں زندہ تصور کیا جائے گا، ملا یہ کہ اس کی موت پر وکیل قائم ہو جائے اور دوسرے کے مال کے حق میں "میت" قرار دیا جائے گا لیکن اس کا حصہ موقوف رکھا جائے گا جیسا کہ ہیٹ کے حمل کا حصہ موقوف رکھا جاتا ہے یہاں تک کہ اس کا اصل ظاہر ہو جائے یا اس کے میت ہونے کا فیصلہ کر دیا جائے (۱)۔

ان میں سے ہر ایک کی تفصیل اور اس کا بیان "ارٹ" کی سطح میں ہے۔

(۱) شرح نسراہ، المباح ۱۹۶/۱، جامعہ المدینہ ۲۸۰/۳ اور اس کے بعد کے صفحات نہایت کثرت ۲۸۰/۱ اور اس کے بعد کے صفحات، انہی ۹۸/۱، ۵۳، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵

(۱) القاموس المحیط: مادہ (شرط)۔  
(۲) لسان العرب، اصطلاح: مادہ (شرط)۔

### ب- شرط وضعی:

۵- شرط وضعی کی دو قسمیں ہیں:

اول: شرط تعلیقی وہ ہے جس پر حکم مرتب ہوتا ہے بہن اس پر موقوف نہیں ہوتا ہے (یعنی یہ ضروری نہیں ہے کہ شرط نہ پائی جائے تو حکم ہی نہ ہو) جیسے گھر کے اندر داخل ہونے پر مطلق کی طلاق مثلاً کسی نے اپنی بیوی سے کہا: "ہی دحمت الدار فاست طالق" (اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھ کو طلاق) تو یہاں طلاق اس کے گھر میں داخل ہونے پر مرتب ہوتی ہے، بہن یہ ضروری نہیں ہے کہ اگر داخل دار نہ پایا جائے تو طلاق بھی واقع نہ ہو، بلکہ کبھی دوسرے سبب سے بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے (۱)۔

دوم: شرط مقید، اس کا معنی "کسی غیر موجودہ شے کو کسی موجودہ شے میں مخصوص الفاظ کے ساتھ لازم کرنا ہے" (۲)۔ فقہاء کے نزدیک شرط طلاق کا نئے واقعے کا عمل ہے کہ وہ اپنے کسی تصرف کو مطلق کر دے یا انیس شرط کے ساتھ مقید کر دے، تو شرط کا معنی صرف شرط وضعی میں تحقق ہوتا ہے، اس کی تفصیل اصطلاح "شرط" میں آئے گی۔

### متعلقہ الفاظ:

#### تعلیق:

۶- رشتی نے اپنے قواعد میں شرط و تعلیق کے درمیان فرق کرتے ہوئے کہا ہے کہ: تعلیق وہ ہے جو ان امور پر جیسے او شرط کے ساتھ اصل فعل پر داخل ہو، اور شرط وہ ہے جس میں اصل فعل کا تحقق ہو اور اس میں کسی اور کی چیز کی شرط طاقی جائے (۳)۔

شرط پائی جائے تو شرط طاقی ہو، اور عدم وجود لفظ ایضاً ضروری نہ ہو اور نہ وہی ذیل بلکہ فی غیرہ مناسبت کے ہی جز کو شامل ہو (۱)۔

اس معنی میں شرط مانع سے طاحدہ ہے کہ اس کے وجود سے عدم لازم آتا ہے، اور سبب سے بھی طاحدہ ہے جس کے وجود سے وجود و عدم سے عدم لازم آتا ہے، اور وہ جز علت سے بھی طاحدہ ہے، چونکہ وہ مناسبت کے ایک جز کو شامل ہوتا ہے، اس لئے کہ مناسب کا جز بھی مناسب ہوتا ہے (۲)۔

۲- اصلیں کے رد: یک شرط و شرط کے درمیان تعلق کے اعتبار سے شرط یا تو عقلی ہوتی ہے یا شرعی یا عرفی یا لغوی، اگر اس کا سبب عقل، شرع، عرف یا لغت ہو، شرط کی دوسری قسمیں بھی ہیں جن کا ذکر اصطلاحی اپنی کتابوں میں کرتے ہیں۔ تفصیل کے لئے اصولی ضمیمہ دیکھا جائے (۳)۔

۳- فقہاء کے رد: یک شرط کی دو قسمیں ہیں:

یک شرط حقیقی (شرعی) اور دوسری شرط وضعی۔ دونوں کے معنی ذیل میں بیان کئے جا رہے ہیں:

### ب- شرط حقیقی:

۴- شرط حقیقی وہ ہے جس پر حکم شرع کی رو سے کسی چیز کا وجود موقوف ہو، جیسے نماز کے سے وضو، کیونکہ بغیر وضو کے نماز کا وجود نہیں، اس سے کہ وضو نماز کی صحت کے لئے شرط ہے، رہا وضو اگر وضو ہو تو اس کے پائے جائے سے نماز کا پورا جائزہ دہی نہیں ہے بہن اگر وضو نہ ہو تو نماز صحیح نہ ہون۔

(۱) الفروق، قرطبی، ۵/۱، طبع دار الکتب العربیہ۔

(۲) کشف الاستار، میردوی، ۲/۳۲، طبع دار الکتب العربیہ، الخرج علی الخرج۔

۵/۵، اصول السنن، ۲/۳۰۳، طبع حیدرآباد۔

(۳) الفروق، ۱/۱۱، نیز دیکھئے اصطلاح (شرط)۔

(۱) الخرج علی الخرج، ۵/۱۱۲، ۱۲۔

(۲) غزیمین، اجاز اللغوی، ۲/۲۲۵، طبع الماروف۔

(۳) المحو للردی، ۱/۳۷۱، طبع وزارت وقایف کویت۔

ایک شرط یہ ہے کہ شرط اور اس کے جواب کے درمیان ایسا فعل نہ کرے جو عرفاً فعل سمجھا جاتا ہو، اگر ایسا کرے گا تو تعلیق صحیح نہ ہوگی (۱)۔

اشتراط تعلیقی کا اثر تصرفات پر اس وقت پڑے گا جب کہ شرط لگانے والا اس کی شرط لگائے، بعض تصرفات تعلیق کو قبول کرتے ہیں اور بعض تصرفات تعلیق کو قبول نہیں کرتے (۲)۔

تعلیق کو قبول نہ کرنے والے تصرفات:

۸- ان میں سے ایک ج ہے، "ورثت ملیرکات" (جس میں کسی چیز کا مالک بنایا جائے) میں سے ہے، "اور حنفیہ مالکیہ و شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک ایک شرط اشتراط تعلیقی کو قبول نہیں کرتی ہے، اس سے کہ فقہ میں ملکیت ایک جانب سے، دوسری جانب منتقل کی جاتی ہے، دوسری جانب کی منتقلی رضا مندی پر منحصر ہوتی ہے، و رضا کا انحصار یقین پر ہے، و جزم و یقین تعلیق کے ساتھ ممکن نہیں ہے (۳)۔

ان ہی میں نکاح بھی ہے، چنانچہ اسے مستقبل میں کسی امر پر معلق کرنا حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک درست نہیں ہے، اس کی تفصیل نکاح کے باب میں دیکھی جائے (۴)۔

حموی حاشیہ ۱۱ شیم میں دونوں کے درمیان فرق کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ: "تعلیق" کسی غیر موجود امر کو کسی موجود امر پر ان یا ان حرف شرط کے ذریعہ معلق کرنا ہے، اور شرط "کسی غیر موجود امر کو کسی موجود امر میں مخصوص صیغہ کے ساتھ لازم کرنا" ہے (۱)۔

اشتراط وضعی اور تصرفات پر اس کا اثر

شرط تعلیقی اور اس کا اثر:

۷- شرط وضعی بھی تعلیقی ہوتا ہے، "بھی تہیہ ی، شرط اشتراط تعلیقی: یہ معنی کا نام ہے جس کا اعتبار مکلف کرتا ہے، اور اس پر اپنے ہی تصرف کو معلق کرتا ہے جیسے طاق و رتخ وغیرہ، اور یہ گندہ چٹا ہے کہ تعلیق کسی غیر موجود امر کو کسی موجود امر پر ان یا ان حرف شرط کے ذریعہ معلق کرنے کا نام ہے، لہذا، اشتراط تعلیقی شرط لگانے والے کا فعل ہے، جیسے وہ اپنے کسی تصرف کو شرط پر معلق کر دے (۲)۔

اسی کے ساتھ تعلیق کی صحت کے لئے چند شرطیں ہیں جن کا ذکر فقہاء و ہنی کتابوں میں کرتے ہیں۔

ایک شرط یہ ہے کہ جس چیز پر تعلیق کی گئی ہے وہ معلوم ہو، اس سے اتفاق ہو یا ممکن ہو، یہی وجہ ہے کہ اگر کسی نے طاق کو اللہ تعالیٰ کی مشیت پر معلق کیا تو حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ کے نزدیک طاق واقع نہ ہوگی، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت سے اقلیت ممکن نہیں ہے (۳)۔

ایک شرط یہ ہے کہ معلق مدیہ مستقبل کا عمل ہو، ماضی کا نہیں، یہ نہ کہ ماضی میں معلق کرے کی کوئی سبب نہیں، و دو حقیقتیں تہیہ (واقع شدہ) ہے اگرچہ صورتہ تعلیق ہے (۴)۔

(۱) انکوی علی بن نجیم ۲۲۵ طبع قاہرہ۔

(۲) دیکھئے اصطلاح (شرط)۔

(۳) تمیمی حقائق ۲۲۳ طبع دارالمعرفۃ قلیوبیہ و عمیرہ ۲۲۲ طبع الجلی۔

(۴) لاش و الاظہار مسیوٹی ۲۷۹ طبع الجلی۔

(۱) کشاف القناع ۲۸۳ طبع ہرایض۔

(۲) انکوی علی بن نجیم ۲۲۵ طبع قاہرہ، طبع وزارت عفا کویت، الفرق ۲۲۸، ۲۲۹ طبع احیاء الکتب العربیہ جامع المصوبین ۱۲۲-۱۲۳ طبع بولاق، تمیمی حقائق ۲۲۲، ۲۲۳ طبع دارالمعرفۃ قلیوبیہ و عمیرہ ۲۲۲، ۲۲۳ طبع بولاق، و دیکھئے اصطلاح (شرط)۔

(۳) انکوی علی بن نجیم ۲۲۵ طبع قاہرہ، الفرق ۲۲۸، ۲۲۹ طبع حواء لکب العربیہ قلیوبیہ و عمیرہ ۲۲۲، ۲۲۳ طبع وزارت عفا کویت، طبع دارالمعرفۃ۔

(۴) انکوی علی بن نجیم ۲۲۵ طبع قاہرہ، طبع وزارت عفا کویت، طبع بولاق، و دیکھئے اصطلاح (شرط)۔



اشتراط تعلیقی کو قبول کرنے والے تصرفات:

۹- میں سے کفالت ہے، جو حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک صحیح قول کے مطابق اشتراط تعلیقی کو قبول کرتا ہے، اس کی تفصیل اپنے مقام پر آئے گی (۱)۔

معاہدات، اشتراطات، ایالات، مقامات، تہذبات، اور ولایات کے سلسلے میں ذکر یہ ہے نہیں دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ علماء اس بحث پر متفق ہیں کہ بعض تصرفات مطلقاً اشتراط تعلیقی کو قبول نہیں کرتے ہیں جیسے ملکات، معاہدات، عین بابتہ اور قمار، اور بعض تصرفات مطلقاً اشتراط تعلیقی کو قبول کرتے ہیں، جیسے ولایات، بعض حالات میں جیسے مذکورہ ایالات، مقامات، اور بعض تصرفات کے سلسلے میں اختلاف ہے کہ آیا وہ اشتراط تعلیقی کو قبول کرتے ہیں یا نہیں، جیسے مقامات، بعض عقوبات، وغیرہ۔ اس تمام کی تفصیل (شرط) کی اصطلاح میں آئے گی۔

اشتراط تنقیدی اور اس کا اثر:

۱۰- یہ بات گزرنے والی ہے کہ فقہاء کے نزدیک اشتراط تنقیدی کی غیر موجود امر کا کسی موجود امر کے اندر مخصوص صیغہ کے ساتھ التزام کا نام ہے (۲)۔ یا یہ کہ جس میں اصل فعل پر تین کا اظہار ہو اور اس میں کسی دوسرے امر کی شرط لگا دی جائے (۳) ان دونوں معانی میں اشتراط میں

(۱) الاشیاء والظہار ابن نجیم ص ۶۸، تہذیب الفقہ ص ۸۵، رد المحتار ص ۵۳، فتاویٰ الہندیہ ص ۳۹۶، مواہب الجلیل ص ۱۰۱، مفتی لکناؤ ص ۳۰۶، طبع لکناؤ، مکتبہ دارالولایت ص ۱۲، اور دیکھئے اصطلاح (شرط) کفالت، ص ۱۰۱۔

(۲) الفتاویٰ علی بن نجیم ص ۲۲۵، طبع مصر۔

(۳) المعجم دارالعلوم

اشتراط کا معنی پایا جاتا ہے، اس لئے کسی موجود امر میں کسی غیر موجود امر کا التزام، یا اصل فعل کے تین کے بعد کسی دوسرے امر کی شرط لگانا ہی اشتراط ہے، اور اگر تصرفات میں شرط لگائی جائے تو صحت و نسب و سلطان کے اعتبار سے شرط کا اثر تصرفات پر ہوتا ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب تصرف کو شرط سے مقید پایا جائے تو وہ شرط یا تو صحیح ہوگی، یا فاسد یا باطل ہوگی۔

اگر شرط صحیح ہو، مثلاً کسی نے گائے کے دو اصرار کی ہونے کی شرط لگائی تو صحیح جائز ہوگی، اس لئے کہ جس چیز کی شرط لگائی گئی ہے وہ عقیدہ شریعت میں صحت ہے، اور یہ ایسی خالص وصیت ہے جو چوں کہ اصل (موصوف) میں ہوتی ہے، اور نہ ہی اس میں اس کے سے شمس کا کوئی حصہ ہو سکتا ہے (۱)۔

اور شرط اگر باطل یا فاسد ہو، مثلاً کسی نے دو بی بی اس شرط پر خرید کر دو سو روپیہ کے بعد بچہ جنے کی توثیق فاسد ہوگی (۲)۔

اسی طرح اگر کسی نے کہا کہ: میں نے اپنا گھر تم سے اس شرط پر بیچا کہ تم مجھ سے اپنی بی بی کی شادی کرو، یا اس شرط پر کہ میں پتی بی بی کی شادی تم سے کروں، تو یہ درست نہ ہوگا، اس سے کہ وہ ایک دوسرے عقد کی شرط لگاتا رہا ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ وہ نکاح شعور کے مشابہ ہے (۳)۔

حنفی جو فاسد و باطل کے درمیان فرق کرتے ہیں اس کی تین قسمیں بیان کرتے ہیں: صحیح، فاسد، اور باطل۔ مالکیہ، شافعیہ،

(۱) بدائع الصنائع ص ۱۷۳، شرح الکبیر ص ۸۰، مفتی لکناؤ ص ۳۳، مفتی لکناؤ ص ۸۸۸۔

(۲) بدائع الصنائع ص ۱۶۹، شرح الکبیر مع حاشیہ الامام ص ۳۰۹، مفتی لکناؤ ص ۳۳۔

(۳) کتاب الصنائع ص ۱۴۳۔

حسابدہ جو فاسد و باطل کے درمیان کوئی فرق نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ یہ دونوں ایک ہی ہیں، اس کی دو قسمیں درج ذیل ہیں: صحیح اور فاسد و باطل۔ یہی طرح فقہاء شریعت کی باتوں اور شرط فاسد کی باتوں کا ذکر کرتے ہیں۔ کچھ شرط فاسد وہی ہیں جو تصرف کو فاسد و باطل کر دیتی ہیں، اور کچھ ایسی ہیں جن کے ہوتے ہوئے تصرف صحیح رہتا ہے، اس کی پوری تفصیل انشاء اللہ (شرط) کی اصطلاح میں آئے گی۔

فقہاء کے نزدیک اشترط تقييدی کے ضوابط:

۱۱- اشترط تقييدی کی دو قسمیں ہیں: صحیح فاسد یا باطل۔

قسم اول: اشترط صحیح:

۱۲- تنبیہ کے نزدیک اشترط صحیح کا ضابطہ یہ ہے کہ ایسی صفت کی شرط لگائی جائے جو عقد کے صادر ہونے کے وقت محل عقد کے ساتھ قائم ہو، یہ ایسی چیز کی شرط لگائی جائے جس کا عقد متقاضی ہو یا جو متقاضی عقد کے مناسب ہو، یہ ایسی چیز کی شرط لگائی جائے جس کے جواز کی دلیل شرع میں ہو، یہ ایسی چیز کی شرط لگائی جائے جس پر لوگوں کا تعامل ہو (۱)۔

مالک کے نزدیک اس کا ضابطہ یہ ہے کہ ایسی صفت کی شرط لگائی جائے جو صدور عقد کے وقت محل عقد کے ساتھ قائم ہو، یا ایسی شرط لگائی جائے کہ عقد اس کا متقاضی ہو، یا ایسی شرط لگائی جائے کہ اس کا متقاضی ہو اور نہ اس کے منافی ہو (۲)۔

شافعی کے نزدیک اس کا ضابطہ یہ ہے کہ شرط صحیح ایسی صفت کی شرط لگانا ہے جو صدور عقد کے وقت اس کے محل کے ساتھ پائی جائے،

(۱) بدائع الصنائع ۵/۱۷۱-۱۷۲ طبع المجلد ۵

(۲) حاشیہ فقہ سنی علی الشرح الکبیر ۳/۶۵، ۱۰۸۔

یا ایسی شرط لگانا کہ عقد اس کا متقاضی ہو، یہی شرط لگانا جو عقد کے لئے جائز مصلحت کو موقوف کرے، یہ شرط کی شرط لگانا کہ شرط اس کی طرف خاص توجہ کی (۱)۔

اور ثانیاً کہ شرط صحیح کا ضابطہ یہ ہے کہ ایسی صفت کی شرط لگائی جائے جو صدور عقد کے وقت اس کے محل کے ساتھ قائم ہو، یہ ایسی چیز کی شرط لگائی جائے جس کا عقد متقاضی ہو، یا اس کے متقاضی کو موقوف کرے، یا ایسی چیز کی شرط لگائی جائے جس کے شرط لگانے کی اجازت شارع نے دی ہے، یا ایسی شرط جو عقدین کے مفاد کی تکمیل کرے (۲)۔

قسم دوم: اشترط فاسد یا باطل

اس کی دو قسمیں ہیں:

پہلی قسم جو تصرف کو فاسد اور باطل کر دیتی ہے، اور دوسری قسم وہ ہے جس کے ساتھ تصرف صحیح و درست باقی رہتا ہے، اور ان دونوں میں سے ایک کا داند و ضابطہ ہے۔

پہلی نوع: جو تصرف کو فاسد اور باطل کر دیتی ہے:

۱۳- تنبیہ کے نزدیک اس کا ضابطہ یہ ہے کہ ایسے امر کی شرط لگائی جائے جو غیر معمولی دھوکہ کا سبب بنے، یا کسی ممنوع امر کی شرط لگائی جائے، یا ایسی چیز کی شرط لگائی جائے جس کا عقد متقاضی نہ ہو، ورنہ اس میں حقائق میں سے کسی ایک کا یا ان کے علاوہ کسی دوسرے کا یا معقود علیہ کا قاعدہ ہو، (بشرطیکہ وہ دوسرا شخص یا معقود علیہ دونوں اس اتفاق میں سے ہوں) یا ایسی شرط لگائی جائے جو متعصائے عقد کے مفاد میں نہ ہو، اور نہ ایسے امور میں سے ہوں جن پر لوگوں کا تعامل ہے،

(۱) مفتی محمد سعید رحمہ اللہ، مجموع الفتاویٰ ۳۳/۳۳ طبع المجلد ۳۳

(۲) کتاب النکاح ۳/۱۸۸-۱۹۰



محلۃ الفاظ:

خلطہ (ماانا):

۲- خلطہ شرکت کو کہتے ہیں، اور اس کی دو قسمیں ہیں: خلطہ عیاں، یہ ہے جس میں شرکت عیاں میں ہو۔ اور خلطہ اوصاف یہ ہے کہ وہ شرکت میں سے ایک کا مال الگ ہو اور دونوں اس کو دے دیں، اور کئی اوصاف میں وہ دونوں شرکت ہو جائیں، جیسے پناہ دینے کی جگہ نہ لوگاؤ، گناہ دو دھو دینے کی جگہ، سائڈ اور تپا۔

زکاۃ کا حساب لگانے اور جانوروں کے نساب کی تکمیل میں بعض فقہاء کے نزدیک خلطہ (شرکت) کا اثر ہے۔ اس کی تفصیل (زکاۃ) کے باب میں ہے۔

اصولیین کے نزدیک مشترک اور اس کی قسمیں:

۳- مشترک وہ ہے جس میں لفظ ہیئتہ دو یا دو سے زیادہ معنوں کے لئے وضع کیا گیا ہو، اصولیین کے نزدیک مشترک کی دو قسمیں ہیں: معنوی اور منطقی۔

اصل: مشترک معنوی وہ لفظ مفرد جو ایسے عام مفہوم کے لئے وضع کیا گیا ہو، جو افراد کے درمیان مشترک ہو، اس کی بھی دو قسمیں ہیں: متواہلی اور مطلق۔

الف- متواہلی: وہ کلی جس کے افراد میں معنی یکساں پایا جاتا ہو جیسے انسان کہ اس کے افراد یعنی زید و عمرو وغیرہ کے اندر یہ معنی مساوی ہے۔

اے متواہلی اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کے معنی کے افراد اس معنی میں باہم موافق ہوتے ہیں۔ یہ تو ظاہر بمعنی توافق سے مشتق ہے۔

ب- مطلق: وہ کلی جس کے افراد میں اس کا معنی متفاوت ہوتا ہو، جیسے سفیدی کہ اس کا معنی ہاتھی دانت کے مقابلہ میں برف

## اشتر اک

تعریف:

۱- اشتر اک لغت میں استیسا کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "اشترک الامور" معاً مشتبہ ہو یا۔ اور اشترک باہم شرکت ہونے کے معنی میں بھی آتا ہے۔

دحل مشترک وہ شخص جسے ثوبی کی عادت ہوئی ہو جیسے غزوہ شخص، یعنی اس کی رائے مشترک ہے، ایک نہیں ہے، اور لفظ مشترک کے یک سے مراد معنی آتے ہیں (۱)۔

حکم، یعنی اہل رب و عرب، اہل اصل، اور اہل منطق کے عرف میں لفظ اشترک کا اطلاق معنوں پر ہوتا ہے:

اول: اشترک معنوی، یہ لفظ مفرد کا ایسے عام مفہوم کے لئے موضوع ہوتا ہے جو افراد کے درمیان مشترک ہو اور ایسے لفظ کو مشترک معنوی کہتے ہیں۔

دوم: اشترک منطقی، یہ لفظ مفرد کا بغیر سی رتج کے بدل کے خوردہ یک ساتھ دو معنوں کے لئے موضوع ہوتا ہے، اور ایسے لفظ کو مشترک منطقی کہتے ہیں (۲)۔

مرفقہ کے نزدیک اشترک اپنے لغوی معنی میں ہی استعمال ہوتا ہے یعنی باہم شرکت ہونا۔

(۱) لسان العرب: تاج المعرب مع القاموس، لمصباح الحیر، المجمع الوسیطہ، ۱۵۳

(۲) کتب اصطلاحات المعنوی ۱۵۳

## اشترک ۳-۵

میں زیادہ دہرایا جاتا ہے۔

اشترک کے مقامات:

۵- اشترک کا لفظ فقہ میں بہت زیادہ مستعمل ہے اس میں بعض احکام کا اجمالاً تذکرہ ہم کر رہے ہیں باقی کتب فقہ میں اس کے مقامات کے حوالہ کرتے ہیں۔

الف- شرکت: اس کی دو قسمیں ہیں: جبری و اختیاری۔

۱- جبری: اور وہ یہ ہے کہ دو آدمیوں کے مال اس طرح مل جائیں کہ ان دونوں میں تمیز ممکن نہ ہو یا دونوں ایک ہی مال کے وارث بنیں۔

۲- اختیاری: مثلاً دو آدمیوں کوئی سامان خریدیں، یا سہ قول کریں، یا ان کے لئے وصیت کی جائے، اور وہ اسے قبول کر لیں، یا اس مال پر قابض ہو جائیں، یا اپنا مال ایک ساتھ ملا لیں۔ ان تمام صورتوں میں ان میں سے ہر ایک دوسرے کے حصہ میں چھٹی ہے، اس کی اجازت کے بغیر اس میں تصرف نہیں کر سکتا۔ عقود میں شرکت کی بھی دو قسمیں ہیں: شرکت یا تو مال میں ہوگی یا عمل میں۔ مال میں شرکت کی دو قسمیں ہیں: مفادضہ، عتاق، وجوہ، اور شرکت فی المعروض اور عمل میں شرکت کی دو قسمیں ہیں: ایک جائز ہے جو صنعت کی شرکت ہے، اور دوسری قاسد ہے جو مباحات میں شرکت ہے۔

بعض شرکتوں کی مشروعیت کے سلسلے میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے (۱)۔ شرکت کی اقسام کی تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح (شرکت)۔

ب- جنایت میں اشترک:

وہ ہے کہ دو یا دو آدمی قتل، عمد، قتل شہ، عمد، قتل خن، یا کسی عضو کے کاٹنے یا زخمی کرنے میں شریک ہوں، اس مسئلہ میں دیت کی (۱) احتیاد ۱۲/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، الاقاع بشرعی ۲۹۰ اور اس کے بعد کے صفحات، مدار السبیل ۱۰۰ طبع المکتب الاسلامی، مدینہ منورہ ۱۶۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔ طبع دار المعرف

وہم: مشتک کا معنی، وہ لفظ ہے جو بدل کے طور پر ایک ساتھ، معانی کے سے وضع کیا گیا ہو، یا یہ کہ لفظ متحد ہو، ہر معنی حقیقی طور پر متعدد ہوں، جیسے قرء کا لفظ حیض، و طہر، دونوں معنوں میں بطور حقیقت ہے (۲)۔

لفظ مشترک کا ماحول:

۴- مشترک کے عموم میں فقہاء کا اختلاف ہے، عموم سے مراد یہ ہے کہ ایک ہی استعمال میں مشتک لفظ سے اس کے تمام معانی مراد لئے جائیں، اس طور پر کہ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ نسبت تعلق ہو، جیسے کہ جائے: "ذات العین"، اور اس سے آنکھ، ہا دی، اور سوا وغیرہ کئی معانی مراد لئے جائیں، اسی طرح کہا جائے: "ذات الحون"، اور اس سے سیاہ و سفید دونوں مراد لئے جائیں، اور "الرات ہند"، اور اس سے حاضہ ہوئی اور پاک ہوئی دونوں معنی مراد لئے جائیں۔

۵- ابو حنیفہ کی رائے میں مشترک کا عموم درست نہیں ہے، اس کی رائے کرنخی، فخر الدین رازی، بھری، جبائی اور ابو ہاشم معتزلی کی ہے۔

۶- امام مالک، امام شافعی، تاجی، ابو بکر باقانی مالکی، ربیع بن عبد الجبار معتزلی کی رائے میں مشترک کا عموم درست ہے (۲)۔

(۱) جمع الجوامع ۱/۲۷۳-۲۷۵، کشاف اصطلاحات الفنون ۳/۱۵۳، کشاف لاسرار ۱/۳۳۹، فتاویٰ الرحموت مع مسلم المصنوع ۱/۹۸، المنار مع حاشیہ ۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ المختار فی مع مختصر المنتقى ۱/۱۱۱۔  
۲- تیسیر التقریر ۱/۱۸۶ اور اس کے بعد کے صفحات، المبرہان ۱/۳۳۳، الاحکام ۳/۱۰۰، اہول المسرعی ۱/۱۶۱، حاشیہ نسائ ۱/۳۹۰، (۲) فتاویٰ الرحموت ۱/۱۰۱، المنار مع حاشیہ ۳۳۳، جمع الجوامع ۱/۳۹۳-۳۹۵۔

## اشتغال الذمۃ ۱

طرف منتقل ہونے یا ایک فرد کے بدلہ میں پوری جماعت کو قتل کرنے میں ختلف ہے۔ اور اس میں کچھ تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح (جنایات، قصاص) کی طرف رجوع کیا جائے۔

## اشتغال الذمۃ

ج۔ ورثت میں شریک:

یہ اشتراک جبری ہے جیسا کہ گذرا، حصوں کی تقسیم کی عیت اور ہر صاحب حق کو اس کا حق دینے کے سلسلے میں دیکھئے اصطلاح (ورث)۔

د۔ مشترک راستہ:

وردیہ کا ایک شریعت میں ہی گھر مشترک ہوں، اور یہ راستہ یا تو کھلے ہوا ہوگا اور وردیہ کا ہے یا بند ہوگا۔ اور راستہ کی طرف نہ حائل گھر کی تعمیر کے جو زہرمت کی بارے میں تفصیل ہے۔ دیکھئے اصطلاح (طریق)۔

ه۔ شریک کا ختمہ:

ہا ہی رضا مندی سے خود شریک کے درمیان تقسیم سے اشتراک ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ حق ان ہی کا ہے اور جس شخص کو وہ تقسیم کے سے مترازیں وہ دن کاکیل ہوگا (۲)۔ دیکھئے اصطلاح (قسمت)۔  
اور جس طرح میں مشترک کی تقسیم ہوتی ہے اس طرح مشترک منافع کی بھی تقسیم ہوتی ہے باری باری کے طور پر (۳) دیکھی جائے اصطلاح (قسمت اور مبالاة)۔

تعریف:

۱۔ اشتغال لغت میں ایک چیز سے اعراض کر کے دوسری چیز میں مشغول ہونے کو کہتے ہیں، اور وہ اس کی ضد ہے (۱)، اور مد لغت میں عہد، ضمان اور لمان کو کہتے ہیں (۲)۔

اور ای سے آپ علیہ السلام کا قول ہے: "وَدَمَةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَدَاهُمْ، فَمَنْ أَحْقَرُ مَسْئَمًا لَعْنَهُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ" (۳) (مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے جس کی سعی اپنی مسلمان بھی کرتا ہے، لہذا جس شخص نے کسی مسلمان کے ساتھ بے وفائی کی اس پر اللہ، اس کے فرشتوں و تمام مسلمانوں کی لعنت ہے)۔

فقہاء کے یہاں بھی اشتغال کا اشتغال لغوی معنی میں ہی ہوتا ہے۔

اور مد بعض فقہاء کے روئے ایک ایک ایسا نصف ہے جس کی وجہ

(۱) المعجم البیرونی، تاریخ العرب و بلادہ (مقتل)، متن، طبع ۱۳۳۹ھ، ۱۳۳۹ھ، ۳۳۹ھ

(۲) المعجم البیرونی: بلادہ (مقتل)۔

(۳) حدیث: "وَدَمَةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَدَاهُمْ..." کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے (فتح الباری ۲/۲۸۰، ۲۸۱، طبع انتہی، مجمع مسلم تحقیق محمد ابو عبد اللہ ۳/۹۹۸-۹۹۹، طبعی مجلس)۔

۱۔ قلیوں وغیرہ ۳/۳۳۳

۲۔ شرح اربعہ ۳/۳۳۹

۳۔ شرح اربعہ ۳/۳۳۷

## اشتغال الذمہ ۲-۴

اور یہی وجہ ہے کہ ذمہ کی مشغولیت بغیر دلیل کے قبول نہیں کی گئی، اور اس کی تفصیل اصطلاح (براءۃ الذمہ) میں دیکھئے۔

### ب- تنفیذ ذمہ:

۳- اس کا مطلب ذمہ کو فارغ کرنا ہے، اور اس کا حصول مطلقاً ادائیگی سے ہوتا ہے، یا ابراء سے ہوتا ہے بندوں کے اس حقوق میں جو ابراء کو قبول کرتے ہیں، جیسا کہ حقوق اللہ میں موت سے حاصل ہو جاتا ہے۔ اس میں اختلاف و تفسیل ہے جسے پنی جگہ پر ذکر کیا جائے گا۔

۴- حقوق الیاء سے تعلق امور میں موت کے بعد کفایت سے بھی حاصل ہوتا ہے۔

اہل اصول تنفیذ ذمہ کے وجوب کی تعبیر وجوب "ا" سے کرتے ہیں، جیسا کہ صاحب التوضیح فرماتے ہیں کہ: وجوب اداء کا معنی ہے ذمہ سے تعلق امور سے اس کو فارغ کرنے کا ضروری ہونا (۱)۔

### اجماعی حکم:

۴- اس اصطلاح کا اکثر استعمال بندوں کے مالی حقوق میں سے دیون میں ہوتا ہے، اس وجہ سے فقہاء دین کی تعریف یہ کرتے ہیں کہ جو ذمہ میں ثابت ہو، دین ہے، ابراء ذمہ کی ایک مقدمہ رندہ آدمی کے ذمہ میں ہے، اور اس کی ایک مقدمہ موجود نہیں ہے (۲)۔ یہی حاکمیت میں "ادائیگی یا ابراء" کے درمیان کو فارغ کرنا لازم ہوتا ہے، ذمہ باقی رہے گا اگرچہ مودائی مر جائے، اس سے رمتونی قرض دار نے مال چھوڑا ہے تو اس کے مال سے دین ابراء کیا جائے گا۔ اس کی

سے ایک شخص اس لائق ہوتا ہے کہ اس کے لئے اور اس کے اوپر کچھ واجب کیا جائے، اور اس کو قنبا، و صلیبیں اہلیت وجوب سے تعبیر کرتے ہیں۔ جنس نقباء نے اس کی تعریف اس طرح کی ہے کہ وہ ایسا نفس ہے جس کے لئے عہد ہے، اس لئے کہ انسان پیدا ہوتا ہے ذمہ اس کا ایک ذمہ ہوتا ہے جو اس کے لئے اور اس کے اوپر وجوب کی صلاہت رکھتا ہے (۱) تو یہ ذمہ نفس کے لئے اور نفس پر وجوب کامل ہے (۲)۔

ورغاً بانفس کو ذمہ سے موسوم کرنا محل (یعنی نفس) کو محل (یعنی ذمہ) سے موسوم کرنا ہے۔

فقہاء کے نزدیک ذمہ کا یہی چیز کے ساتھ مشغول ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ چیز اس کے لئے اس کے اوپر واجب ہے، اور اس کے با متقابل فرار الذمہ اور براءۃ الذمہ آتا ہے، جیسا کہ بعض فقہاء ذکر کرتے ہیں کہ حوالہ اصل مدیون کے ذمہ کے فارغ ہونے پر ہی وجہ پذیر ہوتا ہے اگر کفارہ اصل مدیون کی نہ ہو، ذمہ کے ساتھ تہتم نہیں ہوتا ہے (۳)۔

### متہتہ غلط:

#### غف - براءۃ ذمہ:

۴- یہ ذمہ کی فراغت ہے اور اشتغال کی ضد ہے اور یہ فقہی مسئلہ اصولوں میں سے ایک اصول ہے، اسی پر محمول کیا جائے گا جب تک کہ اس کے خلاف ثابت نہ ہو، اور قلمد و کلیہ ہے کہ "اصل ذمہ کا فارغ ہونا ہے" (۴)۔

(۱) انہر غلات البحر ج ۱ ص ۹۵ طبع مجلس۔

(۲) کشف الاسرار لاصول البحر ردی ۲۳۷، توضیح و تلویح ج ۲ ص ۱۶۲، کشاف

القناع ص ۱۷۱۔

۳- البحر ص ۱۷۱۔

۴- الاشارة لظاهر الامم ج ۱ ص ۲۳۔

(۱) الہدایہ مع النسخ ۱۸/۵، توضیح و تلویح ج ۲ ص ۱۶۲، کشف الاسرار ص ۱۷۱۔

البحر ردی ص ۲۲۲۔

(۲) مجلہ حکام اہلیہ مادہ (۱۵۸)۔

## اشتغال الذمہ ۵-۶

تفصیل (دین) کی اصطلاح میں دیکھئے۔

جودہ میں ثابت ہو وہ ایک ہی ہے (۱)۔

بحث کے مقامات:

۶- فقہاء فقہ فقہیہ (۲) پر گفتگو کے ضمن میں ذمہ کی مشغولیت پر گفتگو کرتے ہیں، اور عقد کفالہ (۳)، حوالہ، دین، وقرض کی بحث میں بھی کرتے ہیں (۴)۔

اور اصولیین المیت، اداء، قضا (۵)، اور مامور بہ (جس چیز کا حکم دیا جائے) (۱) کی بحثوں میں اس پر گفتگو کرتے ہیں، اور مکلف بنانے کے لئے شرط کے بطور قدرت کی بحث میں کرتے ہیں (۷)۔ اور تفصیل کے لئے اصولی صیغہ کی طرف رجوع کیا جائے۔

حقیقت یہ ہے کہ ذمہ جس طرح لوگوں کے مالی حقوق کے ساتھ مشغول ہوتا ہے اسی طرح لازم المال بھی اس کو مشغول کرتے ہیں، جیسے عمل کے اجارہ میں اجیر کے ذمہ میں عمل، اور دینی واجبات، جیسے نماز، روزہ، ورنہ بھی اس کو مشغول کرتے ہیں، اس لئے کہ جب فی الذمہ کبھی مال ہوتا ہے، کبھی کوئی عمل ہوتا ہے، مثلاً چھوٹی ہوئی نمازوں کا ادا کرنا، اور عدالت کے سامنے کسی شخص کو حاضر کرنا وغیرہ (۸)، اور جس وقت ان امور میں سے کسی کے ساتھ ذمہ مشغول ہو تو اس کو فارغ کرنا ضروری ہوتا ہے، خواہ وہ حوائج کے ذریعہ ہو یا اور کے ذریعہ جب کہ وہ وہاں کا حق ہو۔

ذمہ میں وجوب اور اس کو فارغ بنانا:

۵- فقہاء نے مشغولیت ذمہ کی وجہ وجوب سے کی ہے، وہ کہتے ہیں: وجوب، مکلف کے ذمہ کا کسی چیز کے ساتھ مشغول ہونا ہے، اور وجوب اور ذمہ سے متعلق امور سے اس کو فارغ کرنے کا لازم ہے (۹)۔

اصل یہ ہے کہ وجوب مشغولیت و مد کا سبب ہے، اس لئے کہ ذمہ کی مشغولیت اس پر (کسی چیز کے) وجوب ہوئے سے ہوتی ہے، صاحب التوضیح: "ارتقاء سے متعلق امور کے سلسلے میں کہتے ہیں: شرعاً مد کو وجوب کے ساتھ مشغول کیا، چہ اس کو فارغ کرنے کا حکم دیا (۱۰)، اور غرض الیٰ فی کتاب المستصحب میں کہتے ہیں: "مد" کے ساتھ مشغول ہو، وروقت تم ہو جائے کے بعد بھی مشغول باقی رہا تو اسی کے مثل ذکر کے مد کو فارغ کرنے کا حکم دیا، جس وجہ وجوب

(۱) المصحح المخری، ۱/۲۲۰۔

(۲) شہادۃ الاسلام، ۱/۸۹، ۲/۳۳۸۔

(۳) اسی الطالب، ۲/۲۳۵، فتح القدیر، ۵/۲۱۸۔

(۴) من طایبہ، ۳/۳۸۔

(۵) کشف الاستار، اصول الجرد، ۱/۱۳۳، المصحح المخری، ۱/۱۳۲۔

(۶) التوضیح والخلو، ۲/۲۰۳۔

(۷) المصحح المخری، ۱/۳۰۔

(۸) المصحح المخری، ۲/۲۰۹۔

(۹) التوضیح والخلو، ۲/۲۰۳، کشف الاستار، اصول الجرد، ۱/۲۲۲۔

(۱۰) التوضیح والخلو، ۲/۱۶۱۔



## اشتمال الصماء ۱-۳

اس سلسلے میں اختلاف کی بنیاد پڑے پر ہے کہ

### ۲- اجماعی حکم:

اس کی تعریف میں اختلاف کے باوجود جیسے کہ گذرا فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اشتمال الصماء حرام ورنہ زکوٰۃ نہ کرنے والا عمل ہے۔ اگر شرم گاہ ٹہلی ہوئی ہو لیکن شرم گاہ نہ اٹھے تو بھی راست پر سچوں کا اتفاق ہے۔ بعض فقہاء نے اسے راست تحریکی پر محمول کیا ہے (۲) اور بعض نے اسے مکروہ تحریکی قرار دیا ہے۔

اس سلسلے میں اصل وہ حدیث ہے جسے امام بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابو سعیدؓ سے روایت کیا ہے: "انہ بھی عن یسین: اشتمال الصماء، وان یحتجبی الرجل ثوب لیس ہیں فوجہ و بین السماء شیء" (۳) (آپ ﷺ نے وستم کے لباس سے منع فرمایا ہے: اشتمال الصماء) (کپڑا پینا)، اور یہ کہ کوئی آدمی کپڑا اس طرح پیت کر بیٹھے کہ اس کی شرم گاہ درختوں کے درمیان کوئی پردہ حال نہ ہو۔

### بحث کے مقامات:

۳- اس موضوع کی تفصیل کے لئے دیکھا جائے (لباس، صدقہ، عورت، براءات صاۃ) کی اصطلاحات۔

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۲۵۸ طبع سوم برواق، المجموع شرح المہذب ۳/ ۳۷ طبع

المکتبۃ الشریعہ، مطبعہ المدینۃ ۲/ ۲۱۹ طبع دار الفکر کتبات القیام ۲۵ طبع  
مصادر الفی، ابن قدامہ ۱/ ۵۸۳ مکتبۃ المریض، المجموع ۳/ ۳۷۳۔

(۲) ماہدہ راجع۔

(۳) اس حدیث کی روایت بخاری نے کی ہے ورنہ اس نے حضرت ابو سعیدؓ سے

عن القاضی کے ساتھ کی ہے ابن السی ۱/ ۱۸۱ طبع دار الفکر کتبات القیام ۲۵ طبع

وان یحتجبی الرجل فی ثوب واحد لیس علیہ ثوب صدقہ شیء" (صحیح

بخاری ۱۰/ ۲۷۹ طبع الشریعہ، سنن الترمذی ۸/ ۳۱۹ طبع المطبعۃ المریضۃ۔

## اشتمال الصماء

### تعریف:

۱- لغت میں: "اشتمال بالثوب" اس وقت کہتے ہیں جب کوئی آدمی کپڑے کو اپنے پورے جسم پر لپیٹ لے یہاں تک کہ اس کا ہاتھ بھی کپڑے سے باہر نہ اٹھے، اور "اشتمال علیہ الأمر" یعنی معاملہ نے اسے گھیر لیا، اور "الشملۃ الصماء" (ایسا کپڑا) جس کے پیچے نہ قمیص ہو ورنہ پاجامہ۔

ابو سعید کہتے ہیں: اشتمال الصماء یہ ہے کہ کوئی کپڑا اس طرح لپیٹ لے کہ اس کے ذریعہ اپنا پورا جسم ڈھانپ لے، اور جسم کے کسی حصہ کو کھد نہ چھوڑے، پھر اس میں تھوڑی سی ٹخنہ ہو جس سے اس کا ہاتھ باہر نکل سکے، تو اسے تلفع (یعنی لپیٹنا اور احاطہ کرنا بھی) کہتے ہیں (۱)۔

جب تک اصطلاحی معنی کا متفق ہے تو جمہور فقہاء کا خیال ہے کہ وہ اپنے لغوی معنی سے خارج نہیں ہے لیکن بعض فقہاء کا خیال یہ ہے کہ اشتمال الصماء وہ ہے جس کو اضطباء کہتے ہیں، یعنی کوئی شخص اپنے کپڑے کے ٹاپوں یا روبرو کو اپنے پاؤں تک نہ اٹھے۔

اسی طرح شافعیوں کی رائے ہے کہ اشتمال الصماء اگر مرد ہو، ہوئے کی صورت میں نہیں ہوتا ہے، جب کہ بعض فقہاء کی رائے ہے کہ کوئی مانع نہیں ہے، خواہ وہ رچنے ہو یا نہیں۔

(۱) ابن العربیۃ (۱/ ۱۸۱)۔

مقابلہ میں زیادہ خاص ہے (۱)۔

اجہانی حکم:

۳- شرطی اشتہاء جس کے پیدائش میں رد کا کوئی دخل نہیں ہوتا اس سے کوئی علم تعلق نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لا یكلف اللہ نفساً الا وسعہا" (۲) (اللہ تعالیٰ ہر نفس کو اس کے بقدر دامت ہی مکلف بناتا ہے) اور آپ ﷺ کا قول ہے: "اللہم ھذا فسمی فیما املک فلا تو احمس فیما لا املک" (۳) (اے اللہ یہ میری تقسیم اس چیز میں ہے جس کا میں مالک ہوں، اور جس میں میرا کوئی بس نہیں چلا اس پر میرا مواخذہ مت کیجئے)، لیکن اشتہاء ارادی سے ادا نام تعلق ہوتے ہیں۔

نفس جس کی خواہش کرتا ہے وہی تو مباح ہو گا یا حرام۔  
جہاں تک مباح کا تعلق ہے تو جائز خواہشات میں سے نفس کو اس

(۱) المصباح البیرونی: (۱)۔

(۲) سورہ بقرہ ۲۸۶۔

(۳) حدیث: "اللہم ھذا فسمی فیما املک، فلا تو احمس فیما لا املک" کی روایت ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت عائشہ سے قریباً قریب یکساں الفاظ کے ساتھ مروی کی ہے اور ابوداؤد اور حاکم کے الفاظ یہ ہیں: "اللہم ھذا فسمی فیما املک فلا تلمس فیما لا املک ولا تملک" ابن ماجہ اور حاکم نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے اس کی تائید کی ہے، ابوداؤد نے اس کے ادراک اور صحیح قرار دیا ہے اسی طرح ثنائی اور ثلاثی نے اس کو مطول قرار دیا ہے ابوداؤد کہتے ہیں: میں کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا جس نے عمار بن سلمہ کی اس کے وصل پر حاجت کی ہو (تحفۃ الخواری ۳/۲۹۳ طبع المکتبہ المستقیمیہ، حون، المعبود ۲۰۸/۲ طبع المکتبہ سنن ابن ماجہ، تحقیق محمد قزوینی، المکتبہ البیرونی ۶۳۳ طبع عیسیٰ علی، المستدرک ۲/۱۸۷ طبع کردہ دارالکتب المصری، سوارو، المکتبۃ تحقیق محمد عبد الرزاق جزہ ۱ ص ۳۱۷ طبع کردہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، لاہور ۳۷۲/۱ طبع دارالبحر، شرح السنۃ للبیہقی ۱۵۱۹ طبع کردہ المکتبۃ اسلامی)۔

## اشتبہاء

تعریف:

۱- لغت میں اشتہاء، ماعتی ہے: کسی چیز کو پسند کرنا، اس کا شوق رکھنا، اس کی رغبت کرنا اس کی طرف نفس کا مشتاق ہونا، خواہ یہ عورتوں کے ساتھ حاصل ہو یا کسی دوسری چیز کے ساتھ ہو، واقعہ شہوت بھی اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے، ورنہ بھی اس قوت کو بھی شہوت ناما یا حاما ہے جو کسی چیز کی خواہش کرے (۱)۔

فقہاء کے یہاں بھی اس کا استعمال لغوی معنی میں ہی ہوتا ہے، اور ان کے یہاں لفظ اشتہاء اور شہوت کا اکثر استعمال مرد کی جانب عورت کی رغبت، عورت کی جانب مرد کی رغبت کے لئے ہوتا ہے، اور یہ یہ تو نفسانی لذت ہوتی ہے جس کو ۱۰۰۰ نوجوانوں میں سے ایک بل کی تحریک یا اس کے میدان کی صورت میں محسوس کرتا ہے، یا کسی لذت ہوتی ہے جس کو عہدائے تامل کی تحریک کی صورت میں محسوس کرتا ہے، جو، یکھنے، چھوئے یا مباشرت کے وقت ہوتا ہے، اور ان کی بنیاد پر حاکم مرتب ہوتے ہیں (۲)۔

متعلقہ الفاظ:

۲- شہق: یہ خواہش نکاح کا بھڑکانا ہے، جس لفظ شہق اشتہاء کے

(۱) ساہ العرب، المصباح البیرونی، المعردات للراغب، المعجم الوسیط مادۃ (شہق)۔  
(۲) ابن ماجہ ج ۵ ص ۲۳۱ طبع دوم بلاق، معنی نکاح ۲۸۸ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع معصی علی، معجم البیرونی ۲/۲ طبع مکتبۃ المباح، بیروت۔

## اشتہاء ۴-۵

طرح ہے کہ اس کا بھی مرد کی طرف دیکھنا حرام ہے اس میں شہوت ہو یا شہوت کا خوف ہو یا خواہش نفس کا شک نہ ہو۔  
یہ حکم اشتہاء دیکھنے والے مرد و عورت کے لیے ہے۔

یعنی ایسی چھوٹی بچی جس کے اندر شہوت نہ ہو، اور کسی طرح بہت بڑی عورت، تو اس کو بچنا اور چھوڑنا درست ہے کہ وہاں فتنہ کا خوف نہیں۔ لیکن اگر فتنہ کا خوف ہو تو یہ بھی جائز نہیں ہے۔

حرمت نظر سے دو مواقع مستثنیٰ ہیں جہاں ضرورت ہو مثلاً طلاق یا شہادت یا قتل یا نکاح کے لیے چھوڑنا یا کسی موقع پر دیکھنا جائز ہے خود شہوت کے ساتھ ہی یہ سب ہو سکتا ہے۔

اس احکام پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس میں کچھ تفسیرات بھی ہیں جو اصطلاح (نظر بفس) میں دیکھی جائیں۔

### ب- حرمت مصاہرت:

۵- حنفی کی رائے ہے کہ جس شخص کو کسی عورت نے شہوت کے ساتھ چھو یا تو اس شخص پر اس عورت کی ماں اور بیٹی حرام ہوتی، اور یہی حکم اس صورت میں بھی ہے جب کوئی شخص کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھوئے یا اس کی شرم گاہ کے اندر روئی حصہ کی طرف دیکھے، اس سے کہ چھو اور دیکھنا، یعنی باہمی میں سے ہے، لہذا اسے احتیاطاً باہمی کے قائم مقام قرار دیا جائے گا (اور شہوت کے ساتھ چھو یا یہ ہے کہ نہ تامل میں کر خشکی پیدا ہو جائے یا مزید بڑھ جائے)، اور یہی رائے مالکیہ کی بھی ہے، ثانیہ اور ثالثہ کا اس میں اختلاف ہے، اس موضوع کے

کا حصہ دینے سے متعلق ماہر روئی نے چند مذاہب بیان کئے ہیں:

۱- نفس کو روکنا اور اس کو دبانے کا وہ حد سے تجاوز نہ کرے۔

۲- ہم: اس کے نشاط کا خیال کرتے ہوئے اس کی تکمیل۔

۳- سوم: وہ یہی زیادہ مناسب ہے: یعنی درمیانی راستہ (۱)۔

محرمات کی خواہش کرنا حرام ہے، اور نقباء اس سلسلے میں زیادہ تر مرد کا کسی اجنبی عورت کی خواہش کرنے اور اس کے برعکس (یعنی عورت کا کسی اجنبی مرد کی خواہش کرنے) کا تدارک کرتے ہیں، اور اس پر کچھ حکام مرتب ہوتے ہیں، جن میں سے کچھ مندرجہ ذیل ہیں:

### نف- نظر:

۴- اس سلسلے میں عام قاعدہ یہ ہے کہ اپنی بیوی اور اپنی باندی کے علاوہ کسی اجنبیہ یا محرم عورت کو شہوت کی نظر سے دیکھنا قطعاً ٹھیک نہیں ہے، اس لئے کہ آپ ﷺ کا قول ہے: "من نظر إلى محاسن امرأة أجبية عن شهوة صب في عينه الآنك يوم القيامة" (۲) (جس نے اجنبی عورت کے محاسن کو شہوت کی نظر سے دیکھا اس کی دونوں آنکھوں میں قیامت کے دن سیاہی پکھلا کر ڈال جائے گا)۔

شہوت کا خوف یا خواہش نفس کا شک ہو تو ایسی حالت میں بھی دیکھنا حرام ہے، اور عورت (کے لئے حکم) بھی اس سلسلے میں مرد کی

(۱) حاشیہ عمیرہ یا سئل علیہ علی ۳۳۳ طبع کتب

(۲) حدیث: "من نظر إلى محاسن امرأة أجبية" کو ابن حجر نے درامہ میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ میں نے اس کو نہیں پایا۔ دیکھیں ۱۰۰/۱۰۰ بھی اس کو نصب الدرامہ میں ذکر کیا ہے ورنہ غریب قرار دیا ہے (الدراہم فی تخریج أحادیث الہدایہ ۲۲۵ طبع مکتبۃ المدینہ، نصب الدرامہ ۳۳۹، ۲۳۰ طبع دار المسوس)۔

(۱) الشرح المصغر ۳۳۳ طبع دار طعارف، ج ۱، ج ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱

## اشتہاء ۶۰

مدر بہت ہی تفصیلات ہیں (۱) ہمیں (حرم، نکاح، زنا) کے  
ابواب میں دیکھا جائے۔

بحث کے مقامات:

۶- شہداء اور شہوت سے ہی حرام متعلق ہیں، جیسے فہو کا ڈونا، نماز  
داخل ہو جانا، غسل، جب ہونا، ورنہ رزق میں باثرات رہیں تو حد  
زنا، ب حرام کو (فہو، طہارت، صلاۃ، زنا) کے ابواب میں دیکھا  
جائے۔



( ) المہذب ۱/۱۴۲، ابن ماجہ ۲/۲۷۸ طبع اول یو لاق، ۲۳۱/۵ طبع سوم  
یو لاق، المصنف ۱/۵۷۶، مجمع البکلیل ۲/۸۵۸، المہذب ۲/۲۳۲ طبع دار المعرفہ  
بیروت۔

# تراجم فقہاء

جلد ۴ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

ابن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ابن جریر: یہ عبدالملک بن عبدالعزیز ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

## الف

برہم لکھی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

ابن الجزری (۷۵۱-۸۳۳ھ)

یہ محمد بن محمد بن محمد بن علی اعمری ثانی ہیں، اپنے اُمتی تھے بعد میں شیرازی ہوئے، ابو انیس کُنی تھے، ابن الجزری سے مشہور ہوئے۔ فاری تجوید کے عام محدث، خانقاہ حدیث، سورۃ، مفسر، فقیہ تھے، بعض اہل علم میں بھی اشتہار رکھتے تھے، اُمتی میں پیدا ہوئے اور میں پلے بڑھے، اُمتی میں ایک مدرسہ کی حیثیت سے کام لیا، اسوں نے "ارائے آں" لکھا، بنی بصرہ کا سفر کیا، جہاد میں بھی گئے، اور تیورنگ کے ساتھ مادر اسیر کا سفر کیا، پھر وہاں سے شیراز گئے اور وہاں کے قاضی بنے اور میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "النشر فی القراءات العشر"، "اعایة البیان فی طبقات القراء"، "تقريب النشر فی القراءات العشر"، "الهدیة فی علم الروایة" اور "تجہیر التفسیر"۔

[الجزء الرابع مع ۲۵۵/۹: شذرات الذبب ۲۰۴/۷: مجم

المؤلفین ۲۹۱/۱۱: لا علم ۲۷۴/۷]

ابن الجوزی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

ابن الحاج: یہ محمد بن محمد مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۵۵ میں گذر چکے۔

بنی تغلب (۱۰۵۷-۱۳۵۵ھ)

یہ عبد القادر بن عمر بن عبد القادر بن عمر بن ابی تغلب، حبلی، مشقی ہیں، کنیت ابو لثمی ہے۔ فقیہ فرائض کے عالم اور صوفی تھے، انہوں نے شیخ عبد الباقی حبلی، شیخ عثمان اھطان اور محمد بن محمد اھیاوی وغیرہم سے کسب فیض کیا، اور ان سے لاتعداد لوگوں نے علم حاصل کیا اور استفادہ کیا، وہ بڑے ہی صالح، مہارت گزار خدا سے ڈرنے والے اور بہت ہی کم گو تھے۔

بعض تصانیف: "نیل المآرب بشرح دلیل الطالب" دمرعی الحبسی، فقہ حنبلی کی بیانات سے متعلق۔

[سنگ اندر ۵۸/۳: مجم المؤلفین ۲۹۱/۵: لا علم ۲۷۴/۷]

بنی لیلی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

بن بدر بن: یہ عبد القادر بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۵۳ میں گذر چکے۔

بن حجب

تراجم فقہاء

بن حمر

بن حجب:

ابن اسمعانی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

بن حبیب:

ابن میرین:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

بن حجر الشیخی:

ابن شاس:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

بن دقین لعید (۶۲۵-۷۰۲ھ)

ابن شبرمد:

یہ محمد بن علی بن وہب بن مطیع نقی الدین، القشیری ہیں، کنیت ابو الفتح ہے، ور اپنے باپ و دادا کی طرح ابن دقین لعید سے مشہور ہیں۔ قاضی تھے، علم اصول کے بڑے عالم، مجتہد تھے، ان کے آباء و جد امصر کے یک گاؤں مفلوط سے منتقل ہو کر قوص آ گئے، یہ عمرہ کے ساحل پر پیدا ہوئے اور قاہرہ میں وفات پائی۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

ابن شیطان (۳۷۰-۴۰۵ھ)

یہ عبد الواحد بن الحسین بن احمد بن عثمان بن شیطان البغدادی ہیں، کنیت ابو الفتح ہے۔ قاری قرآن اور عربی زبان میں گہری بصیرت رکھتے تھے، کم عمری میں ہی وفات پا گئے۔

بعض تصانیف: "احکام الاحکام فی شرح عمدة الاحکام" حدیث میں، "اصول المسبب"، "الإمام فی شرح الإلمام"، و "الاقتراح فی ہیاں الاصطلاح"۔

بعض تصانیف: "التذکار فی القراءات العشرة"۔

[معجم المؤلفین ۶/۲۰۷: کشف القنون ۱/۳۸۳]

[الدرر لکامہ ۴/۹۱: شذرات الذہب ۶/۵۸: لا علم ۷/۱۷۳]

ابن ماجہ بن:

بن رشید بن ابی ولید مجید یا کنید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ن دونوں کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ابن مامر (۸-۱۱۸ھ)

یہ عبد اللہ بن عامر بن یزید بن قیس صلی ثامی ہیں، کنیت ابو عمر بن ہے۔ قرآن سعد میں تھے، ولید بن عبد ملک کے عہد خلافت میں دمشق کے منصب قضاء پر فائز ہوئے، مقام کے عہد میں رحاب نامی گاؤں

بن الزبیر:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ۛۛۛۛۛۛۛۛ

ترجمہ فقہاء

بن شیر

میں پیدا ہوئے، فتح و شوق کے بعد وہاں منتقل ہو گئے، انہوں نے حضرت معاذؓ، حضرت نعمانؓ بن شیبہؓ اور حضرت ابو امامہ وغیرہم سے روایت کی، ورنہ وہاں سے س کے بھائی عبدالرحمنؓ، ریحان بن یزیدؓ، ورنہ عبدالرحمن بن یزید وغیرہم نے روایت کی۔ وہی کابیان ہے: وہ وہاں لوگوں کو قرآن پڑھانے والے تھے اور روایت حدیث میں صدوق تھے۔

[تہذیب الہدیہ ۲۷۳/۵؛ میزان المآخذ ۳۴۹/۲؛

[۲۴۸/۴۴۴]

بن عباس:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گزر چکے۔

بن عبد البر:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گزر چکے۔

ۛن اءرئ مالئ :

ن کے حالات ج ۱ ص ۵۳ میں گزر چکے۔

بن عرفہ: یہ محمد بن محمد توحی ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گزر چکے۔

بن عقیل، حسینی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گزر چکے۔

مجلس طرابلس ( ۹۹۶ - ۱۰۵۷ هـ )

یہ محمد بن علی بن محمد بن علوان الکبریٰ، محدثی، علمی، شافعی ہیں۔

این کثیر (۴۵۹-۳۸۰ ص)

یہ محمد بن اسماعیل بن عمر بن شیبہ ابو عبد اللہ بصری بعد ہر مشق شاعری





یو سحاق المروزی

تراجم فقہاء

یوحامد الاسفرائینی

یو سحاق المروزی:

ابوبکر الصدیق:

ن کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

یو مامہ:

ابوبکر بن اعرابی:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

یو لبتاء:

ابوثور:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

یو بکر لاسکاف (؟-۳۳۳ھ)

ابوجعفر الہندوآلی (؟-۶۲ھ)

یہ محمد بن احمد ابوبکر لاسکاف بخاری فقیہ ہیں۔ بزرگ جلیل القدر امام تھے۔ محمد بن مسلمہ اور ابوسلیمان جوزجانی سے علم فقہ پڑھا۔ ان سے ابوبکر عمش محمد بن سعید اور ابوجعفر الہندوآلی نے علم فقہ حاصل کیا۔ بعض تصانیف: "شرح الجامع الکبیر للشیخ ابی الفتح بخاری" کی تزییات میں۔

یہ محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عمر بخاری سند آتی ہیں، درکنیت ابوجعفر ہے۔ اپنے زمانے کے جلیل القدر امام تھے، زہد و تقویٰ، اور فہم و راست اندیشہ کا۔ ۱۰۰ ہجرت میں ممتاز مقام پر تھے، ان کو ابوحنیفہ الحنفیہ کے امام سے یاد کیا جاتا تھا۔ ابوبکر عمش سے علم فقہ حاصل کیا اور محمد بن عیسیٰ بخاری وغیرہ سے حدیث کی روایت کی، ہندوآلی (ہاء کے زیر اور ایل کے پیش کے ساتھ) بخاری کے ایک محکمہ باب سندہ ن کی طرف منسوب ہے۔

[بجوہر المصیہ ۲۸۶، ۲۳۹: النوادر فیہ ۱۶۰: معجم الموفین ۸، ۲۳۲]

یو بکر البکھی (۳۶۹ھ میں باحیات تھے)

فقہ حاصل کیا۔

[النوادر المصیہ ۹: شذرات الذہب ۳/۱۴۱: ہدیۃ العرفین ۱/۴۷]

یہ محمد بن احمد ابیثم الروذباری بخاری ہیں، ابوبکر کنیت تھی، یہ بخاری قرآن تھے۔

بعض تصانیف: "جامع القراءات"۔

یوحامد الاسفرائینی:

[معجم الموفین ۹، ۲۷]

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

یو بکر الخال:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

## یوحسن السخاوی

## تراجم فقہاء

## ابو خلف الطبری

یوحسن السخاوی (۵۵۸-۶۴۳ھ)

ابو حیان الاندلسی (۶۵۳-۷۳۵ھ)

یہ علی بن محمد بن عبد الصمد، ابو الحسن، سخاوی، شافعی ہیں، ثمن قراءت، اصول، لغت، تفسیر کے عالم تھے۔ مصر میں "سخا" کے رہنے والے تھے، دمشق میں سکونت اختیار کی اور وہیں وفات پائی۔ بعض تصانیف: "جمال القراء و کمال الإقراء"، "هدایة المرقاب"، "الکواکب الوقاد" اصول دین میں، "الجواهر المکنیة" حدیث میں۔

[لأعلام ۵/۱۵۳: معجم المؤلفین ۷/۲۰۹: كشف الظنون

۵۹۳]

یوحفص البرکی (؟-۳۸۷ھ)

یہ عمر بن احمد بن احمد بن اسماعیل، ابو حفص، برکی، حنبلی ہیں۔ فقیہ و محدث ہیں، زہد، عبادت گزار اور ممتاز فقہاء میں سے تھے۔ بہت زیادہ فتوے دیا کرتے تھے، ابن اصفوان اور خطیبی سے حدیث روایت کی، ابو عمر بن بدر المغانمی، ابو علی النخعی، ابو یوسف عبد العزیز وغیرہم کی مصابہت اختیار کی، جریری الاصلی میں وفات پائی اور امام احمد بن حنبل کے مقبرہ میں مدفون ہوئے۔

بعض تصانیف: "المجموع"، "کتاب المصباح"، "کتاب حکم الوالدین فی مال ولدهما" اور "شرح بعض مسائل الکوسج"۔

[طبقات ۴/۴۹: معجم المؤلفین ۷/۲۰۹: ہدایة المرقاب ۱/

۷۸: كشف الظنون ۴/۱۳۳]

یوحسین:

ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۳ میں گذر چکے۔

یہ محمد بن یوسف بن علی بن یوسف بن حیان غرماطی اندلسی ہیں، ابو حیان کہتے ہیں۔ مفسر، محدث، "حیب، مورخ، ورن نحو بلغت میں ماہر تھے۔ ابو یوسف بن الطائ سے مختلف قراءت اور ابو حسن و ہذ کی اور ابن الصلاح وغیرہم سے عربی تھی۔

اندلس، افریقہ، اسکندریہ قاهرہ اور تاجر میں تھے یہ چار سو پچیس شیوخ سے حدیث کی ناعت کی پھر منصور یہ میں تفسیر کی تدریس پر مامور ہوئے اور جامع لا قمر میں قراءت کی تعلیم اپنے پر مامور ہوئے۔

بعض تصانیف: "البحر المحيط" تفسیر القرآن میں، "تحفة الأریب" غریب القرآن میں، "عقد اللالی فی القراءات السبع العوالی" اور "الإعلان بأذکار الإسلام"۔

[شذرات الذهب ۶/۱۳۵: معجم المؤلفین ۱۲/۳۰۶: لأعلام ۶۱، ۸]

ابو خلف الطبری (؟-۳۷۰ھ)

یہ محمد بن عبد الملک بن خلف الطبری السلمی شافعی ہیں۔ فقیہ و مولیٰ تھے، شیخ القنبل اور شیخ ابو منصور بغدادی سے فقہ حاصل کیا، ان کی سہمی نسبت اپنے والد کی طرف ہے، ان کا نام "سین پر زہد" اور لام کے سکون کے ساتھ تھا۔

بعض تصانیف: "الکسایة" فقہ میں، "شرح المصباح لابس القاص" فقہ شافعی کی تزییات میں، "المعین علی مقصی الدین"۔

[طبقات الشافعیہ ۳/۶۳: معجم المؤلفین ۱۰/۲۵۶: لأعلام ۱۶۷، ۷]

یو خطاب

یو خطاب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

یو خیر! صہبائی (۵۰۰-۵۶۸ھ)

یہ عبد ربیع بن محمد بن احمد بن حمدان صہبائی ہیں، کنیت ابو اثنیہ ہے۔ شیخ عجم مرخفاظ میں اس کا شمار ہے جیسا کہ کہا گیا ہے ان کو صحیح بخاری و صحیح مسلم کی احادیث سند کے ساتھ یا تجیس، یعنی انہوں نے کتابوں کے حافظ تھے۔ ان اخبار کہتے ہیں حفاظ حدیث انہیں خانہ ابو موسیٰ سے برتر سمجھتے تھے انہوں نے ابو علی احمد بن ابو القاسم بن اخصیں کے سامنے حدیث پڑھی۔

[شذرات المذہب ۲/۲۲۸؛ طبقات الحفاظ ۲/۴۷۲]

یو دود:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

یو ذر:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۱ میں گزر چکے۔

یو رف:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

یو لسو د:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

یو سعید خدری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

تراجم فقہاء

ابو عمرو مدانی

ابو شامہ (۵۹۹-۶۶۵ھ)

یہ عبد الرحمن بن اسماعیل بن ابراہیم ابو القاسم مقدنی دمشقی ہیں، لقب شہاب الدین اور کنیت ابو شامہ ہے۔ محدث، مفسر، فقیہ، علم اصول اور فن قراءت کے ماہر تھے، اور بعض دوسرے علوم میں بھی دستگاہ رکھتے تھے۔ ان کی جائے پیدائش دمشق ہے، وہیں پرورش و پرورش یافتہ ہوئے اور وہیں وفات بھی ہوئی۔ دمشق میں ہی دارالحدیث المارونیہ کے شہسوار بنائے گئے، وہ آدنی فتویٰ پوچھنے کے ہائے آپ کے پاس آئے اور آپ کو ان دونوں نے زورکوب کیا، یہاں تک کہ یہ پائے اور انی حالت میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: "تاریخ دمشق"، "مفردات القراء"، "الوصول فی الاصول"، "ایواز المعانی" اور "تاریخ ابن عساکر"۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲/۲۲۳؛ شذرات المذہب ۵/۳۱۸؛ لآء علم ۴/۵۰۴؛ معجم المؤلفین ۵/۱۲۵]

ابو حبیہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

ابو عمرو الدانی (۳۷۱-۴۴۴ھ)

یہ عثمان بن سعید بن عثمان ابو عمرو الدانی لاموسی ہیں۔ علم تجوید میں ماہر، اور حافظ حدیث ہیں، علم قرآن اور اس کے روایوں اور فن تفسیر میں امام سمجھے جاتے تھے، اندلس میں ایک جگہ "دانیہ" کے رہنے والے تھے، بلا، مشرق کا سفر کیا، پہلے حج کیا، پھر مصر گئے، وہاں سے اندلس واپس ہوئے، اپنے ملک میں ہی وفات پائی، ان کی ساری تصانیف ہیں۔

بوخوند

تراجم فقہاء

احمد (۴۰)

وہ کہا کرتے تھے: میں نے جب بھی کسی چیز کو دیکھا، اسے لکھ دیا، جسے لکھتا ہے یہ بھی رسینا، جسے یاد نہیں اس کو نہیں جوتا۔

[شذرات الذہب ۲/۴۷۲: الذہب ۱/۸۸۸]

ل علام ۳/۳۶۶]

ابوقادہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گذر چکے۔

بوخوند (۲۳۰-۳۱۶ھ)

یہ یقوب بن حاق بن ابی نعیم بن ابوری، غامی ہیں۔ کسبت ابو بخوند ہے۔ بڑے حفاظ حدیث میں شمار ہوتا تھا، یا قوت نے انہیں حافظ دنیا سے متصف کیا ہے۔ یونس بن عبد الملک، احمد بن ملازم اور سی بن اخطاب وغیرہم سے سماعت حدیث کی۔ اور ان سے حاد احمد بن علی الرزکی، ابو علی سیسا پوری، ابو یونس عذری سے حدیث روایت کی۔ طلب حدیث میں شام، مصر، عراق، قیاز، یزد، یمن، ہمدان، فارس کے گذر گئے، سمرقند کو بنا حادے مقام بنایا، وہیں وفات پائی۔ یہ پختہ شخص ہیں، انہوں نے کتب ثنائی، درمستک ثنائی کو وہاں (سمرقند) تک پہنچایا۔

بعض تصانیف: "الصحيح المسند" یہ صحیح مسلم کا "مستخرج" ہے، دوران کی طرف سے اس میں اضافہ بھی ہے۔

[مذکرۃ الکھاظ ۳/۴: ل علام ۳/۴۵۶: معجم المؤرخین ۳/۴۴۲]

[۲۴۲]

بو لقاسم (؟-۳۳۶، ورا یک قول ۳۲۶ھ)

یہ احمد بن محمد ابو لقاسم صغار لکھی، خنکی ہیں۔ فقیہ و محدث ہیں، ابو حنبلہ المغیرانی سے فقہ حاصل کی، اور ان ہی سے سماعت حدیث بھی کی، اور ان سے ابو علی حسین بن حسن نے روایت کی، اور ابو حامد احمد بن حسین مروزی نے ان سے فقہ حاصل کی، اور اسی سال مذکور میں

لأ تاسی: یہ خالد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۶۷ میں گذر چکے۔

احمد (امام):

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۳۸ میں گذر چکے۔

لذری

تراجم فقہاء

بریدہ

لذری: یہ احمد بن محمد بن حیدر ہیں:

اصغی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۸ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۰ میں گذر چکے۔

لذری:

امام الحرمین الجونی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۹ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۲۶۸ میں گذر چکے۔

سامہ بن زید (مق ۵۴-۵۵)

ام سلمہ:

یہ سامہ بن زید بن حارثہ بن شریل ہیں ابو محمد کنیت ہے جلیل  
القدر صحابی ہیں۔ مکہ میں پیدا ہوئے اور اسلام کی حالت میں پڑھ  
پائی (اس لئے کہ ان کے والد پہلے اسلام لانے والوں میں تھے)،  
رسول کرم ﷺ ان سے بہت سی محبت کرتے تھے، اس پر انی طرح  
نظر رکھتے جیسے آپ ﷺ اپنے نواسے حسن اور حسین پر رکھتے تھے،  
بن سعد کہتے ہیں کہ بنی کرم ﷺ کی جب وفات ہوئی تو آپ ﷺ میں  
سارے کے تھے، مر آپ ﷺ سے، ان کو ایک عظیم شہرہ ہمارے تھاقا  
سین لوج کے کوئی کرنے سے پہلے ہی آپ ﷺ کا سال ہو یا تو  
حضرت ابو بکرؓ نے اس حکم کو نافذ فرمایا، حضرت عمرؓ بھی ان کی بری  
عزت و اکرام کرتے تھے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۰ میں گذر چکے۔

انس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گذر چکے۔

الابوزاعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۱ میں گذر چکے۔

ب

الباہرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۱ میں گذر چکے۔

حضرت سامہ سے صحابہ میں سے حضرت ابو حمزہ د اور حضرت  
بن عباسؓ اور کبار تابعین میں سے ابو عثمانؓ اہمدی اور ابو دائل اور  
دوسروں نے روایت کی، ان کے فضائل بہت ہیں اور ان کی حدیثیں  
مشہور ہیں۔

[ الاصابہ ۱/ ۳۱۱: اسد الغابہ ۱/ ۶۳: لا اعلام ۱/ ۲۸۱ ]

شہب: یہ شہب بن عبد العزیز ہیں:

بریدہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۰ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۷ میں گذر چکے۔

بشر المرینی

تراجم فقہاء

لتر تاشی

بشر المرینی (۱۳۸-۲۱۸ھ)

یہ بشر بن غیاث بن ابی سریہ عبد الرحمن المرینی ہیں، ولادت کے شمار سے مدہوی ہیں۔ معتزلی فقیہ، فلسفہ کے بہت بڑے عالم تھے، امام ابو حنیفہؒ کی مجلس کو پایہ یمن ال سے بہت ہی کم نسب فیض کرتے، پھر اس کے بعد امام ابو یوسف کے ساتھ لگے رہے اور ان سے فقہ حاصل کیا، ان فقہ میں سے ماہر ہو گئے کہ امام ابو یوسف کے خاص تلامذہ میں شمار ہوتے تھے۔ زہد، تقویٰ والے تھے، البتہ علم کلام و فلسفہ میں شہرت کی وجہ سے لوگ انہیں پسند نہیں کرتے تھے۔ امام ابو یوسف بھی ان کی خدمت کرتے تھے، ان سے اعتراض کرتے تھے۔ مرینی (میم) کے زیر اور راہ کے زیر کے ساتھ اور اس کے بعد یاد و آثر میں سین ہے) مصر میں ایک گاؤں مرینی کی طرف نسبت ہے۔ ان سے بہت سے غلط اقوال اور پابند یہ عقیدے منقول ہیں، مرحومہ میں سے ایک گروہ انہیں کی طرف منسوب کیا جاتا ہے جسے مرہیہ کہا جاتا ہے۔

بعض تصانیف: "التوحید"، "الإدعاء"، "الرد علی الخوارج"، "در المعرفة"۔

[التمیذ لہیہ ۵۳: اہم الترمذی ۲۲۸: مجمع المومنین ۳۰۶: لا علام ۲۷۲]۔

بدل:

ن کے حالات ج ۳ ص ۷۰ میں گذر چکے۔

بہر م (۷۲۴-۸۰۵ھ)

یہ بہر م بن عبد اللہ بن عبد الحزیر، تاج الدین، ابو البقاء، مدینی ہیں۔ قاضی، تہذیب، فقیہ، حافظ حدیث اور مصر میں مذہب مالکی کے علمبردار تھے، وہاں مرتب حدیث تھے۔

شیخ ظیل سے ان کی ہی تالیف کو پڑھا، ان سے فقہ حاصل کیا، اور اشرف المربوئی وغیرہ سے بھی استفادہ کیا۔ وہاں سے الگ ہو کر عبد الرحمن البکری اور اشعس البساطی وغیرہم جیسے اہل وقت نے ماعت کی۔

بعض تصانیف: "الشرح الكبير"، "الشرح الوسيط"، "الشرح الصغير" یہ سب تائیں ہے شیخ ظیل کے مختصر پر مکتبیں، اور "الإرشاد"۔

[شجرة البوراء لکیر ۲۳۵: شفاء القلوب ۱۶۲۸]

المربوئی: یہ شیخ منصور بن یونس حنبلی ہیں: ان کے حالات ج ۱ ص ۵۴ میں گذر چکے۔

البیہری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۴ میں گذر چکے۔

البیہقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۷ میں گذر چکے۔

ت

التر تاشی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۷۱ میں گذر چکے۔

ثوری

تراجم فقہاء

حذیفہ

تاکو (ستر آباد کے قریب) میں پیدا ہوئے، شیراز میں درس  
 دیتے رہے اور تین وفات پائی۔  
 بعض تصانیف: ”التعريفات“، ”شرح مواقف الإيجي“،  
 ”شرح السراجیہ“ اور ”رسالة في فن أصول الحديث“۔  
 [المؤلفات مع ۵۲۸: الفوائد النبیه ۱۲۵: معجم المؤلفین ۷ ر  
 ۲۱۶: لا علام ۵/۱۵۹]۔

ث

ثوری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۵ میں گزر چکے۔

النجیری (۶۳۰-۷۳۲ھ)

یہ ابو نعیم بن عمر بن ابو نعیم بن ظلیل ابو اسحاق نعیری ہیں، نعیری  
 سے مشہور ہیں، تین قرأت کے بڑے عالم تھے، شافعی فقیہ  
 تھے، (بالس) درجہ کے درمیان قرأت کے کنارے پرہ (نوع) تمام  
 عمر میں پیدا ہوئے، ایک مدت تک دمشق میں قیام پذیر رہے اور  
 تین وفات پائی۔  
 بعض تصانیف: ”خلاصة الأبحاث“، ”نزهة البردة في القراء  
 ات العشرة“، ”عقود الجمان في تجويد القرآن“ اور  
 ”شرح الشاطبية“۔  
 [البدایہ والنہایہ ۱۶/۱۳: الدرر الكامنة ۵۰: معجم المؤلفین  
 ۶۹: لا جامع ۱/۲۹]

ج

جامد بن عبد اللہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۲۵۶ میں گزر چکے۔

جبیر بن مطعم:

ن کے حالات ج ۳ ص ۲۷۲ میں گزر چکے۔

بحر جانی (۷۴۰-۸۱۶ھ)

ح

یہ علی بن محمد بن علی بحر جانی، حسینی، خنئی ہیں اور سید شریف سے  
 معروف ہیں، کنیت ابو حسن ہے۔ عام اور حسیم تھے، مختلف علوم میں  
 حصہ وافر پایا تھا، یکتائے روزگار تھے، باعمل عالموں کے مرآت اور  
 مفسرین کبار میں باعث فخر تھے، صحیحی عبادت و اخلاص اور حسن وجاہت  
 کے مالک تھے، درمختابوں کے ساتھ انکساری بہت دلتے تھے۔

حذیفہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گزر چکے۔



حسن بن ثابت

تراجم فقہاء

حنبل الشیبانی

حسن بن ثابت (؟-۵۴ھ)

الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

یہ حسان بن ثابت بن المندر بن ریحی، انصاری ہیں، کنیت ابو لوید تھی، صحابی اور شاعر رسول تھے، آپ کا شمار قصصین (جنہوں نے وہر جاہلیت اور مدینہ کو پایا) میں ہوتا تھا، ساٹھ سال دور جاہلیت میں مدینہ گذری، رقت یا تہی ہی حالت اسلام میں بھی زندگی پائی۔ نبی کریم ﷺ سے روایت کی، اور عبد بن عازب، عید بن الحسوب، ابو سلمہ بن عبد الرحمن اور زید بن ثابت وغیرہم نے آپ سے روایت کی ہے۔

الحلوانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

وہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ سی غزوہ میں شریک نہیں ہوئے۔ چونکہ انہیں ایک بیماری لاحق تھی، ان کی پیتھانی پچھہ بال تھے جن کو وہ اپنی دونوں آنکھوں کے درمیان لٹکالیا کرتے تھے، مدینہ میں وفات ہوئی۔

حماد بن سلمہ:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۲ میں گذر چکے۔

[الاصابہ ۳۲۶/۱: تہذیب الجہدیب ۴/۲: ۴۴۷: لا اعلام

[۸۸۰۲

حنبل الشیبانی (۱۹۳-۲۷۳ھ)

یہ حنبل بن اسحاق بن حنبل بن جلال، ابو علی الشیبانی ہیں، محدث، مورخ، خانہ حدیث، اور شیعہ تھے۔ اپنے چچا زاد بھائی امام احمد بن حنبل سے سب فتنیں یاد۔

حسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گذر چکے۔

انہوں نے ابو نعیم عنان اور محمد بن عبد اللہ انصاری وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ابن ساعد، ابو بکر خلیل، اور محمد بن مخلد وغیرہم نے حدیث روایت کی۔

حسن بن زیاد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۵ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف "الدریج" "الفلس" "در المحصلة" [تذکرۃ الحفاظ ۱۶۰/۲: تاریخ بغداد ۸/۲: ۲۸۷: معجم المؤلفین

۸۶/۲: لا اعلام ۳۲۱/۲]

الحسکفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

اخترتی

تراجم فقہاء

رباح بن المعترف

الدرہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

الدسوقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

خ

خترتی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

نصف:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

الرائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

خطیب شریفی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گذر چکے۔

رباح بن المعترف (۴-۴)

یہ رباح بن المعترف ہیں، طبری کہتے ہیں: رباح بن عمرو بن المعترف بن جہان، ابو حسان القرظی مہری ہیں، اس کے علاوہ بھی لوگوں نے بیان کیا ہے۔ مزید بن بکار نے کہا ہے کہ وہ صحابی ہیں، فتح مکہ کے دن اسلام لائے، یہ مشہور فقیہ عبد اللہ بن رباح کے والد ہیں۔ مزید بن بکار نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ حضرت عمر ان کے پاس سے نزرے اور رباح لوگوں کو سواروں کے گیت سن رہے تھے تو پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ تو عبد الرحمن بن عوف نے کہا: کوئی بات نہیں، یہ ہم سے ہم کو کم تر رہے ہیں، حضرت عمر نے کہا: تم لوگ یہی رہا چاہتے ہو تو ضرار بن خطاب کے اشعار پڑھا کر۔

[۱ ص ۱۵۰۴: اسد الغابہ ۲/۱۶۴: استیعاب ۲/۸۶۲]

د

مدری:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

ربیع بنت معوذ (؟- تقریباً ۴۵ھ)

یہ ربیع بنت معوذ بن عمرو، انساویہ ہیں قبیلہ نجار سے تعلق رکھتی ہیں۔ مدینہ میں بڑے مرتبہ اہل صحابہ میں سے ایک تھیں، انہوں نے درخت کے نیچے بیعت الرضوان کے دن رسول اکرم ﷺ سے بیعت کی یہ غزوات میں آپ ﷺ کے ساتھ رہیں، وہ کہتی ہیں: ہم عورتیں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ غزوہ میں شریک ہوتی تھیں، مجاہدین کو پانی پلاتیں اور ان کی خدمت کرتی تھیں، زخمیوں کی مرہم پٹی کرتیں اور شہیدوں اور زخمیوں کو مدینہ پہنچاتی تھیں۔ نبی کریم ﷺ ربیع کے گھرا کٹر جایا کرتے، وہاں وضو کرتے نماز پڑھتے، اور کھانا بھی تناول فرماتے تھے۔ حضرت معاویہ کے عہد خلافت تک زندہ رہیں۔

[الاصابہ ۴/۳۰۰؛ اسد الغابہ ۵/۴۵۱؛ لا علام ۳۹/۳]

ربیعہ الرضی (؟- ۴۳۶ھ)

یہ ربیعہ بن زید مدنی ہیں، ولادت کے اعتبار سے بھی تھے کنیت ابو عثمان تھی اور ربیعہ الرضی سے مشہور تھے، امام حاکم حدیث، فقہ، مجتہد تھے، رائے کے ذریعہ سی فیصلے تک پہنچنے کی ہمت رکھتے تھے۔ انس، سائب بن یزید اور ذنابہ بن قیس رضی اللہ عنہم سے روایت کی، ورنہ سے یحییٰ بن سعید فساری، مالک، شعبہ، درودنوں سنیان (یعنی سفیان ثوری اور سفیان بن عیینہ)، غیثم سے روایت کی ہے۔ بن المثنیٰ کہتے ہیں: میں سے ربیعہ سے زیادہ سنت کا جاننا ہی کو نہیں دیکھا۔ مدینہ میں آپ ہی سے فتویٰ پوچھا جاتا تھا، امام مالک سے آپ سے ہی فقہ حاصل کی۔ عجمی، ابو حاتم، اور زبانی نے آپ کو شیخ کہا ہے۔

[تذکرۃ الحفاظ ۱۳۸؛ تہذیب المعجم ۳۵۸؛ لا علام

[۴۲/۳]

ز

الزرقی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گزر چکے۔

الزرقی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گزر چکے۔

س

السبکی: یہ علی بن عبد الکاظمی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۷ میں گزر چکے۔

سکون: یہ عبد السلام بن سعید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گزر چکے۔

اسرخی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۶۸ میں گزر چکے۔

سعد بن ابی وقاص

سعد بن ابی وقاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گزر چکے۔

سعید بن جبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

سعید بن المسیب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

لسمہودی (۸۴۴-۹۱۱ھ)

یہ بنی بن عبد اللہ بن احمد بن حبیب، شافعی حنفی ہیں، ابو الحسن کنیت ہے، تہراہی سے تعلق ہے۔ مدینہ منورہ کے مورث امرتھتی تھے، بڑے فقیہ ہیں۔ مصر میں یک جگہ تہراہی میں پیدا ہوئے، وہیں پرورش پائی، پھر مدینہ منورہ کو ہجرت کیا اور وہیں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”المقادی“ ان کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے۔ ”جواهر العقدين“ علم کی فضیلت سے متعلق، ”المعار علی المعار“ حدیث پر ایک رسالہ ہے اور ”وفاء الوفاء بأخبار دارالمصطفیٰ“۔

[الضوء الملاح ۵/۴۴۵: شذرات المذہب ۸/۵۰: معجم

المؤلفین ۷/۱۲۹: لا علام ۵/۱۲۲]

سویہ (۲۴۰-۲۴۰ھ)

یہ سویہ بن سعید بن بیل اموی، ابو محمد، احمدی ہیں، (عراق میں مائہ کے تحت یک گاؤں صدر ہے اس کی طرف نسبت ہے)، امام مالک، جعفر بن میسرہ اور حماد بن زید وغیرہم سے روایت کی

تراجم فقہاء

شافعی

ہے، اور ان سے امام مسلم، ابن ماجہ اور عبد اللہ بن احمد وغیرہم نے روایت کی ہے۔ ابو حاتم کہتے ہیں: وہ صدوق ہیں۔ احمد کہتے ہیں: وہ متروک ہیں۔ اور سانی کا قول ہے: وہ غیر ثقہ ہیں۔ یہی کہتے ہیں: وہ مجہول علم تھے، لیکن بڑھاپا آگیا بیٹائی جاتی رہی اور حاطہ بھی کمزور ہو گیا، جس کی وجہ سے انہوں نے اپنی حدیث میں منکر حدیثیں بھی بیان کرائی ہیں۔

[تذکرۃ الحفاظ ۲/۴۵۴: شذرات المذہب ۲/۹۴: تاریخ

بغداد ۹/۲۲۸: طبقات الحفاظ ۱۹۸]

ایوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گزر چکے۔

ش

شارح مسلم الثبوت: یہ محبت اللہ بن عبد الشکور ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گزر چکے۔

الشافعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

الشافعی (۵۳۸-۵۹۰ھ)

یہ قاسم بن فیروز بن خلف بن احمد، ابو محمد، شافعی ربیعہ اندلسی

اشعر مجلس

تراجم فقہاء

صاحب مفتی

شیخ علیش:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۰ میں گزر چکے۔

ہیں۔ ان کے مت کے نام، نحوی، مفہم، محدث اور شاعر تھے۔ شرقی مجلس کے ایک گاہک شاطہ میں پیدائش ہوئی اور تھامہ د میں وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”حور الامانی ووجه النہادی فی القراءات السبع“، ”عقيلة الفصائد فی أسنى المقاصد فی نظم المقنع لللدانی“، ”ناظمة الزهر فی أعداد آیات السور“ اور ”تتممة الحوز من قراء أنمة الکسر“۔

[شذرات الذہب ۱/۴۰، سویتیم المذنبین ۸/۱۱۰: لا ملام

[۱۴/۶]

ص

صاحب البدائع:

دیکھئے: اکاسانی۔

صاحب الدرر: یہ لکھنوی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۹ میں گزر چکے۔

صاحب کشف القناع: یہ الہوئی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۴ میں گزر چکے۔

صاحب غایۃ الطالب:

دیکھئے: علی المہدی۔

صاحب المحیط:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گزر چکے۔

صاحب المفتی: یہ ابن قدامہ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۸ میں گزر چکے۔

اشعر مجلس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۰ میں گزر چکے۔

شربلاد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۱ میں گزر چکے۔

اشرونی: یہ شیخ عبدالحمید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۱ میں گزر چکے۔

شریح: یہ شریح بن الحارث ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۱ میں گزر چکے۔

الشعری: یہ عامر بن شراحیل ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۷۲ میں گزر چکے۔

صاحب نہایت لکھناج

تراجم فقہاء

مامر بن ربیعہ

صاحب نہایت لکھناج: دیکھئے: المربی، یہ محمد بن احمد ہیں:

الطرطوشی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

ض

الضحاك:

مامر الشعبي:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۲ میں گذر چکے۔

ماصم:

ان کے حالات ج ۲ ص ۲۸۴ میں گذر چکے۔

ط

الطبرانی:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

مامر بن ربیعہ (؟-۳۲ھ) اور ایک قول اس کے علاوہ  
(بھی ہے)

یہ مامر بن ربیعہ بن نعیم بن مامک عزی مدنی ہیں، کنیت  
ابو عبد اللہ ہے، صحابی ہیں اور ساتھیس، لین میں سے تھے، حبشہ کی  
طرف ۱۰۰ مرتبہ ہجرت کی، غزوہ بدر اور دوسرے غزوات میں بھی  
شریک ہوئے۔ صحابہ کی ایک جماعت نے ان سے روایت کی جن  
میں ابن عمر، اور ابن ربیعہ بھی ہیں۔

حضرت عمر جب جاریہ (ملک شام کا ایک گاؤں) آئے تو آپ  
بھی ساتھ تھے، اور حضرت عثمان نے آپ کو مدینہ میں پناہ دے دی۔  
ابن سعد نے لکھا ہے کہ خطاب نے مامر کو قتل کر دیا تھا، چنانچہ کہیں  
مامر بن خطاب کہا جانے لگا تھا، یہاں تک کہ یہ بیت مازں ہوئی:  
"ادعوه لا بانہم" (تم ان کو ان کے باپ نامہست سے پکارو)۔

الطحاوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

الطحاوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

عبدود بن لصامت

تراجم فقہاء

عبداللہ بن عامر بن ربیعہ

[الاصابہ ۲/۲۴۹: الاستیعاب ۲/۹۰: طبقات ابن سعد

۳۸۶/۳]

وغیرہم نے روایت کی۔ عیسیٰ «رسائی کا کہتا ہے: یہ ثقہ ہیں۔ ابو حاتم کہتے ہیں: یہ صالح لحدیث ہیں۔ ابو یوسف نے ان کا تذکرہ ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب احمد ۵/۳۶۵: تہذیب اللہ ۱/۴۴۲]

عبدود بن لصامت (۳۸-۳۴ھ)

عبداللہ بن جعفر:

ان کے حالات ۲ ص ۵۹۳ میں گذر چکے۔

یہ عماد بن صامت بن قیس النساری ثررجی صحابی ہیں، ابو الولید کنیت ہے، اہل ثقویٰ میں شمار ہوتا تھا بدری ہیں۔ ابن سعد کا بیان ہے: عقبہ کے ایک نقیب یہ بھی تھے بنی کریم علیہ السلام نے ان کے اور ابو مرثد غنوی کے درمیان موحاة کرنی غزوہ بدر کے بعد بھی تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ بن یاسر کہتے ہیں: فتح مصر میں شریک تھے، اور یہ پٹے شخص ہیں جنہیں فاطمہ کا تاحی ملایا۔ رملہ یا بیت المقدس میں اپنے حاق حقیقی سے جا ملے۔ ۱۸۱ھ میں روایت کی ہیں، ان میں ۶۱ متعلق عدیہ میں، بڑے صحابہ میں سے تھے۔

[الاصابہ ۲/۲۶۸: تہذیب احمد ۵/۱۱۱: الامام

۳۰/۴]

عبداللہ بن:

ان کے حالات ۲ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن عامر بن ربیعہ (۴-۵۹ھ)

یہ عبداللہ بن عامر بن کریم بن ربیعہ اموی ہیں، کنیت ابو عبد الرحمن ہے، امیر وقائع ہیں، مکہ میں پیدا ہوئے، حضرت عثمان کے زمانہ خلافت میں بصرہ کے مہلب بنائے گئے، حضرت عثمان کی شہادت کے وقت بھی وہ بصرہ کے مہلب تھے۔ جنگ جمل میں حضرت عائشہ کے ساتھ تھے، جنگ صفین میں شریک نہ ہوئے، بالاجماع خلیفہ بننے کے بعد حضرت معاویہ نے انہیں تین سال تک بصرہ کا مہلب رکھا، پھر وہاں

عبداللہ بن ابی قیس (؟-؟)

یہ ثمالیہ عبداللہ بن ابی قیس ہنصری نمصی ہیں، یمن ابن قیس بھی کہا جاتا ہے، اور ایک قول ان ابی مہدی کا بھی ہے، یمن پہلا ریاضی ہے، کنیت ابو الاسود ہے، عطیہ بن عارب کے نام تھے۔ انہوں نے اپنے آقا (عطیہ بن عارب)، حضرت ابن عمر، حضرت ابن ربیع، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عائشہ وغیرہم سے روایت کی، اور ان سے محمد بن زید، الہادی، متہ بن عمرو، ابن حبیب اور معاویہ بن صالح

عبداللہ بن مسعود

تراجم فقہاء

علوی السقاف

ہے، ایک کرمیہ میں اقامت اختیار کر لی، مکہ میں وفات ہوئی اور  
عرفات میں دفن ہو گئے۔ وہ بہادر، شجاعت بخیز اور اپنے قول کو پورا  
کرنے والے تھے۔

[الاصابہ ۲/۳۹۲، الکامل لابن الاثیر ۱۹/۳، لا عام ۴/

[۲۲۸

عبداللہ بن مسعود:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۶ میں گذر چکے۔

عثمان:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۷ میں گذر چکے۔

عبدوی: یہ علی بن احمد مالکی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۷۳ میں گذر چکے۔

احمر بن عبدالسلام: یہ عبدالعزیز بن عبدالسلام ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۴ میں گذر چکے۔

احمر بن یزید (؟-۱۰۷۰ھ)

یہ علی بن احمد بن محمد عزیزی بولاقی شافعی ہیں، مصری فقیہ، محدث،  
حافظ تھے، ہمیشہ غور و فکر، درحصول میں گئے رہتے، بہت زیادہ  
جدی جہد کی تڑپت کرتے، محبت کرنے والے، مرتبہ شیعہ تھے، علم  
کے ساتھ ہمتی بہت تھا، اور اہل علم خصوصاً محدثین سے محبت رکھتے  
تھے، خوش خلق اور خوش گفتار تھے، بہت سارے شیوخ میں وہ انور  
شیر ملسی کے ساتھ ایک ہیں، اور انہوں نے سب فیض کیا اور استفادہ

علوی السقاف (۱۳۵۵-۱۳۳۵ھ)

یہ علوی بن احمد بن عبد الرحمن شافعی تھے، فقیہ و ادیب  
تھے، وہ بے مختلف علوم میں بھی حصہ لے کر پایا تھا، مکہ میں سادات  
مذہب کے رئیس اور مکہ کے علماء میں تھے، ”انج“ کے امیر کی دعوت پر  
ماہر تھے، انہوں نے گئے، پھر مکہ پہنچے، وہاں کچھ دنوں کے  
بعد وفات پائی۔



علی بن ابی طالب

تراجم فقہاء

العزیز

بعض تصانیف: "ترویج المستفیدین" فقہ شافعی کی زیات میں "فتح العلام بأحكام الإسلام" فقہ میں "الفوائد العکبة" فقہ میں ایک رسالہ ہے، "القول الجامع النجیح فی أحكام صلاة التسابیح" اور "القول الجامع المحتب فی بعض المهم من حقوق إخواننا المسلمین"۔

[مجم المؤلفین ۲/۲۹۵: لا علام ۵۱/۵: مجم المطبوعات ۲۲۲]

علی بن ابی طالب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۹۷۴ میں گزر چکے۔

علی لمونی (۸۵۷-۹۳۹ھ)

یہ علی بن محمد بن محمد بن خلف منونی، ابو الحسن، ثمالی مصری ہیں۔ فقہ مالکیہ میں سے تھے، نحو و لغت کے ماہر تھے۔ پیدائش و وفات: دونوں ہی قلم و میں ہوئی۔

بعض تصانیف: "عمدة السالک" فقہ میں، "تحفة المصلی"، "غایة الامامی" اور "کھایة الطالب" یہ دونوں اخیر کی کتابیں رسالہ ابن ابی زید قیروانی کی شرح ہیں۔

[مجم المؤلفین ۷/۲۳۰: لا علام ۵/۱۶۳: میل شرف المصنفین ۵۵۷]

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۹۷۴ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۰ میں گزر چکے۔

العزالی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۱ میں گزر چکے۔

عمر بن شعیب (؟-۱۱۸ھ)

یہ عمر بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص سکنی قرطبی ہیں، ابوہریرہ ایم کہتے ہیں۔ اپنے زمانے کے بڑے علماء میں تھے، انہوں نے اپنے والد (شعیب) سے، حاکم بن سعید بن یحییٰ بن ریح بنت معمر وغیرہم سے روایت کی ہے، اور ان سے عطاء بن عمر و بن یسار۔ حالانکہ یہ دونوں ان سے بڑے تھے زہری، یحییٰ بن سعید وغیرہم نے روایت کی ہے۔ ابن مہین، ابن ربیعہ اور صالح بن زید نے ان کو بخیر دریا ہے۔ امام ذہبی کہتے ہیں: میں نے عمر بن شعیب سے زیادہ مکمل کسی اور قرطبی کو نہیں دیکھا۔ مکہ میں سکونت پذیر تھے، وفات طائف میں ہوئی۔

[تہذیب المعجم ۸/۴۸: میزان الاعتدال ۳/۲۶۳: لا علام ۵/۲۴]

عمران بن حصین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۰ میں گزر چکے۔

العینی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۶ میں گزر چکے۔

غ

## ف

## ق

فاطمہ الزہراء:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۸۹ میں گذر چکے۔

قاضی ابویعلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گذر چکے۔

فخر الاسلام: یہ علی بن محمد المیز دوی ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۵۳ میں گذر چکے۔

قاضی عیاض:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گذر چکے۔

الفضلی (۶۵۰-۷۳۱ھ)

یہ عثمان بن احمد بن محمد بن مصطفیٰ بن سلیمان ہے، اور ایک قول: احمد بن محمد، اسدی، حنفی ہیں، الفضلی سے معروف ہیں، ادب و لغت، تفسیر و حدیث اور فقہ میں ماہر تھے، دیار مصر میں حلیت کی سرداری ان پر ہی ختم تھی، آپ کے دونوں لڑکوں قاضی القضاۃ علی بن عثمان ماردینی اور تاج الدین ابو العباس احمد بن عثمان اور ابوہریرہ المصنف محی الدین عبد القادر قرشی وغیرہم نے آپ سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: ”شرح الوجیز الجامع لمسائل الجامع“ جو ”الجامع الکبیر للشیبانی“ کی شرح ہے فقہ میں، اور ”فتاویٰ“۔

[الفوائد المہیہ ۱۱۵: الدرر الكامنه ۳/۳۳۵: معجم المؤلفین

۶/۲۳۹: لا اعلام ۳/۲۰۲]

قنادہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گذر چکے۔

القرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۳ میں گذر چکے۔

القرطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

القسطلانی (۸۵۱-۹۲۳ھ)

یہ احمد بن محمد بن ابو بکر عبد الملک بن احمد، ابو العباس، قسطلانی تبتی مصری ہیں، محدث، مؤرخ، فقیہ اور قاری ہیں، مصر میں پیدا ہوئے، وہیں پرورش پائی، مکہ تشریف لائے اور وہاں ایک جماعت سے جن میں نجم بن فہد بھی ہیں، کسب فیض کیا، جامع غری وغیرہ میں وعظ کیا

القفال

کرتے تھے۔

بعض تصانیف: ”ارشاد الساری لشرح صحیح البخاری“،  
”المواهب اللدنیة فی المنح المحمدیة“، اور ”لطائف  
الاشارات فی علم القراءات“۔

[شذرات الذہب ۱۲۱/۸: معجم المؤلفین ۸۵/۲: لا علم

[۲۲۱/۱

القفال:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۵ میں گذر چکے۔

القلیوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۵ میں گذر چکے۔

ک

الکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

الکرفی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۳۸۶ میں گذر چکے۔

الکرلانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

الکسانی

الکرمانی (۷۱۷-۷۸۶ھ)

یہ محمد بن یوسف بن علی بن سعید شمس الدین کرمانی بغدادی ہیں،  
فقہ، اصولی، محدث اور مفسر تھے۔ ابن جلی کہتے ہیں: بغداد میں تیس  
سال تک علم کی شروعات میں لگے رہے، ایک مدت تک مکہ میں  
بھی قیام پذیر رہے، اپنے احوال کے مگر اس تھوڑے پر قناعت کرنے  
والے اور تواضع کے ساتھ علم کو لازم پکڑنے اور اہل علم کے ساتھ حسن  
سلوک کرنے والے تھے، حج سے لوٹتے ہوئے حرم کے مہینے میں  
وفات پائی۔

بعض تصانیف: ”الکواکب الدراری فی شرح صحیح البخاری“،  
”ضمائم القرآن“، ”النقود والردود فی الاصول“  
اور ”شرح مختصر ابن الحاجب“۔

[الدرر الكامنة ۳/۱۰۳: معجم المؤلفین ۱۲۹/۱۲: لا علم

[۲۷۸

الکسانی (؟-۱۸۹ھ)

یہ علی بن حمزہ بن عبد اللہ، ولایت کے اعتبار سے اسدی، کوئی ہیں،  
کنیت ابو الحسن ہے، کسانی کے نام سے مشہور ہیں، قاری، فن تجوید میں  
ماہر، لغوی، نحوی اور شاعر تھے۔ کوفہ میں پرورش پائی، شہر شہر گھومتے  
رہے، اخیر میں بغداد کو وطن بنالیا۔ انہوں نے ہارون رشید عباسی خلیفہ  
اور اس کے بیٹے امین کی تربیت کی، وہ اصلاً فارسی تھے، اس زمانہ کے  
علمائے ادب کے ساتھ ان کے واقعات بہت مشہور ہیں۔

بعض تصانیف: ”معانی القرآن“، ”المصادر“، ”الحروف“  
اور ”القراءات“۔

[تاریخ بغداد ۱۱/۳۰۳: معجم المؤلفین ۸۳/۷: لا علم

[۹۳/۵

مالک

تراجم فقہاء

مسلم بن یسار

ہیں: محمد بن حاطب حضرت علی کے ساتھ واقعہ جمل، صفین اور نہروان  
تمام لڑائیوں میں شریک ہوئے۔

[لڑا ص ۳۳۷-۳۳۸: اسد الغابہ ۲/۳۱۴: شذرات الذہب  
۱/۸۲: لا ۶/۳۰۴]

محمد بن الحسن الشیبانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

محمد بن شہاب:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

المزنی: یہ اسماعیل بن یحییٰ ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

مسلم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

مسلم بن یسار (؟-۱۰۸ھ)

یہ مسلم بن یسار بصری ہیں، ابو عبد اللہ کنیت ہے، ولادہ کے اعتبار  
سے اموی ہیں، فقیہ، محدثین میں سب سے زیادہ عبادت گزار تھے،  
ان کے باپ و امجد ادبکی تھے، بصرہ میں سکونت اختیار کر لی، پھر وہاں کے  
مفتی بنے۔

انہوں نے اپنے والد (یسار)، ابن عباس، ابن عمر، اور ابو الاسود  
صنعانی وغیرہم سے روایت کی، اور ان سے ان کے لڑکے عبد اللہ،  
ثابت بنانی اور محمد بن میرین وغیرہ نے روایت کی ہے۔

م

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۸۹ میں گذر چکے۔

الماوردی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

المتولی: یہ عبد الرحمن بن مامون ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۰ میں گذر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۰ میں گذر چکے۔

محمد بن جریر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۱ میں گذر چکے۔

محمد بن حاطب (؟-۷۷ھ)

یہ محمد بن حاطب بن حارث بن معمر قرشی نجفی صحابی ہیں، سرزمین  
حبشہ میں پیدا ہوئے، ان کی والدہ ام جہیل فاطمہ بنت مجمل ہیں، ابن  
حبیب نے ان کو اسلام کے نئی لوگوں میں شمار کیا ہے، یہ وہ شخص تھے  
جن کا اسلام میں سب سے پہلے محمد نام رکھا گیا۔ ہشام بن کعبی کہتے

معاویہ بن ابی سفیان

تراجم فقہاء

الہروی

ابن سعد کا بیان ہے: لوگوں کا کہنا ہے کہ وہ ثقہ، فاضل، عابد اور  
متقی تھے۔ عمر بن عبد العزیز کے عہد خلافت میں وفات پائی۔ ابن  
حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعتمد ۱۰/۱۳۰: حلیۃ الاولیاء ۲/۲۹۰: لا یمام

[۱۲۱/۸

ن

معاویہ بن ابی سفیان:

نافع: یہ نافع المدنی ابو عبد اللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۲ میں گذر چکے۔

المغیرہ بن شعبہ:

المنذری: یہ ابو اییم بن یزید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گذر چکے۔

دیکھئے: ابو اییم المنذری۔

المقداد بن الاسود: یہ المقداد بن عمرو الکندی ہیں:

النسائی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گذر چکے۔

مکحول:

النووی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۳ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گذر چکے۔

المواق: یہ محمد بن یوسف ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۹۲ میں گذر چکے۔

د

الہروی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۹۵ میں گذر چکے۔